

MARIAL

DISCVRSOS MORALES EN LAS FIESTAS DE LA REIN DEL CIELO NVESTRA SEÑORA: COMPVESTO POR EL PADRE frai Luis de Azeuedo Predicador de la orden de nrõ Padre San Augustin

DIRIGIDO A DON DIEGO SARMIENTO Y Acuña caballero de la orden de Calatraua, Señor de las Villas y Casa de Gondomar y Corregidor de la Ciudad de Toro



Impresso en Valladolid por Francisco Fernandez de Cordoua.

Año de 1600

A DON DIEGO SARMIENTO DE ACVÑA, SEÑOR DE LAS VILLAS Y CASSA DE GONDOMAR.

SI LA REAL Y GENEROSSA SANGRE valor humano, virtudes personales y muchos veneficios recibidos pueden obligar a deuda, y reconoçimiēto (teniēdole yo como deuo) segū esto poco abre menester pensar, a quien dirigir lo q̄ tubiere necesidad de amparo, y pudiese tener nōbre de seruicio mio sino a v. m. pues en su persona, alla junto el todo destas partes. Cō tan singulares excellençias. Siēdo v. m. desçendiente legitimo en sexto grado, de los clarissimos Reyes de Castilla y Portugal auiendosse casado el Infante Don Iuan. Hijo legitimo del Rey don Pedro de Portugal vnico deste nōbre. Con la Infanta Doña Constanca Hija del Rey don Enrrique el Segundo de Castilla: lleuādo en dote la Villa de Valencia, y su tierra en el Reyno de Leon, q̄ ha diferēcia de la Valencia del Cid, se llamo y llama Valencia de Don Iuan por auerse dado a este Infante Del matrimonio destos dos Infantes, nascio doña Maria de Portugal, q̄ succedio en el estado de Valēcia y se caso cō el valeroso cauallero Martin Vazquez de Acuña, a quien el Rey Dō Enrrique el Tercero hizo merced por sus dias de la tierra, de Xixon, y Prabia en Asturias cō titulo de Duque, tuuo doña Maria de Portugal de Martin Vazquez de Acuña a don Pedro de Acuña y Portugal, q̄ succedio en el estado de sus padres, y se casso con doña Leonor de Quiñones hija de Diego Hernandez de Quiñones, Adelantado Mayor del Reyno de Leon y destos Señores fue hijo don Iuan de Acuña Cōde de Valencia el qual cassò cō doña Teressa Enriquez, hija del Conde de Albade Liste, y del matrymonio destos generosos Cōdes, don Iuan y doña Teressa nascieron, don Enrique de Acuña, q̄ succedio en el estado de Valencia, y don Alōso de Acuña Henrriquez abuelo, de v. m. el qual casso con doña Maria Cabeça de Vaca, hija del Señor de las Villas de Alcuetas en el Reyno de Leon y deste matrimonio nasciò doña Iuana de Acuña madre de v. m. y cassò con don Garcia Sarmiēto de Soto Mayor Señor de las Villas y cassa de Gondomar. Corregidor q̄ fue de Granada, y Gobernador de Canaria hijo segundo de don Garcia Sarmiēto y

y de doña Fra c. ſca de Soto mayor hija de dõ Albaro de Soto mayor, Señor de la miſma caſſa, y Conde de Camiña y de doña Ines Hẽrriquez de Mõrroy ſu muger q̃ fue hija de Hernãdo de Monrroy Señor de Bel bis y Deleytoſa, y fue don Garcia Sarmiẽto abuelo de v.m. Señor de las caſſas y eſtado de Saluatierra en tiẽpo de los Reyes Catholicos, a quiẽ hizo muy ſeñalados ſeruicios, y al Rey don Philipe Primero, y alcanço tambien reynante al Emperador Carlos Quinto fue deſcendiente legitimo por linea maſculina, de los Cõdes de Santa Marta, Adelantados Mayores del Reyno de Galicia y de dõ Albaro Salbadores Cõde de Bureba Señor de la caſſa de Villamayor, rico hombre y gran ſeñor q̃ floreſcio en tiempo de don Ordoño ſegundo y don Ramiro Segundo, Reyes de Obiedo y Leon y en tiempo de Fernan Gonçales Conde de Caſtilla cerca de los años de nueſtra Redencion de nuebecientos.

Siendo v.m. deſcẽdiente por todas partes de las mas generoſas y antiguas caſſas de Eſpaña y el en quien ſe conſerua ſin interrupcion la baronia y legitimidad del linage y familia de Sarmiento en veynte y dos grados de ſuceſsion deſde el Conde don Albaro Salbadores y en mas de ſetecientos años de diſcurſo de tiempo como conſta por el arbol y deſcendencia deſte linage ſacado por eſcripturas, teſtamentos y coronicas citadas y pueſtas en el miſmo arbol.

De los grãdes ſingulares y abentaxados ſeruicios q̃ los anteceſores de v.m. an echo a la Real corona de Caſtilla, pudiera hazer vn largo y eſtendido diſcurſo pues en todos tiempos, en todas ocaſiones ſe allara deſtos caualleros antepaſados de v.m. en ſeruicio de lo Reyes, en ſu caſa, en ſu cõſejo, en ſus exercitos y armadas, en la cõfirmacion, de ſus priuilegios y en todos los honores q̃ an tenido los mas ſeñalados caualleros de Eſpaña, y tẽgo yo eſperança muy cierta, q̃ aſsi como les yguala v.m. en la ſangre, en el valor, y en la virtud, les a de yugalar, en los grãdes eſtados, q̃ tuuierõ y tienen a ora los primos y ſobrinos de v.m. pues cõn tãta diligẽcia y cuydado ſea ſeñalado, v.m. en el ſeruicio del Rey nueſtro Señor, particularmente en el gobierno de la guerra, del Obiſpado de Tuy cõ la Villa de Bayona y ſus puertos, en cuya defenſa ſe abentajo v.m. con tãto valor, cuydado, trabajo y gaſto de ſu haziẽda ſiendo cierto q̃ ſolo en el verano de mil quinientos y nobenta y ſeys, gaſto v.m. mas de ſiete mil ducados, en la defenſa y prebẽciõ de aq̃llos puertos, y en ſocorrer y mantener la gẽte q̃ acudia a ellas por ordẽ de v.m. y el aberſe metido v.m. en la Villa de Vigo, con ſer lugar abierto para eſtorbar q̃ no le ſaqueaſe la Armada Ingleſa quãdo venia la buelta de Caliz fue eſta gallarda reſoluciõ eſtãdo el enemigo a biſta, no ſolo cauſa de q̃ no ſe atrebieſe a ſaquear el lugar cõforme al deſinio q̃ traya,

y como

y como otra bez, lo hizo pocos años antes, pero aunq̃ no osasse desembarcar en toda aquella costa a hazer agua con traer necessidad della, y siendo tābien causa, la reputaciō y balor de v. m. q̃ desde el año de mil y quiniētos y nouēta y quatro hasta el de nouēta y siete q̃ tubo v. m. aq̃l gobierno ningū Frances, ni Ingles, pusiese pie en tierra aunq̃ como di go paso armada por alli: quando fue y bino la buelta de Cadiz, y andauan a bista de tierra de ordinario muchos nabios cosarios por aq̃lla costa, porq̃ cada dia tomaban lengua y beyan quan en defensa estaua todo, haziendo mucho daño en ella antes q̃ tuuiesse tan buē defensor, y asi en diuersas ocasiones se yo q̃ tuuo v. m. cartas muy foborecidas de su Magestad, y particularmēte vna que bino a mis manos dize assi.

El Rey Don Diego Sarmiento de Acuña, Cauallero de la Horden de Calatraba a cuyo cargo esta el gobierno de la guerra del Obispado de Tuy, entendido he el cuydado y diligencia q̃ aueys tenido en la defensa de essos puertos, y de la Villa de Bayona, metiēdo en ella duziētos arcabuceros luego q̃ se descubrio la Armada Inglesa, en esa costa, y q̃ entrastes en la Villa de Vigo con dos mil hōbres de la tierra por ser la parte, q̃ mas necessidad tenia cō probisiō de pan para ellos y socorriendolos de vuestra hazienda, y entener la demas gente de vuestro destrito, alistada y en orden para acudir con ella donde la necesidad obligase, q̃ es todo muy conforme a quien bos soys y a lo q̃ de vos se esperaba: y os doy por ello muchas gracias y me tēgo por muy biē seruido y lo sere de q̃ continueys, el exercicio de la dicha gēte: para q̃ este platica y a pūto quādo sea menester de San Lorenzo, a 23. de Setiēbre de. 1596. años, yo el Rey por mandado del Rey Nuestro Señor Andres de Prada.

Y aunq̃ la Audiēcia de Galiçia y muchas Ciudades y villas de aquel Reyno suplicarō a su Magestad, hiziesse alli mercedes a v. m. sin sacalle de aquella tierra por ser tan importante en ella su persona, se siruio su Magestad el año de nobenta y siete de mādar a v. m. le viniesse a serbir en el oficio de Corregidor de la Ciudad de Toro, y se yo q̃ v. m. deseo mucho escusarse y lo procuro cō la modestia y humildad q̃ acostūbra, diziendo como aun no tenia veynte y ocho años, hedad mas a proposito para el exerciçio y huso de la guerra en q̃ v. m. estaua ocupado, y professo a q̃ tenia mas ynclinaciō pero ofreciēdose entōces el seruicio de los quiniētos quentos q̃ auia concedido el Reyno, se siruio su *Ma*gestad, q̃ v. m. biniese a disponer el entendimiēto deste seruicio en essa Ciudad para q̃ se hiziese como se hizo dētro de quinze dias, q̃ v. m. llego a ella sin ninguna condiciō mas de como el Reyno los auia cōcedido y del valor, celo, y prudencia cō q̃ v. m. sea gobernado assi y a esa Ciudad en el gobierno della, es buena prueba la abundācia y hartura q̃ a

tenido en años tan faltosos cõseruãdo juntamente la salud el año pasado de 1599. por la misericordia de Dios siẽdo muy gran medio la grã vigilancia de v.m. y su cuydado q̃ causo admiraciõ a toda Castilla por q̃ casi en toda ella no hubo otra Ciudad tã sana de la enfermedad d̃ peste q̃ en todas partes toco tã generalmẽte, a reedificado v.m. la grã puẽte del rio Duero q̃ pasa por essa Ciudad haziẽdo q̃ su Magestad, cõcediesse para esto treynta y siete mil ducados de repartimiento por el Reyno, y lustrãdo tãto a essa Ciudad de otras muchas cossas en lo material y formal q̃ muy justa y deuidamẽte toda ella de pedimiẽto de todos estados an suplicado a su Magestad diuersas veçes no les quite tã buen Gobernador, q̃ esto a sido causa de q̃ v.m. no aya podido escusar d̃ estar en ella hasta a ora dãdo tãbien remate a todo como a sido hazer q̃ essa Ciudad viniesse en este vltimo seruicio de los diez y ocho millones cõ q̃ el Rey no auia seruido a su Magestad teniẽdolo dispuesto con tãta suabidad y gusto de los mismos que lo auian de resolber q̃ todos los Caualleros, Regidores y mas ministros de la Ciudad pleno ayuntamiento viniero a su cassa de v.m. para q̃ en ella se hiziesse este tã gran saruicio, como se hizo sin faltar boto ni poner ninguna condiciõ y siẽdo essa Ciudad la primera en esta cõcessiõ, obra digna de tã ilustres señores de titulo, y tã generosos, Caualleros como son los de esse ayuntamiẽto y exẽplo y circunstãcias de mucha estima y consideracion y assi he entẽdido q̃ su Magestad lo escribio a v.m. diziendo q̃ estimaba esto en lo mismo q̃ el seruicio cõ ser el mayor q̃ estos Reynos an echo a sus Reyes dãdo muy fabor ables gracias a v.m. del grã çelo y prudencia con q̃ lo encamino.

Es tãbien buena prueba de los dotes del Alma y de las virtudes de la persona de v.m. el ser tã genesal mẽte amado en todas partes y de todo genero de personas y el ser tã inclinado a las letras como se ve en auer jũtado la mayor libreria y de mas curiosidades q̃ en nuestra lẽgua deue auer en España siendo tã particularmẽte deuoto de Nuestra Señora, tã aficionado y bien echor de las religiones, y de la de Nuestro padre San Augustin: q̃ por estos titulos y obligaciones quando yo no las tubiera tan grandes y tan proprias y particulares como las tengo de seruir a v.m. y a su cassa se le deuia de dedicar este libro, que imbio a v.m. con esta carta de Discursos Morales en las fiestas de la Reyna del Cielo Nuestra Señora suplico a v.m. lo reciba y ampare con el gusto q̃ yo se lo ofrezco y dedico pues doy por muy biẽ ocupado el trabajo que me acostado el componello para emplearse tãbien, de Valladolid a 24. de Setiembre de. 1600. años.

Fray Luys de Açeuedo.

PROLOGO AL LECTOR.



SVELEN los labradores aun quando las mieses no estan saçonadas, ni para echarles la hoz, coger alguna manadica de espigas y lleuarla: a ofrecer a alguna Imagen de la Serenissima Reyna del Cielo nuestra Señora, pareciendoles: (y pareciendoles bien) que ofreciẽdo a tal Señora y Reyna el primer fruto y primiçias de sus trabaxos, no es posible dexar de lograrse: Este mismo pensamiento ha sido poderoso comigo para hazer la estrena, publicando y sacando a luz imperfectos estos Discursos en las fiestas de la Virgẽ y Reyna de los Angeles, y aunque deseaba salieran en primer lugar otros de todas las Dominicas del año sin faltar ninguna(que con el fabor de Dios saldrã presto) no me parecio se lograrian tambien si las primiçias de mis trabaxos no se pusiessen en manos desta soberana Señora. Y ay mil raçones y respectos de obligacion para hazerlo assi; vnas proprias mias, otras de la orden de San Augustin nuestro padre cuyo hijo indigno soy, otras del mismo Sancto Doctor y padre nuestro, y otras del estado de perfecion que professo. Las mias proprias no son para hazer publicacion dellas en este lugar aunque fuera de las obligaciones comunes que todos tenemos a la Emperatriz del Cielo: por cuyas manos se nos reparten tantos bienes me reconozco por deudor de muchas particulares que me obligan a serle seruo y esclauo toda la vida. Las de mi orden, (que como miembro desta republica tengo obligacion de agradezer quanto es de mi parte, por la que me toca de los fabores que se le hazen (bien se sabe que son muchas y muy dignas de agradecimiento, que quando no fueran mas q̃ las que recibio desta soberana Reyna nuestro gran padre Augustino cabeça desta Religiõ en propria persona vastaba para quedar obligadissimos sus hijos y orden. Y aunque de todas generalmente se precia y ha preciado esta serenissima Señora de ser patrona, faboreciendo instituto tan Sancto de que tanto bien y probecho ha venido a la Iglesia, pareçe que muy en particur ha querido honrrar y autorizar esta sagrada religion del gran padre Augustino, y seruirse della en mil ocasiones, haziendo en todos tiempos mucha demonstracion del particular amor y aficion que la tiene, propagandola en sus principios, extendiendola no solo por toda Africa donde florecio tanto, si no por toda Europa, y asta el Nueuo Mundo que de nueuo se ha descubierto, sustentandola y leuantandola quando parece que se iba a caer, dãdo tales varones para columnas firmes en que estribase que con su exem- Hiroynmo Plati statu religiosorum lib. 1. cap. 4.

 plo

plo, vida y doctrina no parece q̃ la restauraron sino q̃ de nueuo la plantaron, qua les fueron vn S. Iuan bueno, vn San Nicolas de Tolentino vn S. Guillermo, de quien en muchas partes y por mucho tiempo nos llamaron Guillermitas. Callo sabores y merçedes particulares que esta serenissima Señora ha echo a esta sagrada religion, por no ser posible hazer dellas breue summa qual pide Prologo de libro. Passo en silencio que vn retrato suyo sacado al viuo que quedo en la tierra pintado por manos del glorioso Euangelista San Lucas, quiso que quedasse en poder nuestro en Roma en vn templo famosissimo consagrado a su Sanctissimo nõbre llamado Nuestra Señora del Populo, hasta saber que en todas ocasiones ha acudido esta Serenissima Señora a los hijos de nuestro padre S. Augustin como a hijos proprios y ellos a ella como a madre. Amparonos como singular Patrona en la causa del habito blanco q̃ en reuerencia suya traemos, dẽtro de nuestros cõuentos, mostrãdosse de nuestra parte cõ particular milagro. Por lo qual reconocida esta sagrada religiõ se obligo cõ voto decirle cada dia vna vigilia suya, reçada y todos los viernes del año cantada como en señal de agradecimiento y memoria de tã singular merced. Y lo q̃ es muy para notar, la mayor parte de los conuentos de las Prouincias de Hespaña y Indias se intitulã cõ titulo de nuestra señora de Gracia como reconoçiendo q̃ son tan proprios de la Virgen Sãtissima q̃ a ella reconoçen por patrona y Reyna los hijos de este grã Patriarcha.

Este San Iuan Bueno es el q̃ dio la profesiõ al bienauentu rado S. Francisco, li. 2. fo. 103

Fray Hieronymo Roman en la Choronica de S. Augustin, lib. 4. fol. 179.

Choronica de la orden lib. 1. cap. 2. fol. 94.

El qual en propria persona fue tã faborecido y regalado de la Emperatriz del Cielo, que no sabemos de otro q̃ recibiesse iguales fabores. Baste para testimonio desta verdad la ordinaria pintura deste Sanctissimo Doctor, puesto en altissima contẽplacion en medio de Iesu Christo nuestro Señor crucificado, y de la Virgen con el Niño Iesus puesto a sus virginales y soberanos pechos, el vno dãdole a beber de la llaga de su costado, la Virgen regalandole con su virginal leche q̃ pareçe que aporfia le estan haziendo, fabores hijo y madre y asi no sabe a dõde voluerse, por que si el hijo le regala con su sangre y costado, q̃ es de tãta estima la madre le combida con el pecho virginal lleno de la leche q̃ sustento al mismo Dios niño, q̃ es de subido precio. Hinc lactor ab vbere Hinc pascor a vulnere.

Chornica de la orden lib. 1. cap. 30. fol. 73.

Y si suelen los padres tomar por proprios los fabores y regalos q̃ se hazen a sus hijos, quien mas faborecido q̃ Augustino de la Virgẽ? Y si por hijos entẽdiesse todos los q̃ militã debaxo de su regla y an tenido su habito, quiẽ podria reducir a suma los fabores particulares q̃ la Reyna y Emperatriz del Cielo les ha echo? q̃ aqui entraba el extraordinario fabor q̃ esta soberana Señora hizo, a S. Ildefonso Arçobispo de Toledo, gloria y honrra de nuestra Hespaña haziẽdole su Capellan, dandole ornamento de su mano preciosissimo, y es cosa cierta q̃ fue primero Canonigo Reglar de la orden de nuestro padre S. Augustin, y auiendolo sido tãbien en Osma y Prior dignissimo de aquella Iglesia el gloriosso Sãto Domingo padre y fundador de la Orden Illustrissima de los Predicadores la qual esta aprobada debajo de la regla deste Sãcto Doctor y auiẽdole faborecido tanto la Virgen Serenissi

serenissima en todas ocasiones, como es posible q̃ no le quepa parte destos fabores, a S. Augustin su padre y lo q̃ digo destos dos soles y lumbreras de la Iglesia digo de los de mas que tuuieron el habito, o professan su regla que siendo hijos suyos no puede dexar el padre siendo tal de entrar en parte en tan grandes fabores.

Pero entendiendo por hijos de San Augustin solos los q̃ visten su habito, profesan su regla, y conseruan en su instituto el nombre de su padre, a quien no le viene luego a la memoria el fabor que la Reyna de los Angeles y Emperatriz del Cielo hizo, a nuestro gran padre San Nicolas de Tolentino, no solo trayendole vn Cielo a ca a la tierra para que en la tierra tuuiesse Cielo, sino que quiso ser en propria persona su enfermera, dandole de su mano mediçina con que sanase. La qual como mediçina dada por tal señora sirue de remedio general para todas enfermedades, para tormentas de mar, para peligros de tierrra y para quantas necesidades se pueden imaginar. Al glorioso padre San Guillermo Conde de Pictauia, Duque de Aquitania, progenitor de los Reyes de Hespaña y que lo es. 18. de Philippo. 3. que oy Reyna, la Virgen Santissima le fue cirujana, que auiendose el Sancto vna vez entre otras muchas que lo solia hazer, disciplinado cruelmente, y llagadose su Sancto cuerpo, esta soberana Señora con vnguento preciosissimo le vngio las heridas, conque al punto cobro salud milagrosa, fabores y regalos dignos de eterno agradecimiento.

Choronica de la Orden lib. 4. fol. 82.

Estaban de Garibay en el lib. de sus illustraciones genealogicas de los Reyes de Hespaña. liñea. 10 pag. 296.

Chororica de la Orden, lib. 4. fol. 179.

De parte del estado de religion que profeso, me corren otras nueuas obligaciones, de aprobechar las almas quanto en mi fuere, procurando grangearlas para el Cielo con el talento que se me ha encomendado, (que quanto menor, o mayor fue, tanto mayor, o menos estrecha quẽta se me ha de pedir del) y ningun medio he allado mas eficaz y de mas momento para conseguir este fin, que la deuocion de la Virgen Sanctissima, por la qual se alcançan señaladissimos fobores y mercedes soberanas. I lo que es mucho para notar todos los Sanctos por este camino lo fueron, y quanto mas Santos les fue mas entrañable esta debocion, y por ella alcançaron la pribança de que agora gozan en la Gloria, que como encerro Dios en esta arca preciosissima de la Virgen Gloriosa, las ricas prendas de su hijo, y los thesoros del Cielo con que las almas se enriquecen, no quiso que tuuiessemos otro remedio sino el que nos viniesse por medio desta soberana Señora y su deuocion, la qual es vn tan general bien que no ay ninguno que sepa tan poco de espiritu y deuociõ, q̃ no sepa que es de gran prouecho y de increibles bienes. Los Doctores Santos la suben y engrandecen hasta el Cielo, diziẽdo, vnos que es vna de las grandes prendas y señales que vn hõbre puede tener en esta vida de ser predestinado y escogido para el Cielo, q̃ como esta deuociõ de la Virgen Sãtissima es medio tan principal y tan eficaz para la saluacion a quien la magestad de Dios concede este medio tan singular y raro, dale prẽdas q̃ le ha de dar el fin para que este medio se ordena q̃ es la eterna bienauenturança grangeasse tãbien por este camino ser amado y querido con particular amor y aficiõ de la Reyna del Cielo, q̃ aun que

San Gregorio Cũ enim augentur dona, rationes etiam crescunt donorum.

Blosuis in manuali spuali ca. 1.

Pomerium B. Virginis lib. ...

...

q̃ es verdad q̃ esta soberana Virgen tiene con todas las almas vn amor immẽso, y vn deseo grandissimo de la saluacion de todos (q̃ es tal que lenguas de Angeles, ni de Seraphines pueden dezir, quã immensa sea la Charidad y amor que tiene para con los hombres pues crecio a la medida y proporcion que crecio el amor que tiene con su Dios) pero especialmente muestra este amor con sus deuotos y aficionados, destos tiene particularissimo cuidado, estos experimentan cada dia los grandes fabores, y dones soberanos que por medio y intercesion desta soberana Reyna se alcançan. A quien no vee, quan gran felicidad sea, ser muy amado, de la que es madre de Dios, Emperatriz del Cielo, Reyna de los Angeles y Princesa de los Cherubines ser regalado y acariciado de la que pario a la fuente de toda suauidad y dulçura, ser fauorecido y ayudado de la que puede todo quanto quiere con el principe del Cielo, por que no pide cosa determinadamente que no se la conceda Dios?

Pedro Damiano Cardenal sermo. 1. & 3. de natiuitate Marie.
S. Buenauentura lib. 3. sententiarum d. 3. & in epistola 23. memorialium. cap. 14.

Y con la deuocion desta soberana Señora (que es otra prerrogatiua no menor) crece la de Iesu Christo Nuestro Señor (en la qual esta librada nuestra salud y remedio) por que esta Reyna del Cielo como fidelissima a su Dios, los que vienẽ a ella luego los lleua a su hijo y los aficiona a el, y los haze con los medios a ella posibles, verdaderamente deuotos y sieruos suyos, y que a el solo amen sobre todas las cosas y en todo busquen su gloria, y aun ay otra cosa particular en esta deuocion que como honrãdo a esta soberana Virgen honrramos y glorificamos a Dios en ella, assi confiando en esta esclarecida Princessa del Cielo, confiamos en Dios y poner nuestra esperança y confianza en ella, es ponerla en Dios, por que confiar en Dios es confiar en el socorro y ayuda que nos ha de dar para nuestra saluacion, y vna de las ayudas mas principales es darnos a su madre Santissima por madre nuestra, por abogada intercessora y Patrona, y que a voca llena la podamos llamar esperança nuestra, como la llama San Augustin mi padre en el Sermon. 2. de la Natiuidad de la Virgen diziendo della que era esperança vnica de los peccadores, es tambien medio importantissimo para negociar bien con Dios, y salir bien despachados en el tribunal del Cielo, como lo han experimentado los Sanctos de la Yglesia, los quales no se contentaron con ser deuotissimos de la Sacratissima Virgen, sino que exortaron con sus palabras y escritos que muy de veras lo fuesen los fieles: entendiendo el tesoro de bienes celestiales que estaba encerrado en esta rica mina. Y si bien se repara en esto, que bienes se pueden imaginar que no se ayan alcançado, y alcançan cada dia por medio desta deuocion de la Virgen? de que males podemos dessear ser librados por graues que sean de los quales en todos tiempos no ayan sido librados innumerables peccadores, y personas afligidas por medio desta Señora? Si los peccados cometidos nos agrauan y atemorizan y nos hazen desmayar, por manos desta Reyna del Cielo se alcança la contricion necessaria y el perdon de todos ellos. Y si alguno teniendo peccados no los conoce por ser ocultos o por que la passion le tiene ciego, y por esso no haze penitencia dellos, y esta

S. Augus. serm. 2. de Natiuitate Mariæ es spes vnica peccatorum.

Simeon Metaphraste, Vincẽcio trae exẽplos en cõprobaciõ desta verdad.
Nizephoro calixto en su historia eclesiastica lib. 14. c. 28

en pe-

SVMA DEL PRIVILEGIO.



N Aranjuez a seys dias del mes de Mayo de mil y seyscientos años, dio el Rey nuestro Señor Priuilegio por diez años al Padre Fray Luis de Açeuedo de la Orden del Señor san Augustin para imprimir vn Libro intitulado Discursos Morales en las fiestas de Nuestra Señora, como pareçe por la cedula original, despachada en el oficio de Iuan Gallo Escriuano de Camara de su Magestad, refrendada de Iuan Vazquez su Secretario.

Esta Tassado este libro en z y mmarabedis el pliego.

ERRATAS.

Enmiendas Pag 36. col. 2 linea 32. dize. encarnaci lee encarnacion. 38. 1. 23. peccados pescados. 58. 2. 10 del al 99. 2 9. los Angeles a los hombres los hõbres a los Angeles. 108. 1. 7. mis mismas. 110. 1. 3. pegada pagada, 138. 2. 11. se. de 166 1. 25. la la que. 182. 2. 22. tos todos, 191. 1. 14. fianse fiasen. 334. 2. 12. simis similis. 361. 2. 18, proprietario, propiciatorio. 367. 1. 1. tol. el. Apostol. 380. 1. 4. juego fuego. 416. 2. 2. paro, para

APROBACIONES.



N virtud de vna comission de Nuestro Padre Prouincial vi este Libro intitulado Discursos Morales en las Fiestas de Nuestra Señora, compuesto por el Padre Fray Luys de Açeuedo. Y no allo en el cosa que no sea muy conforme a nuestra Fee Christiana, a la doctrina de los Santos, y buenas costumbres, por lo qual, y por ser su doctrina de mucha erudicion, y muy prouechosa para aficionar a la deuocion de la Virgen Nuestra Señora, no solo se le debe dar licencia, pero aun mandarle que lo imprima y dibulgue, fecha en este Monesterio de Nuestro Padre san Augustin, de Valladolid, a veynte dias del mes de Diciembre de. 1599 años.

Fray Iuan Garcia Prior.

EL Maestro Fray Augustin Antolinez Prouincial de la Orden de san Augustin, en esta Prouincia de Castill, y Vicario General de las Indias, por quanto vos el Padre Fray Luys de Açeuedo me pressentastes vn libro que aueis compuesto e intitulado Discursos Morales en las Fiestas de Nuestra Señora, el qual mande viesse y examinase el Padre Fray Iuan Garcia Prior de nuestro Monasterio de san Augustin de Valladolid y le aprobo y juzgo ser digno de impremirse, atento lo qual por la pressente os doy licēcia que se presenteys ante los señores del Consejo Real del Rey nuestro Señor, y auida su licencia le hagais imprimir, y porque mas merezcays os lo mando en virtud de santa obediencia, dada en nuestro Conuento de san Augustin de Salamanca, en. 24. de Febrero de 600 años.

Fray Augustin Antolinez Prouincial.

POr comission de los señores de el Real Consejo, vi este Libro intitulado Discursos Morales en las fiestas de Nnuestra Señora, compuesto por el Padre Fray Luys de Açeuedo de la Orden de san Augustin, y no tiene cosa que contradiga a nuestra Santa Fee Catholica, ni a las buenas costūbres, antes su estilo es agradable y prouechoso para todo genero de gentes, donde el Autor muestra mucha erudiciō de escriptura lection de Santos, y vn zelo pio de el aumento de la deuocion de la Virgen santissima, y assi me pareçe se le podra dar licencia para que le imprima, dada en el Conuento de Nuestra señora de la Visitacion de esta Villa de Madrid en, 24. de Abril de. 1600.

Fray Francisco Rodriguez Corrector.



LAS FIESTAS DE LA SE-renissima Virgen Maria Nuestra Señora, que contiene este Libro.

Advierta el Lector que por falta de la Imprenta estan en algunas partes los numeros errados, las Tablas van conforme a los numeros que tiene el libro.

en peligro de perderse sin sentirlo, como acontece a muchos que peccan y perseueran en peccados por ignorancia culpable, la Virgen alcança luz con que se destierran del coraçon las tinieblas de la ignorancia culpable se da conocimiento de las ofensas echas contra la Magestad de Dios y se alcança el hazer verdadera penitencia dellas. Y si el que a echo penitētia de sus peccados teme voluer a ser vencido de sus enemigos, por intercesion desta Señora, (que es terrible como esquadron de huestes) sera librado y alcançara Illustrissima Victoria de qualesquier tentaciones y peligros por grandes y fuertes que sean. S. Brigida, lib. 1. reuelaci nū c. 9. & c. 24.

Y si el q̄ ha echo penitencia de sus peccados teme las grauissimas penas del purgatorio, a que ordinariamente queda el hombre condenado despues de perdonada la culpa y dessea en esta vida se las suelte Dios, y que en la otra lo libre dellas, ò en todo, ò en parte, para que mas presto goze de la vision beatifica (en que consiste nuestra felicidad y bien auenturança) la deuocion y intercession de la Virgen lo alcança todo, que assi como por intercesion desta Señora se alcança perdon de las culpas, assi tambien se alcanca perdon de las penas debidas por ellas en purgatorio, porque lo vno y lo otro es efecto de la sangre de Iesu Christo que nos merecio perdon de las culpas y delas penas; y para el perdon de las penas ayudan mucho las satisfaciones y meritos de los Sanctos y sobre todos los de la Virgen Santissima, y con sus oraciones nos alcanza que se nos comuniquen los meritos de su hijo, y la satisfacion de su vida santissima y de los demas Sanctos del Cielo. Surio in mens. Iunio.

La deuocion a esta Virgen Santissima alcanza el Thesoro de las virtudes y gracias diuinas que haze ricas las almas en los ojos de Dios: alcanzase, no solo castidad (virtud tan dificil de guardar en el estado de la naturaleza corrompida) mas tambiē perpetua virginidad de cuerpo y alma, que como Virgen de las Virgines, y esposa del esposo que se apacienta entre las flores de la castidad y pureza, es tan aficionada a esta virtud, y alcanza tantos fabores para guardalla que se viene a hazer facil y suaue, como se ha visto en innumerables Virgines y doncellas que desde su tierna edad consagraron a esta soberana Señora su Virginidad, y pusieron en sus soberanas manos su intregredad y limpieza y viuieron en ella por todo el discurso de su vida.

Vltimamente lo que los hōbres suelen desear (y es bien que lo deseen sobre todo) es vna buena muerte porque en ella consiste la suerte buena, ò mala que ha de durar por la eternidad de Dios, este es el paso mas peligroso para vn Christiano, este es el mas rezio combate, y la mas cruel batalla cō el Demonio, que quanto menos tiempo le queda para hazer guerra, procura hazer la mas sangrienta. Pues esto pue de la deuocion de la Virgen gloriosa que alcanza vna buena muerte que los que han sido deuotos en la vida desta Soberana Reyna al tiempo de la muerte se les da vna fortaleza del Cielo para vencer en aquella hora todas las astucias y tētaciones del enemigo, y luz para morir fuertes en la fee de su Dios y amor y gusto para morir consolados y con viua y cierta confianza de su saluacion y Sciens quia modicum tempus habet. Apoc. Blesio in manuali espuali c. 1.

con el

y con el ayuda y socorro de los Sanctos Sacramentos de la Iglesia. Pues que bien ay en el mundo que se compare con este? que mas rico Thesoro se puede procurar y desear en esta peregrinacion y destierro en que los hombres viuimos que la deuocion de la Reyna del Cielo? la qual, (deseando en parte satisfazer a mi obligacion y deuda) se pretende asentar en los animos de los fieles, proponiendo en cada fiesta desta Señora las raçones que puede auer para estimarla y reuerenciarla y tomarla por dechado y exemplo de toda virtud, que para seguir esta, no ay espejo mas claro ni Christalino, donde se pueda componer vn Christiano, que esta Señora a quien el mismo resplandor del padre escogio para este fin. Y para que la doctrina sea de mas estima y tan propria de la Virgen que lo sea tambien del Ebangelio fundanse sobre el Ebangelio que la Iglesia Romana pone en cada fiesta particular de la Virgen, que como no es de poca dificultad en algunas, confio en la bondad de Dios, no seran de poco fruto sino de mucho consuelo y gusto, para los deuotos desta Serenissima Reyna, que aqui ternan pasto espiritual las almas, y conceptos tan varios que podran enrriquecer las proprias, y aun repartir cõ otras si el oficio o charidad lo pidiere.

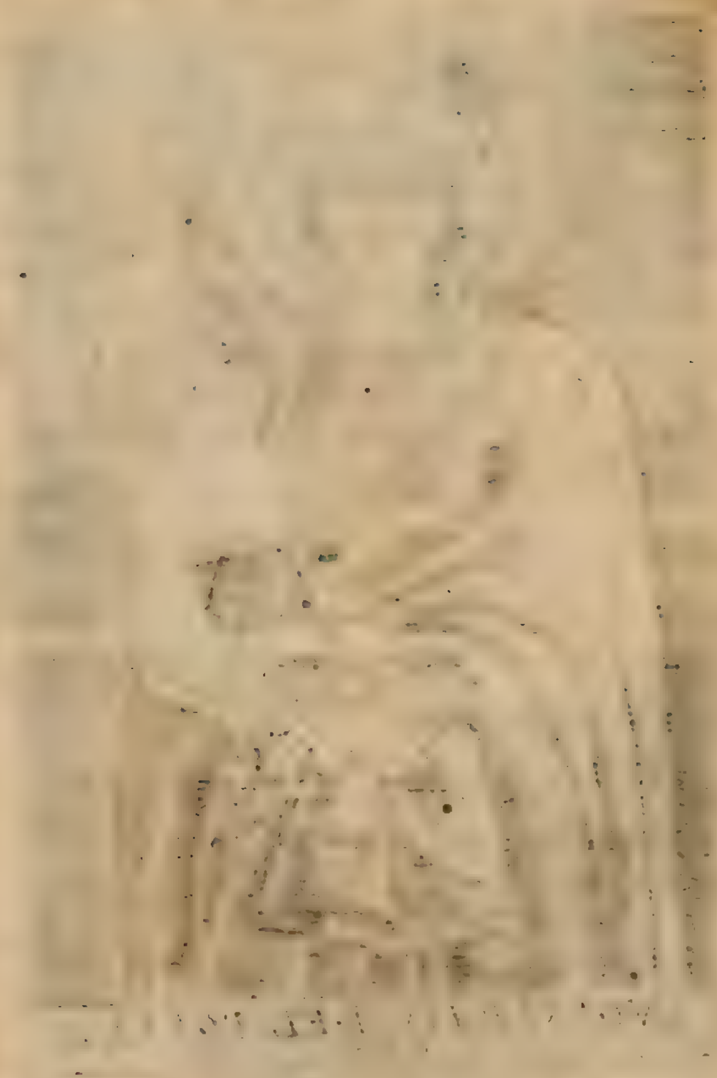
No trato de escusar las faltas que esta obra lleua, que confieso llanamente que son muchas, y ninguno descubrira tantas como el Autor, pero a la sombra de la Serenissima Virgen, que es el subiecto deste libro, a quien pinto San Iuan Ebangelista en el libro de sus reuelaciones con sobre ropa de sol, se encubriran de manera, que como a su sombra quedan amparadas y defendidas las mugeres notadas en el Euangelio, quedare yo defendido con la sombra de tal Reyna y Patrona, de las innumerables que en este libro vbiere.

Si es falta auer deseado hazer oficio de aueja hazendosa, recogiendo en este libro las flores de los Doctores antiguos y Modernos que han escrito cosas tocantes a la Virgen y sus fiestas, yo conozco esta falta, y añado que he añadido algun cuidado y diligencia en reducir a los lugares proprios de los Doctores Sanctos muchos conceptos ordinarios que en papeles y libros andaban sueltos sin nombre de Autor, como se vera claro en muchos haziendo la expereciencia, que como no ha sido de poco trabajo y diligencia, no ha de dexar de ser de estima para quiẽ la sabe hazer de la doctrina y lugares de los Doctores Sanctos, y lo q̃ cuesta el vuscarlos. Y assi pido al discreto Lector que considerado este trabajo haga la estima de el q̃ merece.

(?)



NOESTRA .S. DEL POPVLO
de Roma



DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA DE LA ANNVNCIACION DE LA SErenissima Virgen Maria Nuestra Señora, y del Euangelio que en este dia pone la Iglesia Romana.

Lucæ cap. 1.

FVE hecha esta embaxada del Archangel S. Gabriel, a la Virgẽ santissima Maria, cerca del año de quatromil de la creaacion del mundo en la olympiada (según la cuenta de los Griegos) ciento y nouenta y quatro, en el año tercero, y segun la cuenta de los Romanos, en el año. 41. del Imperio de Augusto Cesar Emperador Romano.

Eusebio in Chronicon, & in libro 1. historiæ. c. 5. 8. Epiphanio in Ancorato, & in libro de ponderibus & mensuris, & heresi. 51. & 78. Beda libro de sex ætatibus, Clemente Alexãdrino libro 1. stromatum, todos estos authores muestran auer nacido Christo entrãdo en el año 42. del Imperio de Augusto Cesar, y assi la Annunciacion viene a ser el año 41. de su imperio.

Fue hecha a los 25. del mes de Março

Vease el Padre Francisco Xuarez. 3. parte de sancto Thomas en la question 30. articulo. 1. en la section segunda

Dia Viernes.

Dia en que fue criado el primer hombre según S. Athanasio libro quæst. ad Antioch q. 17. S. Iuã Chrisostomo hom. 1. in Luc. S. Aug. en el sermon 18. de natiuitate, y en el libro de las 83. questiones, quæst. 56. el Concilio Florentino, en el decreto de Eugenio. 4. Ruperto lib. 3. de diuinis officiis c. 19. Clithovæus lib. de Annun. c. 3. Ioann Lucid. lib. 7. c. 2. D. Anton. 4. p. summa Theologiæ. tit. 15. c. 9 §. 4. Viguerio. lib. 20. §. 9.

Fue a la media noche.

Parece sentir esto la Iglesia, pues acommoda a este proposito aquellas palabras de la Sabiduria, en el c. 18. dum medium silentium tenerent omnia, & nox in suo cursu medium iter perageret, omnipotens sermo tuus a regalibus sedibus venit. Las quales mas propriamente parecen conuenir a la hora de la encarnacion del hijo de Dios que a su nacimiẽto que con mas propriedad se dice vaxar el Verbo eterno, de las alturas, y alcaçares Reales, quando vino a encarnar en las entrañas purissimas de la Virgen Maria, que quando nacio dellas. Xuarez vbi su. Alberto magno, super missus. D. Anton. vbi su. Simõ Casiano in Commentariis Euangelicis.

Estaua a la sazon la Virgen sanctissima Maria, en la Ciudad de Nazareth de la Prouincia de Galilea.

La casa donde la Virgen gloriosa viuia entonces, fue despues trasladada por ministerio de los Angeles, a cierta parte de Italia, que se llama oy nuestra Señora de Loreto Canisio lib 5. cap. 25.

Para el Euangelio.

Veáse los autores siguietes.

ORIGENES homiliai. 6. in Lucam. S. Athanasio Obispo de Alexandria, en la homilia de sanctissima Deipara. S. Iuā Chrisostomo en la oracion de Annutiatione, refierela Metaphraste. S. Ambrosio libr. 2. in Lucam. S. Augustin ser none. 18 y 19. de sanctis. S. Basilio in oratione in sacratissimae Deiparae, Annūtiationem, quae est oratio prima, inter Decē & septem declamationes patrum. S. Tito Bostrorū Episcopus in expositione missus est. Andreas Obispo Hierosolymitano, sermone in festo Annuntiationis, hallarase in Bibliotheca sanctorum Patrum. S. Pedro Chrisologo, en el sermō. 140. 141. 142. 143. 144. 147. & 148. S. Bernardo, en la homil. 1. 2. 3. & 4. super missus est & sermone in Annuntiatione. Beda in Comentarijs in Lucā & homilia in missus est, tomo. 7. hyemal. Aymon, Eusebio. Emisseno, Theophilato, Euthymio, en la exposicion deste Euāgelio, Guerrico Abbad sermone 1. in annuntiatione, & sermone. 2. & 3. Pedro Damiano Cardenal, sermone de annuntiatione, el Padre Fray Diego de stella, sobre san Lucas, el Padre Maestro Fray Gaspar Melo, sobre S. Lucas, el Padre Sebastian Barradas, thomo. 1. Commentariorum in cōcordiam & Historiam Euangelicam, lib. 7. c. 6.

(.?.)

Para la fiesta y mysterio

Veáse los autores siguietes.

SAN Ambrosio lib. 1. de officijs, cap. 8. & libro 1. in Lucā. Origē. hom. 4. & 6. in Lucam, Euse. Emisseno hom. in missus est. S. Hieron. thomo. 1. epistolarum, epist. 7. ad Letam de institutione filiae, y en la epist. 22. ad Eustochium de custodia virginitatis, S. Aug. serm. 14. de natiuitate S. Iuan Chris. in Liturgia circa medium. S. Bernardo hom. in missus, Cirillo Hierosol. Cathechesi. 12. ad illuminatos. S. Irineo li. 5. aduersus haereses. S. Epiphan. serm. encomiastico virginis, quem vertit Ioan. Piceus Parisien. Andr. Hieros. serm. in angelica salutatione, Sophronio de annuntiatione virginis, Pedro Damiano Cardenal serm. 1. de natiuitate virginis, Nicephoro lib. 1. historia Ecclesiastica c. 8. Canis. lib. 3. de beata Maria, por. 22. capitulos. el P. Franc. Xuarez sobre la 3. par. de S. Thom. en la. q. 30. disput. 9. a secti. 1. vsq. ad quintam, P. Fray Luys de Granada en los sermones desta fiesta, y en el memorial de la vida Christiana, segunda parte, y en las addiciones, el P. Maestro F. Christoual de Fonseca en su vita Christi c. 10. P. F. Iuan Lopez Obispo de Croton en su rosario de nuestra Señora libro segundo. c. 1.


STA solemnidad y fiesta, de quando la Magestad de Dios se hizo hōbre: y se vestio el sayal de nuestra humanidad, en las purissimas entrañas de la Virgen Maria nuestra Señora, (si mi juyzio no me engaña) es vna de las que cō mas espiritu, deuocion, y agradecimiento deue ser celebrada del pueblo Christiano, q̄ por fe, conoce esta soberana merced, porq̄ es el principio, y fundamēto, de todas las demas festiuidades, y el principio segun la doctrina del Iurisconsulto. *en la ley. 1. ff. de origine Iuris.* y de los Doctores, *in cap. principatus 1. q. 1.* y la glossa, *cap. 1. de litis contestatione.* es la principal parte de la cosa, *cuiusq; rei potissima pars est principium*, y el principe de la Philosophia Aristoteles en el l. 1. de sus Ethicas c. 4. y en el lib. 5. de las Politicas cap. 1. dixo q̄ el principio es la mitad del todo, *principium est dimidiū totius.* Estas dos cosas tiene esta fiesta respecto de las demas, que es principio de todos los misterios que nuestro soberano Dios obro en la Redempcion del genero humano, porque si nacio, si murio, si resucito, si subio a los cielos, si haze officio de abogado a la diestra de su padre eterno, todos salieron deste principio, que es auerse Dios hecho hombre por los hombres, y es la mitad del todo, porq̄ creydo, que por los hombres se hizo Dios hōbre, no es difficultoso de creer, que murio, que fue sepultado, y los demas articulos de la humanidad del Redemptor, y por esta causa repara tanto la Iglesia en este misterio, quando se canta el Credo: haziendo gran pausa en la cōsideraciō deste hecho, y auiendo confessado q̄ por amores del hombre, y por su remedio, y salud, hizo Dios esta Illustrissima obra: no repara tanto en lo demas, que le parece facil auiendo Dios descendido a hazerse hombre, pasar a ser açotado, affrētado, y muerto por los amores de quien le hizo ser hōbre. Es tambien esta fiesta principio y fin, de la hōra de la Serenissima Virgen Maria nuestra Señora, segun diuersos respectos y consideraciones. Principio, porque en este dia, fue leuātada a dignidad tan alta como ser madre de Dios, y este fue el origen de su buena vētura, y de ser loada, y engrandezida de todas las naciones del mūdo: que assi lo dize ella en su cātico, *ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* Y fue el fin, porque para esto se le dierō a esta señora tantas gracias, tantos pre-

Este misterio es principio y fundamēto de las demas festiuidades.

l. 1. ff. de origine iuris c. principatus. 1. q. 1.

Arist. l. 1. eth. c. 4. & lib. 5. Politic. c. 1.

Razon porque se haze pausa al Homo factus est. quando se canta el Credo.

Es esta fiesta principio y fin de la honra de la Virgen Maria nuestra señora, segun diuersos respectos y consideraciones.

Luca. 1, v. 48

uilegios, tantas virtudes en grado heroyco: y para esso vino el Espiritu sancto sobre ella, para q̃ fuesse vn templo y habitacion digna donde Dios morasse: assi lo dize la Iglesia en aquella oracion, *Omnipotēs sempiterne Deus, qui gloriosæ Virginis matris Mariæ corpus & animam: vt dignū filij tui habitaculū effici mereretur, Spiritu Sancto cooperante præparasti, &c.* q̃ assi como el fin que Dios tuuo en criar tanta belleza en el parayso, fue para que fuesse habitacion digna de vn principe q̃ Dios queria criar a su Imagen y semejança, assi toda la beldad y hermosura desta señora, todos sus merecimiẽtos y virtudes de q̃ fue adornada, fueron en ordẽ a este fin que es ser madre de su criador. Es tambien esta fiesta principio del comū bien del genero humano, pues se da principio a su redẽpcion y remedio: Y es fiesta de los Angeles, que viẽdo a su Dios hecho hombre por amores del hombre se regozijan y alegran del biẽ de los hõbres, y en el Euangelio q̃ se pone en esta solẽnidad, se nos propone el principio de la gracia, y consiguientemente la esperança cierta de alcançarla, porque no solo señala oy Dios, a la serenissima Virgen Maria por madre suya, sino por abogada nuestra y intercessora segurissima de todos nuestros buenos desseos, que al officio de ser madre se deue no negarle quanto pidiere. Y todo este Euãgelio biẽ mirado, es vn soberano colloquio de dos pares de personas las mejores de cielo y tierra, las del cielo son Dios y el Angel, y las de la tierra Maria y Ioseph su sanctissimo esposo, de las del cielo habla la menor q̃ es el Angel, y de las de la tierra, responde la mayor, que es la Serenissima Virgen. La pretẽsion y el fin de esta platica es, que esta Señora dè el si, para vna obra que Dios quiere hazer, en que va no menos q̃ el remedio del mundo, q̃ acepte ser madre de Dios, para que en ella se haga Dios hombre, y el hõbre suba a ser Dios. Las razones que para esto passaron entre la Virgẽ Sanctissima y el Angel S. Gabriel son tan misteriosas y tan llenas de Sacramentos, quanto se verá en los discursos siguientes.

La Iglesia en vna oraciõ de la Virgen.

La Annunciaciõ principio de el comū bien del genero humano, y fiesta de los Angeles.

Lo que contiene en suma el Euãgelio deste dia.

Discurso Primero.

§. I.

In mense sexto.

DOCTRINA es muy recebida entre los Doctores Sagrados, llamar a la Serenissima Virgen Maria nuestra Señora, segũda Eua,

Maria segũda

y hazer vna contraposicion gālana entre Eua y Maria llamando a nuestra primera madre, Primera Eua, y a Maria Eua segunda porque confiriendo la vna con la otra, se heche mejor de ver lo mucho que deuemos a la primera y lo poco que a la segunda, y se descubra el ordē admirable y soberano de Dios que por los mismos passos q̄ nos perdimos nos quiso ganar y fuera de tener esta contraposicion arrimo en los Doctores mas graues de la Iglesia Chatholica. En san Augustin mi padre luz resplandeciente de la Iglesia enel libro de, *quinque haresibus*, c. 6. y en el sermon, 7. *in natali Domini*, en San Epiphanio contra *Antiditomarianitas*, y en el libro contra *hareses*, libro 3. cap 2. en san Gregorio Niseno *Homilia de natiuitate Christi*, en san Iuan Chrisóstomo, *Homilia de interdictione arboris ab Adam*. en san Pedro Chrisologo enel sermon 140. y 142. en san Fulgencio en el sermon de *duplici natiuitate Christi*: y en el sermon de *laudibus Virginis*. en san Bernarno de *laudibus Virginis*. y en Innocencio Sūmo Pontifice en el sermon segundo en la fiesta de la Assūpcion de la Virgen y en otros muchos sanctos y Doctores parece que dize esto con lo que

S. Aug. lib de qui. 13, heresib, cap 6 & serm 7 in nat Dom
S. Epiphanio contra Antidico Marian & li 3 cont heres. cap. 2.
S. Greg. Nise. Homi de natiu Christ
S. Chri ost hom. de Interdictio. arboris ab Adā
S P. Chriseleg. sermo. 140. & 142.
S. Fulgen. serm de duplice nat. Christi.
S Bern. de laud. Virginis.
Innoc. Papa. serm 2. Asumptionis.

el Apostol San Pablo escriue en la primera epistola a los de Chorinto, en el cap. 15. *Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes viuificabūtur*. Ansi como todos mueré en Adā assi todos seran viuificados y ternā vida en Christo: donde el Apostol sancto confiere el segundo Adam cō el primero y dize que como en el primero morimos todos: en el segundo cobramos vida. Pues esso mismo dize mi glorioso padre san Augustin, en el sermon. 7. *in natali Domini*, affirmo yo de la primera y segunda Eua. *Mater generis nostri Eua, pœnam intulit mundo; genitrix Domini nostri salutē & fœmine sugessit, & viro auctrix peccati maledicta, auctrix meriti benedicta, illa occidendo obfuit, ista uiuificando profuit; percusit illa, at ista sanauit*. Y lo mismo en substancia aunque con diferentes palabras dixo San Epiphanio en el lugar alegado que es dezir que si la primera Eua nos puso de lodo, la segunda nos saco del, y si la primera Eua nos fue causa de tantas penas y duelos, la segunda lo fue de muchos bienes, si la primera Eua fue causa de la muerte por que ella abrio la puerta para que entrase en el mundo: la segunda Eua que es Maria, fue causa de la vida que nos

1. ad Chor. 15.
S. August.
S. Aug serm. 7. in nat Domini
S. Epiph. v sup Consiltrese la primera Eua cō la segunda.

la dio, y por ella entro Dios en el mundo: si por la primera vino la enfermedad: por la segũda nos vino la salud y remedio, para q̃ como muger Eua, fue el principio de nuestra perdiciõ otra fuesse el principio de nuestro reparo, y si de muger nacio la muerte, de muger naciese la vida. Muchas cosas se pudierã traer en confirmaciõ de esta doctrina: pero bastara el texto sagrado del Euangelio de oy, en el qual se hallara esta cõtraposicion casi en todas las clausulas y palabras del, dize pues ansi.

§. II.

In mense sexto.



EN EL sexto mes fue embiado vn Angel del cielo, este sexto mes, haze relacion a la preñez de sancta Elizabeth, y a la concepciõ del glorioso San Iuan Baptista, que como precursor vino delante para aposentar a su Rey y Señor, y como diuino lucero vino primero que el sol, y quiere dezir segun esto, que seys meses antes que el diuino Sol de justicia Christo se mostrasse en nuestro Emispherio, estaua su lucero en la tierra, para pedir las albricias al mundo, de como venia su Dios a redimir a los hõbres. Y aduiertase mucho, que aunque el numero de seys en las diuinas letras sea muy misterioso, aqui tiene particular mysterio: que quiso Dios que respondiesse la reparacion del hombre a la creaciõ, y que fuesse reparado en el mismo dia en que fue criado, y que como el primer Adan fue criado al sexto dia el segũdo Adã, Christo fue concebido en el sexto mes, en la sexta edad del mundo, el qual sexto mes segun la tradicion de la Iglesia, es el mes de Março, y es el mismo tiempo en que fue criado el mundo, segun lo siente el Poeta Latino en el libro 2. de sus Georgicas.

El numero de seys misterioso en las diuinas letras.

La creacion del mundo, y del primer hombre fue en el mes de Março.

Non alios prima, nascentis origine mũdi
Illuxisse dies, aliumuè habuisse tenorem
Crediderim: ver illud erat, ver magnus agebat
Orbis, & hybernis parcebãt flatibus Euri.

Virg. 2. georg.

Y De los escriptores ecclesiasticos y Theologos, lo tienẽ por muy cierto, Eusebio *in omnimoda historia*, (la qual obra la tiene por suya el glorioso Doctor San Hieronymo en el libro de *Eclesiasticis Scriptoribus*,) que a 25 del mes de Março, en el qual dia Christo resucito, fue criado el mundo, del mismo parecer es San Athanasio respõdiẽdo a la questiõ 17. de Antiocho, Cirilo Hiersolymitano *Cathachæsi 14*. San Leõ

Euseb in omni moda histor.

S. Hier lib. de ecclesiast scrip.

S. Athana q. 17 ad Antio. Ciril Hier. Cathechesi. 14.

Papa

Papa *sermone 9. de passione Domini*: san Gregorio Nacianceno *in oratione in nouam dominicam*. san Isidoro *libro 5. Ethimologiarum, c. de temporibus*: san Iuan Damasceno *libro 2. de fide orthodoxa c. 7.* Rabbano sobre el capitulo 12. del Exodo, y en el Concilio de Palestina cõgregado de Theophilo Obispo Cæsariẽse por mandado del Papa Victor se declaro que el mũdo fue criado en el Æquinocio del verano, q̃ es en el mes de Março, de el qual Concilio, haze mẽcion el Venerable Beda en el principio de el libro que intitulo *de sex ætatibus mundi*, y mas estendida mente en la epistola que escriuio *de Paschatis celebratione, seu de verno equinotio*, y en el libro *de ratione tẽporum c. 40.* affirma q̃ el sol fue criado a 21. de Março, y que el primer dia en q̃ fue criada la luz, fue a los 18. de Março. Lo qual tambiẽ enseña S. Ambrosio lib. 1. examerō. ca. 4. fue pues criado el primer Adã, en el mes de Março, y el segundo Adam concebido en el mesmo mes, que es el tiempo quando todas las cosas se renueuan el tiempo se alegra el campo reuerdece, brotan los arboles, las aues cantan, el cielo se descubre, y todo se mejora.

S. Leon Papa. S. Greg. Naz. S. Isidoro. S. Iuan Dam. Rabbano.

Beda. Idem Beda. La luz, y el sol quando fueron criados.

S. Amb. lib. 1. Exameron c. 4

Omnia tunc florent, tunc est noua temporis ætas. — *Ouidio.*

Y Para que mejor se vea el misterio que ay en ser concebido Christo en este tiempo, aduiertase, que vsa Dios muchas vezes declarar misterios, por la sazō, y tiempo en que haze las cosas: quando vino Dios a tomar residencia a nuestros primeros padres, y a castigar el crimen læsæ maiestatis que auiã cometido contra la Magestad diuina, dize el texto sagrado q̃ se venia Dios paseando por el parayso, gozando de la marea blãda, y ayre suaue que corria. *Cum audissent vocem Domini Dei deambulantis in paradiso ad auram post meridiem* Gen. 3. Y en aquel passo daua a entender, quan recto juez era, que para tomar residencia no venia alborotado, ni metido en colera, y en el venir despues de medio dia, quando los hombres suelen estar cõtentos, y tratan de solo lo que es gusto y passatiempo, mostraua que el tratar del remedio del hombre, y reparar sus quiebras le era negocio gustoso, de manera que la sazō del tiempo mostraua el misterio q̃ obraua. En el libro segundo del Paralipomenon cap. 1. quando Dios infundio la sciencia al Rey Salomon, dixo que fue de noche, porque el tiempo era apareja-

Estilo de Dios declarar misterios por la sazon y tiempo en que haze las cosas.

Genesis 3. 8.

Otras interpretaciones mysticas de este lugar dan S. Irineo lib. 5. aduersus hereses S. Greg. lib. 28. moral. c. 2. & lib. 35. moral. c. 3.

2. Paralip. 1.

do para ambas cosas, la noche para la quietud y contemplació de las cosas diuinas, y al sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen le aparecio el Angel en sueños, tiempos muy a proposito para desembaraçadamente pesar y meditar los diuinos mandamientos, quãdo (como dize Richardo de sancto Victore, de somnio Nabuchod. c. 2.) *Tranquillamente ab huius seculi actione quiescitur, & in ipso mentis silentio diuina precepta pensantur.* Pues assi agora es concebido el hijo de Dios, en el mes sexto, quando ha passado ya el inuierno, y el apretura y encogimiento de todos, quando suele estar el cielo turbio, y la luz del Sol embarazada con las nuues, el ayre elado penetrante, la tierra barrancosa, los arboles desnudos de su hoja, y flor, *In mense sexto*, quando ya asoma el verano, quando todas las cosas sacan el rostro alegre; quando el cielo ha quitado el luto y capote, y el Sol sale claro sin reboços ni nuues delãte, quãdo la tierra comiença a dexarse hollar, y el campo se viste de innumerables flores, las riberas y sotos se alegran y casi se rien los prados, quando la agua va clara como vn Christal, y la tierra a manera de donzella desposada y regozijada cõ la preñez de los fructos que nos ha de dar se adorna y atauia de flores, y assi se enriza y de pies a cabeça se pone galana, quando la sangre de los hombres crece, y la melancolia se mengua, quando la noche es breue, y el dia largo, entonces acuerda Dios de venir mostrando auerse passado otro inuierno mas terrible, el cielo estaua lleno de nuues y tristeza cerrado con mil llaues, y encapotado contra el hõbre, la tierra llena de lagrimas y suspiros gimiendo todos, el ayre lleno de ira y saña, que penetraua y hazia cada dia execucion en los offensores, todo era vn perpetuo y triste inuierno que nos encogia y elaua. Pues en este tiẽpo y sazon sale este diuino Señor, q̃ en las letras diuinas tiene nombre de Sol, haziendo cõ su venida vna alegre primauera, alegrando el cielo, dãdo paz a la tierra, Honrando los hombres, haziendo cantar a los Angeles, criando otro cielo, otra tierra, otras flores, otros prados, otras fuentes, otros hombres, otros pensamientos, y al fin renouandolo todo para que assi respondiesse la concepcion del segundo Adam a la creaciõ del primero, y el tiempo en que el vno fue criado al tiempo en que el otro fue concebido, esso es *in mense sexto.*

Math. 2. D. 21

Rica d. de S. Victo d. somn. Nabuch. c. 2.

La conueniencia q̃ vuo de ser el Hijo de Dios cõcebido en este tiempo.

Malac. 4. A. 2

§. III.

§.III.

In mense sexto.

La cõsideraciõ de la conueniencia del tiempo en que el hijo de Dios vino al mundo, suspende el alma en admiracion de la Sabiduria diuina.



ES aqui de conside- rar la conuenien- cia del tiẽpo que la Sabiduria diui na escogio para nuestra salud, porq̃ esta es vna delas consideraciones que mas poderosamente arrebata, y suspende el coraçon del hombre, en admiracion desta ineffable sabiduria de Dios, que por tan conueniente medio encamino el negocio de nuestra salud: y a tiempo que nosotros dormiamos, y menos cuydado teniamos della, el se acordo de remediarnos. Fue pues este sexto mes, el sexto de la concepcion del grã Baptista en la sexta edad del mundo, auiẽdo pasado quatro mil años pocos mas o menos despues de la creacion.

Veanse To. 3 p q 1 ar. 5. & 6. y al P. Xuarez 3 p q. 1 a. 5. disut. 6 sect. 2.

S Greg. Nis de sancta Christ. natiuitate.

Pregunta el bienauenturado san Gregorio Nisseno *homilia de sancta Christi natiuitate*, que qual es la razon, porque no vino Dios al mundo al principio de la enfermedad, luego que vbo peccados en el mundo, sino q̃ espero a que passasen tantos siglos, tantos mil años, y aguardo a que heruiesse el mũdo en maldades, prophanadas las cosas ecclesiasticas, aherrojado el pueblo que auia escogido por suyo, puesto en seruidũbre, sin que otro que Dios pudiesse valerle confiscadas las haziendas, los Reyes Tyranos, los ecclesiasticos auarientos, los sacerdotes crueles, y todo desbaratado, y asolado con peccados desde los muros hasta el fundamento? Respõde este sancto Doctor, que fue muy a proposito el tiempo en que Dios vino a remediarnos, porque como su venida era, a quitar los peccados del mundo, como lo dixo el Baptista viendo a este soberano cordero en las riberas del Iordan. *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi. Ioann. 1.* aquel es el cordero de Dios q̃ viene a quitar con su sangre las mancillas de los peccados: espero a que se manifestassen, y a q̃ auiendo hechado rayzes en el mũdo, creciessen los pimpollos y viniesse el a poner la segur a la rayz del arbol, como dixo el mesmo Baptista hablando de Christo, *iam securis ad radicem posita est. Matth. 3.* para cortarlos todos de vn golpe, como el medico attentado y prudẽte: q̃ no luego que vee la calentura y fiebre ardiente, aplica remedios, sino espera a que se declare el mal y, en declarandose luego pone fuerça en desarraygarle: assi aquel gran medico del cielo, que vino a curar las al-

Porque no vino Dios luego al principio del mundo, y espero tantos siglos, y a que heruiesse el mũdo en maldades.

1. razon.

Quam a proposito fue el tiempo en q̃ vino Dios a remediarnos.

Ioan. 1. d. 29.

Ioan. 1.

Simile.

Matth. 3. 8. 10.

S. Aug. magnus de cælo venit medicus

Theophilato.

mas enfermas por el peccado, espero, que la enfermedad de la culpa se descubriesse y manifestasse, para que assi no quedasse achaque por curar. Haze mucho caso desta respuesta de san Gregorio Nisseno, Theophilacto escriuiendo sobre la Epistola a los Hebreos, a cerca de aquellas palabras, *nunc autem semel in consummatione seculorum, &c.* y las palabras formales de san Gregorio Nisseno, son estas. *Quemodo insignis medicus, intemque adhuc febri corpus sine pungentes, in per morbum facientes causas adhuc accenditur, nullum adhibeo ... auxilium, expectantes ... dum morbum hoc ad summum increuerit, sic & nobiscum ... expectauit animarum medicus, donec uniuersa ... agritudo panderetur.* Y de aqui es (dize este sancto Doctor) que no embio Dios este vniuersal remedio, que es su hijo, ni al precursor y aposentador deste principe soberano, que es el Baptista, en tiempo de Noe, que aunque entonces toda carne estaua estragada. *Omnis quippe caro corruperat viam suam. Genes. 6.* No auia crecido el pimpollo de las maldades de Sodoma y Gomorra, y de las demas ciudades que despues fueron abrasadas con fuego del cielo, y quando las destruye, no viene luego, que aun todavia

Genes. 6

auia males encubiertos, no se auia aun reuelado vn Pharaon enemigo de Dios, ni la malicia de los Egyptios, y quando esta se declara, faltaua la de los Israelitas, el Reyno de los Assirios, la soberuia de Nabuchodonosor, las muertes de muchos sanctos Prophetas y sieruos de Dios, y en fin quando se ha declarado la malicia del mundo, y todo el estaua lleno de Tyranias, y robos, quando lo Ecclesiastico perdido, y lo seglar estragado, quando los Reyes eran Tyranos, y los ecclesiasticos y sacerdotes auarientos, (que es el mayor mal de vna Republica) y quando el mismo pueblo de Dios esta tan perdido, como lo pinta el Euangelista San Lucas, capitulo tercero que auia llegado al total extremo de desuentura y seruidumbre, que con auer siempre viuido en gran señorio y libertad, temido de todas las naciones del mundo, agora le tenia el pueblo Romano el pie sobre el pescueço, y tan apretado y temeroso, qual suele tener el milano al paxarito, porque fuera de auerle quitado su libertad, y tenerle ahogado en summa miseria, y auerle quitado el Reyno y el sacerdocio, y ceremonias, auiale puesto por Alcaldes de las fuerças princi-

Lucae cap. 3.

S. Greg. Nyss.

pa-

pales de aquella tierra los mayores enemigos que tenian, (y no puede llegar la desuentura a mas, que estar subjeto al que os aborrece con odio increyble) auia repartido Tyberio Cesar como Emperador, en quatro visso Reynos, toda la tierra de promission, conuiene a saber, a Poncio Pilato embio a Iudea, que era como en España Assistente de Seuilla, a Herodes hizo vissoRey de Galilea, a Philippo hermano suyo dio las prouincias Iturea y Traconitides, que es como dezir aca, Mallorca y Menorca, a Lysania embio a la tierra de Abilina, en este estado triste y miserable estaua por sus peccados aquel pueblo, a quien auia Dios escogido por peculio suyo: inferasse de aqui qual estaria lo restante del mundo. Pues a sazon y tiempo quando todo el mundo heruia en maldades, y auian brotado los Pimpollos de la malicia delos hombres, embia Dios a su precursor, y tras el a su hijo, para de vn golpe remediarlo todo. *Expectauit animarum medicus donec vniuersa malitia ægritudo panderetur.*

Como estaua repartida la tierra de promission en tiempo de Tyberio Cesar.

Y este estylo que guardo Dios con todo el mundo, suele guardar con los hombres en particular, que espera Dios muchas vezes a que deys de ojos para soldar vuestras quiebras, y para cortar de vn golpe vuestras imperfectiones. La otra doncella, y el otro mancebo que se recatan poco de vna conuersacion liuiana, de vn entretenimiento y gusto, en que ay poco de Dios y mucho de mundo y por ventura de carne y demonio y son ya muy ordinarias las entradas y salidas, comiença a auer dizques en la vezindad, y no se trata ya de otra cosa en los corrillos y conuersaciones ordinarias, y para atajar esso, ni bastan los buenos consejos del padre, ni las amonestaciones de la madre, ni las vozes del predicador que oye, ni las interiores del alma, ni los remordimientos de la conciencia, ni el escandalo que se va engendrando en el pueblo, pues permite Dios que den de ojos, y que resualen, y caygan, y que salgan a fuera los pimpollos de la infamia, y deshonra y entonces pone Dios la segur y cercena y corta de vn golpe todas las occasiones que auia de offensa suya. *Expectauit animarum Medicus, donec vniuersa malitia ægritudo pãderetur.*

El mesmo estylo que guarde Dios con todo el mũdo para su remedio, suele guarder cõ los hombres en particular para soldar sus quiebras.

SAN IVAN Chrisosto- 2 Razon.

mo, (a quien con razon llamaron boca de oro, por su gran eloquencia, y por la gran riqueza y caudal que tuuo en bien dezir, en la homilia 5. de penitencia, tratando de la razon porque espera Dios tanto a vn peccador, da vna muy a nuestro proposito, y pues el la alaua de buena y galana, deuelo de ser sin duda. *Pulchram causam libet edicere*, y es esta, *Si excissus fuisset peccator maximum fortasis Iustitiæ fructum mundus amisisset*. Porque si cortasse Dios luego al hombre el hilo de la vida en peccando, por ventura se perdiera vn fructo grande de justicia. Por esso no castigo Dios a Thare Padre de Abraham, con ser Idolatra, y fabricador de Idolos, porque si le arrancara del mundo, no tuuiera el fructo precioso de la fe de Abraham Patriarcha sanctissimo, tan celebrada en las letras diuinas, y tan engrandezida del Apostol San Pablo, que mas abominable peccador que Esau, fornicario profano aborrecido de Dios? *Esau autem odio habuit Malachiæ primo*. Porque pues no le castiga Dios luego? Porque se perdieran la Illustres plantas que huuo en su linage, vn Iob sanctissimo, cuya paciencia es tan alauada en diuina Escriptura, cuya sencillez es canonizada de boca del mesmo Dios por vnica y rara, el qual fue descendiente de Esau, como se colige del capitulo treynta y seys del libro del Genesis, y del libro primero del Paralipomenon capitulo primero. *Cernis quantus elanguisset potentiæ flos, si præueniens Deus à radice pœnas exegisset*. No veys, dize Chrisostomo, que hermosas flores se perdieran, si cortara Dios el arbol por la Rayz. Por esso no castigo Dios luego a vn Dauid, aunque adultero, y homicida, porque tenia ojo al fructo que auia de dar. *Omnibus igitur in rebus, & initia speculatur, & exitus Deus.* En todo mira Dios los fines y principios, y conociendo con su sciencia infinita, que de malos principios puede auer buenos fines, no luego executa el castigo, ni da la pena que merecia al peccador atreuido que le offende, que sabe que de essa rayz amarga puede salir sabroso fructo. Y si por leyes pupublicas esta mandado, que la muger preñada, aunque merezca muerte, no se execute en ella la sentencia, hasta que para la criatura que tiene en sus entrañas: porque no padezca, y perezca lo

S. Iuan Chriso hom 5 de pœn

Razō de S. Chrisost porq̃ espera Dios tāto a vn peccador.

Genebr in sua magna Chrog. Eccles. 44. 20. Gen 17. Esai. 51. 2. Mat. 39. Luc. 19. 9. Ioā. 8. 39. Roma. 4. 11. 17. 18.

Malach. 1. a 2.

Iob. 1. Tob. 2. c. 12. Ezech. 14. D. 14. Iacob. 5. a. 11.

Genes. 36. 1 Paralipom. 1

que

que no tiene culpa; *neq; enim iuste legum latores iudicassent; cum peccatrice innoxium simul fœtum tolli.* Pues si las leyes humanas tienen esta paciencia, y miran mucho en no castigar a quien no tiene culpa; *num ne decentius acomodatiusq; Deus radicem custodit, in fructibus pænitentiæ beneficium reseruans?* Quanto mejor le esta a Dios, (a quien es propria la misericordia, la longanimidad y paciencia,) cõseruar la rayz, para sacar a su tiempo della el fructo de la penitencia y buenas obras; y assi en los mesmos peccadores se halla la razon de lo que vamos probando: porque si la piedad de Dios no aguardara aun S. Pablo no tuuiera la Iglesia vn tan grande predicador y maestro, sino aguardara y esperara a vn Mattheo, no tuuiera vn tã grã de Chotonista de sus obras milagrosas; sino esperara a vna Magdalena, no tuuiera el mundo vn tan viuo exemplo de penitencia, y si Dios no aguardara tantos años a vn Augustino no tuuiera la Iglesia vn tan grã Doctor, y vn tã famoso Patriarcha de religiones, y sino aguardara tanto a su pueblo, no tuuiera tantos Patriarchas Illustrissimos y varones sanctissimos, y lo que mas es, no tuuiera el mundo a la Serenissima Reyna de los Angeles, que decendio de muchos peccadores, la qual saco Dios como agua de Angeles, de todos ellos, y como flor de entre las espinas, ni tuuieramos al mismo Dios humanado, que tambien descẽdio de padres peccadores, pues por no perder fructos tan soberanos espera Dios y perdona a la rayz, y la sustenta y aguarda a la sexta edad del mundo, y al sexto mes de la Concepcion del gran Baptista.

§. IIII.

In mense sexto.



TAMBIEN se da por razon de auer dilatado el Señor su venida al mundo el esperar que estuuiesse aparejado el sagrario del vientre virginal, con las mayores riquezas, que nunca en criatura se auian hallado que fuesse digno thalamo para su desposorio, q̃ assi como espero Dios a criar al primer Adam, hasta auerle aparejado y puesto casa en el mundo, que dixesse con la dignidad en que le criaua: assi para el segundo Adam, era cõueniente que se le aparejasse casa digna de su Magestad y grandeza, primero que viniesse al mundo. Y quiso el padre æter- *3 Razon. Para q̃ estuuiesse aparejado vn thalamo digno de tal esposo.*

no para honra de su hijo: y el apossentador, deste segũdo Adã fuesse el Espiritu Sancto, y que la mayor recamara de riqzas espirituales que en el mundo entrarõ, de manera que quedo muy atras todo lo que la naturaleza crio y el arte inuẽto en la tierra. El parayso terrenal labrado por diuinas manos para assiẽto y morada del primer hombre lleno de arboles y frutas y regado cõ quatro rios caudalosos, algunos de los quales aun en sus arenas crian oro fino, era como vn disierto comparado al vergel de las Virginales entrañas. El Templo de Salomõ con toda su riqueza era vna pobre cauaña comparado ala grãdeza deste templo, y aquel reclinatorio de oro q̃ el mismo Salomon hizo sobre finisimo marfil, delqual se dize que nunca en el mundo se vio ni cosa tan prima ni tan rica ni tan artificiosa y lo que mas es el cielo con sus estrellas y planetas con toda la hermosura y variedad de espejos que en el reluzen, ni aun con su sol, ni con su luna no llegan a la hermosura y variedad y excellencia del nueuo cielo que Dios hizo en las Virginales entrañas para morar en ellas nueue meses segun que estaua profetizado q̃ criaria nueuos cielos y nueua tierra, en que con mayor grandeza manifestaria su gloria: como lo hizo el Rey Asuero q̃ para de nueuo mostrar su poder hizo vna riquissima casa dõde asentar el trono de su magestad porque es este aquel bellocino donde como en tiempo de Iedeon cayo todo el rocio del cielo junto, q̃ como San Hieronymo y San Bernardo dizen, a los demas Sanctos se les dio la sanctidad por partes de manera q̃ cada vno fue excelente en alguna virtud, mas a Maria se le infundio plenitud de gracias, y virtudes, para q̃ en todas fuesse señalada, *cæteris gratia præstatur per partes, Mariæ vero tota se infudit plenitudo gratiæ*. y como a la mar acuden por su grandeza todos los rios, assi para Maria que es mar de gracias acudieron todos los dones y gracias para enriquezerla, aqui la magestad de los Patriarchas, la fe de los Prophetas, la esperãça de los antiguos Iustos, la charidad y feruor de los Martires, la pureza de las Virgines, la constancia de los Cõfessores, la limpieza de los Innocentes, aqui la pureza Angelica, la obediencia de los Archangeles, el rendimiento de los Thronos y Dominaciones, la sabiduria de los Cherubines, y el ardor de los Seraphines, concurrieron co-

Genesi. 2. 8. 11.

3 Reg. 6. Canticorum 3. Guerrico Abb sermon. primo. De Annuntiatione Mariæ ibi sicut Salomõ in omnibus thesauris suis. &c.

Esaia 65 c. 17. Ester. 1. c. 4.

Iudicũ. 6 & 37

S Hier sermon de Assumptio. San Bernardo serm. 89.

Como a la mar acudẽ todos los rios, a Maria todas las gracias para enriquezerla.

mo

mo a la mar para que en todo se llamase llena de gracias y dones espirituales. Y assi como todo Israel dio lo mejor que tenia para hazer casa y tabernaculo en que Dios morasse, assi para la fabrica deste espiritual templo y tabernaculo, hizo Dios que cōcurriesse todo lo que en otras partes estaua esparcido. Por lo qual con mucha razon la llama el glorioso san Ignacio monstruo de gracia, para con este termino encarecer la grādeza de gracias que en esta señora se encerraron, la qual escogio Dios para templo y sagrario suyo. Y si tal quiso Dios que fuesse el vaso para encerrar el manna, de oro purissimo y nueuo, sin que para otro seruicio huuiesse sido dedicado, y tal la mesa para los panes dela proposicion, y tal el arca del testamento para poner las tablas de la ley llena de oro dentro y fuera, qual seria la que auia de encerrar dentro de si al que en todas estas cosas se figuraua. Esperando pues que este Thalamo y reclinatorio sele aparejasse, espero la diuina Sabiduria tantos siglos, y no vino antes a morar entre nosotros, ni trato de casarse con nuestra naturaleza hasta esperar q̃ viniesse al mundo esta Señora que se la diesse. Razones esta del glorioso san Bernardo en el sermon de *natiuitate Virginis*, y de san Anselmo *lib. de excellentia Virginis. c. 9.*

Exodo 25.

S. Ignatio.

Maria monstruo de gracia y santidad.

S. Bernardo.

S. Anselmo.

Discurso Segundo

§. I.

Missus est Angelus &c.



EN ESTE mes sexto dichoso y bien afortunado, digno de andar escripto cō letras de oro, Estando las cosas enel estado q̃ en el discurso primero se ha visto, queriendo la Magestad de Dios dar traza en nuestro remedio, librādo a los hombres de la miserable seruidumbre y esclauonia, en que por el peccado, el principe deste mundo, los tenia puestos, cumpliendo las esperanças delos justos, oyendo las voces y desseos de los santos Patriarchas y Prophetas q̃ tanto la deseauan, y al fin queriendo remediarlo todo de vn golpe, embia vn Angel, porq̃ es tanta la Sabiduria de Dios, que por los mismos pasos que nos perdimos, quiere el ganarnos, y por el mismo camino q̃ nos vino la perdicion y muerte, quiere que nos venga la salud

Su Sabiduria diuina muestra Dios, en q por los mismos pasos que nos perdimos, nos ganemos. y los mismos personages q se hallaron a la culpa, se hadẽ al principio de la gracia y de nuestro remedio.

l omnis res ff. de regu. Iuris.

lud y la vida, y los mismos personajes que se hallaron entonces se hallen agora, que regla es celebre de derecho q̃, *Omnis res perquascunq̃ causas agitur, per easdem disoluitur .l. Omnis res ff. de regulis iuris.* Para desmarañar y desenredar vn negocio, el mas llano camino es lleuarle por los mismos pasos que se enredo. Este pues siguio Dios en nuestro reparo, alli se hallaron tres, Dios, Eua, y el Angel malo: aqui otros tres, Dios Maria segunda Eua, y vn Angel bueno, aculla tuuo principio nuestro mal de la conuersacion del Angel malo con nuestra madre Eua *à muliere, initiũ omnis peccati.* acometio el demonio por la parte mas flaca. Pues por donde el demonio començo nuestro mal: por alli començo Dios nuestro bien, *Venit enim filius Dei vt disoluat opera diaboli.* vino el hijo de Dios a desmarañar lo que el demonio auia enredado, y asi aqui es todo al reues de lo que aculla paso, aculla engaño, mentira, flaqza, aca verdad, sabiduria, fortaleza, aculla la platica de vn Angel malo y de vna muger liuiana, descubre el camino del infierno, aca el colloquio de vn Angel bueno, y de vna muger sanctisi ma, descubren el camino de cielo, aquel Angel vino en figura de serpiente arrastrando por la tierra, este Angel viene volando del cielo aquel engaño en prometer lo que no cumplio, porque dixo *Eritis sicut Dij scientes bonum & malum,* sereys como Dioses sabreys de bien, y de mal, sereys sabios como el, y mintio. Pero todo lo que este Angel soberano promete, se cumplira, porque el Espiritu Sancto verna sobre esta serenissima Señora, y seran los hombres hechos hijos de Dios por gracia, tomando el nuestra naturaleza humana, y como noto Origenes si vna muger recien desposada nos puso de lodo, otra nos saco el pie del, y el melifluo y deuotissimo Bernardo, en el sermon o tratado que hizo sobre aquellas palabras del capitulo 12. del Apocalipsis de San Iuan, *signum magnũ apparuit in cælo,* dixo q̃ la razõ del colloquio del Angel cõ la serenissima Virgẽ nuestra Señora fue, para que los que se auian hallado a nuestra perdicion, se hallassen tambien, a nuestro reparo, y que como vuo consentimiento, en la primera Eua, para darnos, muerte le huuiesse en la segunda, para darnos vida, y si Muger y Angel, en la culpa lo mismo acaezca en la gracia,

Eclesiastic. 25 D 33.

1 Ioan. 3. D.

Genes. 3 A 5.

Orig. Homil. 1. in diuersos.

S Bern. sermo. sup. illud apoc. 12. Signũ magnum &c.

§. II.

§. II.

AVnque de lo dicho, se puede collegir la razon de ser Angel el embaxador, de tã dichosa y alegre nueua, como es venir Dios a hazerse hombre por los hombres, y hallarse presente al principio de nuestra salud y remedio, pero sepamos en particular, porque Angel? A esso digo lo primero, q̃ como Angel auia sido causa de nuestro daño, lo fuesse de nuestro bien, y como Angel auia pretẽdido sacar vn si a Eua nuestra madre, que fue principio y origen de nuestra muerte, Angel tambien sacasse otro si a Maria, que fuesse principio de nuestra vida, y como auia sido Angel ocasion que el hombre se apartase de Dios, lo fuesse de q̃ Dios se jũtasse con nuestra naturaleza, razõ es de S. Pedro Chrisologo en el sermon 142. *Agit cum Maria Angelus de salute quia cum Eua Angelus egerat de ruina.* trata el Angel de Dios con Maria de nuestra salud, porque aculla con Eua auia tratado Angel de nuestra cayda, y la missma razon da el bienauenturado S. Fulgencio en vn sermon, cuyo titulo es de *duplici natiuitate Christi*, por estas palabras q̃ son muy para notar, *Attendite (fratres) medicinales gratiæ lineas, diuina nobis benignitate monstratas, tunc ad Euam Angelus malus accessit, vt per Euam homo, quem Deus fecerat, a Deo separaretur, nunc autem ad Mariam nonus Angelus venit, vt in ea humanæ natura Deus vnigenitus vniretur, venit ad Euam diabolus, vt vitam nobis malignus auferret, venit ad Mariam Gabriel, vt vitam redendam hominibus nunciaret.* Cõsiderad (hermano) dize este sancto, quan altas puso nuestro Dios las rayas de la gracia medicinal que nos sano de la culpa, las quales quiso mostrarnos por su diuina benignidad y largueza, vino el Angel malo a Eua, porq̃ por vna Eua, el hombre a quien Dios auia criado, fuesse apartado de Dios, agora viene vn Angel a Maria para que en ella el vnigenito hijo de Dios se juntasse con nuestra naturaleza, vino el demonio a Eua, para quitar la vida, vino a Maria Gabriel para dar nueuas al mũdo, que se nos boluia a dar la vida.

Porque Angel fue el embaxador de la encarnacion del hijo de Dios.

1. Razon. Que como Angel saco el si de nuestra perdicion, sacasse el si de nuestro remedio.

S. Pedro Chrisolog. serm. 142

S. Fulgen. ser. de duplici natiuitate Christi.

LO Segundo viene Angel, para que tengamos por cosa cierta, que es llegado el tiempo de nuestro rescate, quando cree de veras que le quieren soltar y dar libertad el preso, que esta por algũ delicto

2. Razon. Para que se entienda que es llegado el tiempo de nuestro rescate.

graue en la carcel cargado de prisiones? ala mise, no quando le da buenas palabras el escriuano, y el procurador y el solicitador de la causa, ni quando le asegura su letrado q̃ terna sentencia en fabor, sino quando vee que el mismo carcelero q̃ le prendio, y le puso las prisiones, se las viene a quitar y le abre la carcel para que se vaya. Pues ya se sabe, q̃ Angel y Cherubin fue el executor de la sentencia que dio Dios contra nuestros primeros padres, y el que los echó del parayso, y guardo la entrada *eiecitq; Adã & collocabit ante paradisum voluptatis Cherubim & flammeũ gladiũ, atq; versatilẽ ad custodiendã viã ligni vitæ Genes. 3.* Destierro Dios a Adã del parayso, y puso a la entrada vn Cherubin, o Angel, y vna espada de fuego para guardar el camino del arbol de la vida, para q̃ no pudiessen entrar alla otra vez: Pues q̃ agora Angel les abra las puertas, no del parayso terrenal, sino del cielo, y le venga a dar nueuas de su libertad, y a solicitar su remedio, buena señal es, es dar a entẽder q̃ le ha alçado Dios el destierro preciso, q̃ se acabo ya el enojo, q̃ el rigor de la justicia se ha trocado en misericordia, piedad y clemẽcia, y q̃ de la espada de fuego cõ q̃ se defendia la entrada del parayso terrenal se ha hecho llaue dorada para entrar en el cielo, y que al fin dan al hombre por libre, y tiene sentencia en fabor, esso significa venir Angel. Gene. 3. D 24

Lo tercero, estaua la naturaleza Angelica como affrentada y corrida en ver que de su casta y linagẽ vbiesse salido quien fuesse procurador ministro y executor de officio cõtra Dios, estauan muy sentidos que viesse su señor y Dios, (ante quien ellos se arrodillauan), que de entre ellos auia salido quien le fuesse traydor y aleboso, no solo la primera vez, (queriendo ygualarse cõ su Magestad, y poner sitial ygual cõ el de Dios,) sino la segunda incitando a otros, a que no le obedeciessen, y assi estauan desseosissimos, aquellos espiritus bienauenturados, de que se offreciesse ocasion en q̃ se viesse su diligẽcia y buen deseo de seruirle, viendo pues la ocasion en la mano, no la pierden, sino pasan adelante dando a entender como no solamente le son obedientes viniendo con mẽsages y recados contra el primer peccado de los Angeles malos, sino q̃ tãbiẽ gustã de ser ministros d̃ dar esta buena nueua al mũdo, y q̃ por ellos se sepa como se buelue el hõbre a Dios y para esto viene Angel. 3 Razon. Parabolue por su honra la naturaleza Angelica. Esai 14. D 14 Gen. 3. 21.

Tambien fue embiado An-

4. Razon. Los primeros mēsageros del euāgelio, son Angeles, en significacion de que nuestra vida y conuersacion venido Christo al mūdo ha de ser Angelica.

gel, para que de aqui se vea como los primeros mensageros que tuuo el Euangelio, son Angeles, no solamente quando nacio Iesu Christo nuestro señor dieron los Angeles las nueuas alegres al mundo, de que tenia su principe en la tierra; pero quando vbo de encarnar en las entrañas purissimas de Maria, fue embiado Angel para mostrarnos que assi como los primeros testigos de la ley de gracia que se nos dio, son celestiales, assi las cosas que han de enseñar a los hombres han de saber a cielo, no ha de auer en ellas mezcla de carne. Y assi queriendo al glorioso S. Iuan euangelista en el libro de sus reuelaciones mostrar Dios, la pureza de los que auiamos de viuir en la ley de gracia, le muestra vna estampa de Angeles y de estrellas, que semejāte ha de ser nuestra vida, nuestro trato, nuestra conuersacion, y viuiendo en la tierra hemos de tener los pēsamientos en los cielos, influyendo en los que nos miran, y tratando de dar resplandor de buen exemplo.

Apocalyps. 1.

Discurso Tercero.

§. I.

Gabriel.



EL Angel que vino cō la embaxada, a la sacratissima Virgen Maria nuestra señora, embiado del consistorio de la santissima Trinidad, se llamaua Gabriel, y antes que veamos las razones y causas, porque fue este Angel el embaxador, mas q̄ otro, sera necessario aueriguar quien sea este soberano Paranimpho porque la Escriptura diuina no nos dize, de que orden y Hierarchia fuesse, solo nos da por señas, q̄ tiene por nōbre Gabriel, y assi no es negocio llano y cierto entre los doctores sagrados, aueriguar quien sea. El deuotissimo Bernardo homilia primera de la Annunciacion dize que S. Gabriel no fue de los menores Angeles que de ordinario son embiados para ministerios que se offrecen, y añade q̄ por esso se dize ser embiado de Dios, porq̄ inmediatamente del mismo Dios entendio, este soberano misterio, el qual a ninguno fuera deste Angel, antes q̄ a la Virgen, le fue declarado, y pues fue embiado inmediatamente de Dios, sin auer otro excellente spiritu, que mediasse entre Dios y el, parece que se sigue de aqui, o auer sido el supremo y mas auentajado de todos los Angeles: pues no tuuo otro superior q̄ le embiasse, o enseñasse este misterio, o por lo menos ser de las ordenes supremas q̄

Quien fue S. Gabriel.

S. Berna. hom. 1 annuntiati

immediatamente son alumbradas de Dios, y parece que dize con la dignidad del misterio que venia a annunciar, que fuesse el supremo de todos los Angeles: pues el misterio era el supremo de todos, y la embaxada la mayor que auia, y tambien, porque esse Angel fue embiado para instruyr y enseñar a la Virgẽ sacratissima, la qual en dignidad y gracia era superior a todas las ordenes de los Angeles: y assi era conueniente, que fuesse instruyda por el supremo Angel del cielo. Los demas sanctos y Doctores de la Iglesia, vnas vezes le llaman Angel, otras Archangel, San Irineo lib. 5. *contra heres. c. 25.* S. Ambros. *lib. 1. de Spiritu Sancto c. 7.* S. Augustin *mi padre serm. 14. de natiuitate.* Hesichio, *homil. 1. de sanctâ* Deipara, *y en la homil. 2.* le llama *Angelorum principẽ*, principe de los Angeles, y assi le llama tambien el bienauenturado S. gregorio *homi. 34. in Euangelia, summum Angelum venire dignum fuerat, qui summũ omniũ nunciabat.* Pero destos titulos y renõbres no se puede colegir cosa cierta, q̃ tãbiẽ la Iglesia, a S. Miguel Principe de la milicia del cielo, vnas vezes le llama Angel, otras Archangel, otras Principe de los Angeles, que assi como el nombre de Angel, es comun a todos los espiritus bienauenturados, y se acomoda a la infima orden de la primera Hierarchia: assi el nõbre de Archangel, aunq̃ en vna significacion, sea proprio de la segunda orden de la infima Hierarchia: pero en otra razõ mas vniuersal, qualquier Angel q̃ tiene algun primado y dignidad entre los espiritus celestiales se puede llamar Archangel y no sabemos de cierto en qual significaciõ destas dos se le atribuya a gabriel ser Archangel, y ansi en cosa tan incierta es mas probable, y mas llegada a la verdad, la sentencia y parecer del doctor Angelico Sancto Thomas de Aquino, en la *3. p. q. 30. ar. 2.* en la solucion al quarto argumẽto que este Angel fue de la vltima Hierarchia que consta de Angeles Archangeles y Thronos, y Principe y cabeça del segundo orden que es de Archangeles: la conjetura que para esto puede auer es la doctrina tan celebre de San Dionisio Areopagita en el lib. *de celesti Hierarchia c. 3,* q̃ dice q̃ las ordenes de los Angeles y Espiritus bienauenturados, y las Hierarchias se distinguen por officios y ministerios, *neq̃ alicui fas est operari nisi quod oficij sui diuina sanxit institutio.* Palabras son de San Dionisio, a ninguno

S. Irin. lib. 5. cont. har. c. 25. S. Ambros. lib. de Spiritu sancto cap. 7. S. Aug. serm. 14. de natiuitate. Hesichio, homil. 1. de sancta Deipara & homi. 2. S. Greg. homi. 34. in Euang.

S. Tho. 3. p. q. 30. art. 2. in solu. ad 4. argum.

S. Dion. Areopagi. lib. de Caelesti Hierarch. cap. 3.

no le es licito obrar, sino lo que la institucion diuina de su officio o ministerio le ordena. Pues de todas las ordenes de los Angeles las dos vltimas de la infima hierarchia, estan señaladas para guardar los hõbres y las cosas que les tocan, de tal manera, que la mas infima orden de los Angeles, es para cosas menores, pero la orden de los Archangeles es para annũciar misterios mas altos, para embaxadas mas Illustres, y asi S. Gabriel, que vino con embaxada al mundo, a annunciarle la venida del hijo de Dios, fue de vna destas dos ordenes, porque no conuino mudar aquel orden Hierarchico que tiene Dios puesto, ni vsar de dispensacion, pues no era neccesaria. Pero porque venia este soberano espiritu a annunciar el supremo de los misterios conuino a la grandeza deste de la encarnaciõ, que fuesse el supremo de aquellas dos ordenes, y consiguientemente el primero de los Archangeles, y toda esta razon va fundada en la doctrina de S. Dionisio Areopagita, y S. Gregorio en los lugares arriba allegados.

§. II.

Y CONSIDEREMOS pues aqui lo primero, la conueniencia del misterio con el embaxador que lo viene a tratar, no fue otro que Gabriel, porque el personage del embaxador, dixesse la importancia del negocio a que venia, que Gabriel segun S. Gregorio tanto quiere dezir como fortaleza de Dios, *Gabriel dicitur fortitudo Dei.* Y en este hecho de hazerse Dios hombre, tiró la barra el amor quanto pudo, y resplandescio mas aqui el poder de Dios, q̃ en quantas cosas Dios hizo, asi lo dixo la Serenissima Virgen en su Cantico, *fecit potentiam in brachio suo.* Hizo fuerça Dios en su braço, y para q̃ esto se entienda mejor, aduiertase q̃ la cosa mas milagrosa q̃ Dios hizo entre todas las criaturas fue el hõbre, porque a quiẽ no espanta ver por vna parte vn cuerpo de materia tã vil, y por otra vna alma retrato viuo de Dios, imagẽ suya, y que dos naturalezas tan differentes estan vnidas que se junten en vn supuesto, y constituyan vna persona? Lo qual causo tanta admiracion a los Philosophos, que apenas acabauan de entender como estaua vna alma en vn cuerpo, pues si es gran milagro cuerpo y espiritu que sera jũtar dos extremos tan estremados como carne y

1. Razon de venir Gabriel cõ esta embaxada

S. Gregor. hom. 34. in euange.

Luca 1.

La cosa mas milagrosa entre las criaturas es el hombre.

diuinidad, hombre y Dios en vna persona, es misterio que no se alcança, que se va de buelo, *Accedet homo ad cor altũ, & exaltabitur Deus.* Y S. Augustin mi padre, cõ tener vn ingenio tan diuino que le reconocen venta ja todos los buenos del mũdo, confiessa que el misterio q̃ menos rastreaua de los de nuestra Fe, recien conuertido a ella, era este de hazerse Dios hõbre, y jũtarse hõbre y Dios en vnidad de persona. *Quid autem Sacramenti haberet Verbum caro factum est, nec suspicari quidem poterat.* Pues para q en el embaxador se eche de ver la importancia del caso a que viene; venga Gabriel fortaleza de Dios, dando a entender en el embaxador, y en el nõbre, que aqui tiró Dios la barra de su poder y amor quanto pudo, y por esso llamesse Gabriel. Y esta razõ da el glorioso doctor S. Hieronymo *lib. de nominibus Hebraicis*, y S. Bernardo, *hom. de laudibus virginis*, Theophilato, y Proculo Arçobispo Constãtinopolitano, disputando contra Nestorio dize, que Gabriel quiere dezir, *Deus homo*, Dios hombre, para que la diuisa que traya el embaxador en el nombre, significasse y diesse a entender la marauilla grande que Dios hazia en hazerse hombre, y vestir se de nuestro sayal, *reuere* (dize Proculo hablando con Nestorio hereje,) *Nomen Archangeli qui nuntium illum apportauit Mariæ, qui Gabriel est appellatus, dictus Gabriel, idest Deus homo, Gebr enim homo, el Deus, nomine ipso significans nuntium quod apportat, quoniam is quem euangelizat, Christus, Deus & homo erat orturus, nomen clatura ipsa, miraculum significat.* Reuerencia (o mal hombre) el nombre del Archangel que truxo la embaxada a Maria, que es llamado Gabriel, que es tanto como dezir Dios hombre, porque Geber, significa hombre, y el, Dios, significando en el mesmo nombre la embaxada, porque aquel Christo a quien anũcia, ha de ser Dios y hombre, y assi el nombre del mensagero, significa vn gran milagro, y misterio. Pero que quiere dezir que el Angel que viene a traer la embaxada, de que Dios se haze hombre, sea Gabriel, que quiere dezir (como hemos visto,) fortaleza de Dios? Pues vemos que el Apostol S. Pablo nos enseña, que *infirma & contemptibilia mundi eligit Deus vt fortia queque confundat*, que andubo Dios a escoger, lo menor, lo menos esforçado del mundo, para cõquistar lo mas fuerte, con solo vn muchacho sin armas, vẽcio a vn Gigãtaço

Psalm. 63. 8
S. Aug. li. cõf.

S. Hier. libr. de nominibus Hebraicis S. Bernardo homi. de laudibus virginis Theophilato. Proculo.

Gab. tanto sue na como Deus homo.

Si para conquistar lo fuerte del mundo escoge Dios lo mas flaco, como para esta embaxada escoge Dios Angel q̃ tiene por nombre fortaleza de Dios.
1 ad Chorinth. 1. D. 27.

llama-

llamado Goliath, y con solos doze Apostoles con las manos en el seno vacio, a los Nerones Iulianos, y los demas Emperadores, q̃ haziã guerra y cõtradiciõ a la religiõ Christiana, y vemos vnos niños y niñas tiernas de doze o treze años, perdiẽdo sus vidas, y q̃ hazẽ guerra al infierno, y agora escoge Dios lo mas fuerte del cielo, a vn Angel que trae por nõbre la fortaleza de Dios, q̃ es esto? Yo lo dire. Para vẽcer Dios al demonio y al poder de todo lo criado, no era menester tomar instrumento fuerte, pero para vencerse Dios a si mesmo, son menester fuerças del mesmo Dios, pues aqui se pretende abrir las puertas del cielo, aqui se pretẽde pagar a Dios lo que se le deue, y aplacar con rigor de justicia la ira de Dios, esta victoria solo Dios la podia hazer, y para esto venga Angel q̃ traya estampado en el nõbre el poder de Dios *fortitudo Dei*. Pero la razon por donde lo menos fuerte del mũdo atropella a lo fuerte, es por q̃ lo mas fuerte del cielo se ha venido oy al mundo, y assi nuestras flaquezas apoyadas en las fuerças de Dios, puedẽ mucho *Omnia possum in eo qui me confortat*. De q̃ pensays, (dizẽ el Apostol S. Pablo,) que nace tener yo animo para entrarme por los Alcaçares de los Reyes, y Emperadores del mundo, por los tribunales de sus Iuezes, y predicar alli doctrina tan contraria a su gusto, de dõde romper por tamañas difficultades, como pone el infierno a mi vida, perseguido de mi propria gente, acosado de los estraños, aqui apedreado, alli açotado por peligros de mar, por peligros de tierra, y todo lo puedo no por mi sino por aquel señor q̃ me esfuerça de cõdicion q̃ de auerse venido jũtamente cõ Dios, lo mas fuerte del cielo nace tener tãtas fuerças lo mas flaco del mundo, assi lo dixo la sacratissima Reyna de los Angeles en su cantico, *fecit potentiã in brachio suo*, *dispersit superbos mente cordis sui*, *deposuit potentes de sede*, & *exaltauit humiles*. Lucae 1.

Respuesta a la question propuesta.

La razon porque lo flaco del mundo atropella lo fuerte.

Ad philip. 4. c. 13.

Lo primero que Dios hizo, fue hazer fuerça en el braço, y llamasse braço de Dios su hijo, porque semejãte misterio que este solas las fuerças de Dios lo pudieran, y de alli se siguio que derribo los soberuios, destronico muchos Reyes, y los que antes les parecia pequeño el mundo para pisarle, rinden ya el cuello a vna cruz, y por esso el que viene oy del cielo es el braço, y quien trae la embaxada es la fortaleza de Dios. *Gabriel.* ...ai. 35. & 5. 1.

§.III.

S. Gabriel fue vno delos tres que entendieron en nuestro rescate.



ES Tambien de considerar aqui, q̃ vna de las grandezas deste diuino Paranimpho, y por quien le deuemos todos los hombres que somos fuerẽ y seran, lo que no podemos pagalle aunque nos vendamos en publica almoneda, es auer sido vna de las tres personas, q̃ entendieron en nuestro rescate y libertad. Porque aunque es verdad catholica, que en lo que es paga, nadie puso nada de su bolsa, sino es Dios, que el solo obro nuestra redempcion, y ansi haze blason dello, *torcular calcaui solus, circunspexi & non erat auxiliator.* Pero en lo que es aliñar la paga, entendieron Dios y la Virgẽ, y S. Gabriel, que desseãdo Dios (como tocamos arriba) remediarnos por los pasos que nos perdimos, como en las cosas naturales, hizo vna graciosa cõtraposicion criãdo las cosas entre si contrapuestas, lo dulce a lo agrio, para q̃ lo dulce fuesse mas sabroso, las tinieblas a la luz, para q̃ la luz fuesse mas apazible, y pareciesse mas hermosa, como parece el sol mas claro despues delos nublados obscuros, *post nubila clarior*, assi en las cosas sobrenaturales, en la reformacion del hõbre enla ley de gracia, entro cõtraponiẽdo bienes suyos a males nuestros, y assi como enel parayso, vbo vn hombre desobediente y engañado, vna muger golosa, y atreuida, vna fructa ponçoñosa y mortal, vn arbol de perdicion, vn precepto no guardado, vn demonio que engaña, todo esso repara Dios por los mesmos pasos, y cõtrapone a cada cosa su contrario, a vn vencido, vn victorioso, y si vno muere, porque quiere viuir, otro viue porq̃ quiere morir, a vna muger loca y destemplada, vna muger sanctissima que es Maria, a vna fructa ponçoñosa y manjar de muerte, vn manjar de vida, y que da vida, y si vn arbol fue occasion de nuestra cayda, aca otro arbol pilar de nuestras esperanças, alli vn mal Angel que nos tiente y nos engañe, y que nos ponga en captiuerio y seruidumbre, aca vn Angel bueno que nos trayga embaxada de nuestra libertad, aquel Angel pretendio nuestro daño, este solicita nuestro remedio, por lo qual se le deue lo que no es possible pagalle.

Esai. 63 a 5.

En la reformaciõ del hombre cõtrapone Dios bienes suyos a males nuestros

(.?.)

§.IIII.

Lo mucho q̃ deuemos a Dios por emplear tã les ministros como los Angeles en nuestro seruicio Senec lib. 1 de beneficijs.



ECHASE tambiẽ aqui de ver, (si queremos alçar los ojos al cielo) lo q̃ deuemos a la Mageſtad de Dios, que nos tiene rodeados de beneficios y mercedes, y llega a tãto, que haze ſus Angeles miniſtros y correos para nueſtro bien. Dezia Seneca en el libro primero de beneficijs, hablando con vn ſu grande amigo, de tal ſuerte haras mercedes y beneficios a los hombres que dõde quiera que ſe bueluan y hechen los ojos encuentren con vn beneficio que les ayas hecho ciñelos y rodealos con beneficios: adõde quiera que el Chriſtiano bueluiere los ojos de la conſideracion ſe hallara rodeado de beneficios y mercedes de Dios. Leuanta (o Chriſtiano) los ojos de tu entendimiento y veras tu Dios tan occupado con tu remedio, como ſi ſolo aquello tuuiera en que entender, *qui ſic curas*, (dixo Auguſtino hablando con ſu Dios deſte cuydado y prouidẽcia) *vnũquemq́ noſtrum, tãquam ſolum cures, & ſic omnes tãquam ſingulos.* Veras q̃ tiene Dios embaxadores y correos llenos de reſplandor, q̃ los embia a la tierra, con deſpachos para tu bien y remedio, tã hermoſos, que ſi vieſſe la hermoſura de vn Angel, te adaruarias, que es tanta que cada Angel repreſenta vn Dios tan de veras, y con tanta mageſtad, que para no nos engañar en eſte caſo, y no le adorar por Dios, es meneſter luz del cielo. S. Iuan Euangeliſta en el libro de ſus cifras y reuelaciones, vio vn Angel, y en el tãta claridad y hermoſura, que le iua a adorar ſi el miſmo angel no le deſengañara. Pues a criaturas tan bellas y tan hermoſas, emplea Dios en miniſterio y ſeruicio del hombre. *Omnes ſunt adminiſtratorij ſpiritus in miniſteriũ miſſi propter eos qui hæreditatem capiũt ſalutis. ad Heb. 1.* Para q̃ no mueras antes de ſer reengendrado por el Sacramento del Baptiſmo, te da vn angel de guarda, en el vientre de tu madre, y ſaliẽdo a eſta luz, la primera partera que te recibe en ſus manos es vn angel, al qual tiene Dios mandado que te guarde en todos tus caminos, porque por ventura no offendas en vna piedra y caygas y te laſtimes, y deſcalabres, guardãdote el angel de tu guarda de grandes peligros, el qual por mandado de Dios eſta diputado para tutela y amparo, ſiendo tu vn guſani-

Seneca. S. Auguſtin. Apocalip. 19 Ad Hebr. 1. S. Chriſ hom 3 ad Colloſen S Aug. c. 12. li. meditation S. Hier ſup. Mat thei c. 18.

llo de la tierra; y el Principe de la caualleria de Dios, y cortesano del cielo, pues que mayor alteza? *Magna dignitas animarũ.* (dize S. Hier. sobre S. Math. c. 18. admirado deste fabor y dignidad,) *quod vnaqueq; habeat Angelũ ad sui custodiã delegatũ ab ortu natiuitatis sua.* Grã dignidad la de las almas Christianas, q̃ qualquiera dellas tenga desde su nacimiẽto, vn Angel diputado para su seruicio y guarda: q̃ mayor dignidad, q̃ siẽdo el hõbre vn pedaço de tierra, tẽga para su defensa y guarda, vn Angel del cielo y por ayo vn espiritu celestial?

S. Hieron sup. Matth. c. 18.

Y si es de mucha estima, y digno de eterno agradecimiento, ver vn Angel empleado en seruicio y ministerio del hõbre: q̃ agradecimiẽto bastara para saber estimar el emplear Dios al supremo de los Angeles, en nuestro remedio? cuya grandeza se collige, de auer Dios fiado del, esta soberana empresa, q̃ quien ha de traer vna reyna de España ha de ser algũ grãde del Reyno y muy priuado de la persona Real; y tãbiẽ de la turbacion de la serenissima Virgẽ q̃ no la turbo la vista del Angel q̃ muchos auia visto, y cõ muchos auia tratado y conuersado, sino la grandeza del personaje arrodillado ante sus pies. Imaginad el caso q̃ paso al señor do Iuan de Austria hermano de Philipo. II. Rey de las Españas, quando el Emperador Carlos Quinto de gloriosa memoria le declarò por su hijo, viẽdo arrodillado ante si al Duq̃ de Alua, q̃ siẽdo hõbre de cõcertados pensamiẽtos (como lo era) no se pudo dexar de turbar, si se le arrodillara vn page, o le pidiera las manos vn Cauallero ordinario d̃l Reyno, no se atajara tanto. Pero auer a vn Duq̃ de Alua arrodillado a sus pies, quiẽ no se auia de turbar? assi es acà. Y aũq̃ por todos estos respectos se le deue seruicio y alabança, porq̃ la hermosura de suyo es amable, y la grãdeza y magestad de suyo seruida y respectada, pero el respecto q̃ en nuestros ojos le haze mas grãde a el y a sus cõpañeros es ver los bienes q̃ de su mano hemos recibido, y cada dia recibimos; esto es lo q̃ mas nos enamora, por ser como somos los hõbres interesales de nuestra cosecha, verdad tã aberiguada, q̃ cõ ser Dios de Magestad infinita, de grãdeza inmẽsa de incõprehensible y incõparable hermosura, y por el mesmo caso infinitamẽte amable, y digno de ser seruido, quãdo no huuiera de por medio los bienes q̃ ha hecho al hõbre si se quedara retraydo y recogido en su infinidad y hermosura apenas hu-

Si es de estima tener Angel de guarda, de quanto precio sera ver empleado en nuestro remedio el supremo Angel del cielo.

La grandeza de S. Gabriel se colige de auerle Dios fia de empresa tã grande y de la turbacion de la Virgen.

Guen, Insti. in serm. de Annuntiatione.

Aunque debemos mucho, a S. Grabiel por lo que en si es, pero no menos por los beneficios que por sus manos recibimos.

uiera hobre q le siruiera, y assi enel testaméto viejo, quádo las mercedes erá menos copiosas eran menos los q tenia Dios de su vando, y pocos los q se ocupauá en su seruicio, y estos multiplicauá mil peccados y desuerguéças cada dia, y aunq los açotes erá grauissimos no prestauá. Pero despues q hizo al mundo esta soberana merced de la qual fue embaxador el Archágel S. Gabriel todo el múdo se rindio captiuo con tan soberano beneficio. El bienauéturado S. Ambrosio doctor Illustrissimo de la Iglesia, Padre del gran Padre Augustino, (y digo padre, porque le engrendro en Christo, lauandole con el agua del baptismo) explicando aquellas palabras del Apostol S. Pablo a los Philippenses. enel c. 2. *Humiliauit semetipsum factus obediens*, dize estas palabras, *multa tu Dñe feceras pro me, sed nõ genuflexi, &c.* Parece q habla en nõbre del linage humano haziendo alarde de los beneficios recebidos, muchas cosas (señor) hizistes desde el principio del mundo, por amor de mi, y no me rédistes, hizistes el cielo y la tierra, el vno adornado de tan claras y resplá descientes estrellas hermoseado cõ la claridad del sol, y belleza y hermosura de la luna, la otra esmaltada cõ tanta diuersidad de flores, yerbas, plátas y arboles, y lo vno y lo otro para mi sustento y regalo, y en todo esto no os di mis rodillas hizistes prodigios y señales marauillosas en Egypto, ya diuidiédo el mar como si fuera cosa solida y maçiça, haziédo murallas y mõtes de agua, sustetádo este milagroso edificio, con solo el mádamiento, de vn sieruo vuestro, ya secando el mar vermejo, ya trocádo el agua clara en sangre, en ranas, en mosquitos, haziédo dos mil transformaciones mas dignas de admiració q las q pintan y fingen los Poetas, y no cõtento con tátos milagros y prodigios para espantarme y poner freno y tassa a mis demasias, os mostrastes terrible enel mõte Sinay, mostrando vr̃o poder al múdo, en llamas, truenos y relápagos, y notificádo desta manera vr̃a volútad a los hõbres para que no fuessen cõtra ella: pero ni por esto me humille, empero dspues q os vi por mi humillado, echo hõbre humanado, vestido del sayal q yo me visto, aqui es dóde no puede tenerme mas en mis pies sin caer a los vr̃os vencido de tanto beneficio, aqui es dõde me di por vencido, y aqui dixe vécisteme mi Dios, vécistesme y mas pudistes q yo. El Sancto Moysses, aunq tenia a Dios antes

Pensamiéto es de S. Ped. Chrisologo serm. 50

S. Ambros. super illud ad Philip. 2. humiliauit, &c.

tes por misericordioso, pero quando le reuelo lo q̃ auia de hazer en caso de redemir al hõbre, medio sepultado debaxo de la piedra, quede alabãças de Dios rebosarõ de su pecho? *misericors & miserator patiens. &c.* asi pues en nuestro proposito, aunq̃ por su grandeza deste soberano Archangel le debamos seruicio, y respecto grãde, pero por el biẽ q̃ nos ha hecho, y nos haze cada dia, por el beneficio de la redẽpciõ debemos a Dios quãto somos y podemos valer como a autor principal, y a la serenissima Virgẽ Maria, porq̃ dio el si de nr̃o remedio, q̃ como en la creacion del mũdo vn *fiat* de Dios saco a luz la luz, y todo este mundo visible, y no pidio *fiat* a su madre, porq̃ no la tenia, pero la obra mayor que Dios hizo, fue reparar el mundo perdido, y quiso la magestad de Dios q̃ esta reparacion en su tanto, colgasse del *fiat* de la serenissima Virgẽ, y como del primer *fiat* salio el mundo criado asi del segundo *fiat* salio el mũdo redimido, porq̃ luego quedo Dios encarnado, como despues se vera, y este *fiat* debemos tãbien a S. Gabriel en su tanto, porq̃ le trato con la Virgen y le negocio, y asi en aquesta deuda tan grande, el primero y principal acreedor es Dios, y el segũdo la Virgẽ, y el tercero el Archangel S. Gabriel.

Exod. 34. a. 6

§. V.

Lo mucho, q̃ debemos a S. Gabriel y a los Angeles por beneficios particulares q̃ nos hazen cada dia.

PVES si tratamos de mercedes particulares que el Archangel S. Gabriel, y sus compañeros, nos hazen cada dia, quando no fuera otra, sino remediar nuestras tristezas y melancolias, era esta digna de vn æterno agradezimiento, (si fuera possible tenerle) y para reconocer esta deuda y obligacion, tended los ojos por el descontento general de aquesta vida, en la qual no ay gusto ni contẽto cũplido, ni remedio de alcãçarle, de las occasiones q̃ el hõbre le espera, saca de ordinario rabia y desesperacion, siempre combatido con recelos, sospechas, temores, descõfianças, como puede auer alegria donde tantas razones ay de llorar? llora el iusto los años perdidos, las offensas sin prouecho, y con daño de su alma, llora de ver a otros enlaçados en los laços q̃ el se vio, llora en ver dilatado su destierro en esta vida, y le trae sin color el rostro y sin alegria el coraçõ, porque *spes quæ differtur affligit animam*, llora otros cien mil quentos de desastres con que es cada dia acosado y combatido, y es officio de San Gabriel y de sus compañeros, enxugar las lagrimas del

Prouer. 13. b. 12

afligido recrealle y entretenelle y darle esperãças, y aunque para este proposito ay muchos lugares en las diuinas letras de que se puede collegir el socorro destos espiritus bienauẽturados en nuestras necessidades y tristezas, contentareme con vno solo que a mi ver, vale por muchos y es del Sancto Propheta Zacharias en el cap. 1. Vi (dize el Sãcto Propheta) de parte de noche vn cauallero en vn cauallo alaçã, q̃ estaua entre vnos mirthos los quales estauã plantados en vna hõdura, y en pos del salian otros caualleros sobre cauallos alaçanes, y oueros, remendados, y blancos, y yo espantado con esta vision pedi su declaraciõ al Angel q̃ hablaua cõ migo, y dixele, *qui sunt isti domine mi?* Declaradme q̃ signicã estos caualleros? Es vna obscura y misteriosa vision, en cuya declaracion se han exercitado los ingenios de los Doctores sanctos de la Iglesia, y el vno dellos que fue el bienauenturado S. Hieronymo siguiendo los interpretes Hebreos en este lugar y en el cap. 6. entiende por estos cauallos y caualleros, las quatro monarchias de Chaldeos, Persas, Griegos, y Romanos, y con su buen dezir y admirable ingenio va acomodando a este intento toda la vision, Nicolao de Lyra doctissimo varõ en las letras diuinas, entiende por el primer cauallero a Christo, y por los q̃ le siguẽ a los sagrados Apostoles, martires, cõfessores y virgines. Piadosa exposicion, aũque poco literal, y que agrada poco al glorioso doctor S. Gregorio, en el c. 6. del lib. 28. de sus Morales. La q̃ mas quadra a nuestro intento y parece mas literal es la que agora dire. Para cuyo entendimiento es bien aduertir ser estylo de la Magestad de Dios, y de su diuina prouidencia, dar las visiones conforme al estado del pueblo a quien tocaua la visiõ. El criado del santo Propheta Heliseo, estaua acobardado y amilanado temiendo el Real de los Assyrios y para sacudir Dios de su coraçõ el miedo y temor q̃ le tenia ocupado, dize el sagrado texto, *aperuit Dñs oculos pueri & vidit & ecce mõs plenus equorũ & curruũ igneorũ in circuitũ Helisei 4. Reg. 6.* Abriole Dios los ojos al moço, y vio todo el mõte lleno de cauallos, y carros de fuego en guarda y defensa de Heliseo, con lo qual tomo el moço esfuerço y animo. Lo mesmo acõtecio aqui al Propheta Zacharias, q̃ como en el año segundo de Artaxerxes Longimano la ciudad de Hierusalẽ, tuuiesse po

Zachar. 1.

S. Hier. super Zach. & c. 6.

Nicol. de Lyra.

S. Greg lib. 28 mor. c. 6.

Estylo de Dios dar las visiones conforme al estado del pueblo a quien tocaua.

4. Reg. 6.

2. Esdr. 9

cos moradores, como dize Nehemias, 2. Esdr. 9. Y aun no estuuiesse cercada, ni aun se vbiessen leuātado las paredes del tēplo q̄ auiā sido arruynadas por Nabuchodonosor, afligiasse el sancto Propheta, y derramaua copiosas lagrimas, y hazia muchas oraciones a Dios, pidiēdole misericordia, y defēsiō de los enemigos q̄ estoruauan y haziā cōtradiciō a la fabrica del tēplo. Pues para alentar Dios el animo del sancto Propheta, animar sus temores, fortalezer sus esperāças y alegrar sus tristezas y descon suelos, muestrale vn exercito de Angeles q̄ entēdian en amparar y defender los hōbres, y cōtando el caso como le succedio dize, *vidi per noctē* tuue de parte de noche vna marauillosa visiō, y significo Dios por la razō del tiēpo q̄ fue de noche, los trabaxos, las afliciones, y temores en q̄ estaua el Propheta y el pueblo de Dios, q̄ en las diuinas letras nōbre de tinieblas y noche significa grandes tētaciones y trabajos, doctrina es de S. Greg. lib. 26. moral. c. 11. explicando aquellas palabras del sancto Iob. cap. 35. *qui dat carmina in nocte*, dize este S. doctor, *carmen in nocte est lætitia in tribulatione.* Entre otras marauillas q̄ haze Dios cō los justos (en quiē resplandece grandemente su diuina prouidēcia) es que les da cantares de alegria en la noche de sus tribulaciones, y vn esfuerço grande en las tentaciones q̄ el demonio les offrece, y assi Origen en el li. 3. Periarchō. a quiē sigue S. Hier. en el lib. de los cōmen. sobre la epis. ad Ephe. tratādo de la exposiciō de aquellas palabras del c. 6. no es nuestra lucha cōtra la carne y la sangre, sino cōtra los Principes Rectores y potestades destas tinieblas, *Nō est nobis colluctatio aduersus carnē & sanguinē sed aduersus Principes & Rectores tenebrarū harū*, tiene por opiniō, q̄ fue vno el Angel contra quiē lucho Iacob, y otro con quien se abraço a braço partido, el primero dize, q̄ fue el Angel malo de su hermano Esau q̄ le venia a impedir el paso, y el dezir la Escriptura diuina q̄ le apparecio vn Angel, con quiē luchaua Iacob, el qual le hecho la bēdicion y le mudo el nōbre llamandole Israel, entiēdese (dize Origenes) del Angel de la guarda de Iacob, q̄ luchaua con el, quiere dezir en su cōpañia y ayuda, contra el Angel de Esau, el qual como amaneciesse le dixo, no luchemos mas *dimitte me aurora est*, dexāme q̄ ya es de mañana, en esto entiendo (dize Origenes) q̄ este q̄ andaua abraço partido cō Iacob q̄ no era Angel de luz, sino de

Por la noche y tinieblas se significā en la Escriptura grandes tētaciones y trabajos.
S. Greg lib 26 moraliū c. 11.

Orig lib 3 Periarchon.
S.Hier li Comment super epist. ad Ephes. c.16.

los

los q llamamos principes delas tinieblas, como si cõ estas palabras dixera, si de parte de noche quando soy mas fuerte y robusto, no te he podido vencer, menos podre salido el sol, quando con la claridad se me debilitan las fuerças: no reparo en la opinion q basta ser muy fuera del entendimiento comũ q tiene aquel lugar. Por agora bastanos saber q noche y tinieblas en las diuinas letras significan trabajos y grauissimas tẽtaciones, de aqui entiẽdo yo quã cõbatido estaua de penas y cõgojas el pecho del sanctissimo Ioseph viẽdo a su esposa la serenissima Virgẽ Maria nuestra señora preñada, q para pintarnos el Espiritu Sãcto el estado en q estaua su coraçõ quan cõbatido y fatigado de congojas, le aparecio el Angel del señor entre sueños, y de noche q la sazon del tiẽpo, nos dixesse su cuydado y pena, dezir pues el Propheta Zacharias *vidi per noctẽ*, vi de noche es significar q quando estaua el y el pueblo de Dios, en vna noche de tristeza, de trabajos, de persecuciones, y tẽtaciones grauissimas q el demonio mobia, para q no se passasse adelãte cõ el edificio del tẽplo, entõces le mostro Dios vna visiõ de consuelo, alẽtandole sus flacas esperãças. La visiõ era vn cauallero sobre vn cauallo alaçã a quiẽ seguian otros muchos cõ cauallos blancos, y oueros, y alaçanes q eran vn exercito de Angeles, y fue dezir Dios al Propheta, de q temes Zacharias? de q se affige este tu pueblo? piẽsas q estoy oluidado de ti? abre essos ojos, ves todos estos caualleros y cauallos, todo ese exercito de Angeles, pues todo esta en tu guarda en tu defensa y amparo, dichosas almas q tal gẽte de guarda tienẽ, alude esto a lo del Real Propheta Dauid, en el psal. 33. *Immittet Angelus Dñi in circuitu timẽtium eũ, & eripiet eos*, embiara el Angel del señor su ayuda como al rededor de los q temen y librarlos ha de los peligros, donde la trãslaciõ Hebrea de S. Hier. dize, *Castrametauit Angelus Dñi in circuitu timentiũ eũm*, q pone cãpos y asiẽta reales por todos los lados del alma q teme a Dios, y esto es lo de la esposa en los cãtares en el c. 7. *quid videbis in sunamite, nisi choros castrorũ?* q veras al rededor de mi hermosa esposa la solimitana sino esquadrones de exercitos? si alcãçara la vista corporal a deuisar cosa tã delgada como es el espiritu, vierades todos essos cãpos llenos de exercitos Angelicos y caualleros celestiales quales erã los q via el S. Propheta. Pero veamos quiẽ era aquel cauallero del cauallo alaçan, a quiẽ seguian todos los otros? y siguiendo esta exposiciõ era segun

Matth. 1. Aparecer el Angel al sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen nuestra señora y de noche fue pintar quã cõbatido estaua su pecho de penas y congojas.

Psalm. 33.

Translatio D. Hieronymo.

Cantic. c. 7.

tos moradores, como dize Nehemias, 2. Esdr. 9. Y aun no estuuiesse cercada, ni aun se vbiessen leuãtado las paredes del tẽplo q̃ auiã sido arruynadas por Nabuchodonosor, afligiasse el sancto Propheta, y derramaua copiosas lagrimas, y hazia muchas oraciones a Dios, pidiẽdole misericordia, y defẽsiõ de los enemigos q̃ estoruauan y haziã cõtradiciõ a la fabrica del tẽplo. Pues para alentar Dios el animo del sancto Propheta, animar sus temores, fortalezer sus esperãças y alegrar sus tristezas y desconsuelos, muestrale vn exercito de Angeles q̃ entẽdian en amparar y defender los hõbres, y cõtando el caso como le succedio dize, *vidi per noctẽ* tuue de parte de noche vna marauillosa visiõ, y significo Dios por la sazõ del tiẽpo q̃ fue de noche, los trabaxos, las afliciones, y temores en q̃ estaua el Propheta y el pueblo de Dios, q̃ en las diuinas letras nõbre de tinieblas y noche significa grandes tẽtaciones y trabajos, doctrina es de S. Greg. lib. 26. moral. c. 11. explicando aquellas palabras del sancto Iob. cap. 35. *qui dat carmina in nocte*, dize este S. doctor, *carmen in nocte est letitia in tribulatione.* Entre otras marauillas q̃ haze Dios cõ los justos (en quiẽ resplandece grandemente su diuina prouidẽcia) es que les da cantares de alegria en la noche de sus tribulaciones, y vn esfuerço grande en las tentaciones q̃ el demonio les offrece, y assi Origen. en el li. 3. Periarchõ. a quiẽ sigue S. Hier. en el lib. de los cõmẽt. sobre la epist. ad Ephe. tratãdo de la exposiciõ de aquellas palabras del c. 6. no es nuestra lucha cõtra la carne y la sangre, sino cõtra los Principes Rectores y potestades destas tinieblas, *Nõ est nobis colluctatio aduersus carnẽ & sanguinẽ sed aduersus Principes & Rectores tenebrarũ harũ*, tiene por opiniõ, q̃ fue vno el Angel contra quiẽ lucho Iacob, y otro con quien se abraço a braço partido, el primero dize, q̃ fue el Angel malo de su hermano Esau q̃ le venia a impedir el paso, y el dezir la Escriptura diuina q̃ le apparecio vn Angel, con quiẽ luchaua Iacob, el qual le hecho la bẽdicion y le mudo el nõbre llamandole Israel, entiẽdese (dize Origenes) del Angel de la guarda de Iacob, q̃ luchaua con el, quiere dezir en su cõpañia y ayuda, contra el Angel de Esau, el qual como amaneciesse le dixo, no luchemos mas *dimitte me aurora est*, dexãme q̃ ya es de mañana, en esto entiendo (dize Origenes) q̃ este q̃ andaua abraço partido cõ Iacob q̃ no era Angel de luz, sino de

los

Margin notes:
Esdr. 9.
Por la noche y tinieblas se significã en la Escriptura grandes tẽtaciones y trabajos.
S. Greg. lib. 26. moraliũ c. 11.
Orig. lib. 3. Periarchon.
S. Hier. li. Comment. super epistol. ad Ephes. c. 16.

los q llamamos principes delas tinieblas, como si cō estas palabras dixera, si de parte de noche quando soy mas fuerte y robusto, no te he podido vencer, menos podre salido el sol, quando con la claridad se me debilitan las fuerças: no reparo en la opinion q basta ser muy fuera del entendimiento comū q tiene aquel lugar. Por agora bastanos saber q noche y tinieblas en las diuinas letras significan trabajos y grauissimas tētaciones, de aqui entiēdo yo quā cōbatido estaua de penas y cōgojas el pecho del sanctissimo Ioseph viēdo a su esposa la serenissima Virgē Maria nuestra señora preñada, q para pintarnos el Espiritu Sācto el estado en qestaua su coraçō quan cōbatido y fatigado de congojas, le aparecio el Angel del señor entre sueños, y de noche q la sazon del tiēpo, nos dixesse su cuydado y pena, dezir pues el Propheta Zacharias *vidi per noctē*, vi de noche es significar q quando estaua el y el pueblo de Dios, en vna noche de tristeza, de trabajos, de persecuciones, y tētaciones grauissimas q el demonio mobia, para q no le passasse adelāte cō el edificio del tēplo, entōces le mostro Dios vna visiō de consuelo, alētandole sus flacas esperāças. La vision era vn cauallero sobre vn cauallo alaçā a quiē seguian otros muchos cō cauallos blancos, y overos, y alaçanes q eran vn exercito de Angeles, y fue dezir Dios al Propheta, de q temes Zacharias? de q se afflige este tu pueblo? piēsas q estoy oluidado de ti? abre essos ojos, ves todos estos caualleros y cauallos, todo esse exercito de Angeles, pues todo esta en tu guarda en tu defensa y amparo, dichosas almas q tal gēte de guarda tienē, alludee esto a lo del Real Propheta Dauid, en el psal. 33. *Immittet Angelus Dñi in circuitu timētium eū, & eripiet eos*, embiara el Angel del señor su ayuda como al rededor delos q temen y librarlos ha de los peligros, donde la trāslaciō Hebrea de S. Hier. dize, *Castra metauit Angelus Dñi in circuitu timentiū eum*, q pone cāpos y asiēta reales por todos los lados del alma q teme a Dios, y esto es lo dela esposa enlos cātares en el c. 7. *quid videbis in sunamite, nisi choros castrorū*? q veras al rededor de mi hermosa esposa la solimitana sino esquadrones de exercitos? si alcāçara la vista corporal a deuisar cosa tā delgada como es el espiritu, vierades todos essos cāpos llenos de exercitos Angelicos y caualleros celestiales quales erā los q via el S. Propheta. Pero veamos quiē era aquel cauallero del cauallo alaçan, a quiē seguian todos los otros? y siguiendo esta exposiciō era segun

Matth. 1. Aparecer el Angel al sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen entre sueños y de noche fue pintar quā cōbatido estaua su pecho de penas y congojas.

Psalm. 33.

Translatio D. Hieronymi.

Cantic. c. 7.

de Hierusalé, acordaos señor de la crueldad con q̃ Siõ destruyo á Hierusalé: dixo assi mismo S. Gabriel q̃ es Principe del castillo de Siõ ò Babilonia Robadora, logrese muchos años quiẽ te tratare como trataste a Siõ, enlas quales palabras deste Paraphraste se entiende q̃ S. Miguel era el Angel Custodio de Hierusalé, y S. Gabriel del mõte Siõ, q̃ era á dõde estaua el tẽplo, y co no en este Psalmo se introduzẽ estos dos gloriosos Angeles profetizãdo (q̃ profecias son todas las maldiciones propheticas como declara San Augustin mi padre S. Hieronymo, y otros Doctores) La destrucion de los Idumeos, y Babilonicos, porq̃ auian destruydo con barbara y cruel fuerça la ciudad y templo q̃ ellos guardauã, assi aora al Propheta Zacharias aparecele vn cauallero con vn cauallo alazã acõpañado de otros muchos que sin duda deuiã de ser S. Miguel S. Gabriel, y otros Angeles: como si dixerã de q̃ te affliges Zacharias y lloras? si está cayda y derribada por el suelo la ciudad y tẽplo sancto, ya procuramos q̃ se reedifique, y que buelua a su antiguo estado. Alça pues la cabeça el sancto Propheta y vio que estauan todos estos Angeles. *Inter mirthet a quæ erant in profundo.* Entre los arrayanes q̃ estauan plantados en vnos valles hondos, en vnas hoduras, estos Arrayanes son Symbolo de los varones justos y Sãtos, los mirthos perpetuamẽte estã verdes, nunca se secã ni pierdẽ la hoja, assi el varõ sancto, siempre está con vn agradable verdor de virtud, q̃ roba los ojos; y assi las diuinas letras le comparan al arbol plantado junto alas corrientes de las aguas. *Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum & folium eius non defluet.* Psal. 1. Pero que significa estar estos arrayanes en lo profundo? fuera de lo q̃ acude a la naturaleza de los arrayanes que aman lugares humidos y baxos naciendo los Arrayanes silbestres comunmente a las riberas y orillas de los rios.

Vallis et q̃ hederas, & amãtes littora mirthos.

significase por esto, que quando los diuinos Arrayanes que son los justos, estan en lo profundo de los trabajos y tentaciones. Entonces acuden los Angeles a consolarlos y alentarlos, animãdo sus flaquezas, fortaleciendo sus esperanças, acuden a enjugar las lagrymas del afligido. Quando el sancto Patriarcha Abraham se vio en aquel triste trance, quando tenia el cuchillo leuantado, el

S. Augustin. in illud Psal 78. effunde iram tuam ingentes.
S Hieronymo in illud Psal. 11. disperdat Dominis vniversa labia dolosa & linguam magniloquam.
Anacleto epistola 2. super. illud, obscurentur oculi eorũ ne videant.

Los Arrayanes Symbolo de los varones iustos.
Psal. 1. a. 2.

Psalmo 1. a. 2.

Virgilio 4. Georgicorum.

fuego encẽdido, el hijo Innocente ante sus ojos, a quiẽ queria mas q̃ a su vida, Angel fue el que le consolo y le troco el descontento en gozo, mostrãdole vn carnero entre las çarças q̃ auia de ser sacrificado en lugar de su hijo, quãdo el sancto Propheta Helias yua fatigado huyendo de la maldita y peruersa Iezabel. 3. Regũ. 19. Angel fue el que le desperto estando durmiẽdo, debaxo del Enebro, y le recreo cõ manjar y le persuadio que caminase al mõte de Dios Oreb, que desconsolado viuia el sancto Tobias el viejo, lo vno con su ceguera, lo otro con la ausencia de su hijo, la madre se salia por los caminos como loca, mas el Angel Raphael le truxo mil consuelos, acompaño a su hijo, librole del pez, cobrò los dineros q̃ deuian a su padre, desposole con vna sancta, y dio medicina con q̃ su padre cobró vista, que desconsolada estaua Agar quando via morir de sed a su hijo Ismael, y el Angel le da vna boz y le muestra vna fuente cõ que remedie su necessidad, y la del hijo. Que sobre saltos y temores los de Dauid quãdo salia a combatirse con aquel Iayanazo y Philisteo, y para quitarselos, (como refiere Philon Biblico, en el libro de las antiguedades Biblicas,) salio el Angel de su guarda con el al cãpo, y le ayudo a matar el Philisteo, el Angel de la guarda del sancto Prophera Daniel (como nota Ruperto Abbad en el libro 4. *de Vitoria verbi Dei*) fue el q̃ cerro las bocas de los leones para q̃ no le comiessen y los echo prisiones a los pies y a las manos para que no le tocassen.

Y aũq̃ esto es proprio de todos los Angeles, como se a visto, pero cõuienele a S. Gabriel particularmẽte, porq̃ todos los cõsuelos y esfuerços de mas momẽto q̃ ha tenido el mũdo, hã venido por sus manos. Aparecio al S. Propheta Daniel como parece en el ca. 8. y 9. de su profecia, y estãdo triste en las rebelaciones del Reyno del ante Christo, y de las Hebdomadas q̃ auia de tener de plaço la venida del Mesias, le mãdã a S. Gabriel q̃ le consuele, dãdole razon de aquellas visiones, *Fac intelligere istud* Aparecio a Zacharias padre del gran Baptista pidiendo al mundo albricias de q̃ ya Dios auia oydo su oracion. *Exaudita est oratio tua*, Y q̃ fuesse San Gabriel el Angel q̃ aparecio a Daniel y Zacharias affirmalo S. Hieronymo sobre Daniel c. 8. Irineo super Ambrosiũ. sermone. 63. Andreas Herosomilitanũ, en la homilia de la fiesta de la Annun-

3 Regum 19.
Tobia. 2. 3. & 4
Genesis. 21. 14.
1. Regum. 17.
Philon Biblico libro de las antiguedades Biblicas.
Ruperto Abbad libro 4. de de Vitoria verbi Dei.
Daniel. ca. 8. & 9.
Luca 1. 5. S Hieron. super Daniel. c. 8. S. Irineo super Ambrosi. serm 63
Andreas Hierosolim. hom. Annunciacionis.

cia-

ciacion, fue tābien el q̄ truxo la embaxada a la serenissima Reyna de los Angeles, de como Dios q̄ria tomar carne de sus purissimas entrañas, y con este medio redemir al mundo, y de parecer del deuotissimo Bernardo Hom 3. in: *in missus est*: el mismo S. Gabriel fue el Angel q̄ aparecio al Sāctissimo Ioseph esposo de la Virgen. Math. 2. La vna vez para quitar los celos y rezelos, la otra para q̄ se pusiesse en cobro cō el niño Iesus y su sanctisma madre y se fuesse huyendo a Egypto, de lo qual todo se colige que si a todos los Angeles vniuersalmente tenemos obligacion por el bien q̄ nos hazen y por lo mucho que nos faborecen y amparan, en nuestros peligros y trabaxos, a este sancto Archangel le estamos obligadissimos como se ha visto en este discurso.

S. Bern. homi. 3. super missus est.

Y con particular razon haze el Euāgelista S. Lucas como soberano choronista menciō del nombre de este soberano Archangel, diziendo que se llama Gabriel, que digno es de eterna memoria el que fue escogido de toda la santissima Trinidad entre tātos millares de espiritus bien auenturados, para q̄ fuesse embaxador de la mas Illustre embaxada, que a tenido el cielo, que si con acuerdo del espiritu sancto quedaron escritos los nōbres de aquellos embaxadores, Eupolemio, hijo de Iuan, y nieto de Iacob, y Iason hijo de Eleazaro, que trataron de componer el pueblo de los judios, cō el Senado Romano, y hazer entre ellos las pazes, y se grauaron sus nōbres, en tablas de bronze para q̄ quedassen alli en recordable memoria como se vee en el libro primero de los Machabeos. capit. 8. Quanto parece mas justo que el nombre de vn embaxador que fue embiado a tratar de pazes entre Dios y los hombres, entre la tierra y el cielo, quede grauado y escrito en la historia Euangelica, para q̄ jamas se oluide, y para que nos sirua de anillo de memoria para agradezerle lo mucho que le debemos: para esso. *missus est gabriel.*

S. Gabriel merece eternamemoria por auer sido escogido para esta embaxada.

I Machabeor. c. 8. v. 17.

Discurso Quarto.

§. i.

a Deo.

Este Angel fue embiado de Dios del consejo supremo de la santissima Trinidad, y a aqui parece q̄ falta la regla y contraposicion, q̄ vamos haziendo, que aculla el principio de nuestro mal y de nuestra perdiciō estuuo en vna muger, *à muliere initiū omnis, peccati*, y aqui el principio de nr̄o bien de mano de Dios q̄ embio

Eclesiast 25. d. 23.

Rey Achaz á mi proprio hijo, para remedio y amparo de sus trabajos, y con todo esso dize á boca llena que no le quiero, y responde vn, no, redondo. *Nõ petam & non exaltabo Dominũ.* Y por ahorrar vna rodillada à Dios, quiere que el mundo perezca. Pues quien no repara aora en la consideracion de tan grãde misericordia como aqui se offrece, que quãdo el mismo Rey de Hierusalem dize claramente q̃ no quiere al hijo de Dios, le promete Dios al mundo, y assi tienen grande Emphasi aquellas dos palabras *propterea*, por esto, Y, *ipse*, el mismo á quien offendistes con vuestra incredulidad, en las quales nos dize clara y abiertamente quan lexos estuuo el mũdo de merecer la encarnacion del hijo de Dios, como no vino por nuestros ojos ojos bellidos, y que Dios es tan bueno que haze cõ nosotros lo q̃ no haria el mayor amigo del mundo, que no haziendo caso de sus mercedes, y estimãdolas en poco, nos las haze recebir à mal de nuestra grado. A*udite me duro corde qui longe estis a justitia prope feci iustitiã meã non elongabitur & salus mea nõ morabitur, dabo in Siõ salutẽ & Israeli gloriam meã.* Esaiç. 46 d.13. Oye Rey Achaz, y oyd hõbres q̃ teneys los coraçones de azero empedernidos y duros, gente estrangera de qualquiera buena obra que se os haga, ya q̃ soys malos no necios, (si es posible ser malo y no necio) no penseys que vuestra terquez, y el mal rostro q̃ hezistes à vuestro proprio remedio, ha de ser parte para q̃ yo no os le de, q̃ quanto vosotros soys de malos yo soy bueno y mucho mas, y a donde abundare la malicia vuestra ha de ser sobrepujada de mi grande misericordia y quando deys la mangonada al plato, os tengo de lleuar el bocado a la boca. Si huuiera de aguardar á Dios a que vn alma le llamara que tarde abriera, o por mejor dezir nunca, *Qui lõge estis a justitia*, A que destierro tan preciso esta cõdenada vna alma peccadora si la misericordia de Dios no la hiziesse boluer, que lexos no solo de pedir socorro al cielo, mas de querer pedirle, tan ayuna de negociar su remedio que cada dia offende de nueuo, luego segun buena quenta Dios es el q̃ alça el destierro, el q̃ reduze vn alma a buen estado, si no diganme quien despierta aũ hõbre q̃ desde q̃ el sol sale hasta q̃ se pone, y desde q̃ se pone hasta q̃ torna á salir podra hazer juramento solemne, q̃ no se á acordado de Dios, vn hõbre q̃ quando le

Misericordia grãde de Dios.

Esai. 46. d. 13

viene vn buen pensamiento se haze mil cruzes sobre el coraçon para que le dexē, q̃ haze hidalguia de pecados, y tiene por afrenta, que haya en la ciudad otro mas torpe q̃ el, que tiene chalendario de las ossensas mayores, q̃ por año haze á la Magestad de Dios, q̃ le pessa q̃ los mandamiētos de Dios no sean mas de diez para quebrātarlos, veysle despues tan otro, tā mudado, tā recogido, quien no sabia lebātar los ojos sino aoffender, no se atreue á lebantarlos de empacho al cielo, al q̃ le parecia poco todo el mūdo para su regalo, ya se le haze anchuroso vn rincon angosto y sombrio, quiē tachaua la naturaleza de pobre y escasa y le pareciera q̃ si el criara el mundo, huuiera criado mas differencias de peccados y aues, ya tiene por ante suspiros y contento cō vn mēdrugo de pā duro le vaña de lagrymas, y acaua de comer diziēdo, desuenturado pan q̃ has de ser sustento de vn hombre q̃ tantos años fue enemigo del mismo Dios q̃ te crio? Pues de este tal y de otros semejātes pregunto quien le desperto? quien torno en su juyzio esta alma? quiē trastoco este coraçō? quiē en curo esta mordedura? quiē? quien es tan bueno q̃ no tiene por incōuiniente daros su hijo cō no se lo pedir, ni aū quererle nosotros mismos. Pues por esso no espere Dios á embiar su hijo, ni á que pōga en platica las amistades, sino el sea el que de principio, á tanto bien embiando á los hōbres vn Angel del cielo por embaxador q̃ trate de pazes entre los hōbres y Dios.

§. II.



Onsideremos lo segūdo, quan grande y magnifica es la diuina misericordia q̃ quando algū bien es grandissimo, y importantissimo al mūdo no quiere q̃ este colgado de los merecimientos humanos, sino de sola, su promesa y misericordia. Prometio Dios á los hijos de Israel, la tierra de Chanaam, peccò aquel linage fuerō muchos incredulos y Idolatras, mas por ser el beneficio auentajado y figura de la entrada del cielo, entraron y posseyeron sus sucessores aquellas tierras, Araron aquellos campos q̃ rompio cō arado el Etheo y el Iebuseo vendimiaron las viñas, q̃ ellos plātaron y esquilmaron sus oliuares, hartaronse del queso y leche de aquellas obejas y bacas q̃ vebian las aguas del rio Iordan q̃ pacian las faldas verdes de los montes de Hermon y Sion. Prometio vn Angel á Zacharias

Misericordia grāde de Dios que quādo algū bien es importantissimo á nro remedio no este pendiēte de nuestros merecimiētos.

charias

charias de parte de Dios q̃ ternia vn hijo en su muger Elizabeth aunq̃ esteril y mañera, y fue increḋulo à la diuina promesa, mas era S. Iuan Baptista vn bien tamaño para el mundo q̃ no conuenia estuuiesse pẽdiente de la justicia y perfeciõ de su Padre el que ha de ser sancto antes que nacido, el que en el vientre de su madre ha de començar á manifestar la presencia del Salbador, el que naciẽdo ha de ser causa de que su madre sancta Elisabeth, reciba el espiritu de prophecia, y su padre cobre la habla perdida y prophetize tãbiẽ, el q̃ ha de hazer desde niño vida de tãta perfecion en la soledad del disierto, quanta ninguno quãdo varõ y anciano: el q̃ ha de señalar al Redẽptor con el dedo, y baptizarle en el Iordã, y ser testigo de la boz celestial y de la paloma sagrada que auia de repossar sobre el verbo diuino echo hõbre, el q̃ auia de respõder vno á los q̃ le queriã offrecer el Messiado, y el ser Dios en el mũdo, y el q̃ auia de tener por Choronistá de sus grãdezas, al mismo Dios y el q̃ por dezir la verdad auia de teñir con sangre el suelo y hermosear la Iglesia cõ su martyrio y al fin por dezir en vna palabra lo q̃ cõ muchas no se puede ponderar deuidamẽte, vn S. Iuan Baptista, no ha de estar puesto su ser, ò no ser en merecimiento humano, y la incredulidad de su Padre Zacharias, no ha de quitar al mũdo tan grande bien. El hazerse Dios hõbre fue beneficio y tã grande q̃ no le puede explicar humana lẽgua, y por ser tal no quiso Dios que estuuiesse pendiente de humano merecimiẽto; que nadie merecio tãto biẽ sino de cõgruo; como dizẽ los Theologos, y esto no es merecimiẽto riguroso ni q̃ diga justicia. Peco el pueblo de Dios y el tribu de Iuda de dõde auia de nacer el salbador; pecco el Rey Dauid aquien se le auia hecho particular promessa; *de fructu ventris tui ponã super sedem tuã.* Y el Euãgelista S. Matheo en el c. 1. pone otros muchos peccadores en la genealogia de Christo, mas no por esso dexo el verbo diuino de tomar carne humana porq̃ era vn bien vniuersal, en quien consistia el remedio del mundo y esto es lo que dize el Propheta Esaias en este lugar que vamos declarando que viendo que el Rey Achaz, no queria pedir señal á Dios de obra tan admirable y milagrosa, les dize: *Nũquid parum vobis est molestos esse hominibus, quia molesti estis &* Deo meo? Por uentura pẽsays que es

Luca. 1.
Loores y grandezas de S. Iuan Baptista.
Ioan. 1
Ioan. 1
S. Tho. 3 p. q. 2 art. 11.
Psalm 131.
Math. 1.
Esaia 7.

cosa ligera y de poca consideracion ser molestos a los hõbres, porque lo son tambien à Dios? Como si dixera, estays fiados que como os atreueys á la Magestad de Dios os podeys atreuer á ser molestos á los hombres? Pues desengañaos que estima Dios en tanto el bien del mundo que por el, por sola su bõdad y misericordia, sin merecimiẽtos vuestros, os dara vna señal la mas nueua y admirable que jamas se vio ni se vera. *Proter hoc dabit Dominus ipse vobis signum.* Y sera q̃ assi como agora os librara de vuestros enemigos vesibles q̃ teneys à la vista de los ojos, assi concibira vna Virgen en sus entrañas, y parira tambien vn hijo, y lo sera tambien de Dios, el qual mediãte su sangre os librara de poder de otros mas poderosos y mas perjudiciales enemigos, que son los peccados, y el Demonio en cuyo poder estays agora captiuos. Y porque han echado de ver los hombres que solo aquello es firme que se funda en Dios y en su palabra, (que es la primera causa de toda firmeça,) y q̃ lo que estriua ò depende en qualquiera manera de obras ò palabras de hombres buenas ò malas, no tienen aquella certeça y immutabilidad que las otras promessas, ò prophecias q̃ son de Dios, quando solo son sin consideraciõ de nuestras obras como las prophecias de Ninine, y Ezechias, para hazer á los hombres ciertos de la immutabilidad de su diuino acuerdo en el reparo del mundo, atrauiessa su Real palabra, sin condicion ninguna, y quiere que tan soberano biẽ no estriue en merecimientos humanos, sino en sola su palabra y diuina voluntad absoluta sin dependencia de nuestros merecimiẽtos, de manera que en qualquiera sucesso, peccando, ò no peccando, mereciendolo, ò no lo mereciendo, auia de encarnar Dios. Porque, ò, pecados truxeron á Dios del cielo ò no, si lo primero como dize el Doctor Angelico Sancto Thomas, trayẽdole peccadores, no le estoruatan su venida peccados, que peccaramos que no auia de venir, y q̃ no viniesse por nuestros meritos del cielo, dixolo san Pablo. *Non ex operibus iustitiæ quæ fecimus nos.* Y el Real Propheta David, à quien tocaua tan de cerca la promessa del hijo de Dios, por auersele hecho á el tã en particular en el Psalmo 88. pone vnas palabras muy significatiuas en el caso. *Si autem dereli querint filij tui legẽ meam, & in iustitijs meis non ambulauerint,*

Iona 1. *Esaia* 58.

S. *Thom.* 3. *p.* *q.* 1. *art* 3.

Ad Titum 3. *a.* 5.

Psalm. 88.

sin ũsi-

si iustitias meas prophanaberint, & mandata mea non custodierint, visitabo in virga iniquitates eorum, misericordiam autem meam non dispergam ab eo. Aquellas quatro palabras y repeticiones, si peccaren, si cayeren, si profanaren, sino guardaren mis mandamientos significa q̃ por mil vezes que pequen, y por mil vezes que se multipliquen sus peccados, no por esso dexarà de encarnar, y de cumplir la palabra dada à Dauid su sieruo. Ay vn lugar particular que arriba començamos à declarar, bien à proposito en el capit. 46. del Propheta Esaias, que dize assi. *Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet, vocans ab Oriente auem, & de terra longinqua virum voluntatis meæ, & locutus sum & adducam illud, creaui & faciam illud.* Habla à la letra el Propheta, de la venida de los Persas y Medos, quando Cyro vino y gano à Babilonia y fue libre el pueblo de *Dios*, y assi donde nosotros leemos *auem*, dize otra letra del Hebreo *Goth*, q̃ quiere dezir manada de aues como de rapiña, dize pues yo traere de Persia al Rey Cyro, cō toda la volateria de aues de vña que son sus soldados, y por el executare mi voluntad, sin q̃ mi decreto y consejo pueda ser impedido. Esto es quanto à la letra. Pero por Cyro se entiende y representa el verbo diuino, que vino de lexos à tomar possession del mundo que es Babilonia, y echar fuera a los Chaldeos, y libertar à los suyos, y fuera de q̃ es comun declaracion de los sanctos que por Cyro se entiende el verbo diuino, à esto ayuda, que à donde nosotros leemos. *Vocans ab oriente auem* leen otros, *vocans ab oriente iustū.* Supuesto esto, declaramos el lugar, *Consilium meum stabit*, Llama à la venida del verbo consejo suyo; consejo, para denotar la grauedad y peso desta hazaña porque las obras grandes no se hazen sin consejo particular de *Dios*, y sin su voluntad y solo el querer de Dios, fue parte para tan admirable acuerdo, como fue hazerse Dios hombre, que dexadas reuelaciones à parte, si todos los Seraphines se juntaran y entraran en acuerdo no atinaran con esto, y dize que esta su determinacion y voluntad se cumplira, y el decreto sera firme, *& omnis voluntas mea fiet.* Porque es consejo de Dios no dependiente de meritos ni de peccados. Pues veamos que obra es esta? *vocans ab oriente auem?* Esta palabra llamar en la Escriptura Sagrada

Esaia. 46. d. 11. Veasse Hector Pinto sobre este lugar.

S. Hieron. super Esaiam. ca 5

quiere dezir lo mismo q̃ traer, pues dize Dios yo llamare, (esto es) traere el aue, ò el justo del Oriente del nacimiẽto eterno donde esta eternamente siẽdo engendrado y nacido de este mi pecho, donde se anida esta diuina aue, y hare que venga volando á las entrañas de la Virgen donde se cerque y se vista de su sangre, y se haga hombre: llamale aue por la ligereza de su obra, con que prestissimamẽte se abatio á tomar nuestra humanidad, y llamale varon, porque restituyo al linage humano al estado varonil q̃ todos perdimos que entonces todas las mugeres auian de ser varones, no en el sexo, sino en el seso, y assi dixo Adam á su muger Eua, en aquel estado. *Hæc vocabitur virago*, esta se llamara varona, despues aca aun los hombres son como las mugeres afeminados en vicios, tã solamente Christo perfectissimo varon, leuantando de punto toda la naturaleza haziendo á hombres y á mugeres, todos varones, y llamanle varon de su voluntad, *virũ voluntatis meæ*, como si dexera vn hijo que se meá entrado en mis entrañas, hecho á medida de mi coraçon, de mi gusto, que es aquello, *Qui factus est ei ex femine David*, del qual dixo Dios *Inueni virũ iusta cor meum*, He hallado vn hombre cortado á la medida de mi coraçon, y desseo, que aunque es verdad que traxo Dios á su hijo al mũdo, para bien de los hõbres, pero principalmente le traxo para tener vn hombre á su gusto y á su medida. Y dize que le truxo de tierra estraña, porque desde el seno del padre hasta el ser del hombre donde vino ay vna distãcia muy larga, vn estrecho tan sin medida que todos los Angeles no le pueden medir, y si esto parece lexos, quãto mas lexos pareciera, si cõsideramos la misma naturaleza humana en peccado por el qual cayó de su estado tan baxo, que siendo de suyo la mas alta de las criaturas corporales quedò la mas baja de todas, mas q̃ las piedras, mas que los animales y que otras viles sabandixas, porque la piedra, no puede tener otra vajeza mayor que el ser que tiene de piedra, y el bruto lo mismo, pero el hombre haziendose por su culpa piedra ó bruto es vajo porque es bruto, y mas bajo porque lo es por su culpa. Pues en este estado echole Dios la mano, trabo della asiola, y arrebatola, como q̃ estando el uerbo diuino en el vientre de la Virgen Santissima, para echar mano de aque-

Genes. 2. d. 3.

Ad Romanos 1. a. 3.

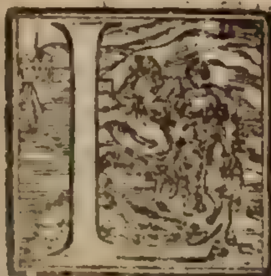
1. R. 13. 14.

La naturaleza humana quedo mas baja por el pecado, que todas las criaturas corporales, y la razon de sto

lla bēditissima sangre y en ella de la naturaleza humana la qual viendose tan lexos de merecer tanta merced haze como que huye y dize que tengo yo ver con Dios? y el forcejando á trabar della, al fin echóle mano. *Numquam Angelos aprehendit sed semen Abrahæ aprehendit:* No ay huyr por lexos que estemos, por falta q̃ de aya merecimientos. *Consilium meum stabit & voluntas mea fiet.* Que yo no he fundado esta obra en meritos ni de meritos humanos, sino solo mi consejo y volūtad. de manera que por ser la encarnacion del hijo de Dios vn bien tan vniuersal y tan necessario al mundo, no le quiso poner en nuestras manos sino en las suyas, y que se fundase y estriuasse en su palabra, y para que se vea como lo cumple Dios es el que embia al Angel con la embaxada, de esta alegre nueba. *Missus á Deo.*

Ad Hebreos. 2.d.16.

§.III.



LO Tercero, cosa nueua y nunca vista parece, q̃ siendo Dios el offendido y el agrauiado, a quien los hōbres auian de yr arrodillados a pedir perdō, y de quien auian de procurar las amistades, y con quien se han reconciliar, sea Dios el primero que sale de casa, y el que va á buscar su contrario y enemigo que el que pretende concierto de paz, y el que pone de su casa toda la costa de la recompensa del agrauio, cosa tan nueua que pocas vezes se vee en el mūdo. Pues esto q̃ es tan raro y nunca visto, es muy ordinario en Dios, que aūque su diuina Magestad es el offendido, es el primero en las amistades. Quando tomaron los Iudios piedras en las manos contra Iesu Christo nuestro señor, saliose de entre ellos por dar lugar á la ira y furor que auia concebido en sus coraçones. Pero sabiendo la muerte de su amigo Lazaro, bueluese á sus sagrados discipulos y dizeles: *Eamus iterum in Iudeam.* Boluamos otra vez á Iudea, de lo qual adaruados los Apostoles le replicaron y le fueron a la mano; Señor ayer os querian apedrear y tomaron piedras cōtra vos en sus manos descomulgadas y otra vez q̃ q̃-teys voluer halla, cōtodo esso (dize Christo) vamos, que doze oras tiene el dia, fue dezir el Redemptor vamos hazer las amistades, no quede por mi q̃ yo sere el primero que me en-

Dios aunque es el offendido es el primero pone en platica las amistades.

Ioan. 11.

tre por sus puertas Iudas el Apostol, (ó por mejor dezir el Apostata de aquel sagrado colegio) trata de vender á su Maestro, y con ser el Redemptor el agrauiado le sale al camino quãdo le viene a entregar a los Iudios, y le dize palabras que bastaran á hablandar vn coraçon de piedra (si el suyo no fuera mas duro) *Amice ad quid venisti?* amigo a que es vuestra venida? y esto haze el Redemptor por ver si lo puede reducir a su amistad y no cõtẽto en esto le da de comer de su plato y de su propria mano, y su propria carne en manjar, y se arrodilla ante sus pies, y se los laba y besa aquel señor ante quien tiemblan los Seraphines del cielo.

Matth. 21. 29. v. 50.

Ioannis 31.

Que es esto Dios de mi alma? A quien señor os arrodillays? a mi enemigo, al que me a agrauiado y offendido, que quiero tornarle á mi amistad y quiero que comience por mi. O immensa bondad de Dios? O abismo de misericordia do no se halla pie? Estanle crucificando, clauando aquellas manos sagradas obradoras de tãtos milagros y marauillas, barrenando aquellos sagrados pies q̃ no supieron emplearse en cosa q̃ no fuesse de nuestro bien y remedio, el es el offendido, el el lastimado, el el agrauiado, y estã do sus enemigos en su odio y en acabar le de quitar la vida offrece la suya de bonissima gana por ellos, y ponese en medio dellos oluidado de sus penas y dolores, y acordandose de la culpa de los que le crucifican pide conciertos de paz y ponese a pedir y a importunar a su padre eterno que los perdone, que no aya mas, que cessen las rencillas, y aya paz y amistad para adelante. *Pater ignosce illis nõ enim sciũt quid faciunt.* Considerad a vn pobre y miserable hombre q̃ huuiera offendido a un poderosissimo Rey, y que no tuuiera cõ q̃ satisfazer el agrauio y offensa hecha a la Magestad Real, (que aunque tuuiera cien vidas y todas las diera, era poco para satisfazer tal offensa) si este Rey oluidado de la injuria que se le hizo, saliesse al camino á aquel hõbre, y la pidiesse, el si, de su amistad y reconciliacion, y le offreciesse á poner de su casa el gasto necessario para la satisfacion de la injuria, q̃ mayor excesso de amor se podria imaginar en el caso?: Pues esto haze aquel Abismo de misericordia Dios, que siendo el el agrauiado sale al camino, y embia su embaxador offreciendo la paz, q̃ ya no quiere mas guerra, ni enemistad.

Luc. 23. 34.

Pe

Quan mal pagan los hombres a Dios esta nobleza de condicion.

Pero que mal pagan esto los hombres à Dios, que pocos imitan a su maestro y redemptor Iesu Christo, quien ay aora en el mundo, que de coraçon perdone las injurias y agrauios que les son hechos, y que vaya al que le offendio, y se entre por sus puertas, y le digá no aya mas: q̃ no obstante la injuria que se me á hecho, quiero ser vuestro amigo? Desto parece que haze cargo a los Christianos el sancto Propheta Esaias, quando dize. *Indulsisti genti Domine, indulsisti genti, nũquid glorificatus es?* Muy bié está Señor, siendo vos el offendido y el agrauiado aueys hecho las pazes y perdonado, en fin ello esta ya hecho: *Indulsisti.* Pero como os à sucedido? Pensays que han ellos de hazer lo mismo? parece que tenia el sancto Propheta delante de los ojos del alma, lo que aora passa, quan mal se auia de pagar à Dios su temprano madrugar à hazer las pazes su salir al camino al que le offendio, quando entre Christianos las enemistades mas antiguas, y las passiones y iras mas arraygadas en el coraçõ? q̃ se põga vn Christiano q̃ se precia de discipulo de tal maestro, en si ha de perdonar, o, no perdonar la injuria q̃ se le á echo q̃ se le haga cosa dura y aspera, de pedir el primero perdon y offrecer su amistad? Pues creame que vendra dia quãdo al q̃ tal haze le pese de lo hecho, y baste para hazer temblar desde aora para entonzes, la parabola del sieruo que no quiso perdonar, la qual el mismo redemptor aplico à este proposito, diziendo, por San Mattheo.c.18. q̃ el mismo castigara su padre celestial en los que no perdonaren de coraçõ a sus hermanos, que el que hizo aquel Rey y señor en el sieruo que no quiso perdona al otro su compañero. Que muy justo y puesto es en razon perdone el hombre a otro hombre y le offrezca su amistad pues siendo el el offendido embia el, el primero la embaxada de paz al mundo. á Deo.

Esai.26.c.

Matth.18. Veasse S. Hieronym. sobre este lugar.

Discurso quinto.

§. I.

In ciuitatem galileæ cui nomen Nazareth.



SALE Despachado del cielo, este glorioso Paranimpho, y esta todo el mundo à la mira, à donde ira a parar este soberano embaxador, yuase derecho a vna ciudad de la prouincia de Galilea

llamada Nazareth, a casa de vna Virgen pobre desposada cõ vn pobre carpintero llamado Ioseph. O profundidad, de las riquezas del saber y sciencia de Dios, y como son incomprehensibles sus juyzios y, sus caminos ocultos y inuestigables como dize el Apostol san Pablo. Donde se queda señor aquella potencia de Roma? Aquella ciudad tan famosa en el mundo, la que desterro á Tarquino, la q̃ tuuo tantos y tales Consules, y tal senado, la que tenia entonces por Emperador aũ Agusto, en cuyo tiempo se cerrarõ las puertas de Iano? en tã poco se estima auer derribado a Numancia, y a Carthago? Y ya que esto no fuera à donde se queda aquella illustrissima ciudad de Hierusalem, el alcaçar Real del Rey Dauid? donde su cerca de tres fortissimos muros que viendola el Redemptor del mundo llorò sobre ella conociendo que auia de ser asolada? Donde se queda su sumptuosissimo templo tambien labrado, que aun que no ygualò a la riqueza del primero que edifico el Rey Salomon, al fin se gastaron 46, años en edificarle y era tan rico y curioso que admirados los Apostoles de verle se le començaron a alabar al señor, fuera de las letras de la religion, culto diuino y sagrada escriptura que tenia? donde se quedan tambien las Princesas y Reynas del mundo, essas que rompen telas de oro, que resplã decen con finissimos diamantes y piedras preciosas de inestimable valor, essas q̃ tienen damas, que mandan pages, q̃ las siruen señoras, que tienen literas, coches y carroças? Donde se quedan los sabios del mũdo essos que suelen escoger para ayos de grandes principes, essos Aristoteles tan buscados para sus Alexandros: como se quedan oluidados, ni se haze mencion de los Philosophos de Athenas tan alabados y celebrados en el mundo? Pues dexando a todos estos vase a la ciudad de Nazareth y no a Hierusalem, ni a Roma, a vna pobre Virgen y no a las princessas del mundo. Parece que auia de venir este embaxador a vna grã ciudad y viene aũ pueblo muy pequeño y despoblado q̃ por refran se dezia del, *á Nazareth potest aliquid boni esse?* Puede salir algo de bueno de Nazareth, o puede auer en el cosa q̃ lo sea? Aqui se vee con quanta razon llama el sancto Propheta Esaias a Dios, Dios abscondido *verè tues Deus absconditus.* Esaiæ. 4. Dios de a donde menos se piensa. Vino (mirad (Dios del cielo

Ad Roma. 11. d. 33.

Luc. 19. f. 4.

Ioannis. 1. f 46.

Esaia. 4.

Vine Dios del cielo a dessaficionarnos del mundo, y por esso escoge lo q̃ aborrece y desestima.

al suelo a desaficionarnos del mundo, porque deseaua poblar su cielo del mundo y lo q̃ suele aficionar a los hombres es la Magestad, y grandeza de las ciudades, estimã en mucho los hombres, ser vezinos de pueblos grandes, pues para desacreditar Dios essa estima, y que teniendo en poco lo que aqui se tiene por mucho, deseemos nuestra verdadera patria que es aquella celestial Hierusalẽ de arriba, ni escoge Padres en Roma ni en Alexandria, ni Hierusalẽ ni en ciudades mayores sino en vn pueblo pequeño en Nazareth, q̃ en los ojos de los sabios del mundo era tan chico que no Imaginauan q̃ podia venir del cosa grãde. Para q̃ ya de aqui se viesse como Dios venia a trastocar el mũdo, su orden y manera de proceder y q̃ como Mudaba el orden en esto le auia de mudar en las demas cosas.

§. II.

Si a Abrahã que de tan lexos ha de ser padre de Christo le mandan salir de su tierra y dexar su ciudad, como a la Virgen q̃ ha de ser madre de Dios la busca el Angel en la ciudad?

PERO es digno de consideracion vn aduertimiento de vn Doctor en este lugar, si para solo auer de dezir Dios al Patriarcha Abraham, que auia de tomar carne humana de su linaje: le sacó fuera de su tierra y le manda, que la dexe; *Egredere de terra tua & cognatione sua.* Porque aqui a la virgẽ no la saca de su ciudad para escogella por madre suya, y para cũplir en ella la promessa que aculla hizo al sancto Patriarcha? La respuesta es facil si se aduierte q̃ a esta soberana señora no se le pegaua nada de la tierra y de su parentela, y no daña la tierra, ni los parientes quando el coraçon esta libre, como aprouecha poco estar lexos de parientes y de la propria tierra si el corazon se queda en ella, y a este proposito pondera nuestro glorioso padre San Augustin en el libro 16. de la ciudad de Dios c. 15. el mismo caso (que hemos tocado) del Patriarcha Abraham, a quiẽ mãdo Dios en el c. 12. que dexasse su tierra y la casa de su padre, y el trato y conuersaciõ de pariẽtes y amigos; y que si lo hazia le prometia de hazer por el cosas grandes, y entre otras darle la tierra fertilissima de promission, y es de parecer este sancto Doctor, que dixo Dios estas palabras al sancto Patriarcha, despues de auer salido de Chaldea y antes de llegar a la ciudad de Haran, estando en Mesopotamia, que es dezir por mas claros terminos; que le hablo en el mismo camino, que yua desde Chaldea a la ciudad de Harã, y a la tierra de Chanaan, las pa-

Respuesta.

Augustin. lib. 16. de ciuit. Dei. 15.

Genesis. 12.

bras

labras de S. Augustin son estas. *Intelligendum est locutum fuisse Deum cum Abraham, cum is esset in Mesopotamia, prius quàm habitaret in Charra, sed cū peruenisse in Charram cum patre Dei precepto apud se retēto, inde autē exisse septuagesimo & quinto suo, Patris autem sui centesimo & quadragesimo quinto anno.* Y Prueua este su parecer el sancto Doctor con aquel lugar de los actos Apostolicos c. 7. donde el glorioso Leuita Esteuan dixo estas palabras, *Deus gloriæ apparuit patri nostro Abrahæ cum esset in Mesopotamia prius quam moraretur in Charra, & dixit ad illum exi de terra tua & de cognatione tua, & veni in terram quam monstrauero tibi:* Dios glorioso se le aparecio a nuestro padre Abraham estando en Mesopotamia antes q̄ morase en la tierra de Charra y le dixo sale de tu tierra, y de entre tus deudos, y parientes, y vete a la tierra que te mostrarè, luego segū S. Esteuan, el Patriarcha Abraham en Mesopotamia estaua, quando Dios le habló, y dixo aquellas palabras. Pues siendo assi que de parecer de Augustino el Patriarcha Abraham estaua casi 20. leguas fuera de su tierra en cumplimiento del diuino precepto, como le manda Dios de nueuo que salga de su tierra: como si no huuiera dado passo ni huuiera salido de adonde primero estaua? fue aduertirle q̄ para tan alta vocació como la q̄ Dios hazia no solo bastaua dar de mano, a la patria, amigos y deudos, sino tambien sacudir del coraçon la afficion q̄ tenia a todas essas cosas. Que no esta la perfeció en desasir las cosas de las manos quanto en sacudir las del coraçō Abrahā desde afuera miraba la casa de su padre su tierra y deudos como cosa pegada al coraçō, y assi era la misma cuenta que no auer salido della. Ase de hazer cuenta que no a salido vn hombre del mūdo si el coraçon que es lo principal esta en el, y se queda alli puesto de affición. Por esso aconsejaua el glorioso Bernardo a sus Nouicios, q̄ dexassen halla fuera los cuerpos, y traxessen los coraçones a la religion. La Virgen sanctissima en medio de la ciudad tan fuera della viuia como si estuuiera en vn desierto, y con estar entre los suyos, no tenia el coraçon trabado de nada, y por esso no es menester q̄ salga fuera como Abraham si no q̄ en la ciudad la busque el Angel: *Inciuitatem Galileæ.*

Actorum 7

No esta la imperfecion en sacudir las cosas de las manos sino en sacudir las del coraçon.

S. Bernardo.

La Virgen sanctissima en medio de la ciudad viuia tan fuera della como si viuiera en vn desierto.

§. III.

Considerad mas, que siendo esta vna ciudad pequeña, y

pequeña, y, poco nombrada, despues de esta embaxada del Angel a la serenissima Virgen, es vna de las mas nombradas del mundo y de quien se haze particular memoria en el Euágelio. Porque de aqui se entiéda qu i grande honra tiene la virtud, pues q̃ illustra vna ciudad vn justo y la haze famosa vn virtuoso naciédo en ella, mas que quantas letras ay en el mundo. Athenas y Roma honradas fueron, la vna por su poder y mando, la otra por sus letras, pero mas honra tiene Nazareth por auer nacido en ella la serenissima Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, Maria nuestra señora, y Bethlē por auer nazido en ella el Redēptor del múdo, *Et tu Bethlem terra Iuda, nequaquam minima es in principibus Iuda ex te enim exiet dux, qui regat populum meum Israel.* De manera que la virtud de vno da honra, y engrandece la tierra donde esta, y la tierra es honrada por el bueno q̃ naze en ella, y quando digo tierra no solo entiendo su patria, que essa es cosa mas que llana, sino la tierra que pisa con sus pies. Es galano lugar al proposito el del quarto libro de los Reyes. c. 5. Vino Naaman Principe de la milicia del Rey de Syria a curarse a Israel con el Propheta Heliseo, por relacion que auia dado de sus milagros y marauillas vna esclauilla que tenia en casa a la qual auian captiuado vnos ladrones cossarios de Syria, q̃ auian entrado a correr la tierra de Israel, y estaua en seruicio de su muger, y como tan priuado del Rey de Syria lleuo cartas de fabor para el Rey de Israel, para que le fauoreciesse en su pretension el qual se fatigo mucho y rasgo sus bestiduras de pura pena diziendo yo soy por ventura Dios que pueda dar salud y quitarla? acudio a esto el sancto propheta que no tuiesse cuydado, que se le embiasse a el para que curandole de la asquerosa lepra que tenia, se entendiesse el poder del sancto Dios de Israel y lo que valen con el los buenos. Hizo en el vna cura milagrosa el propheta, y viendose limpio de la asquerosa lepra que antes tenia, despues de mostrar se agradecido le dixo, dexame lleuar vn poco de esta tierra q̃ pisas por reliquias. Y si quieres saber el para que: yo te lo dire, Quando el Rey mi señor entrare, en el templo ha adorar y hazer reuerencia a sus falsos y engañosos Dioses. Yo como no puedo dexar de acompañarle por ser vno de los de la boca, hincareme derrodillas

Honra de la virtud, que vn justo selo honra vna ciudad.

Math. 2. 6.

4 Regum. 5

con esta tierra, y por ella me perdonara Dios mi peccado. Mirad si se hiziera tanto caso de la tierra que piso Iulio Cesar ni quantos, Emperadores ni Monarchas ha auido en el mundo? Pues hasta aqui llega la estima y precio de la virtud, que se hazen reliquias de la tierra que pisa vn justo, y de la en q̃ nace, q̃ celebre es en la escritura diuina la tierra de Hus, y no mas de por auer nacido y viuido en ella el S. Iob, y mucho mas lo es Nazareth por auer en ella nacido la princesa del cielo, y auer sido echa la Annunciation del Angel a la Virgen.

Precio y estima de la virtud, q̃ de la tierra q̃ pisa vn sancto se hazen reliquias.

Iob.1.4.

§. IIII.

TAmbien es aqui muy de cõsiderar porque la encarnacion del hijo de Dios no se haze en la ciudad de Hierusalem, Babilonia o Egypto, que las bodas y casamientos de los principes y Reyes, siempre se suelen celebrar en vna ciudad principal, o en lugar grande, sonado y estimado, pues viniendose Dios a desposar cõ nuestra naturaleza en las entrañas purissimas de la serenissima virgen nuestra señora para que escoje a Nazareth ciudad despreciada? sabeys q̃ es esto? q̃ no pone Dios los ojos dõde vos los poneys, tiene Dios por grosseria, vuestra estimacion. Lo que en el labrador es riqueza, es vileza en la casa del grande, el labrador tiene el bassar a la puerta, y el señor escondido alla en la cozina. Assi Dios tiene otro estilo en su casa, es gran señor, y mira con differentes ojos la grandeza del mundo, no da los mayorazgos a los mayores sino a los mas virtuosos. Nazen Cayn, y Abel hermanos, Cayn primo genito, el primer mayorazgo del mundo que por ser el primer Principe del mundo se auia de estimar, y pone Dios los ojos en el segundo que era Abel, y se contenta de su persona y dones. En la casa de Abraham ay otros dos successores Ismael y Isac segundo, y en este pone Dios los ojos, y le promete en el grande y illustre generacion. Isac tiene dos hijos Esau primogenito, y Iacob, y al primero aborrece, y al segundo ama. De los hijos que tuuo el Patriarcha Iacob, cõ ser doze escoge Dios el quarto que fue Iudas para nazer de su decẽdencia y a Ioseph, cassi el menor para principe de Egyto, a Saul escoge Dios para primer Rey de su pueblo, siẽdo del menor Tribu de los doze, a Dauid segundo Rey q era el menor de sus hermanos. Y semejante cosa hizo Dios en la naturale-

Porque estas bodas que el berbo eterno viene a celebrar al mundo no se hizieron en vna ciudad grande y populosa.

Respuesta a la pregunta.

Genesis.4.

Genesis.21.

Genesis.25.

Genesis.41.

1. Regum.1.

de sus

za como perdiendose de amores por cosas pequeñas, y descubriendo en ellas mas sabiduria porque vemos que los animales mas grandes los hizo para mas trabaxo y en algunos pequeños repartio mas sentido y mayor instincto, como se vee en la hormiga el auiso q̃ tiene para coger el grano, el allegar en el verano para el hymbierno, que el espiritu sancto affrenta al hombre descuydado con la diligencia deste animalito. *Piger vade ad formicam.* Pues que dire de la aueja? que no ay cosa en la naturaleza de mas sabiduria y primor? que republica ay tan concertada? que Principe tan clemente? que pecho tan noble que lo amargo conuierte en vn liquor que es la misma dulzura? Pues en vn animalejo tan despreciado, obra Dios vna fabrica tan marauillosa; y en la ciudad de Nazareth que el mundo no tenia en nada obra Dios mysterio tan soberano como es el de su encarnacion y alla embia vn embaxador del cielo, por esso la loa el Real Propheta Dauid por ciudad de Dios. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* En fin en la ciudad de Nazareth es Christo concebido y nacido en Bethlem ambas ciudades pequeñas y despreciadas y muere en Hierusalem ciudad populosa y grande.

Veasse S. Basi. lib. hom. 9. examero

S. Ambr. li. 6. exam. c. 4. S. Augu. sup. Psal. 36. Proberbiorũ. 6. a.

S. Ambro. li. 5. examerom c. 21.

Psalm. 86, 4. 3

Discurso sexto.

§. I.

Ad virginem.



DE cõsiderar es, en este passo, el orden y consejo de la sabiduria diuina, en la traça y manera que escogio para nuestro remedio porque dado caso, (como dize San Augustin nuestro padre) que pudiera la immensa bondad y misericordia de nuestro señor remediarnos por otras muchas maneras, mas quiso el leuantarnos, de la cayda por la misma orden y manera q̃ auiamos caydo, y tratando de la reparacion del genero humano, de renouar todo lo viejo, de leuantar los edificios arruynados por el peso del peccado y de restaurar aquella antigua morada de la gracia, siẽpre fue guardado tal orden en aquesta q̃ yua contraponiendo todas las cosas a las q̃ antes auian acontecido y procuro q̃ las piedras q̃ auiã faltado, tãtas se tornasen a poner y renouar. Aculla dos, Adã y Eua, pues aca otros dos hombre y muger, Maria y Christo verdadero hombre, y verdadero Dios, y assi como al principio de nuestra cayda fue vna muger, assi quiso que el principio de nuestro remedio fuesse

Consideracion de la traza q̃ escogio Dios para nuestro remedio.

S. August. li. 13. de Trinid. te ca. 10. non longe a principio tom. 3.

D 2 otra

S. Bern. sermone in. festo omnium sanctorum

otra aduirtio delgadamente a este proposito. S. Bernardo, lo que dixo Adam al cargo que Dios le auia hecho da auer traspassado su mandamiento, y precepto. *Mulier quam dedisti mihi sociam, dedit mihi de ligno & comedi.* Gen. 3. Señor la muger que me distes por compañera me dio del fructo del arbol y comi. Estas palabras como aduierte S. Bernardo fueron palabras de malicia, para dar excusas de los peccados, con las quales mas acrecentaua la culpa que la aliuiaua, pues en buena consequencia la queria echar a Dios que le auia dado tal muger; como si dixera, Señor, si yo tengo culpa tambien vos la teneys, que me distes tal muger, que a no me la auer dado no huuiera caydo en esta offenssa, assi entiende tambien este lugar San Gregorio en el libro 22. de sus Morales. capit. 13. por estas palabras, *Cumque excusare peccatũ voluit, vir per mulierem, mulier per serpentem, auxerunt culpam quã tueri conati sunt; oblique Adã Dominum tangens, quód ipse peccati eorum auctor extiterit, qui mulierem fecit, & Eam culpã ad Dominum referens, qui serpentem in paradiso posuisset.* Y lo mismo dize San Augustin nuestro padre en el libro 14. de la ciudad de Dios capitulo 14. o por lo menos (dize San Bernardo) como poco aficionado esposo, queria que su esposa lleuasse la pena a solas, sin que a el le cupiesse parte ninguna. *Considerandum Adamum, quám fuerat indulgens vxori in culpa tàm fuisse aduersus eam postea crudelem in subeunda pæna, nàm transferẽdo culpã a se in vxorem, pænam quoquè meritam voluit in eam solã traducere: operuet sitas pænam pro ea suscipere refugis & culpam admittere non recusasti? perniciosè misericors fuisti, vbi securus esse debebas, sed perniciosiùs crudelis fuisti, vbi misericordiam impendere debebas. Numquam ènim propter alium peccari debet quód est iustitia, libentèr tamen aliena peccata portare debet, quod est misericordia.* Mas para remedio de este mal (dize este sancto) la sabiduria diuina vencio la malicia, proueyendonos de otra muger por essa muger, de vna humilde por essa soberuia, la qual en lugar de fructo de muerte, nos de manjar de vida. Por tanto muda ya hombre las palabras de essa excusa, en palzbras de alabança y hazimiento de gracias, y di, señor la muger que aora me diste, llena de gracia, me dio, vn bendito fruto de vida, y comi del, el qual me fue mas dulce que la miel porque por el me diste vida, el fructo del

Genesi 3 B 22

S. Greg. li. 22 moral. c. 13.

S. Aug. li. 14. de ciuit. c. 14.

Vbi supern. 1. de sermon.

arbol

arbol nos engaño y el fruto de Maria nos redimio, y asi la maldicion que nos vino por Eua se mudo en bendicion por Maria, hasta aqui son palabras dignas del autor que las escriuio que es S. Bernardo, y añade a esto el glorioso S. Anselmo, auer sido cosa conuenietissima, q̃ como el peccado y la muerte començaron de vna muger, assi la justicia y la vida començassen por otra, y el demonio que se gloriaua y triũphaua de que por medio de vna muger destruyo el mundo aora quedase confundido viendo que por otra se reparaua el mundo, y por aqui cobrase esperança el linage de las mugeres que ternia compañia entre los choros de los Angeles, y de los sanctos pues por medio de vna muger vino tanto bien al mundo. A esta nueua muger escogio Dios ab eterno y la adorno con todos los dones y gracias para que fuesse digna madre de su vnigenito hijo, q̃ es condiciõ de Dios hazer todas las cosas conforme a los fines para que las escoge y assi las prouee perfectissimamente de lo que para ellos es necessario, escogio al glorioso baptista para testigo de su venida, para percursor y aposentador del Principe dell cielo, para luzero q̃ anunciasse la venida del Sol de justicia Christo; escogio a S. Pablo y a todos los otros apostoles para maestros y doctores de su Iglesia, pues conforme a esto les proueyo perfectissimamente de todas aquellas virtudes que para esto se requerian, *Qui idoneos nos fecit ministros noui testamẽti*. Y porque a esta sacratissima virgen escogio para la mayor dignidad q̃ puede caber en vna pura criatura, por esto la adorno y engrandecio con la mayor gracia, con mayores dones y virtudes, q̃ jamas a nadie fueron cõcedidas, y vna dellas fue ser virgen, que sin perder nada de su integridad y pureza fuesse madre del mismo Dios, Mysterio tã alto y soberano q̃ excede todo lo q̃ el entẽdimiento puede alcançar. Tres juntas dezia San Bernardo q̃ le causauan admiracion, y le parecian incomprehensibles, Dios y carne, las cosas de la fe y entendimiento humano, madre y virgen, negocio tã soberano q̃ el Archangel S. Gabriel no se atreuio a dezir el como auia de ser, y assi lo remitio a al spiritu sancto, *Spiritus sanctus superueniet in te*. Quando el Patriarcha Abraham juramentó a su mayordomo, o criado, y le embio para que en tierra de Mesopotamia le buscase muger para su hijo Isac, encõtrole

S. Ansel lib. cur Deus homo.

2. Ad Corint. 3. b. 13.

S. Bernard.

Luc. 1.

Genesis 24. b. 16.

Veasé a S. Hieronymo intra ditionibus Hebraicis in Genesim Benedi. Ft. Pereira in comét. ingen. super. ca 24 desput. 8. fol 723. & 724

Genesis. 24.

Dios con Rebecha de quien dize la escriptura diuina. que *erat puella de cora nimis. virgo q̃ pulcherrima & in cognita viro.* Y en el Hebreo esta vna boz, ha alma, ò alma, y notã los Doctores Hebreos, que esta palabra alma con esta letra o articulo al fin de la dicion. H. no se alla mas de en tres lugares en las letras diuinas, en el exodo. c. 2. en Esaias. c. 7. *Ecce virgo concipiet*, en el Hebreo esta, *ecce alma concipiet.* Y en este ca. 24. del Genesis. Lo qual todo era vna sombra y figura de esta santissima Virgẽ verdadera Rebecha donzella escondida que jamas conocio varon, grandemente hermosa, escogida entre muchas, buscada del Padre eterno y adornada de preciosas joyas, la qual sola fue allada digna de que el verdadero Isac, la risa y contento del padre eterno la tomasse por esposa y asi viene el Angel a tratar con ella que de el si para ser madre del mismo Dios que la crio.

§. II.

Que razones ay para que la madre de Dios fuese virgen. 1. Razon, por la contraposicion a la primera Eua.

PEro veamos que conuenencias ay en este mysterio que la madre de Dios sea Virgen? Lo primero, mirad la contraposicion de la primera Eua y del primero Adam, y descubrireys facilmẽte la razõ desto. Ya se sabe q̃ el primer Adã fue imagen del segundo como le testifica el Apostol S. Pablo, en la primera carta a los Chorintos c. 15. pues como el fue formado de tierra Virgen asi conuino q̃ el segũdo Adã Christo no fuesse engendrado sino de madre Virgen y que como Virgen fue principio de nuestro mal, Virgen fuesse principio de nuestro bien, y esta razõ da S. Irineo en el libro. 3. *Aduersus hæreses. c. 33 Sicut Eua cũ esset virgo inobediẽs facta & sibi & vniuerso generi humano causa facta est mortis, sic Maria habens prædistinatum virum, tamen virgo obediens & sibi & vniuerso generi humano causa facta est salutis.* Asi como Eua virgẽ, siẽdo inobediẽte fue causa de muerte asi y a todo el genero humano, asi Maria aunq̃ desposada pero virgen obediẽtisima asi y a todo el genero humano fue causa de salud y vida

1. Corth. 15.

2 Razon. Maximo hom. 31. in natali domini. S. Ignacio epistola Heronẽ Diaconum.

Otra razon dã S. Maximo en la homil. 3. *in natali domini*, y S. Ignacio martyr en la epistola q̃ escriuio ad Heronẽ Diaconũ, y es que cõuenia a la Magestad de Dios, tener madre Virgẽ, para q̃ asi se declarassen en Dios, las dos naturalezas humana y diuina: y se viese como Christo es el verdadero Melchisedech, sin padre y sin madre, sin padre en la generacion temporal, sin madre en la generaciõ eter-

na,

Para q̃ assi se declarasen en Christo las dos naturalezas diuina y humana.

na: y en tener madre Virgẽ, declaraba Christo ser verdadero Dios, y verdadero hombre, en nazer de muger probaba la verdad de la naturaleza humana, y en nazer de la Virgen, la naturaleza diuina, que assi como en quanto verbo procede del padre eterno, sin detrimento del entendimiẽto diuino: assi por ser Dios, sale de las entrañas Virginales, y entra en ellas sin lesion de su integridad y pureza, lo qual fuera impossible no siendo Dios, assi lo dize san Maximo por estas palabras. *Dei filius ab intacta natus est fœmina, vt Deum pariter & hominẽ testaretur partus humanus & Deũ probaret æterna Virginitas.*

3. Razon. Porque quien es la misma pureza no auia de entrar en thalamo q̃ no fuesse purissimo.

Cyrillo Hierosolimitano, Chathes. 12.

La tercera razon de ser Virgen la madre de Dios, es, porque quien es la misma pureza, no auia de entrar ni salir en thalamo que no fuesse purissimo. *Decebat enim prorsus,* (Dize Cirillo Hierosolimitano Chathechesi 12. *vt purissimus puritatis doctor ex thalamis puris prodiret.* Conuenia mucho que el Doctor purissimo de la pureça saliesse de thalamo y entrañas purissimas, y que vuiesse alguna proporcion del que auia de ser hijo y la madre, el suma bõdad, infinita perfeccion, en fin como Dios, ella aunque no como Dios alomenos adornada de aquella perfeccion q̃ mas se parecia a Dios, y q̃ podia caber en pura criatura, (como Dixo S. Anselmo: *Decuit Virginem eã puritate nitere qua maior sub cœlo nequit intelligi.* Y la mayor pureza que aca podemos entender es ser Virgen, y si se le guarda la cara à la carne de Christo muerta, que por ser carne de Christo, no la ponen en sepultura adonde otro aya estado ni despues estuuo, *in quo non dũ quisquam positus fuerat.* A la carne de Christo viua, porque no se le guardara este preuilegio, q̃ otro ni antes ni despues este en las entrañas donde este señor ha estado? andando mirando el templo el sancto Propheta Ezechiel que el Angel le mostraua boluio los ojos hazia la puerta del Sanctuario que estaua al Oriẽte, y vio vna puerta cerrada y q̃ no se abria Señor, q̃ puerta es esta que no se abre? Respondio el Angel, *Porta hæc clausa erit, nõ aperietur & vir non transiet per eam, quoniam Dominus Deus Israel ingressus est per eã eritque clausa principi.* Ezech. 44. Esta puerta que ves, es puerta de respeto, puesta q̃ no se abre a quiẽ quiera no ha de entrar ni salir por ella hõbre ninguno porq̃ Dios de Israel a entrado por ella, y assi estara guardada esta puerta para

S. Anselm li. de cõcepta Virginali. c. 18.

Ioan 19. 41.

Ezechiel. 44.

el Principe. ¶ Este lugar aunque habla debaxo de Metaphora a la letra se entiende de la Virgen sanctissima nuestra señora segun parecer de S. Hierony mo dialago 2. contra Pelagianos, de S. Augustin, *sermone 2. & 14. de Natiuitate*. de San Anbrosio *epistola. 81*. de Chrisostomo *homilia de* Ioanne Baptista, *tomo 3*. de San Iuan Damasceno *lib. 4, c. 15*. Que ella es la verdadera puerta oriental por que por ella entro y salio, aquel que tiene por nombre en las letras diuinas Oriente, quedando siempre cerrada, que como la luz puede entrar por la vidriera sin empecerla, Dios que es infinitamente mas espiritual que la luz que vemos pudo entrar y salir sin daño alguno. Alla fabrico Noe aquella hermosa arca del diluuio, y hizo en ella vna ventanica, por la qual à toda el arca entraua la luz. Origenes *homilia 2. en el c. 6 del* Genesis San Augustin *lib. 12. contra faustum c. 14*. San Gregório *homilia 12. in* Ezechielem Ruperto *lib. 4. Comment in Genesim. ca. 17. & sequenti*, Dizē q̄ esta arca significaua la Iglesia, fuera de la qual ninguno se salua y la ventana es la Virgen por cuyo medio entra a los fieles la claridad de la gracia, y esta ventana: Dizen algunos

S. Hieronymo dialogo 2. contra Pelagianos
S. Augustin. sermone 2 & 14. de natiuitate.
S. Ambrosio. epistola 81.
Chrisostomo hom de Ioanne Baptista tomo. 3.
S. Iuan Damasceno libro. 4 c. 15.

Origenes hom. 2. super, c. 6. Genesis.
S. Aug. libro 12. cōtra faustum c 14.
S. Greg hom. 12. in. Ezech.
Ruperto li. 4. Comment. in Genesim. c. 17.

Doctores, que era de vidrio, o, de christal por la qual el agua no podia entrar, y la luz si por ser diaphana y trasparente, assi la luz eterna Iesu Christo nuestro señor pudo entrar y salir sin empecer a la integridad y pureza de la Virgen. Era esta señora aquella milagrosa çarça que vio Moysen que se ardia en viuas llamas, y no se quemaua ni consumia, que á este proposito aplica la Iglesia esta vision. *Rubum quem viderat Moises in combustum, conseruatā agnouimus tuam laudabilem Virginitatem*. Y por ser cosa tan importante a la honra del hijo de Dios y de su madre, no se contento con que fuesse este mysterio prophetizado por los Prophetas, significado con muchas figuras sino que aun vbiesse algunos rasguños entre los Gentiles, de este mysterio aunque obscuros para que tuuiessen calientes las orejas para la creencia del, quando se les propusiesse, y dexando muchas cosas que dizen las Sibyllas es muy notable la que refiere San Antonio de Florencia en la quarta parte de su summa Theologica que auia vn templo en la ciudad de Roma que los Romanos creyan ser eterno porque el oraculo de Apolo les auia dicho que no se cae-

Exodi 3.

La iglesia en el oficio de la Virgen.

eria hasta que vna virgen pariesse, y porque a su parecer no creyan acaesceria jamas parir vna Virgen quedando Virgen creyan ser eterno y tenianlo portal, como si oyeran dezir que hasta que el sol dexasse de alumbrar y la luna se deshiziesse, y los cielos fixos estrellasen la tierra, assi creyeron q̃ aquella condicion que ponia era assegurarles de la eternidad del templo, y por tal le tenian, y aquella noche que la Virgen sanctissima pario al hijo de Dios en el portal de Bethlem se cayò aquel templo en Roma, con grande admiracion de todos, y el Doctor Angelico sancto Thomas en la *22. quast. 2. art. 7.* refiere de vn gentil que murio mucho antes del nacimiento de Christo el qual tenia a la cabeçera de su sepultura estas palabras escriptas. *Christus nascetur ex virgine, & credo in eum, ô Sol iterum me videbis, Constantini & Helenæ temporibus.* Y fue descubierto en tiempo de aquellos Emperadores aquel sepulchro, y quiso Dios por el honor y respecto que tenia a su sanctissima madre que aun entre gentiles huiesse noticia y claridad de su Virginidad sanctissima.

Pedro Damiano Cardenal en vna homi. refierela Lipomano tomo. 8. y Surio to. 6.

Cesar varonio en sus Annales ecclesiasticos to. 1. folio 60. no tiene por cierto q̃ sucedio esto la noche del naciemiento sino mucho despues.

S Thomas 22. q 2. art 7. ad. 3.

Nauclerus in historia Rom.

§. III.

Considerese aqui, como ai que Dios baxa de los alcaçares del cielo, a la tierra, quiere morada del cielo, qual es vna Virgen, porque la Virgen tiene gran conformidad con el cielo, que es de vna materia que nunca se corrompe siẽpre esta entera y el coraçon casto del iusto, es vn cielo muy bello y hermoso, San Basilio llamo cielo y parayso a los buenos, y si todos generalmẽte lo son por ser el Parayso de deleytes donde Dios viene a entretenerse, y tener sus ratos de gusto, *Delitiæ meæ esse cum filijs hominum Prouerb. 8*: Que sera de la virgen santissima que fue el primero cielo que Dios tuuo en la tierra, el primer parayso en que puso los pies, La primera morada donde se aposento quãdo venia rico y poderoso, y a hazer marauillas en la tierra? que a la virgen se aplican aquellas palabras. *Dominus possedit me in initio viarum suarum ante quãquidquam faceret a principio.* Aunque conforme a la elecion desde su eternidad auia posseydo Dios a esta Señora y escogidola por su madre, pero quando se hizo hombre y se humanò la posseyó antes que començasse a hazer marauillas en la tierra, y assi esta Señora fue el primer cielo que tuuo en

La Virgen tiene gran conformidad con el cielo.

S Basilio.

El bueno y iusto es vn parayso y cielo.

Prouerbio. 8.

Prouerb. 8. 8. 22.

El respeto y veneracion que se deue a la Virgen por auer sido el primer tabernaculo de Dios y el primer paraysoen la tierra.

la tierra de lo qual se le infiere el respecto y reuerencia que se deue a la Virgé sanctissima pues fue el primero tabernaculo de Dios el primer parayso en la tierra. alla mando el Angel a Moysen desde la çarça que se descalçasse y quitase los zapatos porque la tierra que pisaua era sancta, *Solue calceamenta de pedibus tuis, locus enim in quo stas terra sancta est.* Exod 3. y sabido el mysterio era porque estuuo alli vn Angel vn poquito en nõbre de Dios y por esso quiere que le tengan respecto, pues si por auer estado vn Angel vn breue espacio de tiempo, quiere que se reuerencie, aquel lugar, quanto respecto se deue a la Virgen, aquien escoge oy Dios para tierra sancta, Virgen y bendita, dõde el Principe del cielo su hijo este nueue meses.

§. IIII.

Preuilegios y excelencias cõcedidas a los castos y virgines.

Genesis. 37. & Genesis. 32. c. 2.

COnsiderese tambien aqui, (pues es lugar tan proprio de dezir algo de la Virginidad) las excellencias, prerrogatiuas grandes y priuilegios todados que el cielo ha communicado a los castos y virgines, cuyo retrato y debuxo fue lo que succedio a Ioseph hijo del gran Patriarcha Iacob, segun declaran algunos Doctores, que vio entre sueños como el sol, luna y estrellas le adorauan; que aun hombre casto y virgen como el lo era entonces sol, luna y estrellas y todos juntos le reuerencian. Y el Patriarcha Iacob su Padre quando yua a Mesopotomia, como entonces era Virgen y casto, vio vna noche que se hecho a dormir en vn paramo vna escala celestial que llegaua desde la tierra del cielo, por la qual subian los Angeles y baxauan a guardarle el sueño y mirar por el, y lo que es digno de mucha consideracion en aql lugar es, q̃ quãdo el mismo Patriarcha Iacob voluio, por aquel mismo lugar con hijos y mugeres en el mismo lugar q̃ auia visto la misteriosa escala vio Angeles pero no de paz sino como puestos en forma de guerra y en figura de esquadrõ formado, como quien le hazia saber que no se le auian de mostrar tan faborables como primero, y que no era digno ya de gozar de aquellos fauores y regalos celestiales, que gozaua, quando era casto y virgen, y el lo conocio assi quando viendolos de lexos, dixo, *Castra Dei sunt hæc.* y la razon llana de hazer tantos fauores y regalos los Angeles a los castos y virgenes, es que cada qual ama naturalmente su semejante, que la semejança segun Aristoteles, es causa de amor. *Similitudo*

La razon de hazer los Angeles tantos fauores a los virgines.

est cau-

est causa amoris. Y como los castos, son tan parecidos en la pureza a los Angeles del cielo, de ay viene a marlos, quererlos y regalarlos tanto, a este proposito dizen cosas admirables los Doctores sanctos, para afficionar a esta virtud, san Ambrosio en el libro 1. de virginitate hablando con vna virgen consagrada a Dios, dize, no eres digna (ò Virgen sancta) de ser comparada a las cosas humanas sino a las celestiales, pues viues en la tierra vida celestial, y Angelica mas que terrena y humana. Y el mismo san Ambrosio en el libro 2. de virginitate engrandece sobre manera esta virtud diziendo, quien ay que pueda con humano entendimiẽto alcançar su excellencia pues es sobre todas nuestras fuerças? del cielo vino y el cielo nos la dio para q̃ en el suelo vbiesse cosa tan preciosa y diuina, y no fue mucho que el hombre tuuiesse en el suelo la vida del cielo, pues tuuo a su esposo del cielo, esta virtud sancta es la que traciende a las nues, y a las estrellas, y a los Angeles, y hasta el pecho de *Dios* penetro y le saco su diuino verbo. Pues quiẽ despreciara tãto biẽ? que no le tiene mayor el cielo pues esta escripto que alla ni se casan ni seran casados sino que seran como los Angeles de Dios y asi no ay que marauillar q̃ cõparemos la vida casta, ala Angelica. Y san Iuã Climaco en su escala spiritual entre otras grandezas que trata de la castidad, (aquien el llama virtud olorosa y llena de fragancia) dize que es vna cosa sobre natural y vna gloriosa abnegacion de nosotros mismos por la qual se auecina este cuerpo a la immortalidad, y confina cõ los celestiales espiritus. Por lo qual el que fuere puro y casto no tiene que se atribuyr asi pues todo es beneficio del cielo porque es alcançar victoria de la naturaleça estragada alcançada con otra fuerça mayor, y esta no se alla en la naturaleça sino sobre ella, y asi es obra mas que humana. De donde se conoce la excelencia de esta virtud y que por ningun medio mexor ni mas cierto nos llegamos cõ alma y cuerpo a aquel dichoso estado, que los biẽ auẽturados ternã, despues de la Resurrecion, en el qual se viuire en cuerpo y carne, pero incorrupta y espiritual, agena de aquella parte q̃ llama S. Pablo animal que confina con las vestias y conuiene con ellas particularmente en la generacion estado tan feliz y dichoso que en dos palabras se dixo su feli-

Ambros li. 1. de virginitate.

S. Ambr. li. 2. de virginitate.

S. Iuã Climaco en su scala spiritual.

1 Corinth. 15.

Matth. 22. cidad que ni le casan ellos, ni otro alguno los casara, *nec nubent, neq; nubentur*, Matth. 22. Y los que esto hazen en la tierra, y conseruan en sanctidad y limpieza su carne ya van en vida, imitando aquella felicidad y buena dicha. Lo qual encarece S. Cipriano hablando con vnas virgines, mirad (dize) que lo q̃ despues en la gloria auemos de tener, esso començays a goçar en vida, pasays por este siglo sin que os estorue la corrida al siglo que vays corriendo, y en vida soys yguales a los Angeles, mientras perseuerays en castidad y limpieza, lo qual declara grande excellencia desta virtud que haze que assi viuamos en carne como los Angeles viuen sin ella, porque no esta nuestra bajeza en tener carne, sino en obedecer sus pasiones y seguir sus mouimientos, y el gran Theologo San Gregorio Nazianzeno, en la *Homilia in Mattheum*, q̃ hizo sobre aquellas palabras *cum consumasset Iesus*, da testimonio desta verdad, mirad (dize este sancto doctor) la excellencia y dignidad desta virtud que apenas se puede entender segun es de grande y preciosa, porq̃ q̃ cosa mayor ni mas excellente que aquello que es criado en carne, y viue en la flaqueza y fragilidad leuantarse sobre toda la naturaleza; por ventura no es cosa Angelica estar atado a las leyes y no viuir conforme a sus leyes sino sobrepujar a la naturaleza? La carne nos tiene en el mundo, la razon nos leuanta á Dios, la carne apesga al alma, la razon la leuanta, y da alas para volar, la carne ata, y el amor desata, y segun esto si ciegos no estamos bien veremos la excellencia de esta virtud por la qual somos yguales no a los Reyes de la tierra, ni a los señores della, sino a los principes y potentados del cielo. San Iuan Chrisostomo en la homilia. 18. sobre el Genesis dize cosas admirables de esta virtud y en la homilia. 9. sobre la primera Epistola a Timotheo compara los castos y virgines a los Angeles del cielo. San Hieronymo en muchos libros y tratados que hizo escriue mil quentos de loores de esta virtud, y entre otros muchos lugares admirables que ay suyos, es singular el q̃ escriue a Eustochio virgen hija de su gran deuota, S. Paula, en el libro *de Custodia virginitatis*, a donde entre otras cosas dize. Luego q̃ el hijo de Dios nacio de la virgẽ en entrando en la tierra instituyo nueua familia de virgines para que aquel que de los Angeles

Cypriano.

S. Grego. Nazianzeno homilia in Mathan super illud cum consumasset.

S. Iuan Chrisostomo, homilia. 18. super genesim.

S. Hieronymo ad Eustochiũ.

Porque viniẽdo Dios al mundo tienen los hombres tanta conuersaciõ cõ los Angeles? siendo antes cosa extraordinario tratar con ellos.

Apocalip. 19 & 22.

Genes. 18. a. 1. Gene. 32. Tobiæ. 5.

era adorado en el cielo tuuiesse tambiẽ Angeles en la tierra.

De adonde se entiende tambien la razon, porque venido Dios al mundo tienen los hõbres, tanta conuersacion con los Angeles, y los tratan tan familiarmente siendo asi que en el testamento viejo era negocio muy extrahordinario ver Angeles, y quando se dexauan tratar era con summo respecto. Pero en la ley de gracia a cada paso topareys con uisiones de Angeles, lease el Apocalypse, o libro de las rebelaciones de San Iuan Euangelista, y alli se vera como muchas vezes con el hablan Angeles y tan familiarmente y tan a la llana que segun parece en el mismo libro en el cap. 19. y 22. queriendo S. Iuan adorar y hazer reberencia a un Angel, con quien estaua hablando, el Angel le fue a la mano y le dixo. *Vide ne feceris conseruus enim tuus sum & fratrum tuorum*. No hagas esso que soy consieruo tuyo, y tu compañero y hermano, y entre los que lo son llaneza ha de auer, no hizieron esta cortesia los Angeles a Abraham, a Iacob ni a Tobias ni a otros muchos sanctos del testamento viejo: La razon de todo da el mismo Angel diziendo. *conseruus tuus sum*, Porq̃ la virginidad de S. Iuan le hazia ser hermano y compañero de los Angeles y supuesto que auia venido Dios al mundo para hazer cortesanos del cielo a los hombres, y entre todos los mas priuados era a los castos y virgines era justo que esta pribança se echa se de ver, en que igualmente se tratasen ya los Angeles y los hombres mediante esta virtud.

Los castos y virgines no los semejant a los Angel pero aun m aventajados

Hieronymus, sermone Assumtionis.

Y no se contentan los Doctores sanctos con hazer los castos y virgines semejantes a los Angeles sino que los quieren auentajar mas y para prouar esta excelencia siruen de razones los mismos testimonios de los Doctores sagrados que son muchos entre los quales el bien auenturado san Heronymo en aquel solemne sermon de la Assumpcion de nuestra Señora que comiença *Cogitis me Paula & Eustochium* Dize asi, con mucha razon el Angel es embiado a la Virgen por que la Virginidad tiene parentesco con los Angeles, viuir en la carne y no segun la carne no es vida terrenal sino celestial, no es vida humana sino Angelica, y aun mas es alcançar vida Angelica, viuiendo en la carne que ser Angel por naturaleza, porque ser Angel es felidad y ser virgẽ es virtud. La

Virgen alcança por sus fuerças mediante la gracia diuina lo que el Angel tiene por naturalez: acasi lo mismo en substancia dize san Ambrosio *super caput septimum in prima est Chorinthios*, y el glorioso san Bernardo affirma llanamente que en cierta manera es mayor gloria y loala del hombre casto que la del Angel porque que cosa mas gloriosa q la castidad? que haze limpio, de sucio y cōcebido en peccado de estraño y enemigo, amigo y morador de la casa de Dios, y de hombre Angel. Bien veo (dize Bernardo) que difieren entre si el hombre casto y el Angel, pero essa differencia es de la felicidad que tiene el vno y no el otro, y no de la virtud, porque si la castidad del vno es mas feliz, la del otro es mas fuerte con tantos contrarios. Y assi sola la castidad es la que en este miserable estado y vida haze que gozemos de vna representacion de immortalidad, sola, la que esta en el estado de los que ni se casan ni son casados, sola, la que en este mundo tiene conuersacion y trato del cielo: esta es la virtud que trae este vaso quebradizo de nuestro cuerpo, (que esta expuesto a mil peligros,) y le offrece a la santificacion segun el Apostol dize lleno de oloroso balsamo, con el qual preseruamos de corrupcion estos mortales cuerpos, es la que enfrena las passiones, recoge los sentidos y constriñe y ata los miembros para que en el ocio no se relaxen ni se pudran como estiercol, en los pensamientos de carne. Y san Chrisostomo libro de *virginitate*, Pregunta en que cosa se differenciauan los Angeles, de Helias, Heliseo, y san Iuan Baptista que fueron grandes amadores de la castidad? Y responde, que en ninguna otra sino en que viuian vida mortal, porque en lo demas eran como aquellos celestiales espiritus, y quanto eran de inferior naturaleza tanto eran mas dignos de honra y gloria, pues viuiendo en carne sobre pujauan la naturaleça, y se auentajauan sobre ella, para lo qual no era menester pequeña fuerça y cuydado, y el mismo san Iuan Chrisostomo sobre san Matheo, trae vna comparacion buena, para probrar como el ser virgen es mas que ser Angel, vays por vn camino y veys vn arbol seco y sin hoja, no hazeys caso del ni le estimays, sacan de alli vna tabla y haze el pintor vna Imagen perfectissima y hermosa tā linda y agraciada, que la mirays cō admiracion

S. Ambros. super caput. 7 prima ad Chorinthios.

S. Iuan Chrisostomo. libr. virginitate.

Chrisostomus In matheū.

Simile.

racion: no teniades antes en nada aquel roble por su natural pero por el arte de la pintura estimaysle en mucho, assi pues ser Angel por naturaleza no es muy gran cosa, y poco se le deue al Angel por ser Angel pues ninguna cosa puso de su casa, porque Dios le crio assi, pero ser Angel por gracia y merecimientos es mucho porque la tabla que de su natural era fea, con las pinturas es hermosa y el hombre que por su naturaleza era inclinado a cosas terrenas y baxas, por razon de la carne y de la sensualidad que le incita viuiendo limpiamente sobrepuja a la naturaleza y es sobrenatural, y san Basilio en el libro de *Virginitate*, dize que los q̃ guardan continencia son Angeles no de los inferiores: sino de los superiores y leuantados, los Angeles libres de las ataduras de carne conseruan su integridad en el cielo, inuiolables por su naturaleza, pero los hombres rodeados de affectos humanos y de tentaciones diabolicas, pelean por la castidad y vienen al cançar vna puridad Angelica con que se presentan a su criador De lo qual todo se vee quan excellente sea la castidad pues llega a semejarse con la pureza Angelica, y aun le haze vẽtajas. Y aun ay quien la leuante mas y la compare a aquella puridad y resplandor de Dios como fue el glorioso san Iuan Climaco, en su escala espiritual, grado dezimo quinto el qual dize ser la castidad vna semejança de Dios, en quanto es possible auerla en la tierra, y como Dios es incorruptible y incorporeo, assi se deleyta cõ la integridad y incorrupciõ y san Basilio libro de *virginitate*. Dize assi. Precioso beneficio y grande merced es, y singular donde la castidad, pues haze al hombre muy semejante a Dios, en la incorrupcion, la qual principalmente esta en alma pero della se deriua, y desciende al cuerpo. El alma es la que se leuanta desta mortalidad, con la ala de la castidad y busca vna cosa semejãte, y ella lleua trasi como criado al cuerpo. Y no para hasta q̃ se mire en aquel purissimo espejo, y se ponga a sus lucientes rayos y se imprima de su semejança. Pues q̃ cosa mas alta ni soberana se puede dezir de de la castidad q̃ del poluo de la tierra se leuante a los Angeles? y no solo sobre sus tronos sino que tambien busque semejança cõ Dios. De que se admiran los hombre si desto no se ad

S. Basilio lib. de virginitate

S. Iuan Climaco ẽ su escala espiritual.

La castidad es semejanza de Dios en quanto es possible auerla en la tierra.

S. Basilio lib. de vera virginitate.

miran los hombres si desto no se admiran? Y que alteza y dignidad puede auer ygual a esta o que se compare con ella? este es aquel bien con que engaño aquella antigua serpiente a los primeros hombres que le deseauan en su naturaleza, quando les dixo y prometio q̃ comiendo del arbol vedado seriã como Dios, y lo que engañosamente les prometio sin poderlo cumplir y por el orden que se lo prometio siendo impossible, esso alcãçamos por la castidad nosotros y posseemos. tanto mexor quanto la castidad fuere mayor.

Genes. 3.

La mayor excellẽcia de la virginidad, que Dios se incline a venir a vna virgen.

Pero aunque son loores grãdissimos de la virginidad y castidad que el cielo, Sol, Luna, Estrellas se inclinen aun casto que los Angeles reconozcan por hermanos los virgines y q̃ en particular se auentajẽ a los Espiritus angelicos, mayor lo es que el señor de los cielos se incline y venga a vna virgen y si era gran fabor que los virgines sigan al cordero por dõde quiera que va. *Sequuntur agnum quocumque erit* Apocalypsis. capitulo decimo quarto. Y que para ellos no aya puerta cerrada, siendo como son los de la llaue dorada, los priuados, los de la camara del Principe del cielo, mucho mayor fabor es, y de mas estima que el cordero soberano, venga a vna Virgen, y entre en ella a puerta cerrada, y se pierda por sus amores, de manera que venga a encarnar en ella.

Apoc. 14.a.1

Pundonor de la virginidad que si ha de tener hijo, ha de ser el que lo era de Dios.

Donde tambien se aduierta que tiene vn pundonor diuino esta virtud de la virginidad, y vn punto de honra de grande estima, que si ha de tener hijo no se cõtenta con menos de tener al hijo de Dios, y el hijo de Dios la quiere subir tanto de quilates que si ha de tener madre en la tierra, no quiere q̃ sea sino virgen. *Ad virginem.* Pensamiento es del melifluo y deuotissimo Bernardo en vn sermon que dize assi *Non decebat Deum aliam matrem quam virginem, nec virginem alium filium habere quam Deum quia nec maiore inter matres, nec maior inter filios nasci potuit.* Y en otra Parte. *Deum decebat huius modi natiuitas, quòd non nisi de virgine nasceretur, talis congruebat & virginis partus vt non pareret nisi Deum.*

S. Bernar in quodam ser.

§. V.

Quanto Dios haze mayores fabores aun alma es la que tiene dispuesta para mayores cosas.

CONSIDERAse mas en este paso como no haze Dios nada sin proposito, sino que quanto su Magestad viene a señalarse

en hazer mayores y mas crecidas mercedes a vna persona, mas que a otra, podemos inferir muy bien que la tiene diputada para negocios mas soberanos, que no es Dios como los principes y señores del mundo, que por antojos hazen mercedes, al vno porque simboliça mas con su condicion, y humor, al otro, porque lo hallo mas a la mano para cosas de su contento y gusto, assi lo vemos en el Principe de los Apostoles San Pedro, que para auerle de hazer Vicario suyo, que era officio y dignidad suprema en la Iglesia, le hizo tan señaladas mercedes, y particulares fabores quanto eran menester para cosa tan señalada; y al bienauenturado San Iuan Baptista para le hazer su precursor, como auia de abonar su persona en el mundo, *vt omnes crederent per illum*, le hizo en orden a esto notables fabores, sanctificole en el vientre de su madre, y le comunico otros muy grandes preuilegios, hasta venir a dezir que entre los nacidos de las mugeres, no auia otro mayor que el Baptista. Y pues a esta princesa del cielo, que es la Virgen, la crio Dios para la mayor dignidad, que se comunico a pura criatura, claro es que sus preuilegios y exempciones han de ser sin comparacion mayores que los de todos los otros sanctos, y assi para tan grande dignidad como ser madre de Dios, no basta que sola el alma sea limpia, sino es menester que el cuerpo sea purissimo, para que sea el Baptista precursor, y el Apostol testigo, y el vno y el otro den testimonio de Christo, basta que el alma este pura, porque estando lo ella, este testigo es puro, y aunque diga San Pablo, que siete otra ley en sus miembros contraria a la razon, no prejudica esso al testimonio, y que no sea menester para esto carne ni sangre, ni haga al caso para el testimonio la contradicion de la sensualidad dixolo claramente Christo nuestro señor, quando le confiesa San Pedro por hijo de Dios viuo, en las partes de Cæsaræa. *Beatus es Simon Bariona quia caro & sanguis no reuelauit tibi, sed Pater meus qui est in cælis.* No ay aqui carne, ni sangre, ni es menester: espiritu alumbrado, si. Y porque estos preuilegios de los que auiā de dar testimonio auiā de estar en el alma, se les dio este soberano tesoro, aunq̄ en vasos de tierra, pero para el officio y dignidad q̄ auia de tener la Virgen q̄ es ser madre de Dios, no solo

Mat. 16. 17. *Ioan 21.* *Ioan. 1.* *Ad Roma. 7.* *Matth. 16.*

era menester alma limpia, pero era menester carne limpia porque no solo en el alma auia de concebir por pura Fe a Christo hijo de Dios, pero tambien en su sacratissimo vientre como verdadera madre, obrando el Espiritu sancto, esta admirable concepcion. De manera, que concluymos de aqui que conuino que la madre de Dios fuesse Virgen, porque auia de ser madre de Dios, y se auia Dios de seruir no solo de su alma sanctissima, sino de su cuerpo purissimo, y virginales entrañas, porque auia de ser tomada la carne de Christo de la carne de Maria, y de la pieça rica del brocado de tres altos de sus purissimas entrañas, se auia de cortar de bestir al verdadero Salomon, *factus ex muliere.* Y esto parece que quiere dezir el Angel a esta señora, porque auiendole preguntado el como podia ser madre con ser Virgen, y auiendo hecho voto de castidad, *quomodo fiet istud quoniàm virum non cognosco?* respondio, *Ecce concipies & paries filium hic erit magnus & filius altissimi vocabitur.* Por dos cosas señora importa que siẽdo madre de Dios quedeys Virgen, y tengays este preuilegio entre todas las criaturas, lo vno, porque el hijo que aueys de concebir en vuestras entrañas, ha de tener vn nõbre admirable que es Iesus, que quiere dezir Saluador, y es razon que digan las obras con el nombre, de lo qual se sigue que si viene por reparador de toda culpa, y consecutiuamente de toda pena, porque no le diga nadie, *medice cura te ipsum* fue bien que os preseruase de todo peccado, como a madre de la qual se auia de tomar el medio desta libertad, que parecia cosa no para sufrir, ser el hijo el que auia de librar a todos, y querer que la madre que escogia fuesse subjecta à maldicion, pues de ser vuestro hijo libertador de peccadores, se sigue ser vos purissima en el alma y en el cuerpo, lo otro de ser vuestro hijo, hijo del altissimo, y hijo natural de Dios se sigue, que con ser madre suya aueys de ser virgen que no ha de consentir el Verbo eterno, a quien de parte de su padre eterno, le conuiene tã alto ser, y tanta pureza que su madre no sea purissima, sino q̃ como procede del padre sin lesion ni detrimento del entendimiento diuino, salga y entre en vuestro thalamo Virginal sin detrimento de vuestra integridad y limpieza, que si a los demas, por muy sanctos que sean les basta para cumplir con

4. Razon Porque conuino q̃ la madre de Dios fuesse Virgen.

Ad Gal 4 4.

Luc 1.

Luc. 4. d. 23.

su

su dignidad y officio, la entereza y pureza del alma, para la vuestra, que es ser madre de vuestro criador, es necessaria pureza de entrambas cosas.

§. VII.

Porque quiso Dios se pidiesse consentimiẽto a la Virgen para ser su madre.

DIGNO es tambien de consideracion en este lugar otro misterio, que bien pudiera la Magestad de Dios encarnar y hazerse hombre sin embiar embaxador delante, a la sacratissima Virgen ni tratar con ella este negocio, sin pedirle cõsentimiento, y sin darle parte del caso: Pero no conuenia a la suaue prouidencia y disposiciõ con que gouierna todas las cosas, que assi se hiziesse, sino que ella supiesse el misterio de su preñez, y que se comunicasse cõ ella. En que turbacion y cuydado se viera esta serenissima señora, sabiendo ella de si su pureza y continua virginidad, si se sintiera preñada? en que confusion estuuiera puesta no acabando de entender si era illusion del demonio, o si era misterio diuino, no quiso pues el consejo del cielo permitir tal cosa, sino con aquella sabiduria que gouierna todos los negocios de aca baxo, negocio este tambien: Y con ser caso de tanta importancia, y para nosotros de tanto interes, y para la Virgen de tanta honra no quiere darle esta dignidad sin que ella diga primero q̃ la quiere, quiere Dios de tal manera hazer en nosotros grandes cosas que sea sin quebrar los fueros de nuestra libertad, y que offreciendo el la cruz del estado, la pongays vos con vuestras proprias manos sobre los hombros. Quando Iesu Christo nuestro señor hizo reseña para hazer gẽte para el cielo dixo estas palabras, *Siquis vult venire post me.* Si alguno ha de seguir mi partido, y assentar debaxo de mi real vandera sepa ante todas cosas, que no se le ha de hazer fuerça ninguna, libertad tiene para començar este camino y començado dexarle si quisiere, venga que yo le recibire, y aduierta mas que la cruz que le offreciere, el con sus manos la ha de poner sobre sus hõbros que en mi seruicio no ha de lleuar cruz de Cirineo, cruz por fuerça, cruz contra su voluntad, sino que en su mano esta el aceptar la honra q̃ le hiziere, aunq̃ sea de ser mi madre, en lo qual se vee quã poco imitan a Dios los padres q̃ ponen a sus hijas la cruz del estado de casada

1. Razon. Haze Dios en nosotros cosas grandes, pero sin quebrar los fueros de nuestra libertad.

Mat. 16. d. 24.

Contra los padres que ponen sus hijas en estado contra su voluntad.

Conc. Trid. Ses. 25. cap. 18.

y de monja contra su voluntad, sin esperar su si, ni su consentimiento, a lo qual proueyendo el Sancto Concilio de Trento hizo vna determinacion sanctissima en este caso, que si se guardasse con el rigor, que manda se guarde, por ventura no abria tantas monjas desconsoladas en los conuentos.

2. Razon, para que la Virgen fuesse testigo en la tierra deste misterio como lo fueron los Angeles en el cielo.

Quiso tambien que se pidiesse el si a la Virgen para ser madre suya, porque tuuiesse nuestra fe por testigo de la verdad deste inefable misterio a la Virgen serenissima nuestra señora, y que como S. Gabriel y los Angeles a quien se auia reuelado en el cielo eran testigos desta verdad segun S. Bernardo en el sermon primero del Aduiento assi lo fuesse la Virgen sanctissima en la tierra, primero que sancto ninguno del testameto nueuo, estando muy attenta en la consideracion deste misterio quando se obraua, y assi conuino que la reuelacion y annunciació no se le hiziesse entre sueños como a su esposo sanctissimo Ioseph, sino estando la Virgen despierta y velando, y con el vso de los sentidos recibiesse esta embajada para mayor claridad y noticia della. Y assi introduze el Espiritu sancto en el libro de los Cantares al esposo

S. Ber. ser. 1. de Aduentu.

Cantico. 5.

pidiendo el si a la esposa: *aperi mihi soror mea, columba mea, immaculata mea*. Bié pudiera Dios como señor tan poderoso dar con las puertas en tierra, y sin esperar consentimiento de sus criaturas, entrar y hazerse hombre, pero nó quiso sin hazerlo con grande acuerdo, embiádo vna solenissima embaxada con vn Angel del cielo que la persuadiesse que diesse el si. Abreme pues (dize el esposo,) porq te lo ruego yo, porque te quiero por hermana. *Soror mea*, y como hermanos partamos, yo te dare de mi gloria, y tu me daras el mortal ser que tienes, *amica mea*, eres mi amiga, que la fe y gracia nos hizo amigos, y el amor nos dio vna manera de ygualdad siendo tan differétes en ser, y pues somos amigos todo es justo que sea comun, *columba mea, immaculata mea*. Y hoté escogido por madre, porque eres Paloma symbolo de la sinceridad y amor, y porque tu sola en el mundo eres y fuiste siempre inmaculada sin ningun defecto y culpa, y como testigo tan abonado has de dar testimonio de tan gran misterio, como es tener la tierra en si al Principe del cielo.

Paloma symbolo de la sinceridad y amor.

(?)

Discurso Septimo.

§.I.

Desponsatam.

Porquiso Dios q su madre fuesse desposada siendo Virgen y auiendolo de quedar.

1. Razõ Por la contraposicion a la primera Eua.

Orig. vbi sup

Digno es de cõsideraciõ y q se repare en ello, por q quiso Dios, q su madre fuesse desposada, supuesto que era Virgen, y que lo auia de quedar en el parto, y despues del parto? y lleuando adelante la contraposicion que vamos siguiendo del primer Adam, y primera Eua, con el segundo Adam, que es Christo, y la segunda Eua, que es Maria, es facil de hallar la razon con Origenes, que como vna recien desposada nos puso de lodo, fue cosa conuenientissima, que para que respondiesse a nuestra perdicion, nuestro reparo, otra recien desposada nos sacasse el pie del lodo. Despues que nuestra madre Eua persuadio a Adam que comiesse de la mançana, siempre viuio el mundo querelloso de las mugeres, y cõ razon pues se perdio por vn antojo de vna desposada, y por cumplirse padecemos tantas desuenturas, Pero todo el daño se remedio por otra recien desposada, que fue causa que se acabassen nuestras miserias, y desuenturas, y digo que fue causa que se acabassen, porque ya que las padecemos siruen nos de escalera para el cielo, y fue mayor el bien que nos vino por Maria que el mal y daño que nos vino por Eua, *vehementer quidem* (dize S. Bernardo, *sermone de verbis apocalypsis, 12. signum magnum*) *Vir vnus & mulier vna nocuere, sed gratia Deo, per vnum nihilominus virum & mulierem vnam omnia restaurantur, nec sine magno fœnore gratiarum, nec enim sicut delictum ita & donum. sed excedit dãni æstimationem beneficij magnitudo.* Hizo Dios en nuestro reparo lo que vn artifice para reparar vn edificio que ha faltado. En vn edificio grande si en el cimiento se ponen piedras arenis cas con el agua suelen desmoronarse, y viene el edificio al suelo y para leuantalle el remedio es poner otras piedras fuertes en lugar de las primeras que faltaron, assi en la creacion del mũdo, en el edificio del, puso Dios por cimiento vn varõ y vna muger flaca que se dexo lleuar de su antojo, y quando reparo el mundo puso otro varõ tan poderoso q era Dios siendo hombre, y otra muger tan fuerte q no la ay, ni abra como ella en los siglos, bien pudiera Dios hazer q la primera piedra deste reparo fuera solo vn hõbre, mas no quiso, sino que tambien interuiniesse muger, para que nos viniesse el bien de donde nos a-

S. Bernard. ser. de verbis apocalyp. signum magnum.

simile.

uia venido el daño, y que vna desposada boluiesse por la honra de todos, y fuesse causa de nuestro bien pues auia sido causa de nuestro mal, y porque se parezcan la primera y segunda Eua, como la primera fue desposada sealo tãbien la segunda.

S. Ignatio. S. Hiero sup. 1. 2. Mat tom. 9. Beda sup. c. 3. Luca tom. 2.

S. Ignatio (como refiere. S. Hieronymo sobre el capitulo de S. Mattheo, tomo. 9. y el venerable Beda, sobre el capitulo 3. de S. Lucas, tomo. 2. y esta en el Decreto. 27. q. 2.) dize, que la razon porque conuino que la Virgen serenissima nuestra señora fuesse desposada, fue para que se le encubriesse al demonio por este camino el misterio de la encarnacion del hijo de Dios, *vt partus eius celaretur diabolo, dum eum putat non de Virgine sed de vxore generatum.* Y la mesma razon da Origenes sobre S. Mattheo, y S. Ambrosio sobre S. Lucas, *non mediocris,* (dize este sancto doctor) *quoq; causa est, vt virginitas Mariæ falleret principem mundi, qui cum desponsatam cerneret viro, partũ non potuit habere suspectum:* Vna de las cosas donde mas burla se le hizo al demonio, fue encubrirle el arte como Dios se hizo hombre, y assi nunca el demonio atino a persuadir a sus Idolatras, adoradores y cultores suyos, que alguno siendo Dios eterno se hiziesse hombre sino al reues, que los hombres fueron trasladados al cielo, y puestos en el numero de los Dioses tales erã Iupiter, Saturno, Marte Mercurio, siendo esto gran desatino, y lo contrario la verdad, que Dios se hizo hombre, y por auerse hecho Dios hombre, son hechos los hombres hijos de Dios, de donde se vee claro la blasfemia que dixeron los Iudios a Iesu Christo nuestro señor, *tu homo cum sis facis te ipsum Deum*, tu siendo hombre como los demas, te nos quieres hazer aqui Dios entre manos? porque no se hazia Dios siendo hombre, sino al reues, siendo Dios se hizo hombre por amores del hombre, y queria mostrar que siẽdo hombre no dexaua de ser Dios. Pues esta fue la burla que al demonio se le hizo q̃ por ser la Virgen desposada se le encubriesse el hazerse Dios eterno hõbre, y assi el misterio de la encarnacion del hijo de Dios fue encubierto al demonio con el matrimonio de la Virgen, q̃ viendola desposada auia de pensar que el hijo era de Ioseph su esposo. Esta razõ se debe estimar en mucho y reuerẽciar por ser del glorioso S. Ignacio y auer hecho tãto caso della doctores tan sanctos y graues como San Hieronymo, y Beda

27 q. 2. 2. Razon, Para que se encubriesse por aqui al demonio el misterio de la encarnacion.

Orig sup. Mattheo S. Ambr. sup Lucam.

Ioan. 10. f. 33.

S. Iuan Dam. libr. 4. de fide orthodo. c. 15. S. Bas. homi. de humana Christi generatio. S. Ber. hom. 3. in missus est, & homi 4 in vigilia natiuitatis. Rup. Abb lib. 11. de victoria verbi Dei c. 19. Scot. 4. d 30. q 2. Abul. q. 131 sup c. 1. Matt.

en los lugares alegados. S. Damasceno libro. 4 de *fide orthodoxa. c. 15*. S. Basilio *hom. de humana Christi generatione*. S. Bernardo, *homilia. 3. in missus est*, y *homi. 4. in vigilia natiuitatis*, Ruperto Abbad, *lib. 11. de victoria verbi Dei. c. 19*. Bien es verdad que el doctor subtil, Scoto *in 4. sententiarum* en la distincion 30. q. 2. y el Tostado en la question 31. sobre el capitulo primero de san Mattheo, no se contentan mucho della, y la razon en que se fundan es, que la generacion, el concebir la Virgen sanctissima al Verbo eterno en sus entrañas, y el quedar con su entereza virginal son cosas corporeas las quales euidentemente podia conocer el Angel, y assi no obstante que la Virgen fue desposada pudo conocer el demonio, y saber con euidencia que Ioseph no auia llegado a su esposa, y que no solo sin obra de varon, pero que en vn instante auia concebido, y que despues del parto sacratissimo aql claustro virginal auia quedado entero. Y queriendo satisfazer el Angelico doctor S. Thomas. 3. part. q. 29. articulo primero, a esta obiectiondize, que no siépre el demonio en acto mira y lo vee todo, y assi pudo ser con particular prouidencia del cielo, que no aduirtiesse todas estas

S. Tho 3. p. q. 29 a. 1.

circunstancias, de donde pudiesse collegir el misterio. A esto replica Scoto, que lo mesmo pudo suceder sin ser la Virgen desposada, que como agora penso el demonio que la Virgen auia concebido de Ioseph su esposo, ansi entonces pensara el demonio que la Virgen auia concebido de varon ageno. Pero no alcanço en esto el subtilissimo Doctor, la mente piadosissima de aquellos sanctos Doctores, que tenian tan buen concepto de la pureza y castidad de la Virgen, que no creyeron ni se pudieron persuadir que le passasse por el pensamiento tal cosa al demonio que tuuiesse si quiera vna siniestra sospecha de la Virgen, de donde se sigue, que si no pudo entender que no auia concebido de su esposo y marido, antes sospecharia que auia concebido sin obra de varon, que no de varon ageno. Porque por larga experiencia auia conocido la pureza y sanctidad milagrosa de la Virgen, auia experimentado que no auia podido despertar en ella si quiera vn induimiento desordenado y malo, y por otra parte sabia que apenas auia cosa de torpeza y deshonestidad, de quien el no fuesse autor y despertador, que del se dixo en Iob

Nota.

halitus eius prunas ardere facit. Y finalmente auia hecho experiẽcia, que la Virgen no auia ablado ni vna palabra ociosa ni tenido conuersacion con ningun hombre del mundo q̃ no fuesse sanctissima, y assi consideradas todas estas cosas, en ninguna manera, o con grande difficultad pudo persuadirse que la Virgen sanctissima huuiesse concebido torpemente. Pero porque mas commodamente se le encubriesse y ocultasse el misterio y el estuuiesse mas seguro, y no fuese curioso en inquirirlo fue conueniente medio ser la Virgen desposada para concebir en sus entrañas al Hijo de Dios, de donde vino a dezir S. Iuan Damasceno libro. 4. de *fide orthodoxa*. c. 15. y Theophilato sobre el c. 1. de S. Mattheo, que sabiendo el demonio la prophecia de Esaias, que vna virgen auia de concebir, andaua con gran cuydado y aduertencia, en viendo qualquiera virgen, y para que mas facilmẽte se engañasse, fue desposada la Virgen. Huuose Dios cõ el demonio, como los que van a caça, que para que el aue descuyde ponen la liga en vn arbol florido, y la red debaxo de verde, y tocan el reclamo vienen las aues, y como lo ven todo verde paran en ello, y descuydan del laço, assi quiso Dios que la Virgen naciesse de padres peccadores, y que fuesse desposada cõ ser virgen, y auerlo de ser, para que viendolo el demonio todo de vn color se asegurasse, y quando no se cata concibe por obra de Espiritu sancto, y hallase vencido. Y aduierte el Tostado, que parecia no ser necessario que se ocultasse este misterio al demonio, mas que los otros milagros de Christo, y a esto satisfaze S. Thomas bastãtemente con dezir, que conuino que no luego desde el principio entendiesse el demonio q̃ Christo era el Mesias prometido en la ley, lo qual facilmente auia de conjecturar, si alcançaua a entender que auia sido cõcebido de Virgen, sin obra de varon, porque no ignoraua el demonio que la prophecia de Esaias. c. 7. *Ecce Virgo concipiet*, se auia de cumplir en el Mesias prometido, y tambien que conocido este misterio, que este hombre auia sido formado por sola virtud del muy alto consiguientemente auia de entẽder o sospechar no ser como los demas hombres, ni concebido en peccado, y otras cosas semejantes, las quales antes de la passiõ y muerte del Redemptor no fue bien que el demonio las entendiesse, porque no se impidiesse su pasion, y nuestro reme

Marginalia: Iob. 41. — Damasc. lib. 4 de fide orthodoxa c. 15. — Theop. sup. c. 1. Matthæi. — Esai 7. — Simile. — Abul. vbi sup. — S. Tho. vbi sup. — Esai 7.

dio. Y auerse hecho assi, affirmanlo los Doctores sanctos, y entre todos con grande elegancia el sanctissimo Papa Leon el sermon segundo *de natiuitate*, los quales todos concluyen que con grande conueniencia proueyo Dios que su madre fuesse desposada por la razon sobre dicha.

S. Leon Papa serm. de natiuitate.

El bienauenturado Doctor S. Ambrosio libro. 2. *in Lucam*, tomo. 5. dize que miro Dios tanto por la honra de su madre, que porque no perdiesse vn punto della, se quiso poner a peligro, de que le tengan por hijo de vn pobre official carpintero; como quien dize a trueco de tener tal madre, y mirar por su honra todo lo tengo por bueno; y porque parto de muger no casada engendra mala fama en el pueblo, y da que dezir al mundo auiendo de tener la Virgen hijo, sea desposada. Hijos ay en el mundo que pretendiendo honrarse a si, deshonran a sus padres, mas Iesu Christo nuestro señor al reues por honrar a su madre, y por mirar por su honra se pone a peligro de perder la suya. *Maluit Dominus aliquos; de ortu suo, quam de matris pudore dubitare, sciebat enim tenerā esse Virginis verecundiam & lubricam famam pudoris, neque putauit ortus sui fidem, matris iniurijs astruendam*; antes quiso que algunos pusiessen duda, si era verdadero hijo de Dios, o de Ioseph, que no viendo a la Virgen preñada y no casada, pensassen que auia auido algun descuydo en la honestidad.

S. Amb. lib. 2 in Lucā tom 5
3. Razon. Por mirar Dios por la honra de su madre.

Notese aqui como a todos sus amigos honra Dios, pero entre todos (como es razon) honra a su madre como buē hijo, y ansi quiso que fuesse alabada de Angeles profetiçada y reuerenciada de los Prophetas, figurada por notables, y varias figuras en el testamento viejo y que en el nueuo todos los sanctos Doctores, confessores y virgines la venerassen, adorassen y reconociessen por señora, y Reyna, y assi la aplican todas las alabanças que el esposo dize a su esposa en el libro de los cantares, que aunque se entienden de la Iglesia tambien se entienden desta señora, como quien es despues de su hijo la mas principal y esclarecida parte della, dizen que la Virgen es la torre y casa de armas de Dauid donde auia escudos y todo genero de armas, que son las virtudes repartidas con que se arman los sanctos, que en ella estan juntas; dizen que es el campo armado de esquadrones puestos en orden, que pone terrible espanto al demonio, y a sus seguidores, dizē

Cuanto honra Dios a su madre.

Cantic. 6 b. 9

Ezechie. 44.

que es aquella puerta de Ezechiel, que solo Dios entra y sale por ella. Y que es aquel tabernaculo puesto sobre los Cherubines, y el arca del testamento donde se dezia que estaua Dios asentado, y que es la verdadera arca de santificacion, no donde estauan las tablas de la ley, y el mana, y la vara de Aaron; si no el autor de la ley, y el q̃ dio el mana, y el pan viuo que descendio del cielo, y que es la vara de la rayz de Iesse, de la qual vara nace la flor hermosissima, y bellissima que es Christo, q̃ dize de si; *Ego flos campi & lilium conuallium.* La flor nace de la vara sin dañar a la vara, antes la hermosea, assi nacio Christo de la vara y rayz de Iesse, que es la virgen sin poner falta en ella sino honrandola y hermoseandola, y como suele naturaleza produzir hojas que amparen y defiendan de las injurias y inclemencias del tiempo a la flor, ansi puso Dios aqui al sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen, no para que del saliesse la flor, sino para que saliesse della Rayz sin infamia y sin injuria de los hombres, que se escandalizarã de ver vna Virgẽ preñada, pues por esso sea Ioseph amparo de la Virgẽ, sea guarda del niño Iesus; q̃ por nuestros amores se quiero humillar a ellas, necessidades. De manera que sacamos desta razon del glorioso. S. Ambrosio que honra Dios tanto a su madre por auer de ser su madre, que a trueque de q̃ no pierda vn punto de su credito, honra y fama, pone la suya en peligro, y vos en saliendo del cascaron despreciays padre y madre sin tenerles genero de respecto, y que dire del mal hijo que trata mal cõ palabras al que le dio el ser que tiene? y del que sin atender a la obligacion natural que tiene de remediar sus padres en sus necessidades se las dexa pasar, sin darles remedio pudiendo? digamos dellos, que son vnos crueles Nerones, vnos Tigres inhumanos, vnos hombres sin humanidad ni rastro della pues no se halla en ellos, lo que en los brutos animales del campo, de otra manera lo haze Christo nuestro señor que a quenta de mirar por la honra de su madre quiere que la suya padezca.

Cantic. 2.

Pone Dios en peligro su honra porq̃ no padezca la de su madre.

Contra los que no estimã y deshonran sus padres.

§. II.

Consideresso tambien aqui las traças soberanas y admirables de Dios que a vna Virgen pobre y desposada con vn pobre official, escoge para madre suya, y para hazer con ella guerra al demonio, y quebrar le con ella la cabeça. Quando

A vna Virgẽ pobre escoge Dios para hazer guerra al demonio.

Genesis.3.c.15

amenaço Dios a la serpiẽte en el parayso, diziendo, *inimicitias ponam inter te & mulierem inter semen tuam & semen illius, genesi.3.* Yo porne enemistad y hare que aya vandos y dissensiones entre ti y la muger, entre tu generacion y la suya concluye cõ dezir, *ipsa conteret caput tuum,* ella te quebrara la cabeça, en el Griego esta vn articulo que se pone delante de la muger, *inter te & illam mulierem,* como quiẽ dize abra vandos entre ti y aquella Illustrissima y famosissima muger que ha de venir al mundo, y esta muger es la Virgen que en ella se cumplio aquella promesa segũ el parecer de todos los sagrados doctores, porque esta señora fue la q̃ quebro la cabeça al demonio, y para que se vea el misterio que en esto ay, aduiertase q̃ de las preuenciones, pertrechos y reparos que procura juntar vn Rey o vn Principe para combatir a su enemigo se conoce el poder y fuerça del tal enemigo, de la junta y liga q̃ haze el Papa con los Reyes y Principes Catholicos contra el Turco, y de las gruessas armadas, y de los poderosos exercitos que juntan para combatirle se conoce el poder de aquel Emperador Otomano enemigo de la religion Christiana. Quando el Rey Senacharib vino sobre Hierusalẽ traxo ducientos mil hombres para combatirla, y del poderio y grande exercito con que la cerco, se conoce la grandeza y fortaleza de aquella ciudad. Esto supuesto veamos agora que pretende Dios en venir al mundo? Y es facil de adeuinar el pensamiento, porque es cosa llana que lo que pretendio fue entrar en batalla, con vn tan grande Principe como era el demonio, y quitarle el Reyno que tantos años auia que tenia Tyraniçado, como el mesmo Redemptor, lo dixo bien claro por san Iuan, *nunc iuditium est mundi: nunc princeps huius mundi eijcietur foras.* Agora se ha de sentenciar el pleyto del principado del mundo y se ha de dar sentencia en mi fabor, y al demonio que hasta aqui le reconocia el mundo por principe y señor suyo le sera quitada la possesion del Reyno, y queriendo el sancto Iob, pintar el poder y fuerças deste principe de las cinieblas, no halla a quien poder las comparar, *quasi stipulam stimabit malleum, non est potestas super terram quæ comparetur ei.* Son para el las armas açeradas como astillas, no ay poder en la tierra que se le yguale, no ay quien se le ponga delante. Pues para trabar batalla con tan fe-

Vease Sebastiã Barradas lib 3 in conc. euan. c 7.

4.Re.18.b 13.

2.Paralip.32.a.1.

Esaia.36.

Ioan.12.e.31.

Iob.41.d.20.

rozenemigo como eldemonio y sobre negocio tan graue y de tanta importancia como era saquear el infierno, y quitarle el poder y mando sobre el mundo, poneys (señor) tā poços pertrechos, no ay mas que embiar vn Angel solo, a vna Virgen sola y pobre, y desposada con vn carpintero y en vna ciudad pequeña: Porque no embiays (señor) exercitos y legiones de Angeles por essos ayres? y ya que quereys que sea muger la Capitana desta empressa, porque no escogeys vna muger de gran nombre, y estima enel mundo? quien oyera a Dios quando vino a tomar residēcia a nuestros primeros padres, de su culpa y peccado enel parayso, maldiciēdo a la serpiente, amenaçandola y jurandoselas, que con vna muger la auia de quebrar la cabeça, quien oyera dezir esto a Dios, y en la ocasion que lo dixo, no pensara sino que esta muger auia de ser vna Reyna poderosa en armas, en poder y en mando, pensara que auia de ser otra Semiramis Reyna de los Assyrios, que segun Iustino escriue, estando vn dia en sus reales palacios trençandose sus cabellos, y teniendo la mitad trēçados, le vinieron a dezir que estauan los enemigos cerca, y q̃ Babylonia se le auia reuelado, y sin acabar de trençar la otra mitad, tomo las armas, y yendo con gruesso exercito a Babylonia, la torno debajo de su obediencia y subjecion. Quien no imaginara, que muger que con tan feroz enemigo auia de cōbatir, seria otra Penthesilea, Reyna de las Amazonas? otra Camilla? otra Cenobia? otra Hypsicratea, muger de Mithridates, otra Thomiris, reyna de los Scithas, que segun Herodo libro primero, despues de auer vencido a Cyro rey poderosissimo de los Persas y muerto ducientos mil hombres que con el venian, le mando aunq̃ muerto cortar la cabeça, y hechādola en vn cuero de sangre, se escriue que dixo, hartate Cyro de sangre humana, pues tanta sed tenias della. Quien no entēdiera que auia de ser alguna Emperatriz del mūdo, que predominara toda la tierra? Pues no es sino vna Virgen despposada cō vn official pobre. No ay quien pueda vadear los secretos juyzios de Dios. Quien tal imaginara, aūq̃ se echara apensar mil siglos sobre este negocio? quiē imaginara que vna quijada de vn animal muerto, auia de ser de tanto prouecho, que con ella venciesse Sanson sus enemigos? Quien pensara que con vna hōda puesta en manos de vn rapaz

Iustino. libr. 1.

Herodoto. li. 1.

Iudic. 15. 4. 8

auia de hazer lo que no auian podido hazer los mas valientes del exercito del pueblo d Dios, y que auia de poner por tierra vn Gigantaço que hazia temblar el mundo? Quien dixera q en vna bara se auia de hallar tanta virtud que con ella en la mano trastornasse Moyses la naturaleza de las cosas: y hiziesse transformaciones admirables? y que con ella sacasse vn hombre, seyscientos mil hombres del poder de vn Tyrano cruel como Pharaon? Pero la gracia de Dios haze poderoso lo que parece impossible, y por descaminados medios, al parecer de los hombres, trae Dios a acertadissimos fines. Quien dixera lo que oy vemos, que vna virgen, vna mugercita sancta, encogida, arrinconada, y oluidada de las gentes, auia de tener tanta fuerça que auia de descabeçar al demonio? Pero puesta en las manos de Dios y amparada y saborecida con su gracia, ella sola fue bastante para esta batalla. Son traças de Dios hazer cō lo despreciado, y con lo que se tiene en poco, guerra a los muy fuertes y encumbrados, sabe Dios con mosquitos y ranas hazer guerra a Pharaō, y acabar con el que dexe yr libre su pueblo a sacrificar al desierto, y aun le da para la costa del camino. Sabe Dios con vn Angel solo, y con vna muger de las arrinconadas del mundo hazer guerra sangrienta al demonio. No se desconsuele el desamparado de los hombres, y la que apenas alcança vn bocado para si y para sus hijos, poderoso es Dios para remediar qualquier mengua, y fiandose del y de su palabra, hara de pequeñas cosas grandes, como oy se vee en la Virgen desposada con Ioseph a quien escoge Dios por madre suya, para quebrar la cabeça al demonio, y quitarle el principado del mundo.

1. Reg. 17.

Exod. 4. per multa capita

Traças de Dios es lo despreciado del mūdo hazer guerra a los mas fuertes

Discurso Octauo.

§. I.

Et nomen virginis Maria.



SOLA esta palabra, nos dize el euangelista, de las buenas partes, y qualidades desta serenissima Virgen desposada, a quien escoge oy Dios, por madre suya, que su nombre es Maria, y en el solo cifro, quanto de bueno se puede dezir desta Princesa soberana: porque aunque tiene otros mil renombres y apellidos, este solo es, el que abarca sus excellencias, y perfectiones sin quento, que an

En el nombre de Maria esta cifrado todo lo que se puede dezir desta señora.

si como en la creacion del mundo, a la congregacion de todas las aguas, en vn lugar, llamo la

Genes. 1. a. e.

Escriptura mar, que es vn pielago immenso, que apenas se puede vadear, assi en la regeneracion y creacion deste otro mundo spiritual, al ayuntamiento y junta de virtudes heroycas, q junto en esta virgẽ, llamo Maria, mudado solo el accento, como si dixessemos, mar de perfectiones y virtudes. Y para declarar las q ay en esta serenissima señora, y reyna del cielo la dan los sanctos mil titulos, y epithetos esclarecidos, diziendo vnos q es el templo de Dios, y sagrario del Espiritu sancto, y su recamara rica y preciosa, en quiẽ toda la sanctissima Trinidad deposito sus tesoros, y hizo ostentacion de sus riquezas, otros que es la fuente del Parayso, poço de aguas viuas, throno de Salomõ, vaso purissimo vacio de toda amargura, y lleno de consolacion, Castillo fortissimo dentro de cuyos muros estan seguros los q a el se acogen, llaue dorada de perlas preciosas, que abre las puertas del Parayso, flor entre las espinas y rosas de los valles q alegra los ojos de los q la miran, Lilio purissimo de castidad, arca del testamento donde esta el manna escondido, clarissimo sol que nunca se eclipsa, que desde la tierra alumbraua los cielos, y agora desde los cielos alumbra la tierra, estrella de Iacob resplandesciente q aclara los cielos y la tierra, puerta de Oriẽte cerrada: por la qual vino a la tierra el mas hermoso de los hijos de los hombres. Pero ni vno destos epithetos, ni todos juntos dizen tanto como este soberano nombre que le da aqui el sagrado Euãgelista.

And. Hier. in salut. Angel. Innoc. 3. ser. 2. de assump. Mariæ Virginis. S. Ephram in orat. de laudibus sanctissimæ Dei matr. S. B. r. de verbis apocal. signum magnũ

Y para hazer vn borron de lo mucho que ay que dezir deste sacratissimo nombre de Maria para cuyas alabãças, no son bastantes ni sufficiẽtes las lenguas de los Angeles del cielo, aduiertase, que aquella nuestra primera madre Eua, se llamo, *mater viuentium*, madre de los viuientes y pusole este nombre Adam, despues del peccado, porq acabando de referir el Espiritu santo, en el c. 3. del Genesis las penas que a el se consiguieron, y las maldiciones que por el les hecho Dios, dize luego, *& vocauit Adam nomen vxoris suæ Eua eo quod mater esset cunctorum viuentium.* Puso por nombre a su muger Eua, porque era madre de los que viuian, y este mismo nõbre dio a la Virgẽ Maria nuestra señora, el bienauenturado S. Epiphanio, *contra Antidicomarianitas*, por que como toda la generacion de los hombres,

Damas. ora. 1. de assump. Virgin. Virginem non hominum lingua, non mundo sublimior Angelorum mens, sat dignis laudibus efferre potest.

Genes. 3.

S. Epiph. cont. Antidicoma.

emanó de aquella primera Eua por cuya inobediencia perdimos nuestra hidalguia y nobleza, assi la verdadera vida, por la qual, segun el espiritu viuimos a Dios, nos vino por otra Eua, que es Maria, y con mas justa razon merece esta segunda Eua, renombre de madre de los que viuen, que la primera que por aquella perdimos nuestra hidalguia, y pagamos pecho al peccado, mas por esta segunda recobramos nuestra libertad, y nos pagan pecho las criaturas: la primera, no merece nombre de madre de los que viuen, sino de los que mueren, ni aun nombre de madre, sino de madrastra, pues por ser sus hijos, antes q̃ nazcamos, estamos muertos en el peccado original: Pero esta segunda Eua, merece nõbre de los viuientes, pues pario a la fuente de la gracia, por la qual viuimos a Dios, que son todas palabras de S. Epiphanio y el glorioso Doctor S. Pedro Chrisologo, en el sermon 140. ablando de la Virgen, dize assi. *Facta est verè nunc mater viuentium per gratiam, quæ mater anteà extitit morientium per naturam.* Pues hazed agora el argumento, si la otra con auer sido quiẽ fue, se llamo madre de los que viuen, y tuuo renombre tan soberano qual fera el nombre de la Virgen nuestra segunda Eua?

Mas justamente merece la Virgen renombre de madre de los viuientes que la primera Eua.

Eua mas merece nombre de madrastra que de madre.

S. Epiph. vbi s. S. Pedr. Chrisolog. serm. 140

Y noto Alberto Magno *super missus est, capit. 54.* que no era cosa conueniente, que la Virgẽ se llamase Eua, como la otra primera, que aũque el nombre de Eua, significa vida pero como la vna fue muy differente de la otra, era razon lo fuesse tambiẽ el nombre, y tanto mas excellente, quanto lo eran los merecimientos desta segunda, que de la primera, y como en los effectos, auian sido contrarias, lo fuessen en el nombre y appellido. Eua nos condena, Maria nos salua; y assi troco el nombre de Eua en Maria, aquella engendro los hombres para el mundo, esta para el cielo, aquella es madre carnal, esta espiritual de los fieles, aquella madre de miseria, esta madre de misericordia, aquella principio de nuestra muerte, esta principio de nuestra vida, y regeneracion, aquella perdio la gracia, esta la hallo: aquella nos hizo pasar de la gracia a la culpa, esta nos hizo leuantar de la culpa a la gracia: aquella fue sacada del costado de Adam, estãdo dormido: esta del coraçon de Dios estando despierto, aquella fue ocasiõ a su marido, de su perdicion, esta ayudo lo que fue de su parte en el negocio de la redempciõ, aquella se desposo, para perder

Alber. magn. super missus. c. 54. No fue conueniente q̃ la Virgen se llamase Eua como la primera.

su

su virginidad, y fue principio de las que pierden su entereza, esta se desposa para quedar virgen de las virgines: aquella primera perdio su virginidad, esta la primera que consagro a Dios la suya: aquella fue engañada del demonio, esta enseñada del Angel, aquella vencio el demonio por su soberuia, esta vēcio al demonio por su humildad, y assi con razon se troco el nombre de Eua en Maria, hasta aqui son palabras de Alberto Magno.

Desde el principio del mundo vbo sombras y figuras de Maria.

Y aduiertase mas, que luego en el principio del mundo, quiso Dios que huuiesse vna sombra y figura de su madre, y de su nōbre excellentissimo, en Eua nuestra madre, a la qual formo Dios milagrosamente de la costilla de Adam, para que siendo la materia tan escogida, se conociesse la ventaja que hazia a todas las criaturas, y assi Philosophasemos de su madre, y despues, enel pueblo Hebreo, assi como huuo figuras de Iesu Christo nuestro señor, y algunos de su proprio nombre, assi como Iesus Naue, assi la huuo de Maria, en otra del mesmo nombre que fue Maria la hermana de Moysen.

Que han de tener los nōbres para ser bien puestos a las cosas de quien se dizen

23 Y para que digamos algo deste preciosissimo, y soberano nombre, es de saber, que los nōbres para estar bien puestos, a las cosas, de quien se dizen, han de explicar la naturaleza de las tales cosas, y sus propriedades, quāto sea possible, y llamo propriedad, cosa que le sea tā propria, a lo assi nōbrado, que no le conuenga a otro, doctrina es esta muy recibida, y muy cierta de todos los Philosophos, Theologos y Iuristas, Aristoteles en el 4. libro de su Metaphisica, texto. 28. S. Dionisio *de cœlesti hierarchia. c. 7. &* 8. Eusebio Cesariense, en el lib. 11. *de praeparatione euangelica. c. 3. &* 4. Este precepto, y regla guardo nuestro primer padre, en el estado de la innocencia en los nōbres que puso, como se vee en el c. 2. del Genesis, quando inspirado por Dios, puso a cada cosa su nōbre, y lo que las nombro esse es el nombre de cada cosa: *Omne quod vocauit Adam, ipsum est nomen eius*: que es dezir: que a cada vna les venia, como nacido el nombre que les puso, y que era assi suyo, por alguna razon en particular y secreta, que si se pusiera a otra cosa, no le viniera ni quadrara tan bien. Y este mismo orden, se guarda siempre en las diuinas letras, en todos aquellos nombres, que o Dios puso a alguno, o por su inspiracion, se pusieron a otros, y es en tanta manera verdad, que no

Arist. 4. metaph. tex. 28. S. Dion. de cœlest. hier. c. 7. & 8. Eus. Cesar. lib. 11. de praeparat. euāgel. c. 3 & 4.

Gene. 2.

De la mudança del nombre de Abraã en Abrahã y el misterio que tiene veaſe S. Hier. in traditionibus hebraicis in geneſ. lippomano y fero.

ſolamente ajuſta Dios los nombres que pone, con lo proprio que las coſas nombradas tienen en ſi, mas tambien todas las vezes que dio a alguno, y le añadio alguna qualidad ſeñalada, de mas de las que de ſuyo tenia le ha pueſto tambien algun nueuo nombre, que ſe conformaſe con ella, como ſe vee en el nombre que de nueuo puſo a Abraham geneſis decimo ſeptimo, y enel de Sarra ſu muger, del qual notan los Hebreos que antes ſignificaua *princeps mea*, y con la mudança de la letra, ſignifica abſolutamente princeſa. Eſto miſmo ſe vee enel nombre de Iacob, nieto del Patriarcha Abraham, a quien llamo, *Iſrael, ideſt videns Deum. Geneſis. 32*. Y en el de Ioſue, el Capitan del pueblo de Dios, que puſo a los Iudios en la poſeſion de ſu tierra, a quien puſieron por nombre Ieſus Naue, para que repreſentaſe en nombre y officio al Saluador del mundo, el qual auia de poner a los hombres, en la poſeſsion de la tierra de la promiſion del cielo. Y muy mas claro enel nombre que Ieſu Chriſto nueſtro ſeñor puſo el al glorioſo Apoſtol San Pedro, llamandole Pedro, como antes ſe llamaſſe Simon, el qual nombre fue ſignificacion y cierta ſeñal que en lo interior del alma le infundia a el

Geneſis. 17.

Geneſ 32.

Matth 16.

y a todos ſus compañeros vn don de firmeza no vencible, y el Angel dixo al ſancto Ioſeph eſpoſo de la ſacratiſsima Virgen nueſtra ſeñora, tratando del nombre que auia de poner al niño, *vocabis nomen eius Ieſum, ipſe enim ſaluum faciet populum ſuum a peccatis eorum*. Que Ieſus y Saluador es vna miſma quenta, y aſsi ponerle eſte nombre es dezir el officio que ha de hazer en el mundo que es ſaluar las almas. Pues como eſte nombre excellente de Maria ſe aya pueſto a la Virgen ſanctiſsima de boca del miſmo Dios, ſegun parecer del glorioſo San Hieronymo ſobre San Mattheo, y de San Ambroſio en el ſermon *de natiuitate virginis*, y de San Bernardo *ſuper miſſus eſt*. Y de San Anſelmo, libro *de conceptu virginali*. cap. 2. no ay que dudar, ſino que es nombre admirable, y que encierra en ſi grandes dones y prerrogatiuas, ſignificadas, por eſte miſmo nombre. Y ſi es verdad que la autoridad y credito, ſe da a los nombres por lo que repreſentan, y por lo que traen a la memoria, bien ſe vee de aqui, lo que vale eſte nombre de Maria, pues nos trae a la memoria vna glorioſa Virgen a quien Dios eſcogio por madre ſuya. Quiſo ya que nos lleuo tan precioſa joya al cielo, y caretiamos de ſu pre-

Matth. n. d. 21

El nõbre de la Virgen ſe le puſo por reuelacion.

S. Hiero. ſuper Matth.
S. Amb. ſerm de natiu. virg
S Ber. hom ſuper miſſus eſt.
S Anſel. libr de conceptu virgin. c. 2.

La reliquia q̃ nos quedo en la tierra de la Virgen sanctissima es su preciosissimo nombre.

sencia, dexarnos aca en la tierra, su nombre sacratissimo, a quien acudiessemos, para que nos valga, como si acudieramos a ella en persona: No nos quedo, de la Virgen sacratissima, en la tierra otra reliquia, sino su dulcissimo nombre, de muchos sanctos del cielo gozamos y reuerenciamos reliquias en la tierra, y las tenemos como prendas, y rehenes de la intercesion y fabor, y de la buena amistad que con Dios y con su madre nos hazen de vno tenemos vn braço, de qual la cabeça, de qual el dedo, y Iesu-Christo nuestro señor por prenda de ser nuestro abogado con el padre, no se contento con dexarnos, su cruz, sus clauos, sus vestiduras por reliquias, sino que nos dexo su cuerpo, pero de la sacratissima Virgen, solo tenemos el nombre, porque el deuoto del glorioso San Pedro vaya a Roma, el de Sanctiago a Galizia, el deuoto de San Illefonso a Zamora, el deuoto del bienauenturado San Iuan Baptista a Leon, el deuoto del glorioso San Augustin mi padre a Pauia el de Christo nuestro señor a sus Iglesias, adonde le hallara sacramentado, para que le adore y reciba en su cuerpo y alma, pero los deuotos de la Virgen sanctissima nuestra señora, no han menester cansarse en buscar sus reliquias, porque donde quiera las pueden gozar, pues en su dulcissimo nõbre les quedo vn general amparo contra los peligros y afflictiones humanas, que como aduirtio el sagrado Doctor de la Iglesia San Augustin nuestro padre, en el sermon de la assumpcion de la sacratissima Virgen nuestra señora, lleuo el hijo el cuerpo sanctissimo de la madre al cielo, porque no era digna la tierra de tan precioso y rico tesoro, *Tam pretiosum enim thesaurum melius est seruari cælo quam terra*, Y dexonos su nombre santissimo, por reliquia preciosa, digna de qualquier estima. Y tiene este preciosissimo nombre tres excellencias, entre otras muchas, la primera que es alegre y regozijado para todas tierras, gentes y naciones, en todas horas, y tiempos, alegre al Turco, al Barbaro, y al Christiano, y todos le alauan y bendizen, cumpliendo se en esto lo que la misma Reyna de los Angeles profetizo de si, *Beatam me dicent omnes generationes*; y cõ razon causa alegria, pues fue esta señora, que es representada por el nombre de Maria, la luz q̃ alegro y regozijo al mũdo, y desterro las tinieblas de los peccados. La segũda excellẽcia, que es nombre de authoridad, y de dignidad admirable, dize mas

S. Aug. ser. de Assump. virg.

Tres excellẽcias (entre otras muchas) del nombre de Maria.

Luc. 1.

Despues del nōbre de Iesus al nombre de Maria se deuemas respecto y reuerencia.

que ser Propheta martir, Patriarcha, Apostol: tanto que despues del sanctissimo nombre de de Iesus, no ay nombre a quien mas respecto se deba, ni que represente mayor dignidad, la tercera excellencia: que es nombre de confiança, que no ay cosa que assi nos aliente para pedir al señor todo lo que nos falta, como este nombre de Maria, quien da de ojos que luego no diga valgame sancta Maria? Quien se ahoga: quien se quema: quien esta en el potro de los tormentos, quien cae en manos de ladrones, quien pleytea: quiē camina: quien nauega con tempestad y peligro, que no se acoja a este puerto bendito y seguro de Maria?

Cada letra del nombre de Maria tiene particular misterio.

Y es tan mysterioso este soberano nombre de Maria, segun algunos Doctores, que assi como el nombre dulcissimo de Iesu, no solo es admirable en lo que significa, y en todo el nombre junto, sino que cada letra tiene su particular mysterio, assi tambien el nombre sanctissimo de Maria: y vnos quieren que se componga, de cinco piedras preciosissimas, las quales comiençan por vna de las letras de este nombre sagrado. Otros Doctores son de parecer que se cōpone de cinco nōbres de mugeres famosissimas, del viejo Testamento, que fueron figura de esta soberana señora: y recogio en si las gracias y virtudes, de todas, de Michol muger del Rey Dauid, de Abigail muger de Naual Carmelo, y despues muger del mismo Rey Dauid, de Rachel muger del Patriarcha Iacob, de Iudich la que mato al Capitan Holofernes, y Abisac, la sunamitis que fue escogida como mas bella y hermosa para seruir al Rey Dauid.

Margarita. Adamas. Rubinus. Iaspis. Alectorius.

Michol. Abigail. Rachel. Iudich. Abisach.

El nombre de Maria suauissimo y dulcissimo.

Y es el nombre de Maria, suauissimo, y dulcissimo, no es de aquellos nombres de quien dixo el otro Poeta, que el mismo sonido y pronunciacion del nōbre ponia miedo.

Nomina sunt ipso, pene timenda sono.

Ouid. in Epist.

Ni es nombre terrible, como el nombre de Penthesilea, Cenobia, Camilla, Tomyris, o como el nombre de Hercules, o Hector, del qual ablando el mismo Poeta en persona de Penelope muger de Vlisses, dize que solo el oyrle le robaua el color del rostro.

Nomine in Hectoreo pallida semper eram.

No es nombre que espanta, y atemoriza, sino que enamora las almas, y assi ablando del el deuotissimo y bienauenturado San Bernardo, dize assi. O nombre suauissimo y dulcissimo de la Virgen gloriosa, nōbre hermosissimo, yo confiesso

S. Ber. hom. super missus est.

que no soy digno de tomarte en mi boca, pero si no soy digno por mi soylo por ti, porque tu señora eres digna de que te nombre, y de ser amada y reuerenciada, porque por ti adquirimos la gracia, alcançamos la gloria, se quiebran las cadenas, se perdonan las deudas, se vencen los vicios, se sueldan las quiebras, se cobran las cosas perdidas, se renueuan las viejas, se refuerçan las flacas, se engendran las pequeñas, se leuantan las caydas, se lleuan adelante las començadas: las no acabadas se perficionan, las perfectas se conseruan, los demonios se auyentan, el coraçon se limpia, el entendimiento se esclarece, inflamase el alma, derritese el pecho, endulçorase el gusto, y se hermosea el aspecto: hasta aqui son palabras de San Bernardo, el qual en la *homilia secunda super missus est*: añade, que este soberano nombre de Maria, no es nombre que a caso le tuuo, sino que Angeles vinieron del cielo, a darsele para que por el se entendiesse el tesoro que el cielo tenia encerrado en esta soberana señora.

S. Bern. homi 2 super missus est.

El nombre d. Maria vino del cielo por ministerio de Angeles, segun S Bernardo.

Y aun para entender algo de las excellencias del nombre excellentissimo de Maria, parece que es a proposito, lo que cuentan los Hebreos, entre sus grandes misterios y secretos y es que entre todas las criaturas, ay vna perfectissima sin comparacion mas que todas, que en su lengua se llama, Mitatron, que significa, *Principem facierum*, como si dixessemos el mas priuado de la boca, y de los de la llaue dorada, y mirado aquel nombre, por hombres curiosos y doctos, han hallado q̃ el nõbre de Maria, es el que mas quadra con este, las razones en que se fundan, no son para este lugar. Pero quadrale, a la Virgen muy bien, por ser la q̃ mas priua con Dios, la que hallo gracia en sus diuinos ojos, y nos haze gozar de su priuança, y ayuda a esto, que el interprete de San Epiphanio, por Maria traslada, *assectatrix continuctissima*, la assessora de Dios, la que se halla siẽpre a su lado, para ver y proueer los negocios del mũdo.

Doctor. Hebre. Veale Canisio libro. 1. de beat. Maria. c. 4 pagina. 4.

S. Epiphanio.

§. II.

VINIENDO pues a la declaracion y significacion del nombre, Maria es nombre Hebreo, y segun el bienauenturado San Epiphanio en el sermon *de laudibus Virginis*, y el glorioso San Pedro Chrisologo en el sermon ciento y quarenta y seys. Eucherio en el *libro segundo instructionum*, y el glorioso y bienauẽturado S. Iuã Da-

S Epiph ser. de laudibus virginis S. Chrisologo serm. 146. Eucherio lib. 2 instructionum

masceno, *libro quarto fidei orthodoxa. capit. 15.* quiere dezir tanto como señora, *Domina.* Y con este epitheto, alludiendo a esta ethimologia, la llamamos los Christianos nuestra señora, que aunque el cielo la reconoce por su Reyna, los angeles por señora suya, los Christianos la reconocemos por Reyna y señora nuestra, y si el Emperador es señor de todo el mundo y le llamamos assi a boca llena, como parece en *en la l. de precatio ff. ad. l. Rom. de iac. y en la. l. bene a zenone. C. de quef. prescrip. c. Adrianus el segũdo 63. distinctione,* tambien la Emperatriz es señora del mismo mundo por la comunicacion de los prebilegios, *l. princeps ff. de legibus*, pues Dios se llama a boca llena señor *Ego Dominus*. Y trae broslado en el muslo, Rey de Reyes, y señor de los señores, luego llamase la Virgen, siẽdo madre suya, *Domina.* Señora, y era justo se declarasse en su nombre ser señora de todo el mundo, la que es madre del Principe del cielo y suelo, que este es estylo de los Principes, llamarse con nombres del Imperio que tienen, al vno Rey de España, al otro Rey de Francia, al otro, Rey de Vngria, pues assi ala Virgẽ Maria, esto es, señora, porque lo es sin limites ni terminos, que en el cielo es Reyna, y en el suelo Reyna y señora Y como a las aues les dio Dios vna Aguila real por Reyna, a los animales quadrupedes, vn Leon, a los peces vn Delphin, a los arboles vna Palma, a las flores el lilio, assi (si es licito hazer comparacion de pequeñas cosas a grandes,) a la serenissima Virgen Maria, la dio el cielo a los hombres, por su reyna y señora. Y assi jamas la tomamos en la boca, que no sea para como humildes sieruos hazer este reconocimiento, de su grandeza, y nuestra pequeñez, y es negocio tan llano entre los que tienen fe, que en diziendo nuestra señora hasta los niños entiendẽ que no es otra que Maria.

Maria lo mismo que Domina Señora

Leg. de precatio ff. ad leg. Rom. de iaculis. Leg. bene a zenone. C. de questio prescript. Cap. Adria. el 2. 63. dist. l. Princeps ff. de legib

apocalipsis. 19 c. 16.

Estilo de Principes llamarse cõ el nombre del imperio q̃ tienen.

§. III.



LA mas ordinaria interpretacion de este sanctissimo nombre, es que quiera dezir estrella de la mar, y es parecer del glorioso San Bernardo, en muchos lugares, y particularmente en la *homilia. 2. de laudibus virginis super missus est,* Y antes del lo dixo Eucherio, y el venerable Beda, en la homilia de la fiesta de la Annunciacion: y con este nombre la saluda la Iglesia, en aquel hymno tan celebre como ordinario, que se canta en las

2. Maria estrella de la mar

S. Bern. Hom. 2. sup. Missus est

Eucherio. Beda.

Hymno de la Virgen.

fiestas desta señora, que comiença, *Aue maris stella*, y quadrale a la Virgen por mil razones en especial, (dize el glorioso San Bernardo) que como la estrella, sin corrupcion suya ni lesion alguna, embia su rayos, asi la Virgen sin lesion pario a su hijo, y como el rayo saliendo de la estrella, no disminuye su claridad, tampoco la Virgen a su hijo disminuyo, su entereza y virginidad, y como la estrella de la mar, es guia y norte, para tomar puerto seguro a los que nauegã, asi la Virgen Sacratissima, es norte, guia y aguja de marear para llegar al puerto de la bienauenturança, asi lo dize Gisilberto Doctor grauissimo, enel tratado que hizo, *de altercatione synagoga & ecclesia*, que ablando de la Virgen dize. *Ipsa est stella, imo stella stellarum, cuius ductu & interuentu, ad Patriam transfetamus.* Ella es la estrella, o por mejor dezir la estrella de las estrellas, esto es la mas luciente y clara, con cuya guia, y con cuya intercessiõ naugamos a nuestra patria celestial que es el cielo: y como cõ la estrella se gouiernan los marineros, y poniendo los ojos en ella encaminan su nauegacion al puerto, asi la Virgen en la tierra que es vn mar espacioso, *hoc mare magnũ & spatiosũ, &c.* Dõde de ordinario ay tormentas, es estrella en quien los hombres ponen los ojos, para tomar puerto seguro es guia enel viaje, q̃ hazen los hombres de la tierra al cielo, y con esperança de su ayuda, nos damos a la vela sin temor de padecer naufragio, y asi nos aconseja el glorioso Bernardo, que tomemos a esta señora por norte y guia, si queremos no perecer y llegar a puerto seguro.

Gisilberto de altercatione synagoga & ecclesia.

Psal. 103 c. 25

S. Bern. homil. 2 super missus est.

Y llamase estrella de la mar, porque asi como aquel cuerpo celestial, por verse de tan lejos, parece pequeño a la vista, y el Astrologo discreto, juzga de su grandeza, no por lo que los ojos dizen, sino por lo que enseña la razon, asi aunque a la vista parecia esta soberana señora pequeña, y en su bestido, trato, comunicacion, y semblante, y en lo demas de que juzgan los ojos, se auia como las otras mugeres, y donzellas de Nazareth, y no parecia a los ojos de carne y sangre singular grandeza la suya, con todo esso, quien la trataua y tenia ojos de espiritu, reconocia que hazia la ventaja a las demas criaturas todas, que haze vna estrella a vna pequeña cosa y mucho mas: y que como estrella y norte, estaua fixa en el cielo sin poder caer del estado, en que Dios la auia puesto, que aun-

que

que viuia en carne, y conuersaua con los hombres, y ablaua y trataua, pero su asiento, su conuersacion, su trato, sus pensamientos, en realidad de verdad, estauan en el cielo con tan gran limpieça, que ninguna se puede entender mayor, en quantas criaturas en el estan.

Llamase tambien estrella de la mar, que como esta cõ ser vna a todos, es guia y norte para tomar tierra y puerto seguro. La Virgen sacratissima, a todos es norte y guia para q̃ tomemos puerto seguro en el cielo: a todos ampara, a todos recoge, cõ todos vsa de misericordia, no queda nadie excluydo del fabor y amparo desta Reyna y señora que a todos fabotece, al judio, al moro, al Barbaro, al Scita, al peccador y al justo, y por esta misma razon esta señora es comparada a la oliua que esta en el campo, *sicut oliua speciosa in campis Ecclesi.24*. Para entendimiento del qual lugar se note, que la oliua es symbolo y hierogliphica de la misericordia, como lo aduirtio Pierio Valeriano, libro.53. folio. 385. Y aun aculla, para significar Dios, a los q̃ quisiessen entrar a el, q̃ auia de ser por piedad y misericordia mando a Salomon, que las puertas del templo fuessen de oliua, estando lo demas todo cubierto de oro: y como aduirtio San Augustin nuestro padre, y lo aduirtio tambien el mismo Pierio, quando Iesu Christo nuestro señor, quiso librar la adultera, y vsar con ella de misericordia, librandola de la acusacion de los Phariseos, notó el Euangelista San Iuan, que cuenta este misterio, que venia Christo del monte de las oliuas, que era como dezir que venia dispuesto y aparejado para vsar de piedad y misericordia. Pues yo (dize la Virgen) soy vna hermosissima oliua, y tan llena de misericordia que pari a la fuente della, y assi me llaman madre de misiricordia, y no soy oliua como quiera, sino plantada en el campo. *Quasi oliua speciosa in campis*. oliuas ay, pero cercadas, y no se entrã a ellas sino por vna puerta, ó por dos, ay difficultad de gozar el fructo no pueden todos llegar a aprouecharse del: pero de mi si, todos se pueden aprouechar de mi intercesion, y socorro, que soy oliua puesta en el campo. Y notesse mucho, que no dize que es oliua, sino que es como oliua, *sicut oliua*, Dios es la mesma misericordia, y assi es proprio de Dios, vsar de misericordia, y assi le dize la Iglesia en vna oracion, *Deus cui propriũ est misereri*, como poniẽdole

La Virgen cõparada ala oliua, y porque.

Ecclesiast.24

Pierio Valeriano lib.53.fol. 385.

3.Reg.6.a.31.

S. Aug. tract. 33. in Ioann.

Ioan.8.1.

Que ministerio ybo en venir Christo del mõte de las oliuas quando libro a la adultera.

La Iglesia en vna oracion.

delante, la razon que puede auer para hazer lo que se le pide, y suplica, que si se le pide que remedie nuestras miserias, y vse con nosotros de misericordia, no se le pide cosa agena de su misma condicion y naturaleza, sino que le es muy proprio: Pero la Virgen es como oliua, muy parecida a Dios en esto: y es como oliua plantada en los campos para bien y remedio de todos, ay sanctos que tienen misericordia para con los hombres y remedian sus necessidades, pero no todas, ni a todos, a vnos socorren y a otros no: remediã vnas enfermedades y dolencias, y no otras, y assi con particular prouidencia del cielo, ay particulares sanctos, para particulares enfermedades, y achaques, y como desde la punta del pie hasta la cumbre de la cabeça, estamos embutidos y rellenos de miserias, para aliuio y remedio dellas, proueyo Dios en particular a cada parte de nuestro cuerpo de la intercesion de vn sancto, y assi vemos que S. Iuan Baptista es abogado del dolor de la cabeça, Sancta Lucia abogada del dolor de los ojos, sancta Polonia abogada del dolor de los dientes, San Blas de la garganta, sancta Agueda abogada del dolor de los pechos, San Augustin del coraçon, San Gregorio del estomago, San Anton de los pies, otros sanctos ay que parece que tienen misericordia coarctada, a cierto lugar, porque hazen mayores fabores y mercedes en los lugares donde estan sus cuerpos y reliquias, otros hazen mercedes y misericordias en vn tiempo mas que en otro, como se vee en muchos martires y sanctos, que al tiempo de su martirio, y canonizacion se mostrarõ mas liberales, con quien pedia su fabor y ayuda. Pero la misericordia de la Virgen, es como de oliua puesta en los campos, es para todos comun y vniuersal, comun para todas personas, para todas enfermedades, en todos lugares y tiempos, para hazer siempre mercedes a los hombres, pues esso mismo es ser estrella de la mar, guia norte y remedio para todos los que nauegan por este mar tẽpestuoso.

Particular prouidencia del cielo que vbiesse particulares sanctos para particulares enfermedades.

Y llamase vltimamente estrella de la mar, que como en la tormenta descubriendo, el Piloto, o marinero, la estrella de la mar, o norte, se consuela en medio del peligro, y se le serena el alma, y concibe grandes esperanças de su remedio, assi en descubriendo a Maria, norte y estrella del cielo, aunque el agua de los trabajos, de a la boca, luego se serena vna alma,

En descubriendo a Maria estrella soberana se serena vna alma aunque el agua de los trabajos le de a la boca.

y con

y concibe esperança cierta de su remedio y salud, esta es la estrella faborable en medio de los peligros grandes, de las enfermedades sin remedio, de las perdidas de hacienda honra y vida, sino digame alguno quando se encomendo a esta señora con deuocion y fee, y vino delante de alguna imagen suya, lleno de angustias y trabaxos, que antes de salir de su presencia no fuese remediado y consolado? quien se vio jamas con el agua de los trabajos y afliciones tan a la boca, por mas que anduuiessen leuantadas las olas de sus angustias, que parece le querian sorber y anegar, que no las sosegasse esta señora, y le sacasse a puerto seguro? es esta Virgen aquella blãquissima paloma sin hiel que en medio de las aguas del diluuio, traxo en su pico el ramo verde de oliua, quiero dezir que en mitad de los peligros nos da esperanças ciertas de salir bien dellos, y nos los haze oluidar. A quien no haze reparar, loq̃ cuenta la diuina Escriptura en este caso, embia Dios al mundo vn diluuio vniuersal, del qual no escaparon sino solas ocho almas, de tantas como en el mundo auia, que se recogieron con el sancto Noe en el arca y como crecian las aguas, creciã los temores de los que yuan en

Genes. 8.

el arca, venia vna ola y otra que la combatian, y asoman lose el sancto Noe vn dia, a vna ventana, tomo vna paloma blanca y hermosa, y hechola a volar, va volando la paloma por los ayres, y asientase en vna oliua, ya descubierta del agua, y con su pico, quita vnas hojitas, y vn ramito de la oliua, y boluiose con ellas a Noe, el qual se alegro grandemente, con todos los demas que estauan encerrados en el arca. Cosa es muy para notar (dize vn doctor) que a vnos hõbres que estauan cansados, quarenta dias auia, con la tempestad y diluuio, les haga oluidar todos estos trabajos y fatigas, la vista de vna paloma? fue figura de lo que sucede a los hombres trabajados en este mar de tribulaciones, que en poniendo los ojos, en esta paloma q̃ es la Virgen serenissima, se oluidan de sus trabajos, y los dan por bien empleados, por gozar del fabor de su vista y socorro. Y es muy parecido a este caso, otro que cuenta la diuina Escriptura, en el libro de Iosue. c. 3. llegando el arca del testamento, a las riberas del rio Iordan, porque no se ahogase el pueblo de Dios, en aquel paso, q̃ no se podia excusar para la tierra de promision se señalo el arca con vn notable milagro y marauilla que hizo

Aduertencia de vn doctor, muy para notar.

en este lugar. Porque estando el pueblo de Dios dubdoso, y perplexo en lo que se podia hazer en este caso, por orden y traça de Iosue, se hecho delante el arca del testamento, y en llegando los sacerdotes que la lleuauan en ombros, a poner el pie en el rio, las aguas se boluieron el rio arriba con tanta marauilla, que las corrientes yban a porfia subiendo las sierras, de donde auian caydo y leuantaronse tan altas, que arrasauan las cumbres de las montañas, de tal manera que dize el texto sagrado, que el monte altissimo que las aguas hizieron, se veya dende Ædon, que era dende el derecho por donde pasaua el pueblo, hasta otro pueblo el rio abaxo, que se llamaua Sarthan, que serian como quarenta millas, y entonces, mando Iosue al pueblo, que entrasse por la madre del Iordan, y pasando el arca del testamento delante, a pie enjuto, entro el pueblo al mismo paso, pasando el rio y sus aguas sin mojarse: no sera menester probar que la Virgen sacratissima es la verdadera arca del testamento, pues en ella, no solo puso Dios el manna, la bara de Moysen, y las tablas de la ley, sino el pan viuo del cielo, y el Verbo encarnado que vino al mũdo por Legislador suyo. Quiere pues dezirnos el Espiritu sancto en aquella figura, que los Christianos, (que son el pueblo escogido que el otro pueblo representaua) que caminaren los dias del destierro desta vida, en compañia de su preciosissima y diuina arca, que es la Virgen, poniẽdola delante de los ojos, lleuandola por guia y norte, no tienẽ que temer los trabajos que con su soberana presencia se bolueran atras, que por esso es estrella de la mar, por esso arca del testamento, por esso paloma. Y assi viene muy a quento el consejo de S. Bernardo, q̃ por estar escripto con palabras tan graues y deuotas, le referire como el lo escriue. *O quisquis te intelligis in huius sæculi pro fluuio magis inter procellas & tẽpestãtes fluctuare quàm per terram ambulare ne auertas oculos, à fulgore huius syderis, si non vis obrui procellis, &c.* O hombre qualquiera que tu seas que tienes desengaño del cielo, y ves con claros ojos, que en el mar tempestuoso desta vida, mas andas fluctuando entre las olas y tempestades, que por tierra segura y firme, no quites los ojos del resplandor desta estrella, sino quieres ser anegado con la tempestad, si se leuantaren los uientos de las tentaciones, si dieres en los peñascos de las tribu-

S. Bern. hom. 2 de laudibus Virginis matris super euãgeliũ missus.

Palabras de S. Bernardo.

laciones, donde suelen peligrar mil almas, mira esta soberana estrella, llama a Maria: si eres arrojada de vna parte a otra con las olas de soberuia, ambicion, detraction, o embidia, mira esta estrella, llama a Maria: si alguna ira, auaricia, o suciedad de carne, combatiere la nauezilla de tu entendimiento mira a Maria: si turbado con la grauedad de tus peccados, confuso con la suciedad de tu conciencia, y espantado con el horror del juyzio diuino, començares a ser sumido enel profundo de la tristeza, y enel abismo de la desesperacion, ponen tu pensamiento a Maria en los peligros, enlas angustias, en las cosas dudosas piensa en Maria, y llamala de coraçon, no se aparte de tu boca y tu coraçon, y porque alcançes el suffragio de su oració, no dexes de seguir el exemplo de su conuersacion celestial, que siguiendo este norte y estrella, no te apartas del verdadero camino, y rogandola no desesperaras, y poniendo enella tu pensamiento, no yerras, teniendote ella de su mano, no tengas miedo que cayas, guardandote ella no tienes que temer, y con tal guia no te cansaras, y teniendola propicia llegaras al puerto que deseas y asi en ti mismo experimentaras, con quanta razon se dize de la Virgen que su nombre es Maria, que quiere dezir estrella de la mar, hasta aqui son palabras de S. Bernardo.

§. IIII.

SEgun parecer de otros doctores, Maria se dize assi *de mare*, que significa mar, vn abismo y profundo pielago de aguas jūtas, en vn lugar, y segun Alberto magno. *Super missus est. cap. 54* conuiene esto con propriedad a la Virgen, que como enla mar se juntan muchas aguas, assi en la Virgē se juntarō muchas virtudes, y essa cōgregaciō y jūta de virtudes, llamamos Maria: Aculla enel principio del Genesis, contando la creacion de las cosas, dize la Escriptura diuina, que el ayuntamiēto de todas las aguas se llamo mar, luego el lugar dōde se juntaron todas las gracias y virtudes, con propriedad se llamara Maria. Y quadrale este nōbre a la Virgen por mil respectos, lo primero, que como todos los rios entran en la mar, y salen della, *Omnia flumina intrāt in mare & ab eo exeunt*, *eccles. 1.* assi todas las gracias diuinas entran en Maria: assi lo confiessa el glorioso Doctor San Hieronymo, *Cæteris per partes præstatur gratia, Mariæ vero tota se infudit gratiæ plenitudo.* A las demas criaturas dieronse gracias y dones re

3. Ethimologia del nombre de Maria que se deriue de mar. Alber Magn. super missus est cap. 54.

Genes 1. a 10.

Porq̄ razones le quadra a la Virgen el nombre de mar.

1. Razon.

S. Hieronymo, ser de assump. virginis.

partidos, a este vn don, a aquel otro, al fin repartiose la gracia, pero a Maria comunicosele la misma fuente de la gracia, que la tuuiesse en si, para que de alli se comunicase a todos, y assi mi padre San Augustin dize, que la Virgen es el rio, o fuente que salia del parayso para regar toda la tierra, y que para esso esta llena de gracia, para que la derramase por todo el mundo, *gratia plena es, (o Maria:) quam apud Deum inuenisti: & hanc per totum mundum difundere meruisti.* Y lo mismo dize el glorioso San Bernardo. *Super missus est ibi: ipsa quidem est plena, &c.*

Aug.

B. in sup. mi.

2 Ration.

Lo segundo, por la mar, se da paso de las Indias a España, y se haze prouision de todo lo necessario, y por la mar de España a Indias, se lleua el vino, el azeyte, &c. de alla se trae el oro, la plata, las perlas, la especieria, de Flandes por la mar se traen las tapizerias ricas: tambien la mar, comunicandose secretamente, por las concauidades que halla, haze produzir tantas arboledas, tantos sotos y florestas, como vemos en el mundo, que si los rios los riegan y bañan con sus aguas todos essos nacen de alli, y aunque no se vee, de alli salen. Pues assi la Virgen sacratissima es mar, es el paso, por donde se nos comunican las riquezas de las Indias del cielo, y aunque no lo veys, el buen despacho de vuestro pleyto, la salud, las lagrimas, la paciencia en las aduersidades, todo nace secretamente deste mar porque ninguna merced haze Dios al mundo, que no vaya registrada por las soberanas manos desta señora; ni le aplace, sino lo que por ellas se le ofrece, assi lo affirma el deuotissimo Bernardo, diziendo, *nihil decreuit Deus dare nisi per Virginē & in fine sermonis. Ceterum quidquid illud est quod offerre paras, Mariæ comendare memento, vt eodem alueo ad largitorem gratiæ gratia redeat, quo influxit, nec enim impotens erat Deus, & sine hoc aquæ ductu (scilicet Maria) infundere gratiam prout vellet sed tibi vehiculū voluit prouidere, forte enim manus tuæ aut sanguine plenæ aut infectæ muneribus quôd non eas, ab omni munere excusisti, ideo modicum istud, quod offerre desideras gratissimis illis & omni acceptione dignissimis manibus Mariæ offerendum tradere cura, si nō vis sustinere repulsam nimirum candidissima quædam lilia sunt, nec causabitur ille liliorum amator, inter lilia non inuentum, quidquid illud sit, quod inter Mariæ manus inuenerit.* Por lo qual el esposo no se contento con llamar a esta señora poço de aguas viuas, sino que para comunicarse, salian con impetu. *Puteus*

S. Ber. serm. de natiuitate Mariæ & queramus gratiam, & per Mariā queramus.

Cant. 4. d. 14.

aquarum viuentium, quæ fluunt impetu de libano. Y ella misma dize de si, que es como vna azequia, o vn conducto de agua que sale del parayso. *Ego sicut aque ductus exiui de paradiso.* Y luego explica el effecto que haze, *rigabo hortum plantationum mearum*, que es regar todas las plantas y yeruas que estan en el Iardin o huerto, q como ninguna cosa ay mas necessaria en vn huerto, o jardin para que medren las plantas, y crezcan y no se sequen, que el agua que se les comunica, porque de alli les viene su verdor, su hermosura, su medra, assi la deuocion dela Virgen, y su intercesion sanctissima es por donde se nos comunican todos los bienes. Y por ser cosa en que consiste nuestro bié y aprouechamiento espiritual, pretende el demonio quebrar este conducto, que es lo que hizo el capitan Holofernes, en el cerco de la ciudad de Bethulia, que para destruyrla, mando quebrar los conductos, o caños por donde auia de venir el agua encañada a la ciudad, assi pues el demonio, querria si pudiesse quitar del mundo la deuocion desta soberana señora, que es el conducto, arcaduz, y camino por donde nos viene remedio a todas nuestras afflictiones y necessidades, y assi dize el glorioso San Bernardo, que la Virgen es el conducto, que por la vna parte, como otra escala de Iacob, toca a los cielos, y aun passa de alli, pues llega a tocar a la fuente de las aguas, que estan sobre los cielos, y por la otra derrama y vierte en nosotros mil bienes, en vnos mas y en otros menos, segun nuestra capacidad. *aquæ ductus est Maria cuius nimirum summitas instar scalæ Iacob, cælos tangit imo etiam transcendit, vt illum fontem aquarum quæ super cælos sunt, contingere possit: &c. Iste ergo aquæ ductus plenitudinem fontis de corde patris accepit, & nobis illud prout capere poteramus edidit.* Por esso faltaron al genero humano, en tantos siglos las corrientes de la gracia, de que agora goza la Iglesia, *quia non dum intercesserat, aquæ ductus.* No auia este soberano arcaduz, por donde viniessen guiadas del cielo a la tierra. Resumamos pues este pensamiento, con el glorioso San Bernardo, con dezir que la intercession de la virgen, es vn Arcaduz soberano, por donde vienen guiados todos los bienes, es vn medio general para alcançar de Dios todo quanto para nuestras almas y cuerpos es necessario, y assi es para nosotros, lo que para el pueblo de Israel, fue la vara de Moysen con la qual segun se vee por mu-

Iudich. 7. a. 6.

La Virgen es el arcaduz por dó de se derramã en los hombres mil bienes

chos

Maria gota de la mar y porq.

dizen que Maria quiere dezir *Maris stilla, ò aqua guttula*, gota de agua de la mar, y la razon que ay de llamarla assi dizen que es, que como vna sola gota de agua de la mar, tiene olor, sabor, y color de marisco, assi la sacratissima Virgen, aunque no es el mar Occeano de la diuinidad, que por fe confessamos vn solo Dios, Trino en personas, y vno en essencia: Pero tiene sabor de Dios, olor de Dios, y color de Dios, quiero dezir la mas parecida a Dios, de quantas criaturas ay en el mundo, tanto que vino a dezir el glorioso y bienauenturado San Dionisio Areopagita discipulo del glorioso Apostol San Pablo, que la primera vez que visito a esta serenissima señora, vio en ella tantos resplandores del cielo, que si la fe no le fuera a la mano, la adorara por Dios: *Testor Deum qui aderat in Virgine nisi me tua diuina eloquia docuissent hãc verũ Deum esse crederem.* Y dixe que tenia el mismo color de Dios, porque esta soberana Reyna anda bestida de su misma librea, Dios, bestido de luz, *Amictus lumine sicut vestimento.* La Virgen sacratissima rodeada de Sol, *mulier amicta Sole.* Y aun se le parece en cosa que parece que excede los terminos de pura criatura, que no siendo capaz de infinidad, la Virgen sacratissima tiene dignidad de madre de Dios, que es dignidad en alguna manera infinita, como lo declara el glorioso Sancto Thomas, clara y resplandesciente lumbre de la Iglesia, *prima parte, quæstione vigesima quinta, articulo sexto solution. ad* 4. Por esso pues se llama gota de agua de la mar. Y sera bien rematar este discurso con vna exclamacion que haze a esta soberana estrella Hieronymo Vida (en vn hymno que dedico à la sacratissima Virgen nuestra señora.) que dize assi.

S. Dionis. Areopagita.

Psalm. 103 a. Apocalipsis. 12

S. Thom. p. p. q. 25. art. 6. ad 4 argu.

Nunc ô stella maris nostri, nos aspice presens,
Eripe, tot pelagi penè exhaustos fluctibus atris.
Nunc lucem, lucisque tuæ iubar exere & orbi
Exorere, ac radijs, nigrantem discute nubem.

Hieronymo Vida hymno virgin.

Discurso Nono.

§. I.

Et ingressus Angelus ad eam.



EN esta entrada del Angel San Gabriel, a la Virgen sacratissima es digna de mucha consideracion, la reuerencia y respecto con que entro a darle la embaxada, el glorioso San Augustin mi padre, es de parecer que se arrodillo el Angel para dar el Recado entrando en el aposen-

S. Aug. serm. 14. in natali D. i ante medium tom. 10.

posen-

posento dōde la Virgen estaua. Pero como vn Angel del cielo se arrodilla a vna pura criatura sin mezcla de diuinidad, siendo de naturaleza mas auentajada el Angel? Si, que quando vn Principe se casa con vna señora, aunque no sea tan principal, quiere que la tengan el mesmo respecto que a su real persona, y assi luego que escogio el Principe del cielo, a la serenissima Virgen por esposa y madre suya, quiere que el cielo la respecte, y se le arrodillen los Angeles, y que todos los cortesanos del cielo la hagan reuerencia, y por esso el Archangel San Gabriel, la trata con tāto respecto, y era mucha razon que este soberano espiritu, vsase este genero de criança cō la serenissima Virgen nuestra señora, en esta ocasion, que si el real Propheta Dauid tenia tanto respecto al arca donde estuuo el manna que dize, que pornā la boca donde Dios puso los pies, *adorabimus in loco, vbi steterunt pedes eius*. Que mucho que el Angel se arrodille delante del arca diuina, donde se queria ya encerrar el mismo Dios?

Porque el Angel se arrodilla a la Virgen.

Psalm. 131.

Y guarda este respecto a la Virgen purissima, por dos razones, entre otras muchas, la primera por ser como era la Virgen Angel por gracia, y en esta excedia a los Cherubines y Seraphines, y segun el glorio San Bernardo de mas estima es ser Angel por gracia, q̄ por naturaleza: vn vaso de brōce muy labrado y de mucha hechura, mas vale que vno de plata llano, aunque la materia es mejor, y de dos escofiones, vno de hilo de oro, y otro de hilo de plata muy labrado, de mas valor es el del oro, quanto a la materia, pero tantas piedras y perlas puede tener el de hilo de plata, y ser de tan costosa hechura, que valga mas sin comparacion, aunque la materia no es tan preciosa. Assi aunque en lo natural hazia ventaja el Angel a la Virgen sanctissima: pero en los esmaltes de la gracia, la hazia conocidissimas ventajas la Virgen al Angel, porque le pusieron tanta hechura, que *materiam superabat opus*, el retablo que el Rey Philippo II. Hizo para el Escurial, dizen que costo mas que si fuera de plata, porque es mas costoso labrar en bronce y en piedra de jaspe y marmol, assi pues mucho mas es labrar en naturaleza humana, llena de apetitos contrarios, que no en la del Angel, luego si es de mas estima ser Angel por gracia, que por naturaleza, y en la gracia hazia la Virgen tan conocidas ventajas a todos los espiritus Angelicos, que mucho que el

Razon de respectar el Angel a la Virgen.

S. Bernardo.

Por ser Angel por gracia.

el vno dellos, viniendo por Embaxador, a esta soberana señora se le arrodillo, segun parecer de san Augustin nuestro Padre.

2. Razon por ser Virgen
Genesis. 37.

La segunda razon de arrodillarse a la Virgen, el Angel es por ser Virgen, que como vimos arriba, a vna Virgen el cielo y tierra la respectan, y el Sol Luna y estrellas se le hincan de rodillas a vn hombre casto como Ioseph, pues si este respecto tienen los astros del Cielo, a un hombre casto y limpio, que mucho que a la Santissima Virgen, Princesa de las Virgines, Virgen por Anthonomasia, se le arrodille el Angel, y le guarde este respecto y notó el Doctor Angelico santo Thomas, clara y resplandeciente lumbre de la Iglesia, opusculo octauo, que la Virgen serenissima fue la primera que merecio que los Angeles del cielo la hiziesen cortesia, como a Virgen de las Virgines, para lo qual aduierte con mucha consideracion, que en los tiempos que precedieron a los de la gracia se tenia por cosa graue ver Angeles, por que muy raras vezes se tratauan con los hombres, y quando alguna vez suzedia esto, quedauan desalentados con su vista arrojados en el suelo y les parecia que ver Angeles, y tener la muerte a la puerta, era vna misma quenta, a Manue padre del fortissimo Sanson, quando vino el Angel a traer las nueuas del preñado de su muger y a dezirle las qualidades del niño que auia de nazer, y los bienes que por su mano recibiria el pueblo de los judios, con ser la platica que con el tuuo el Angel toda llena de regalo, y de misericordia en sauiendo que era cortesano del Cielo, el que le auia ablado dijo a su muger, Angel es el que nos a hablado? no ay que esperar que nos durara mas la vida *morte moriemur quia vidimus Dominum* este miedo causó al varon santo, el auer oydo raçones de vn Angel, y sauer lo que era, y en otra vista de Angel, cayó el santo Propheta Daniel en tierra, viendo al Archangel san Gabriel y quedo sin fuerzas y sin aliento para poderle mirar asta que el Angel le leuanto, y encomenzando a ablar cayó segunda vez en tierra, y a este proposito, parecen que vienen aquellas palabras del Patriarcha Iacob, que despues de auer visto el Angel y luchado con el toda la noche, como espantado de auer escapado con la vida, dijo, *vidi Dominū facie ad faciem, & salua facta est anima mea* como quiē dize es posible que he visto Angel, y

S. Tho. Opusc. 8
Iudicum. 13.
Dani. 10. b 8.
Genes. 32. g

que he escapado con la vida? y quãdo no sucedia esto a algunos santos, tenian por gran fabor y merced que les hazia en que los Angeles se dexasen adorar y respectar, y toda la cortesia que se les hazia y el respecto que se guardaua con ellos, parecia debido a la grandeza destos espiritus bien auenturados, y asi entre las grandes alabanças que del gran Patriarcha Abraham, refieren las diuinas letras, vna es que hospedo Angeles, y con termino lleno de reberencia los regalò, y arrojado en el suelo, protestando que era poluo y ceniça los adoro, esto es lo que sabemos y asta aqui llega lo que las historias antiguas y diuinas nos enseñan, y en ninguna de todas ellas, leemos ni jamas se entendio que Angeles hiziesen reuerencia a hombres por santos que que fuesen, ni hiziesen mas que llegar y dar raçon del negocio a que Dios los despachaba, en sola esta Reyna y señora començaron los Angeles a reconozer los hombres, a preciarlos, a estimarlos, a saludarlos, ella sola fue la primera que merecio que los cortesanos del Cielo, la hiziesen cortesia, y que el Archangel san Gabriel se le arrodillase.

Genesis 18.

S Thom. 3 sum.

Y aduierte el mismo Doctor angelico, en el lugar sobre dicho que la raçõ porque queria Dios que las cosas fuesen por este camino, y que los hombres guardasen este decoro a los Angeles y les hiziesen esa reuerencia, y que temblasen en su presencia a vn los muy santos, teniẽdo por gran ventura, el adorarlos y seruirlos, sin auer hombre en cuyo entendimiento cayese pẽsar que le deuian los Angeles respecto ni por los sceptros ni Imperios ni por la sabiduria ni sanctidad que en si reconoziese: era porque reconoziesen los hombres las conocidas ventajas, que al mayor dellos hazia el menor de los Angeles, en todas esas cosas, y en otras, siendo su naturaleza sin comparacion mas excellente, y haziendo las ventajas a toda la nuestra, que haze vna criatura espiritual, a vn pedazo de lodo, y este pensamiento se le represento al Santo Patriarcha Abraham, quando se llamo poluo y ceniza, al tiempo y saçon que auia de ablar con los Angeles, reconoziẽdo que, quando entre ellos, y el no vuiera mas ventajas que esas, era bien que el poluo y ceniza se derribara en el suelo y les reconoziera y tuuiera el respecto que deue vn esclauo a su señor, y que no venia a quenta que el dueño hiziese reuerencia al criado, ni el Cielo al lodo y no era solo esto lo que tenia a los hõbres subjetos y rendidos sino

La razõ por q̃ queria Dios q̃ los hombres en el testamẽto viejo respetasen tanto a los Angeles.

Genesis 18.

sauer el trato y la familiaridad que los Angeles, tienen siempre con Dios, en cuya Corte residen, a cuya magestad assistẽ sin faltar vn punto de su diuina presencia, el santo Propheta Daniel en vna reuelació admirable que tuuo, la qual el refiere en el capitulo septimo de su prophecia, dize que vio millares de millares de Angeles y espiritus bien auenturados que estauan seruiẽdo a la magestad de Dios, y que siendo criados del Rey del Cielo todos ellos tenian coronas en las cabezas, y erã Reyes (que el seruir a tal Dios aun aca en la tierra es reynar, quãto mas ẽ su real y celestial palacio, siendo de los grãdes del) pues ver esto los hombres, por vna parte, y por otra que estauan desterrados del Cielo y hechados del parayso por sus peccados, y assi necessitados de fabor, la misma necessidad haziá, que reconociesen a los que viuian en tan gran pribança con Dios: y assi como los que han menester al Rey, en cuya desgracia estan, hazen respecto a los priuados y a los de la camara, por cuya intercession piensan negociar de voluer a la gracia de su principe, ese mismo estilo guardauan los hombres con los Angeles, por cuya mano Dios los auia hechado del parayso, pensando por este medio recobrar lo perdido, y reparar el daño que sentian, y a todo esto se juntaua reconoçer en los Angeles, vna soberana claridad participada de la diuina gracia en que Dios los auia criado, y de la gloria que poseyan, pues por todas estas raçones, era justo que hiziesen reconocimiento los Angeles a los hombres, hasta tãto que la omnipotencia de Dios criase vna criatura del linage y casta de Adam, que en todo les hiziese conocidissimas ventajas, esta fue la Virgen Santissima Maria nuestra señora, a quien el Archangel san Gabriel en nombre suyo, y de todos los cortesanos del Cielo haziendo vna grã cortesia confiesa que a todos haze conocidas ventajas, en las gracias prorrogatibas y dones que el cielo le auia comunicado, y assi la saludá con tan gran respecto y reuerencia y con palabras que dizen la grandeza, alteza y magestad que en ella reconoce *aue gratia plena Dominus tecum*, y quiso dezir el Archangel san Gabriel a la Virgẽ, por eso (señora) os hazemos los cortesanos del Cielo, la cortesia que jamas con ninguna criatura se ha vsado, porque reconocemos en vos mayor gracia y reconocemos que con ser nuestra naturaleza mucho mas excellẽte, y mucho mas noble que la vuestra en esa

Daniel 7.

aueys viuido con mayores perfeciones y con actos mas feruorosos que fueron los que nosotros tubimos, quando Dios nos crio con criarnos en gracia suya, y sin cuerpos terrenos que pudiesen lleuar tras si nuestros pensamientos, y con auernos Dios criado en el cielo y a vos en la tierra, a uos escogio por madre suya, y asi como criados del que ha de ser vuestro hijo, y es nuestro Rey nos preciamos de ser vasallos vuestros, y quien conoce esto en vos (Virgen sagrada) no es mucho que mude el estilo que hasta aqui se vsaba, y arrojado a vuestros sagrados pies os adore y respete.

§.II.

Notan aqui algunos doctores graues de la Iglesia, y entre ellos *san Bernardo Homilia tercera super missus est Andreas Hierosolimitano, in sermone annuntiationis*, la fuerza de aquella palabra *ingreßus* que quiere dezir, q̃ esta serenissima señora estaua recogida en su casa y en su retrete, veys aqui (dize el glorioso doctor san Ambrosio) escribiẽdo sobre san Lucas la dotrina de las donçellas, veys aqui la theologia de las mugeres, sola estaua la Virgen santissima, y en lo mas abscondido de su casa, y que solo vn angel del cielo la descubriese, *disce Virginem moribus, disce Virginem verecundia, discant mulieres propositum pudoris imitari, sola in penetralibus, quam nemo virorũ videret, solus angelus reperiret, sola sine comite, sola sine teste, ne quo de genere deprauaretur affatu, ab angelo salutatur*, la misma doctrina enseñò el Real propfeta Dauid en el psalmo. 127. en el qual iba echando mil bendiciones a vn buẽ casado, y dize plegue a Dios que la que en suerte te cupiere para ser tu compañera sea como vna parra fertilissima, llena de mil razimos, pero dentro de casa, no como quiera dentro de casa, sino alla dentro en el retrete en lo mas abscondido *vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tua* y de la santa Iudich viuda, rica, bella, y hermosa, dize la diuina escriptura, que *in superioribus domus sua fecit sibi secretum cubiculum in quo cum puellis suis clausa morabatur* Iudich. 8. no se contento con estar en casa cerrada, sino que hizo en ella vn quarto alto apartado y escondido dõde viuia ella cõ sus donçellas y criadas. Y aunque esto que se dize del recogimiẽto y clausura vniversalmente pertenezca a las mugeres, pero particularmente a las virgines y dõçellas, y asi la lengua hebrea q̃ en los mismos

S. Bern. Hom. 3 super missus est. Andr. hierosol. in serm. annunciacionis.

S. Ambr. lib. 2. in Lucam

Psal. 127. 3.

Iudic. 8.

nomi-

Veaſe aS Hieron. tradictionibus hebraicis in Gene c.24. Y leaſe ſobre el miſmo c.24. verſu 43.

nombres ſuele dezir mil miſterios y ſacramentos a la donzella llama alma, que quiere dezir abſcondida, guardada, y retirada q̃ el miſmo vocablo y nombre, dize a la donzella lo que ha de hazer y en que ha de entender que todo ſu trato ha de ſer encerramiento y clauſura, ay para eſto vn lugar curioſo en el libro de los cantares c.8. que dize aſsi *ſoror noſtra parbula eſt & vbera non habet, quid facimus ſorori noſtre in die quando alloquẽda eſt? ſi murus eſt edificemus ſuper eum propugnacula argẽtea, ſi oſtium eſt, cõpingamus illud tabulis cædrinis, ego murus & vbera mea ſicut turris, ex quo facta ſum coram eo quaſi pacem reperiens* nueſtra hermana es en años pequeña, y no tiene pechos, que le haremos para el dia que della ſe ablare? ſi ay pared, hagamos le torres de plata, ſu puerta guarnezcamos la con tablas de çedro yo ſoy muro y mis pechos torres, y entonzes fui en ſus ojos como aquella que halla paz, y para que mexor ſe entienda eſte lugar, aduiertaſe que es coſa ordinaria, deſpues que las mugeres eſtan caſſadas, y por ſu parte contentas con ſus nueuos eſpoſos, acudir les vn nueuo deſeo de remediar y poner en cobro, las hermanas menores, que en caſa de ſus padres, quedan y comiençan deſde entonces a mirar por

Cantico 8.

ellas y por ſu honra, y los eſpoſos les ayudan tomando por ſuyo el negocio de las cuñadas, eſte miſmo cuidado, mueſtra tener la eſpoſa, y cuenta a ſu eſpoſo como tiene vna hermana tan pequeña, que aun no le han nacido los pechos, y que es hermoſa y que por ſerlo no le faltaran nueuos enamorados, y ſiendo como es moza ſencilla y ſimple no terna valor para recatarſe y mirar por ſi, por tanto es biẽ mirar como la guardaran, o que haran della haſta que venga el tiempo de caſarla, que eſo es dezir el dia que ſe ablará della, a eſto ſe reſponden ellos miſmos que ſera bien tenerla encerrada en vn lugar que eſte muy fuerte y que ſi ſe ha de hazer algun edificio de paredes para ello, que ſea tan fuerte, tan macizo, tan liſo por defuera como ſi fuera de plata, que ni lo puedan quebrãtar minandolo, ni ſubir por el trepando, y las puertas (dizen) del tal edificio guarnezcamoſlas de muy fuertes y durables tablas de cedro porq̃ deſta manera eſte bien guardada nueſtra hermana. Eſtas palabras ſegũ vnos doctores, parecẽ ſer dichas burlando, como ſi dixera, ſi por via de guarda lo auemos de hazer, hagamos le vn palacio fortiſsimo, q̃ no baſte nadie a entrar dõ de ella eſta, mas enfin (dize) todo

Expoſiciõ deſte lugar ſegun vnos Doctores.

del lugar, del qual sacamos aduertidas dos cosas, bien a proposito del recogimiento, que se piden las donzellas, y del recato y cuydado, con que se han de guardar, la primera es que al dia en q̃ se ha de casar llama dia quã do hã de hablar, porq̃ hasta entõces hã de ser como si no supiera hablar, o si lo sabe no se ha đ saber, quiero dezir que a los defuera de casa, sea cosa tã nueba ver la hablar como si fuera la primera palabra que a hablado en su vida, que se pueda dezir della, este es el primer dia en que hemos visto hablar a esta donzella. La segunda es, que el remedio q̃ tomã la esposa, y el esposo para casar a su hermana es encerrarla y guardarla, pareciendoles q̃ el mejor dote que puede tener vna donzella es encerramiento, *Columba mea, in foraminibus petræ in cauerna maceriæ.* Tapiada ha de estar mi paloma, como la paloma que tiene su nido entre paredes, esto es lo que agrada de la virgen y donzella en los ojos del esposo celestial. Pues porque ningun pensamiento de honestidad, de virtud, de recogimiento fue posible auer en muger, que no se hallase en la Virgen sacratissima, con grandissimas ventajas, aduierte aqui el Espiritu santo, que ni la hallo el Angel en la calle, ni en la puerta de su casa ni a la ventana, sino adentro y muy adentro en lo mas escondido y secreto de su casa, *Ingressus angelus ad eam.*

Al dia de las bodas llama la escriptura dia quando la donzella ha de hablar.

Cãt. 2. d. 14

§. III.

SAN Agustin nuestro padre, pinta al Angel de la manera que entro a la Virgen, y affirma q̃ entro bellissimo y hermosissimo, y q̃ del rostro le salian mil resplandores, *Venit ad me Gabriel Archangelus, facie rutilans veste coruscans: incessu mirabilis*, estylo muy ordinario de Dios para aficionarnos a amarle, y seguir la virtud, pintarsenos hermosissimo, bellissimo, que la misma beldad y hermosura, robe nuestros coraçones, de aqui nacio pintar las virtudes en trage y figura de bellissimas donzellas, los vicios al rebes, para que se aborecieslen, fue prouidencia suya que se nos representasen con rostros y personajes abominables, que sola la figura espantase. La embidia, En figura de vna muger que se come culebras y serpientes que le roen las entrañas, tal la pintó Ouidio en el libro segundo de sus transformaciones, y san Basilio en el principio del libro que intitulo de inuidia, de la qual hizo Alciato vna famosa emblema que es la 71. y dize assi.

S. Aug serm. 14. in natali domini ante medium tom. 10.

de donde nacio pintar las virtudes, en figura de bellissimas donzellas

figura de la embidia.

Ouidio. lib 2. Methamor. Sã Basilio in principio libri de inuidia.

Squallida vipereas mãducans fœmina carnes
Cuiq; dolent oculi queq; suum cor edit.
Quã macies, & pallor habent, spinosa q; gestat
Tela manu, talis pingitur inuidia.

Alciatus emblemate. 71.

Pintura de la deshonestidad y fingida religion.

LA deshonestidad en figura de vna muger puesta sobre vna bestia disforme con diez cuernos y en la mano vn baso de põzoña aunq̃ dorado por defuera, cõ q̃ brinda a los moradores d̃ la tierra Cuya Hieroglifica puso S. Iuã en su Apocalypsi.cap.17. Pregũta Ruperto Abbad, sobre el Genesis, vna cosa a nuestro proposito, y es que por que aparecio el demonio a nuestros primeros padres en figura de serpiẽte, q̃ de todos los animales pareceq̃ es el que pone mas horror, y el que menos hermosura tiene. Porque no tomaua figura de de otro animal bello, y hermoso, auiendo tanta variedad dellos, y siendo mas a proposito para lo q̃ el pretendia? el maestro de las Sentencias enel lib. tercero en la distinction.21.q.1. Dize que en particular no tomo figura de paloma, *ne Colũbã rederet odi osã quã sumpturus, erat Spiritus sanctus.* Porque no hiziesse asquerosa la aue, en cuya figura, auia despues de aparezer el Espiritu sancto, Pero no parece ser esto, ni lo que algunos dizen que quiso el demonio tomar esta figura en particular gustando de aparecer en figura de serpiente, porque si le dieran a el a escoger, antes tomara figura de vn animal hermoso, que lleuara tras si la vista, y aficionara a quien la mirara, sino prouidencia particular de Dios que ya que daua licencia al demonio, para tentar al hombre, fuesse de manera que la misma figura le pusiesse horror. Lo mismo se vio, quando en la absencia de Moysen en el monte hizieron el becerro que si se mira en ello. el summo Sacerdote Aaraon, q̃ se quedo con ellos intento apartarlos de su proposito, y parecio le buen camino pedir a las mugeres lo que ellas mas estiman que son sus joyas, y viendo que por aqui no podia retraerlos de su determinacion hizo vn becerro, (no que echando el oro enel fuego salio assi, por arte del demonio como algunos quisieron dezir) sino que echo todo el oro vna bola se fue labrando y puliendo, y le hizo de figura de vn buey que estaua comiendo heno, *Et mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedetis fœnum.* Quien no auia de reparar en adorar por Dios aun animal que esta comiendo heno? y permitiolo Dios assi para que se espantasen siquiera de la echura, y que la figura del Idolo fuesse parte para estoruar tan graue peccado como el de la Idolatria que intentauan.

Alciato emblemate.6. cuyo titulo, es ficta religio Apocalypsis. 17.

Ruperto Abbad super genesim.

Maestro de las sentencias en la distincion.2. q.1 a. quare in aliena forma venit diabolus ad hominẽ tentandum.

S. August. super genesim in lib.11 capi.3 27 28. & 29. non est putandũ, quod diabolus serpentem perquẽ tentaret elegerit, sed cum decipere cuperit, non potuit nisi per quod animal posse permissus est

Exodi.32 a. 4 Psalmo.105. c. 20.

Dis-

Discurso decimo, §. I.

Aue gracia plena, Dominus tecum. &c.

PVESTO pues assi de rodillas el Archãgel san Gabriel, comiença a dar su embaxada, *Aue*, mirese la contraposicion soberana aculla nuestro daño començo por Eua, aqui se trueca y a este nombre, porque Eua escripto al reues es, *Aue*, pues esta señora es la que mudo nuestra suerte, *sumens illud aue mutans Eua nomẽ*. y assi noto el bien auenturado san Fulgencio, en el sermon de *laudibus virginis*, Que quiso el Angel en esta primera palabra, assegurar a la Virgen y mostrarle que el enojo y ira de Dios con los hombres auia cessado, y era restituyda la gracia, y bendiciõ del cielo, pues se auia trocado el nombre odioso de Eua, en vno tan regalado como Aue *Cum dixit Aue: ostendit ex integro iram exclusam primæ sententiæ & plenam benedictionis gratiam restitutam.* Dize pues el Angel, *Aue gratia plena*. Salueos Dios la graciosa, la llena de gracia, la mayorazga de los bienes del cielo, la estrañamente hermosa y bella, de parte de mi Dios (virgen sanctissima) vẽgo a tratar que quiere la Magestad del Padre eterno tener a medias vn hijo en vos, el lo es ya en el cielo, del verbo eterno, y quiere q̃ seays vos madre suya en la tierra, y como para ser el padre, no le falta nada que sea bueno, assi nada ha de auer en vos, para ser madre q̃ no sea diuino, y precioso. Graciosa fue Rebecha, Abigail, Esther, Iudich, y bellissima Rachel muger del Patriarcha Iacob, pero vos sin comparacion, mas graciosa, por mil respectos y prerogatiuas, que no tuuieron las demas mugeres, vos sola sin peccado, vos sola Reyna del cielo, y lo que mas es, vos sola escogida para ser madre de Dios, que muger ay cuya ventura a esto aya llegado? en las demas mugeres, si ay algo que embidiar y escoger, mucho que echar amal, por hermosas que sean, pero en vos señora, no ay vn si, no, toda soys hermosa y bella, y no ay en vos manzilla que offenda los purissimos ojos de Dios, y cõ el donayre de mirar con los vuestros, enamorastes a Dios de manera que le traeys rẽdido, de los cielos a la tierra, herido cõ la dorada saeta de vuestro amor, assi lo dize el y lo confiessa *vulnerasti cor meum, soror sponsa, in vno oculorum & in vno crine collitui.*

S. Aug. sermone 2. de annunciatione dominica, maleditio Eua in benedictione mutatur Maria

S. Fulgencio sermone de laudibus virginis. Anonymio, in oratione quã habet ĩ pudmetaphrasi rẽ de educatione sanctissimæ Dei patræ. Contraria illi primæ voci quæ facta est mulieri. nunc verba fiunt virgini.

Razonamiento del Archangel a la Virgen dandole la embaxada.

Y que digo con vuestro bello mirar? pues que con la gracia de vn dorado cabello, que sale desmãdado y se desliza por vuestro cuello Christalino le aueys herido, y no fue otra esta herida sino querer tomar carne en vos. Vos señora, soys la dama agraciada, que con su belleza y hermosura, traxo al vnicornio sancto (que assi se llama el, *Dilectus queẽadmodum filius vnicorniũ*) De los montes altos del cielo, para echarle los lazos de la humanidad, y assi vos señora, soys la que hallastes la gracia, q̃ la otra Eua perdio, y si la otra Eua, quedo sin gracia, vos estays llena della: soys señora, aquella valerosa muger, prometida de Dios en el Parayso, con la qual amenaçò a la serpiente, que le auia de quebrar la cabeça, y por cuya intercession el mundo auia de leuãtar la suya: soys la verdadera Rebecha, escogida entre muchas, buscada del padre Eterno, adornada de preciosas joyas, la qual fuystes sola hallada digna d̃ que el verdadero Isac: la risa y contento del padre eterno (*in quo mihi bene complacui*) os tomase por esposa: soys la illustrissima Reyna Esther, escogida por Reyna, entre todas las demas del mundo, que hallastes tanta gracia, en los ojos de Dios, que bastays a quitar el decreto de la muerte, dado contra el mundo: soys la puerta oriental del Propheta Ezechiel, siempre cerrada y resplãdeciẽte, q̃ solo se ha de abrir, para el principe del ciel o q̃ quiere venir a encerrarse en vuestras entrañas, y a tomar carne dellas: soys el Vellocino d̃ Gedeõ empapado en rocio del cielo: soys aquella mysteriosa escala, q̃ en sueños vio el Patriarcha Iacob, yendo a Mesopotamia, por la qual quiere Dios vajar del cielo al suelo y tener su corte en el mundo: soys el papel blanco en que quiere Dios escriuir su eterna palabra: soys el molde donde el que es Dios quiere tomar figura de hombre: soys el thalamo, donde se han de celebrar las bodas, entre Dios y la naturaleza humana, con quien el verbo eterno quiere desposarse: soys el cofre donde el cielo, quiere depositar todos sus thesoros y riquezas: soys la caxa preciosa dõde el padre eterno, quiere guardar vna perla de tanto valor, que vale no menos que el: soys el campo donde ha de nazer aquel lilio blanco y hermoso, que es Christo: soys el primer cielo, donde el hijo de Dios segun la humanidad, quiere ser bienauenturado: soys el parayso, donde el hombre primero ha de ver a Dios: soys el armario y camarin que

Psal. 28. b. 9. Tertuliano aduersus Iudeos Origines super num hom. 10 Basilio. super Psalm. 28.

Gen. 3.

Gen. 24.

Math. 17. a. 6.

Esther. 2. & 7.

Ezech. 24.

Iudicũ. 6.

Galatin lib. 7. de arcanis catholicæ veritatis c. 4. & 12. refiere vnas palabras de vn Rabino que fue antes que naciesen los padres de la Virgen que hablãdo de la madre del Mesias la llama armario y dize assi, sicut abacus est armariũ quod principes conficiunt vt auri & argenti vascula in ea recõdant, suam q; gloriã & opem cunctis ostedãt ità Regis Messiæ mater, erit armarium quod Deus ipse construxit vt Messias in ea sedeat, ad maiestatis suæ gloriã mortalibus omnibus demostrãdam.

Dios hizo para hazer demonstracion de sus riquezas y aueres, soys señora la que con parto felicissimo, aueys de sacar a luz en carne humana, al hijo vnigenito de Dios, soys aquella cuyo vientre ha de ser vna fragua donde se formara, no el becero, que adoraron los idolatras, en Oreb, sino vn cordero, que por excelencia se llame cordero de Dios, y quite los peccados del mundo, no que sea hecho de las joyas de los mortales de oro, y plata, o perlas orientales, sino que tenga vna particular manera de ser amanera y semejança de vn electro ametalado de oro y plata, en quien se junte la diuinidad, que es el oro, cõ la humanidad, que es la plata, y esta suba de quilates, demanera que se diga y sea uerdad, que vuestro hi[jo] es Dios y hijo del altissimo, y la diuinidad no pierda por eso de sus quilates, dorque con ser hõbre se quedara verdadero Dios que ese es el electro, cuya semejanza se le mostro al propheta Ezechiel en el c. 1. esta es señora mi embaxada, que toda ella se suma, en q̃ Dios os ha escogido por su madre, y quiere hazer de vos vn relicario, en que desea poner la mejor reliquia que ay en el cielo y en la tierra, que es su hijo vnigenito.

Ezechiel 1.

Y porque pudiera reparar la Virgen santissima, siẽdo como era tan discreta, en la embajada que el Angel le daba, y dezir que como era posible, y como se cõpadecia ser madre la que era Virgen, y lo auia de ser por tener hecho voto de virginidad, sale el angel al camino y respon de, a esa tacita obieciõ antes que la Virgen la ponga diciendo *Dominus tecum*. Para entender este pensamiento del Angel, es de aduertir vna cosa muy delgada que dixo el señor es contigo y no Dios es contigo, *Dominus tecum*, y no, *Deus tecum*, porque aunque es verdad como lo es, que, *Dominus* y *Deus*, en Dios son vna misma cosa que el mismo que es Dios juntamẽte es señor pero el *Dominus* el señor dize vn respecto por parte de las criaturas, el qual no dize Dios, y assi Dios como Dios crio hizo y dispuso todas las cosas conforme a la ley, y segun a la naturaleza de cada vna dellas conuenia, y assi refiriendo la diuina escriptura, la creacion de las cosas en el genesis c. 1. dize assi, *dixit Deus fiat lux & facta est lux*, (y assi de las demas cosas) dixo Dios, hagase la luz, y hizo la luz en el hebreo esta, *dixit Heloim*, q̃ entre otras significaciones es lo mismo que *Iudex* y es dezir quedando Dios ser a las cosas, repartia a cada cosa lo que era propio y conuenia

Respõde el Archangel. S. Gabriel ala tacita objecion q se le pudiera poner

Genesis. 1.

a su na-

saldra Dios del camino ordinario, concibireys no por obra de varon, sino por obra del Espiritu santo, y dexando os Virgen y entera quedareys echa madre de vuestro criador, y esto hazerlo ha Dios como absoluto señor sin tener quenta con las leyes, que el las hizo y las puede quebrar, y si es menester (señora) mas entera relacion del caso os declarare el misterio como supiere *ecce concipies & paries filium* concibireis en vuestras entrañas y parireis vn hijo cuyo nombre sera Iesus, este sera grande y se llamara hijo del muy alto, y el Espiritu Santo verna sobre vos, queria el Angel declarar a la Virgen como siendo madre quedaria Virgen, q̃ era lo q̃ ella le pregũto *quo modo fiet istud quoniã virũ non cognosco*, y como auia de parir hijo, que siendo Dios fuese hombre juntamente, pues para explicar estos sacramentos y misterios, dize *spiritus santus superueniet in te* que es como si dixera segũ S. Pedro Chrisologo sermone 132 *quod de carne natum est caro est & quod de spiritu spiritus est, qui ergo de spiritu santo nascitur, sine controuersia Deus est quia Christus est Deus* lo que naze de carne carne es lo que de espiritu, espiritu es porque el engendrado se parece al que engendra, y assi siendo este hijo concibido por obra de Espiritu santo, sera Dios? porque el Espiritu santo por cuya virtud es concibido, es Dios ya entendereys Virgen soberana mi pensamiento y lo que por el os quiero dezir, que como el hijo que aueys de parir es Dios, no es marauilla que siendo madre quedeys Virgen y entera, porque como procede este verbo de su eterno padre, sin detrimento del entendimiento diuino, assi saldra de vos sin lesiõ de vuestra integridad.

S. Pedro Chrisf. sermone. 132.

Y notese que se vuo el Archãgel san Gabiel en este raçonamiento que tuuo con la serenissima Virgen nuestra Señora, como vn paje discreto que lleua vna cedula de vn Obispado, a vna persona principal, que entra y se hinca de rodillas, y no dize otra palabra mas de, deme vuestra señoria illustrissima la mano, albricias, que es Obispo electo de tal parte, y diziendo le al paje como assi? como sabeys eso? le da la cedula y el recado, en el qual dize su magestad, que atento a las buenas partes y muchas prẽdas de sus letras, bondad y gobierno, prouee en el la Iglesia de tal parte que esta vaca: assi pues dize el Archangel san Gabriel en entrando, dadme albricias señora que os ha escogido Dios por madre suya, dize la Virgen como assi? *quomodo fiet istud?* res-

ponde el Angel *inuenisti gratiam apud Deum*, está la magestad de Dios muy pegada de vuestras prendas, aueys parecido tambiẽ en sus diuinos ojos, que os embia la mayor dignidad que se puede comunicar a pura criatura, qual es ser madre del mismo Dios.

§.II.

No parece que dize mucho el Archangel S Gabriel llamãdo a la Virgen llena de gracia pues otros lo estubieron.

PEro pareçe que no anda muy cortesano, el Archangel san Gabriel, en llamar a la Virgen llena de gracia, pues de otros muchos dize la escriptura que lo estan, de san Iuan Baptista, dixo el Angel que vino a anunciar su concepcion, que seria lleno Espiritu santo, desde el vientre de su madre *replebitur Spiritu sancto adhuc ex utero matris suæ, luca. 1.* y de los apostoles se dize, en los actos apostolicos, en el capi. 2. que fueron llenos de Espiritu santo, el dia santo de Pẽtecostes quando vajó sobre ellos en lenguas en fuego, de san Esteuan primer martir de la Iglesia, en la ley de gracia, se dize que estaba lleno de gracia y fortaleza del cielo, y assi hazia prodigiosas señales y marauillas, *Stephanus autem plenus gratia & fortitudine faciebat signa & prodigia magna in populo actorum 7.* que excellencia es llamar señoria a vna princesa si se lo llaman a la Condesa, y al Marques y Duque. Pues segũ esto no parece excellencia grande, ni propria de la Vigen ser llena de gracia, pues conuiene a otros muchos, ni el Angel parece que anda muy cortesano, haziendo a la que es Reyna del cielo, la cortesia que se haze en la casa de Dios a muchos de sus sierbos y criados? obiecion es esta y argumento que haze el glorioso san Bernardo Homilia 3. *de beata Virgine.*

Luca 8

Actorum 7.

S. Bern. Hom. 3 de beata Virgine.

Origenes Homilia. 29. folio. 149. tratando de explicar aquellas palabras *Christus plenus Spiritu sancto regressus est a Iordane*, y que los apostoles se dizen estar tambien llenos de Espiritu santo, responde, que estar vna cosa llena, no dize igualdad con otra que lo esta, sino tener en su tanto, lo que puede y lo que basta. Pongãse aqui tres vasos, vno mayor que otro, y el tercero mayor que ambos a dos, viene a ser que estando todos llenos, tenga el vno mas que los dos, el bucaro que esta lleno de agua, no por eso tiene tanta como el cantaro que con esa quantidad de agua, que tiene el bucaro estaria el cantaro vacio, y con lo que estaria vn cantaro lleno estaria vn estanque seco, y vna fuente sin agua. Pues aduiertase aora, que los demas santos son bucaros comparados con la Virgen, y ella es po

Orig. Hom. 29.

1. Respuesta a la obiection.

Canticorū. 4.

zo, es fuente, que asi la llamo el esposo *fons signatus, soror mea spon so câticorū. 4.* fuēte cerrada y sellada por que no cayese en ella mota de peccadō, y fuente, que como en la fuente saliendo el sol y reberberando en el agua como entra por entre los arboles, parecense en la fuente el cipres alto, y el pino encumbrado el laurel verde, la clauellina, la rosa, el lilio, la açuçena el jazmin, asi en la Virgen entrando en ella el diuino Sol de justicia, Christo como es fuente se vee muy claro en ella la fee de Abraham, la paciencia de Isac, la castidad de Ioseph, la fortaleza de Iudich, y la hermosura y belleza de Rachel, y en los estados es lo mismo, que con lo que es vn pastor rico, es en labrador pobre, y con lo que es muy rico vn hidalgo caballero o señor de titulo seria probisimo el Rey. Pues como esta señora se cria para Reyna de los Angeles y de los hombres, para Emperatriz del cielo para ser madre de Dios, cō lo que otros estuuieran muy ricos, estuuiera ella probisima, ser madre de Dios es gran vaso, quando el Rey Dauid quiso hazer vn templo donde Dios morase, juntó gran suma de riquezas de oro, plata, piedras preciosas, y todos contribuyeron para esta obra largamente, y espanta dos los principales del pueblo de Israel, de ver tanta suma de oro y piedras preciosas, decian, que con aquel caudal, se podian hazer muchos templos, como dicimos aca en Hespaña del templo sumptuosissimo de san Laurencio el Real del Escurial, que la magestad del Rey don Felipe nuestro Señor Segundo deste nombre, ha labrado, que con lo que se ha gastado en el solo se pudieran auer edificado otros muchos, y respondio el Rey Dauid *opus enim grāde est neque enim homini preparatur habitatio sed Deo. 1. paralipomenō 29.* no es mucho que sea tanta la costa tan excesibos los gastos, en tanta abūdancia, las riquezas y tesoros porque no ha de ser palacio para hombre el que quiero edificar si no casa y templo para el mismo Dios, con lo que otros templos estuuieran ricos, estuuiera este pobre y necesitado, y asi cōcluye Origines, que dado caso que fueran de vna misma capacidad, dos cofres llenos, el vno de reales, el otro de doblones de oro, no son de vn mismo valor y precio, asi los otros santos aunque algunos llenos de gracia, pero no son de tanto precio y valor como la Virgē, que todo lo que en ella ay, es oro, son virtudes subidas de punto y en grado heroyco, y asi no ay comparacion

1. Paralip. 29.

Origenes.

Dizese

2. Respuesta. Y assi es tambien la Virgen llena de gracia, con grandissimas ventajas sobre los otros santos, por esta razō, porq̄ la amistad y gracia de Dios, aunque se da a muchos no se da a todos para vn mismo fin, el perro, el caballo, el leon, y el hombre todos son sensitibos, pero son diferentes, porque sube de punto la naturaleza sensitiba, segun que por mas noble diferencia se contrahe mas noble sentir es el del caballo que del perro, y el del hombre que de todos los demas animales, assi passa en la gracia mas es martir que confessor, mas apostol que propheta, y en Maria esta la gracia en mas alto punto es gracia para ser Madre de Dios y aduiertase con esto, que el mayor oficio y mas alto que el Cielo, repartio entre las puras criaturas, y la mayor de todas ellas fue ser Madre de Dios, dignidad en alguna manera infinita segū el angelico doctor santo Thomas *p.p.q.25 art.6 solut.ad. 4 arg.* porque quanto es vna mejor madre es Madre de mejor hijo (q̄ madre dize respeto a hijo) luego ser Madre de Dios es serla mejor Madre que pudo Dios hazer pudo hazer mejores elemētos, mejores cielos mejores Angeles, mas ardientes Seraphines, pero no pudo hzer mejor Madre en razō de Madre, quereyslo ver claro pudo dalle mejor hijo a la Virgen luego el suyo no era Dios, prueuolo por q̄ no puede auer mejor cosa q̄ Dios, de dō de se sigue, que siendo su hijo Dios, y esta señora su Madre, no pudo Dios hazer mejor Madre que ella, pues si el oficio de Madre de Dios es tan grande, que marauilla que tenga la Virgen mas gracia que los otros santos, que los Apostoles, que el Baptista, que san Esteuan, dandose la gracia conforme al oficio, y aun eso pareze queda a entender el Angel diziendo *aue gratia plena Dominus tecum* que es como aduertirle mirad señora que esta gracia es en orden a que este Dios con vos a que seays Madre suya y lo que se auenraja este oficio y dignidad a todas las que ay criadas, eso os auentajays vos en gracia, pues la gracia se da conforme al oficio.

S. Thom p.p.q 25.ar. 6 in sol. ad.4 argum.

3 Respuesta. Y aun en llamarla llena de gracia, sin añadir mas palabra, se muestra la excellencia de la Virgen sobre todos los otros santos, aunque algunos llenos de gracia, y para esto es bien acordarnos de lo que dize san Iuan en el apocalipsis.c.12. de aquella milagrosa muger que tenia por chapines la Luna, por manto el Sol, y vn tocado imperial de doze estrellas sobre la cabeza, y dexando muchos misterios que tie- Apocalip. 12.

ne

ne esta visió (de q̃ tratamos en otras ocasiones) solo toquemos el misterio q̃ ay en el tocado de doze estrellas. Y dexamos assentado por cosa llana y aueriguada q̃ esta muger fue vn dibuxo y retrato de la Virgẽ Maria nuestra señora, q̃ assi lo afirma S. Bernardo en el sermon q̃ hizo sobre estas palabras del Apocalipsi, *signũ magnũ*, y S. Augustin nuestro padre *lib. 1. de symbolo ad Cathecumenos*, y para el pẽsamiento que hemos de dezir, aduiertase que las estrellas hermosean el firmamento, y influyen aca en estas cosas inferiores; y assi esta señora hermosea el cielo con su presencia, es Reyna de los Angeles, y Reyna de los hombres, de quien reciben largissimas mercedes, y la corona es de doze estrellas q̃ como esta señora auia de ser la ciudad de Dios era razon fuesse tan rica y de tan admirables labores q̃ hiziesse ventaja a lo mejor del mũdo, *gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei*, grandes y gloriosas cosas nos han dicho de vos, ciudad de Dios, y por esso *fundamenta eius in montibus sanctis*. Los cimientos suelen ser lo mas tosco del edificio, pues esso quiere dezir q̃ los fundamentos desta ciudad de Dios, q̃ es la Virgen, son sobre los montes mas altos del mũdo, q̃ lo menos q̃ ay en la Virgen, es mas alto y auentajado q̃ quanto tuuierõ los montes mas altos en santidad, y a este proposito explica el bien auenturado Doctor S. Gregorio sobre el c. 1 del primero libro de los Reyes, aquello del Propheta Esaias en el c. 2. *erit in nouissimis diebus preparatus mons domus Domini in vertice montium*, y dizẽ que se puede muy bien entender desta soberana Señora, *potest huius montis nomine beatissima semper virgo Maria Dei genitrix designari: mons quippe fuit quæ omnẽm electæ creaturæ altitudinem electionis suæ dignitate transcendit, mons quippe fuit in vertice montiũ quia altitudo Mariæ supra omnes sanctos refulsit*. Y aun por eso señaladamente dize que tenia corona de doze estrellas, dando a entender que aun a los doze apostoles que fueron estrellas resplandecientes, en el firmamẽto de la Iglesia y tuuieron lo mas apurado, la nata lo mejor, las primicias del Espiritu Sãcto, *nos autem primitias Spiritus habentes* les hizo la Virgen tãta vẽtaja q̃ *fundamẽta eius in montibus sanctis*, q̃ sus cimiẽtos y fundamẽtos son sobre los mõtes altos, q̃ es dezir q̃ adõde acaba la santidad de los Apostoles, alli comiẽça la de la Virgen, mirad como llegarã cõ ella? no aueys visto a los Apostoles con vnas medias lunas en las cabeças, y a la Virgen con vna media luna debajo

S. Ber. ser. sup. signum magnũ
S. Aug. libr. 1. de symbolo ad Cathecum. c. 7.
Psalmo 86.
S. Greg. sup. c. 1 libri primi Regum.
1 Regum. 1.
Psalmo. 86.
que significan las medias lunas sobre las cabeças de los apostoles.

luz, resplãdor y claridad, essa na ze la Virgen a todos los sanctos, y assi entiende tambien este lugar S. Iuan Damasceno, lib. 4. de *fide orthodoxa, cap. 15.* y la razon desta ventaja que haze la Virgen a los demas sanctos, da la Sancto Thomas en la 3. *p. q. 27. art. 5.* Y es estar la Virgen mas propinqua que otra ninguna criatura a la fuente de la gracia, q̃ es Christo, y como quien esta mas cerca de la fuente coge mas: porque recogio en si aquel que esta lleno de toda gracia, y pariendole, en alguna manera se deriua a todos la gracia: Alberto Magno Maestro de Sancto Thomas de *laudibus virginis. cap. 69. 70. y 72.* dize que la gracia de Christo, es como fuente *apud te est fons vitæ* en Maria es como vn rio caudaloso, en los demas sãctos, es como vnos arroyos q̃ salen del rio, q̃ aũq̃ bayã llenos: pero al fin son arroyos en comparaciõ del rio.

S. Iuan Damasceno lib. 4. de fide orthod. c. 15. S. To. 3 p q 27 art. 5.

Alber. Magn de laud virgi c 69. 70. y 72

Pero no por lo dicho queremos ygualar a la Virgẽ cõ Christo, de quien dize San Iuan que le embio el padre eterno al mũdo lleno de gracia y de verdad, *plenum gratiæ & veritatis*: porque siempre ay la differencia que ay entre el sol y la luna, que la luna aunque se auentaja a los demas planetas: pero la luz que tiene es del sol, assi la Virgen aunq̃ haze ventaja a los demas sanctos y respecto dellos es sol, pero respecto de Christo es luna, porq̃ essa gracia y perfectiones que tiene son deriuadas del sol de justicia Christo, mas, que la luna no da siempre ygual resplandor, no siempre esta ygualmente redonda, el sol siempre en vn mesmo ser, assi Christo nuestro señor desde el primer instante de su cõcepcion tuuo toda la gracia que agora tiene, la Virgen no, q̃ aunque fue llena de gracia, la fue siẽpre augmentando cõ obras meritorias: de manera que fue la mayor que jamas tuuo pura criatura. Pregunta el melifluo Bernardo, en el sermon 2. *de assumptione virginis*, si es verdad que la Virgen esta llena de gracia, de la manera que se ha visto, y por tal la saluda el Archãgel S. Gabriel para que ha de venir despues el Espiritu Sancto sobre ella, y responde el sancto a esta pregunta por estas palabras, *ad quid putatis nisi vt super adimpleat eã? ad quid nisi vt adueniente iã Spiritu plena sibi, eodẽ superueniente nobis quoque super plena, et super effluens fiat?* Para q̃ si pensays viene el Espiritu Sancto sobre ella, sino para q̃ la llene mas, y para q̃ estando llena para si deste espiritu del cielo, viniẽdo otra vez sobre ella, este llena para nosotros, y para que como Reyna reparta con sus criados de la gracia que le sobra.

No yguala ni llega la len. 2. de la virgen a la de Christo Ioan. 1.

S. Bern. Sermo 2. de Assumptio. virginis.

Aguda preguta de S. Bern.

§. III.

Porque el Archangel no llame a la Virgen por su nombre.

ES tambien misterio digno de mucha consideracion, porq̃ no dixo el Archãgel S. Gabriel Dios te salue Maria, mas solamente dixo, Dios te salue llena de gracia, porque parece caso estraño, que dè el cielo nõbre a S. Iuan Baptista, y diga, llamese Iuan, y nombre a S. Iuan Euanlista, llamandoles a el y a su hermano Sanctiago, hijos del trueno, *filij tonitrui*, y nombre a San Pedro, *tu es Petrus*, y no de nombre a la Virgen sino que la dexẽ con el que se tenia desde la pila, como si dixessemos? Pero si biẽ se mira, realmente el Angel la llamo por su proprio nombre, y se le trajo del cielo, llamandola llena de gracia, *aue gratia plena*. Para lo qual se aduierta, que segun el Philosopho los nombres proprios que vsamos entre nosotros son necessarios para la cõuersacion humana, y para entendernos, y assi es necessario que sean differẽtes, que si vos tuuiessedes en vuestra casa dos hijas, y ambas las llamassedes Marias, si llamays a la vna, o responderiã ambas, o ninguna, que es lo mas cierto, que la vna por la otra lo dexarian: por eso se pone por nõbre a la vna Maria, a la otra Iuana, para poderse entender. Agora pues hase de imaginar, que en el cielo ay vn libro de los nõbres de los sanctos, q̃ llamamos el libro de la vida, y este es el vnigenito de hijo Dios, jũtamẽte con esto se aduierta, que en cada naciõ ay nõbres muy differentes, y dos a Italia, y hallareys mil Horacios Ascanios, Camillos, Scipiones, Maximilianos, si vays a Portugal, los mas son Duartes, Manueles, y no solo sucede auer differẽtes nombres en differentes reynos: pero aun dentro de vn mismo reyno de España, si vays a Aragon, no topareys con hombre que no se llame Iayme, en las montañas mas ay de solos Toribios que de todos los demas nombres juntos, en la ciudad de Burgos ay muchos Lesmes, sabido pues esto, es bien saber que en el cielo no ay mas de vn linage, que son los hijos de Dios, y a este proposito explica san Augustin mi padre aquello que dixo Iesu Christo nuestro señor por San Iuan cap. 3. *nemo ascendit in cælum nisi qui descendit de cælo filius hominis qui est in cælo*, que si no es mostrando executoria de hidalgo, y testimonios bastantes de como venis por linea recta del linage de Dios, de condicion que seays descendiente de casta real, no ayays miedo que os dexen poner pie en el cielo, pues hijos de Dios quien son? los que estan en gracia, que

Marci. 3. b. 17. Matt. 16 c. 18.

S. Aug. super Ioann. cap. 3.

eso es gracia prohijamiento diuino, y assi como todos pretenden derecho al mayorazgo del cielo, no pueden alegar en su justicia otra cosa que gracia, de ay viene, que tampoco ay en el cielos mas de sola vna nombradia, que son los graciosos, quanto vno tiene de gracia, tāto tiene de nombre en el cielo, y en perdiendo la gracia, pierde el nombre, esa es la causa de que en las historias sagradas raras vezes se nombrā los malos, por sus nombres sino dizen vn hombre, vn rico, vn auariento, como quien dize aca no le sabemos el nombre: y por esso dezia Dios del pueblo de los Gentiles, *& vocabitur non populus meus, & non plebs mea, & non misericordiam consecuta*. En esto se vera como tengo de admitir en mi gracia al pueblo gentil Idolatra, en que no teniendo antes nombre le terna alla, y quiē antes se dezia no pueblo mio, se llamara ya pueblo mio. Luego si es ansi que en el cielo se ponen los nombres segū el parentesco que cada vno tiene con Dios, y este parentesco se alcança por la gracia, siēdo assi que amo Dios tanto a su madre que quiso que de vn mismo paño se cortase capa para si y manto para ella, *amictus lumine sicut vestimento*, que linda que es aquesa raja que vestis señor, toda es vn pedaço de luz, de resplandor, de claridad, y su madre, *amicta sole*, cubierta de sol, qual sera el nombre desta señora? No pregunto el de aca que esse ya le sabemos que es Maria, *& nomē virginis Maria*, sino pregunto del nombre que tiene en el cielo? esso quien lo dira mejor que el Angel que viene del cielo, con despachos a la misma Virgen. Pues como dize? Dios te salue llena de gracia, alla no le saben otro nombre, y quando en el cielo quierē nombrar a la Virgen assi la nombran llena de gracia. Y quereys ver como este es su nombre proprio, y mas proprio que a vos el vuestro, pues aduertid, que lo que ha de tener vn nombre para ser proprio, es ser de la misma lengua, y tener vna sola persona a quien conuēga, para q̄ se entienda y se sepa por quien dizen. Pues estar llena de gracia lenguaje es del cielo, todo alla es tratar de gracia, y ser llena de gracia no lo tienemas de la Virgē: ora dadme otra criatura llena de gracia? si me dezis q̄ S. Iuan Baptista a quien tābien le puso nombre el cielo, y le llamo Iuan, q̄ quiere dezir vaso de gracia, falta por aueriguar, si esta lleno ese vaso, ó quanto le falto, y en que manera esta lleno: pero la gloriosa Virgen llena de pies a cabeça, toda graciosa, toda bella y assi por llena de gra

Porq̄ en la Escriptura se nōbran los malos raras vezes por sus nombres.

Osea. 1.

Psalm. 103.

Apocalip. 12.

cia no ay entender en el cielo si no a la Virgen, assi introduce el gran Athanasio, *sermone in euangelium de Sanctissima Deipara*, a todas las hierarchias que saludã a la serenissima Virgen, quando sube al cielo con este nombre llena de gracia, y no con otro alguno, y el Angel aqui haze lo mesmo, *aue gratia plena*, no se os haga señora nueuo que os llame este nõbre, pues sabeys que la priuança con Dios, o la grandeza del officio suele mudar el nombre, a Abraham, y a Sarra les mudo el nõbre Dios a Iacob el Angel cõ quien lucho, a Paulo q̃ antes era Saulo, la conuersion del Proconsul Paulo Sergio le dio nueuo nombre, a vos señora me haze que os llame assi ver esa naturaleza tan cubierta y recamada de gracia, q̃ todo lo natural se encubre, y lo sobrenatural preualece. Por esos ojos (señora) veo la suma honestidad del alma, por ese rostro sereno y compuesto, el Espiritu sancto que le enfrena y rige, por ese sosiego el del alma, y en fin por toda vos salen mil efectos de la gracia, assi que aunque en vos la naturaleza sea perfecta, pero la gracia lo es mas, los que señora ven lo q̃ soys por defuera veen la mano con el guante: pero yo que veo el guante de ambar, y la mano y los diamantes, eso alabo y estimo, *Omnis gloria filiæ Regis ab intus, in fimbris aureis*, alla estan los apretadores de oro, la pedreria, los recamados, parecia muy bien en la vieja ley, el arca por defuera, pero de dentro estauan los prodigios, dentro ambas tablas de la ley, dentro el vaso de manna incorruptible, dentro la vara prodigiosa de Aaron, ricas parecian las tiendas de los Alaraues por de fuera, pero de dentro estaua la inestimable riqueza, *sicut tabernacula cedar*, pues yo señora (dize el Angel) nombroos de la riqueza y tesoro que veo de dentro, y no de solo lo que parece por defuera.

Athan. ser. de Sanct. Deip.

Genes. 17.

Psal. 44. v. 14

Cantic. 1. 16

Tambien los hombres famosos, suelen tener dos nombres, (q̃ los que nacieron no mas de para comer y beber, y hazer bulto, o numero en el mũdo de quiẽ dixo Horatio ablando en persona de los tales,

Nos numeri sumus, & fruges consumere nati.

Horatio.

Vn nõbre les sobra,) el vno heredado de padres o abuelos q̃ es el nõbre de la casa o familia de adonde desciẽdẽ, como el de los Guzmanes, Manriques, Laras, Mendoças, o puesto a contẽplaciõ de algũ sancto, qual es el nõbre q̃ llamamos proprio, como Pedro, Iuã, Bartolome, el otro es adquirido por sus obras y hechos famosos, y este suele ser de tanta estima que se oluida el primero,

y esse claro en esto muchos hõbres q̃ hizierõ algunas notables hazañas y hechos heroycos, que tomando el nombre destas se oluido el que primero tenian, el Cid se llamaua Rodrigo de Viuar, por el lugar donde nacio y fue criado, y es mas conocido por el nombre de Cid, en el mũdo que por su proprio nombre, lo mismo vemos en Scipion Africano, en el gran Capitan y otros que trocaron sus nombres con los de sus Illustres hechos. La Virgen pues tenia dos nombres el vno Maria, y el otro llena de gracia, aquel le dio su linage, este su sanctidad y virtud y el cortesano del cielo, quisola tratar como alla se trataua, llamando la llena de gracia. Para desengañar al mũdo de camino, con este hecho, del poco caso que alla se haze de nombres y titulos heredados, y que alla solo se conoce la virtud propria, esa tiene nombre, a esa sola se le guarda cortesia y respecto que de lo demas no se haze caso.

La Virgen tiene dos nombres Maria, y llena de gracia.

§. IIII.

Aduiertase tambien aqui, q̃ esta palabra, *Dominus tecum* da razon de la primera, como la tercera de la segunda, que hazen la embaxada: para cuyo entendimiento aduierte vn doctor, que esta palabra *Dominus tecum*, y la que dixo el Angel llamando a la Virgen llena de gracia, no se lo fueron para declarar el dichosissimo estado en que esta señora estaua en aquel punto, y el que auia tenido desde que tuuo ser, que era estar en el alma llena de gracia, y tener vna particular assistencia de Dios, sino que con las palabras del Angel, como instrumento de Dios, y embaxador suyo, se dio seguro a la Virgẽ de la gracia abundantissima, que el cielo la auia comunicado, y prendas de la assistencia que Dios hazia en su alma, sin desuiarse della vn punto, y que a la presencia dellas se le daua nueua y mas copiosa gracia, y tanta que dexaua atras quanta hasta aquel punto se le auia comunicado, pues se le daua la que era necessaria, y conuenia a dignidad tan grande como era ser madre de Dios. Y con esta palabra *Dominus tecum*, la asseguraua, y hazia cierta de la nueua manera con que Dios desde aquel punto, auia de assistir a las cosas que le tocassen, y que cõ la nueua dignidad de ser su madre, auia de tener nueuos fauores jamas recebidos, hasta aquel pũto, y eso lo ofrece diziendo, *Dñs tecũ*, como si dixera aquel Principe del cielo, q̃ hasta aqui estaua con vos en el alma enriqueziendola de gracia y dones soberanos, estara cõ vos en vuestras entrañas purissimas, y cõ toda vos

S. Maximo.

haziendo os singulares mercedes, sobre todas las recebidas, Y assi las mismas palabras, que declarauan el estado presente y passado, en que la Virgen estaua y auia estado, essas mismas eran promesa de la merced soberana, que luego auia de recibir, mostrando q no se contentaua Dios con lo hecho, aunque era mucho y tanto que bastaua a enriquezer a muchos y hazerlos grandes sanctos, sino que queria de nueuo hazerla mercedes que pusiessen en oluido todas las passadas, y que la differencia que auia de madre de Dios, y de vna dignidad tan grāde, qual era la que aora le queria comunicar a la q tenia de Virgen, essa differencia auia de los nueuos fauores a los passados, y que assi como eran differentes, los que la hermosissima y bellissima Esther, recibio quando se enamoro de su hermosura y belleza en las primeras vistas aquel poderosissimo Rey Assuero, a los que tuuo en su casamiento, quando quedo por señora y Reyna de tantas prouincias, reconocida y obedezida, y tratada como Reyna de todas ellas, esso se ha de imaginar en el caso presente, que desposandose el Rey del cielo con la Virgen, y en ella cō toda la naturaleza humana, el dia que se celebraron estas soberanas bodas en sus purissimas entrañas, recibio la Virgen sin comparacion mayores dones y riquezas, y para dezirnos la Escriptura que tales fueron, como aduirtio el glorioso Doctor san Hieronymo, queriendo tratar dellos, el Apostol San Pablo, *ad Ephesios. 2.* llamo en aquella ocasion a Dios rico por excellēcia en hazer misericordia *Deus qui diues est in misericordia*, como si dixera, que todo quanto Dios auia hecho, hasta aquel punto, en comparacion de la infinita charidad y amor que al mūdo manifestaua entonces, era pobreza. Pues lo que paso contodos, se ha de entender tambien que paso, y aun mas particularmente en las cosas de la Virgen Es lo que sucedio en la edificaciō del templo de Salomon, que antes que entrasse el arca en el, le tenia lleno de riquezas, de madera de oliuo, de Cedro curiosamente labrado, y no estaua solamente esmaltado, sino vestidas las paredes de oro, *nihil erat quod non tegeretur auro*, y enriquezido con muchos vasos tambien de oro, que parece que no se podia imaginar mayor riqueza: Pero despues que entro el arca del testamento, y se deposito en el, quedo mucho mas rico, no de oro, ni de perlas preciosas, sino de la gloria del señor, que lleno todo aquel templo, con que quedo tā

S. Hieronymo. Ad Ephes. 2.

3. Reg 6. 22.

to mas enriquezido, quanto va del Cedro, oliuo, y oro a la gloria de Dios. Por aqui se dexa entender algo de lo que vamos diziendo, desde que Dios crio a la serenissima Virgen Maria, y puso la primera piedra en su purissima concepcion, y començo el edificio real desta casa, que el edificaua para palacio suyo, quanto enella se hallo eran Iacinthos, esmeraldas, Diamantes, Rubies, piedras preciosissimas de virtudes, nunca jamas vistas ni oydas pero quando entro la verdadera arca del testamento, eneste templo de la Virgen sacratissima, en la qual se encerraron los tesoros de la sciencia y sabiduria de Dios, no son ya Rubies, ni esmeraldas, ni piedras preciosas las q̃ parecen, sino la gloria de Dios, haze que todo quanto se descubre enesta señora, que es su madre, sea vn retrato viuo de su gloria, que esa se descubre en sus virtudes, en su obediencia, en su humildad, y en su charidad. Yaduirtio el glorioso S. Iuan Chrisostomo, que como entonces por ser la gloria tanta se cubrio el templo de niebla tan espesa, que no se podian ver, assi es tanta la gloria y resplandor que vino sobre la Virgen con la venida del Verbo eterno a sus entrañas, que nos haze cerrar los ojos, para no saber entender los bienes, que estã encerrados, en lo que el Angel le ofrecio en estas palabra breues *Dominus tecum.*

S. Iuan Chriso.

§. V.

SAN Augustin nuestro padre en el sermon de *natiuitate virginis*, explicando estas palabras, *Dominus tecum*, ablando en persona del mismo Angel, y como glosando sus razones, dize assi, *Dominus tecum, sed magis quam mecũ, ipse enim in tuo est corde, in tuo fit vtero, adimplet mentem, adimplet ventrem*, el señor es con tigo, y mas que conmigo, porque el esta en tu coraçon, y en tus entrañas inche tu entendimiento, y tã bien tu vientre, y parece que el Sãcto Doctor, pone mas difficultad, que la que parecia auer, porque aunque la Virgen esta llena de gracia no tiene gloria como el Angel, y assi no esta Dios mas con ella que con el Angel? Notese que san Augustin nuestro padre, era gran seruidor dela Virgen, y tan aficionado suyo que quando auia de tratar de cosa q̃ tocaua a sus loores, cortaua tan delgada la pluma que era menester mucha attencion para entẽderle el pensamiento. Pues para que se entendia lo que quiso dezir este sancto Doctor, y lo que dixo el Angel es de saber, que segun los doctores Theologos en

S. Aug. ser. de natiuit. virg.

S. Aug. nuestro padre gran seruidor de la Virgen.

señan con el maestro de las senté cias, y lo refiere. S. Antonio de Florencia en su 4. par. Theological, tit. 15. c. 21. Dios se dize estar en todas las cosas por tres maneras, por essencia, presencia y potencia; por essencia, en quanto conserua todo lo criado, en el ser que al principio se comunico, y sin esta asistencia diuina, fuera caso impossible que durasse, no solo las corruptibles, pero las q de su condicion son incorruptibles y perpetuas, como son los Angeles y cielos; porque estos y quanto en ellos ay, se bolueriã en nada, si Dios alçase la mano dellos. Y esto parece que quiso dezir el Euangelista S. Juan quã do contando la eterna generacion del Verbo, dixo, *sine ipso factum est nihil*, sin el se hizo nada, el qual aunq S. Augustin nuestro padre le declare del peccado diziendo que todas las cosas fuerõ hechas por el Verbo, sino fue el peccado, que es nada, Pero S. Iuan Chrisostomo dize, que quiso significar que faltando la asistencia de Dios, a las cosas criadas, dexauan de ser todas y se boluian en nada. Y quanto vna criatura tiene mas perfecto ser, tanto en cierta manera, se dize, que esta Dios mas en ella por essencia y assi mas en el hombre que en el bruto, y en los Angeles mas q en los hombres, y en cada vno de los Angeles mas, segũ el grado mayor de perfection que alcança. Esta por presencia Dios en todas las cosas, porque penetra todas las qualidades, accidentes y pasiones, y la naturaleza de cada cosa perfectissimamẽte, porque como Dios es luz no se le esconde nada; son sus ojos mas claros que los rayos del Sol y assi todas las cosas les son patẽtes y manifiestas. Esta por potencia en las cosas, quãdo las comunica virtud, para que cada vna dellas se ocupe en las obras que son conformes a su naturaleza, fuera destas tres maneras esta Dios en los justos por gracia, haziendolos participãtes de su mis ma naturaleza que es vna manera altissima de comunicarse Dios a las criaturas.

S. Antonio de Florencia 4. p. Theolog. tit. 15. c. 21.

Ioannis. 1.

D. August. in tract. ... in Ioã.

S. Iuan Chrisost.

Supuesto pues esto assi por llano, dize el Angel, *Dominus tecum* el señor es con vos Virgen soberana, y mas que conmigo, que aunque yo le posseo en la gloria, y vos solamente por gracia, mas vale en vuestras esperanças q mi possession, en lo que es yo ver a Dios Trino y vno por agora, como es mas el derecho cierto de vn mayorazgo de ducientos mil ducados de renta, que quinientos de possession, y como vos teneys por la gracia derecho a mas gloria que la que yo posseo, trocaria mi gloria por vuestra gra-

cia, y las esperanças que teneys
de mayor gloria, mas, que si alli
esta Dios mas, donde obra mas
mas marauillas, y porque en el
cielo obra cosa tã admirable cõ
mo es beatificar las almas, se di-
ze particularmente, que alli esta
Dios, aunque esta en todas par-
tes, con toda mi gloria, esta mas
con vos (señora) que conmigo,
porque aunque es cosa grande
dexarse Dios ver claramente, y
beatificar vn espiritu, mayor es
encerrarse en vuestras entra-
ñas, fuera de que esso de beati-
ficar el alma tambien lo hara
Dios en vos, beatificando el ani
ma de vuestro hijo precioso, ha
ziendo de vuestro pecho vn Cie-
lo, y vn nueuo Parayso adonde
el hombre, la primera vez vea à
Dios y le terna por particular
assiento, por loqual todo, estara
mas con vos que con migo. Tã-
bien, esta mas con vos que con
migo, por las mayores riquezas
que teneys, que aunque mi natu
raleza es mejor: pero essa vuestra
esta tã enriquezida de gracia y de
dones del cielo, q̃ vale muchomas
q̃ la mia como vn vaso de plata
co esmaltes, y guarnezido de pie
dras preciosas, vale mas que vno
de oro llano sin hechura.

Y tambien, porque esta en vos
por vna singular manera qual
jamas estuuo en criatura algu-
na, aunq̃ entre en esta q̃ cuẽta to
dos los cortesanos del cielo, *tecũ in ventre,* q̃ siendo Dios como es
espiritu, no puede estar en cuer-
po, y assi esta en el alma de vn
hombre y en sus potencias, por
fe, esperança y charidad, y este es
el singular priuilegio vuestro q̃
teneys a Dios en vuestras entra-
ñas, y assi dixo vn sancto, como (S. Greg. Nissen: in natali Dñi.)
admirandose desta dignidad, *ò
beatum vterum qui virtutis præstã
tia ad se traxit animi bona.* O di-
choso vientre, que por ser tan pu
ro y limpio, gozas delos priuile
gios del espiritu, que es poder
con tener a Dios; pues essa es
la ventaja que hizo la Virgen
a los Angeles, y a todos los san-
ctos del cielo, y assi noto Laurẽ (Lauren. Iustin. vbi sup. Pedro Damiano ser. 1. de natiuitat. Virginis. habetur in Bybliot. hom. san Flor. Patrum)
cio Iustiniano en el lugar arriba
alegado, y Pedro Damiano Car
denal en el sermon 1. de la natiui
dad de la Virgen, q̃ aunque se di-
ze Dios habitar en los Angeles,
pero no con ellos, porque no tie
ne la misma naturaleza q̃ ellos
tienẽ: pero habita Dios en la Vir
gen sanctissima, y con ella: porq̃
con ella tiene Iesu Christo nue
stro señor vna naturaleza, y ense
ña para esto vna doctrina admi-
rable, y es que de muchas mane
ras esta Dios en las cosas criadas:
pero por ydentidad (como el di
ze) solamẽte con Maria, y llama
ydentidad ser lo mismo q̃ ella, se
gun la naturaleza de la carne q̃
della auia tomado, no por aq̃lla

razon comun con todos los hobres, segũ la qual, Christo es hõbre como vos y yo, sino por otra particular q̃ es auerse bestido Dios de la misma pieça de la Virgen, tomando carne de sus purissimas entrañas, que l'haze ser vna misma cosa con Dios a la Virgen, y vna ydentidad marauillosa, qual no se halla en otra ninguna criatura.

§. VI.

DIze pues el Angel, *Dominus tecum*, hasta agora (señora) este soberano Principe, os auia embiado preseas suyas, dones celestiales, prendas del diuino y casto amor, pero agora el mismo viene en persona, y mirad q̃ digo que el mesmo viene, no en figura de Angeles, como se mostro al Patriarcha Abraham, ni como le vio Iob, en torbellino grãde, ni como Moysen en la milagrosa çarça, ni como el Propheta Esaias en throno leuantado y sobrepuesto, ni como el Propheta Ezechiel, en aquellos misteriosos animales llenos de ojos, ni como Daniel en vna vision de noche, ni como el Patriarcha Iacob, en la misteriosa scala, que tocaua del suelo al cielo, sino el proprio en persona viene: y no viene de paso, sino muy de asiento, que viene a nacer en vos, y à hazerse hombre y a viuir en esse sacro palacio de vuestras purissimas y virginales entrañas, nueue meses enteros, este fabor para vos señora sola esta guardado, q̃ de vos se dixo, *sexaginta sunt Reginæ, octoginta concubinæ, adolescẽtularum non est numerus, sed vna est columba mea.* Con tener este Principe soberano setẽta reynas y ochenta concubinas, y damas bellissimas sinquento, mas para su regalo, sola vos escogida, la dichosa, a vos se inclina el cielo, porque el señor del mismo cielo viene a vos.

Genes. 18. Exod. 3. Iob. 6. Ezech. 1. Daniel. 1. Gene. 28. d. 12

Cantic. 6. b. 7.

Y para que nosotros nos sepamos aprouechar deste fabor y regalo que el cielo haze a la Virgen, y del que le significa el Angel en estas palabras, *Dominus tecum*, acordemonos de aquella historia del genesis, de Abimelech y el Patriarcha Isac, quando despues de auerle echado de su tierra, por verle tan pujante, y despues de auer altercado sobre los poços, le dixo cayendo en la cuẽta, conocida cosa es y muy clara que Dios es contigo, y assi si de ello eres seruido seamos amigos que se que por ti me ha de yr biẽ *Vidimus tecum esse Dominum, & idcirco nos diximus, sit iuramentum inter nos, & ineamus fœdus vt nõ facias nobis quidquam mali. genesis 26. f. 28.* Pues con quiẽ podemos mejor tener amistad, y hazer juramento de serle muy amigos.

Gene. 26. f. 28.

sier-

siervos y deuotos, que cō la Virgen sacratissima, con quien vemos que esta Dios por vna singular manera, de cuya amistad nos ha de resultar gran riqueza y abundancia de bienes.

§. VII.

PRosigue el Angel su embaxada y dize, *benedicta tu in mulieribus, &c.* En la Escriptura diuina, *benedicere*, es dar bienes espirituales, y es dar hijos, y assi quando Dios crio a nuestros primeros padres, Adam y Eua, dize el texto sagrado, que *benedixit eis, & dixit crescite & multiplicamini,* mi bendicion os cubra, esto es, veaos yo crecidos y multiplicados en hijos y nietos, y el Real Propheta Dauid, despues que dixo que eran bienauenturados los que temian al señor, dize *vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ:* sea tu muger como parra abundante, y llena de razimos, y añade luego, *ecce sic benedicetur homo, qui timet Dominum:* assi sera bendito el hombre que teme al señor. Pues segun esto, quiso dezir el Angel, soys señora la mas bendita, y fæcunda de las mugeres, pues dareys el mejor fruto que dio muger. En la ley vieja eran tenidas las mugeres, que parian, por bienauenturadas y benditas, y la que no paria por maldita, no porque tuuiessen alguna maldicion, sino porque estauan priuadas de aquella bendicion: pues señora entre las que alcançan esta bendicion, vos soys la principal, pues quedando Virgen y donzella como antes, alcançays tal bendicion al mundo, y assi bendita seays señora, pues tal es el fructo de vuestro vientre. Y aunque es verdad señora, que este titulo y renombre de bendita entre las mugeres, se dio a otras del testamento viejo, a Iael la dixeron, *Benedicta inter mulieres Iael: vxor Haber Cinæi & benedicatur in tabernaculo suo. Iudicum 5. d. 24.* Y a Iudich, el sacerdote y todo el pueblo de Bethulia, la dixeron, *tu gloria Hierusalem: tu lætitia Israel: tu honorificentia populi nostri: & ideo eris benedicta in æternũ. Iudich. c. 15. c. 12.* y llamaronlas assi a la vna, porque quito la vida al Capitan Sisara: y a la otra porque quito la cabeza a Holofernes, pero a vos por mil razones os quadra el llamaros bẽdita sobre todas las mugeres. Doctores ay que dizen que estas palabras las dixo el Angel por ventura como asombrado de la increyble gracia y hermosura de la alma de la Virgen: y de la priuança q̃ con Dios tenia y ansi admirado dize, *Benedicta tu:* como quien dize, bendita sea tal criatura: como aca quando

Genes. 1. d. 28
Psal. 127. a. 3.
Iudic. 5. d. 24.
Iudic. 15. c. 12.

veys vn niño hermoso y bello, dezis, bendita sea tal criatura, *viderunt eam filiæ Sion & beatissimã prædicauerunt, & reginæ laudauerunt eam.* Llama hijas de Sion, a los sanctos del suelo, las reynas, los Angeles del cielo, pues los vnos y los otros dizen, bendita eres entre todas las mugeres, cõparada con vos ninguna muger ay bendita, ninguna yguala en gracia, ninguna en sanctidad y virtud, bendita fue llamada Sarra, por auer parido al Patriarcha Isac, Rachel por auer engendrado a Ioseph Emperador de Egypto, la bella Iudith, por auer vencido al capitã Holofernes, Esther por auer alcançado por su hermosura a ser Reyna: Ana por auer parido al gran Propheta Samuel: Elizabeth por auer engendrado al Baptista: pero vos sobre todas bendita, por auer de parir al mismo Dios figurado por todos essos Patriarchas y Prophetas bendita entre las del nueuo testamento, y del viejo, porq̃ entre todas no ay vna acabada y perfecta en todo, vos que soys el medio entre ellas, teneys lo mejor de todas, que como no se da muger en lo corporal, del todo hermosa, assi en las costumbres, pero vos bendita entre todas, que ni teneys cosa mala, ni os falta cosa buena, y assi dixo el esposo que erades hermosa como la luna, y escogida como el Sol, cuya hermosura es firme, estable y constante, y esta en medio de los planetas y a todos da luz, y assi vos señora days luz y claridad a todas las mugeres: soys señora en quien se executa la nueua traça del nueuo mundo, porque en el mundo viejo, en la casa de Adam, la muger salio del hombre sin su si, ni su no, salio de lo recio lo flaco, de la costilla y del hueso, la carne, y lo q̃ salio de alli hechó a perder y destruyó al hombre: pero vos señora bendita entre todas las mugeres que ha auido, y aura, porq̃ de vos sale el mundo renouado, por vos comiença el bien, y al fin todo lo mejorays.

Cantic. 6. b. 8.

Cantic. 6. b. 9.

Discurso vndecimo

§. I.

Oyda la embaxada que traya, parose la Virgen colorada, *turbata est in sermone eius*, turbose de oyr semejante recado, el glorioso S. Bernardo y otros doctores, tratan de aueriguar el porque se turbo la Virgen, y el motiuo q̃ para esto tuuo. Algunos dixeron que dever el Angel que aquella beldad, claridad hermosura, y refulgencia, la causo turbacion, que la vista de vn Angel del cielo, poderosa es para tur-

La causa y motiuo que huuo para la Virgen turbarse.

Causa primera.

bar al mas sancto, no solamente por la differencia de la naturaleza, y la excellencia que en si tiene, como tambien por darse raras vezes: pero esta manera de dezir, no quadra a los deuotos y aficionados de la Virgen serenissima, que sienten della como se ha de sentir, que tienen por cierto que el trato y comunicacion y la vista de los Angeles del cielo le era tan familiar y ordinaria, que no era possible causarle temor, o turbacion alguna, que nadie se turba de lo acostumbrado, y la Virgẽ sacratissima, estaua muy hecha y acostumbrada a ver visiones de Angeles, y a tratar con los cortesanos del cielo, que claro es que la Reyna no se espanta, de ver sus criados y pages. Pues la Virgẽ, siendo como era Reyna de los Angeles, claro es que no le auia de turbar la vista de sus criados, que espante la vista de vn Angel a vn Moysen, a vn Emanue Padre de Sanson, a vn Daniel, bien, que como gente no acostumbrada a ver Angeles, ni a gozar de su trato, vna vez que los veẽ les turba su vista, pero en la Virgen no ha lugar esto en ninguna manera.

Sim. Cas in tõ m: n euang. D. Bonau. in medi. de vita Christi c 4. Lyra hic.

El bienauẽturado S. Ambrosio es de parecer, que la turbacion de la Virgen sacratissima nacio, de auerle aparecido el Archãgel S. Gabriel q̃ le traya la embaxada en figura humana de vn mancebo hermoso y gentilhombre, y assi Preguntando este sancto Doctor la causa desta turbacion responde, *Virgo quasi viri specie mota, trepidauit.* Aparecio le Gabriel de otra manera que solia, y era para ella la vista de vn varon tan nueua y tan peregrina, que le causó miedo y turbacion: que no se le causara la vista de muchos Angeles del cielo, de este parecer es tambien el glorioso doctor S. Hieronymo, temio (dize Hieronymo) la Virgen, y turbose, porque vio lo que nunca solia ver, y el texto Griego fauorece mucho este pensamiento porque dize, *quã tam vidisset turbata est*, y Eusebio Emisseno *in missus est*, añade, que las palabras de la embaxada fueron tambien gran parte, porque parecian suaues blandas y amorosas, de manera que le turbo a la Virgen la vista y el mensaje: como lo aduirtio bien, S. Iuan Damasceno, en el sermon *de oratione virginis.* A Origenes, *hom. 4. in Lucam*, y al bienauenturado S. Iuan Chrisostomo les parece, que el nueuo respecto del Angel, y la magestad de la embaxada la turbo, porque jamas los Angeles vsauan de tal respecto y cortesia cõ los hõbres, y como noto. S. Thomas, ninguna cosa turba tanto a vna persona verdaderamente hu-

Amb. lib. 1. in Lucam.

Causa. 2.

Hier. epis. 7 ad Lætam. Euseb. Emiss. in missus.

S. Iuan Damasc. serm. de oratione Virginis. Orig. homil. 4. in Lucã S. Iuã Chrisostomo.

S. Thomas.

humilde, como darle hóra o alabança muy desigual al pensamiento, ó presumpcion que de si tiene; y assi dize S. Bernardo homilia. 3. que se puso turbada: pero no perturbada, el turbarse fue de verguença; el no perturbarse de fortaleza, y el callar de prudencia: *quod turbata est, verecūdiæ fuit virginalis: quod non perturbata fortitudinis: quod tacuit & cogitauit prudentiæ, &c.* Y el mismo S. Bernardo haze aqui contraposició de la segunda Eua a la primera, y dize que ésta no se turba de la vista de vna serpiente, la Virgen serenissima si, de la vista de vn Angel, porque venia en forma de hombre, que la Virgen y donzella ha de ser tan honesta, y en la honestidad tan recatada, que *etiam Angelos in cælo timeat*, que tema a los Angeles del cielo, esto es, que se recate de la conuersacion que parece de Angeles; la misma doctrina enseñó S. Ambrosio lib. 2. *in Lucam*, tratando este mismo lugar: *trepidare* (dize) *virginum est, & ad omnes viri ingressus pauescere, omnes viri affatus vereri.* La donzella y la Virgen parece muy bien en la presencia del varon turbada y atajada, y de aqui se entiende quan perdido y estragado está el mundo en esta parte, que siguiendo las mugeres en lo demas su natural condicion que es de flaqueza y ternura

Bern. hom. 3.

Causa tercera

Recato q̃ deuen tener las donzellas y virgines.

Amb. lib. 2. in Lucam.

nura, apenas ha quedado rastro de turbacion en ellas, por milagro vereys vna tajada, por cosa que la digays, tienen por desgracia atajarse en vna conuersacion liuiana, y dizen que es gala saber de todo, y llaman a la disolució palacio, y a la libertad y desembolt ura discrecion, y auiso: parecidas mucho a su madre Eua, q̃ no se turba con la vista de vna serpiente, ni se ataja con la conuersacion de vn demonio; y esta tan satisfecha de si, que le parece que cabe en ella todo quanto bien se puede dezir, aũque entre en esta cuenta el ser Diosa y gouernadora del mundo, *eritis sicut Dij*, le dixo el demonio, y creyoselo, la Virgen no de demonio, si no de vn Angel del cielo se recata, y con su vista y cõuersacion, se ataja y queda turbada. Para que este su exemplo quedase en la Iglesia a todas las mugeres, y principalmente a las virgines y donzellas y entiendan que la turbacion en ellas, en este caso está tan lexos de ser notada, que es alabada por boca del Espiritu sancto; *gratia super gratiam mulier sensata & pudorata*, la muger cuerda y vergōçosa, es esmalte sobre oro, y es oro sobre oro hechar vna capa de verguença sobre la de sanctidad; y assi pinta la Escriptura diuina a Rebecha desposada por procurador con Isac, que quan-

Genes. 3

...n. 24 q. 66 Isac, que quando oyo dezir que su esposo venia se cubrio con el manto el rostro, con mucho empacho, con ser su esposo y marido el que venia *at illa tollens citò palliũ suum operuit se*, como aduirtiendo el Espiritu Santo en este echo, y en el de la Virgen Santissima, que parece muy bien en los ojos de Dios, la turbacion en semejantes casos.

§. II.

...a. 4. Doctores ay que dizen (como tocamos arriba) que la raçon de turbarse la Virgen fue oir las grandezas y alabanças que el Angel dezia della, llamandola llena de gracia, bendita entre las mugeres, y la que en los ojos de Dios auia parecido mejor que todas, y eso parece que significa el mismo texto sagrado, que no dize absolutamente que se turbo la Virgen, sino que se turbo en oir el raçonamiento del Angel, *turbata est in sermone eius*, y aduiertase para mejor entender esto, que las palabras del Angel eran muy concertadas, muy comedidas, nada profanas ni con resabios de las salutaciones del mundo, porque tratavan de Dios, y tratabã de su gracia, pues de dõde naze tanta turbacion? de dõde el atajarse la Virgen y ponerse colorada? de ser la Virgẽ tan humilde y tratarla de sus loores, q̃ assi como es vno de los mayores descõsuelos para el soberuio tratarle de humildad y de cosas que suenẽ a ella, assi al humilde tratar de cosa q̃ suene a alabanza, o a estimaciõ propia, *sicut abominatio est superbo humilitas sic & execratio diuitis pauper* eclesiastici. 13. comparaciones del Espiritu Santo, para dezir lo q̃ siente el soberuio y presumptuoso tratar de cosas de humildad, assi como es abominacion al rico, encontrarse cõ el pobre, porque se le antoja q̃ le ha de pedir, y como el anda embebido en allegar, y amõtonar riquezas, y todo su cuidado para en esto, el pẽsar que el pobre con pidirle limosna para remediar su necesidad, le ira disminuyendo de aquello q̃ llega le es a par de muerte, pues assi tã bien es abominaciõ al soberuio al altiuo y presumptuoso, el tratarle de cosas q̃ sepã a humildad porque es arruynarse en sus pensamientos, es deshazerle, y desuaratarle las torres de viento, q̃ en su imaginacion va fabricando: vereys a vn soberuio, que si le dicen vna palabra que le toque en su estimacion, no dormira dias y noches pẽsando en ella, es exemplo notable a este proposito el q̃ quentã las diuinas letras en el libro 1. de los Reyes, quãdo aquel zagal valiente llamado Dauid, vencio al Philisteo q̃ niofaba del

No ay mayor pena para el verdadero humilde q̃ tratarle de co[sa] q̃ suene alabanza propia.

Eclesiastici 13.

1 Regum. 8. 49

pueblo de Dios, y le hazia mil besas cada dia, las damas y donzellas de la ciudad de Hierusalé tomaron a su quenta el festejar y solemnizar esta victoria, y hazian Choros, y cantauan letras aproposito de la fiesta, entre otras letras fue vna de que haze mencion el texto sagrado, *Saul percusit mille & Dauid decem millia.* Valiente Rey tenemos y esforçado, que cõ su poderoso braço mato mil Philisteos, pero mas lo es el de Dauid çagal valiente, que mato a diez mil, oyola el Rey Saul, y no sono bien en sus orejas, ni parecio bien a sus ojos que auentajassen a otro mas que a el, *displicuit q; in oculis eius sermo iste*, y començo a melancolizar sobre el caso, y cabar con la imaginacion sobre el sentido de la copla, *mihi dederunt mille*, a mi mil, y a Dauid diez mil, y pudo tanto con el este pensamiento, que de ay a delante puso todos los medios posibles, para destruyr a Dauid, no pudiendo sufrir que nadie se le antepusiesse, lo mismo succedio en Herodes, en quien como en hombre soberuio, que nò sufria ygual ni mayor en su Reyno, las palabras de los Reyes Magos, que entrando por la Ciudad de Hierusalem, dijeron, *vbi est qui natus est, Rex Iudeorum*, a donde esta el que a nacido Rey de los Iudios? y asi luego se turbo y alboroto, y hizo en raçon desto las diligencias que quenta el Ebangelio de S. Matheo, y todas enderezadas a quitar la vida al Principe del Cielo recien nacido, porque no le sufria el coraçon el oir dezir que vbiese otro Rey fuera del, pues como para el soberuio no ay cosa que asi le turbe como tratarle de su abatimiento y humildad, asi al verdadero humilde no ay cosa que le sea mas tormento, que el tratarle de alteza, y de ventajas, y la razon desta diferencia, entre el soberuio y humilde es, que como el que es humilde, quiere mas a Dios y a su gloria, que a todas las cosas de la tierra viendo que la gloria vana, es como polilla de la verdadera, temela como el fuego, y sin comparacion aborrece mas que le ablen de cosa que suene a esto, que al soberuio tratarle de cosas de humildad, porque tiene mas que perder, si cae de su esperança que el soberuio y altibo si cae de la suya. Quien vio el sentimiento que hizieron los bienauenturados Apostoles san Pablo y san Bernabe quando entendieron que en cierto pueblo de gentiles les quisieron hazer ofrendas y sacrificios como a Dios rasgaron sus bestiduras, y dijeron palabras de vn sentimiento notable

Mathei. 2.

La razõ de diferencia entre el soberbio y el humilde.

Act. 14. & 15.

Matt. 2.

temiendo harto mas, que con aquella hora no perdiesen la humildad que temiera vn soberuio de perder su honrra y propria estimacion. Lo mismo le sucedio al Principe de los Apostoles san Pedro, quando Iesu Christo nuestro Señor le preguto si le amaba mas que todos sus discipulos, *Simon Ioanis diligis me plus his*, sintiolo en extremo, y fue el caso que semejante pregunta no se la hizo Christo quando no sintio en el humildad muy profunda, porq se desuaneciera mucho con ella, pues quando conocio el que conoce los pensamientos de los hombres, que tenia echadas bastantes rayzes, en esta virtud temio tanto tornar a caer, que respondio siempre *tu scis Domine quia amo te*, vos sabeys señor si os amo, y quando llego la tercera vez que se lo pregunto, *contristatus est Petrus*, entristeciose el Apostol, y padecio otra nueba penitencia, porque temen los sanctos de perder vna tan rica joya, y vn tan grande tesoro, como es el de la humildad, por ver el caudal que haze Dios della, pues ya se entiende la raçon, porque la gloriosa Virgē, cuya humildad, fue despues de la de su hijo mayor que otra ninguna, con la qual ganó tan auentajados premios, se turbó en oyr cosas tan señaladas y tan grandes, por que le sonò aquella musica, a negocio tan alto que como ella era tan humilde, temio no se perdiese algun punto de tan auentajada humildad, pues esta es vna de las principales raçones de turbarse la Virgen.

Ioann. 21. c. 15

Discurso duodecimo.

§. I.

Viendo el Archangel san Gabriel turbada a la Sacratissima Virgen con soberano ingenio la sosiega, diziendola *ne timeas Maria; inuenisti enim gratiam apud Deum &c.* Y para que se vea el artificio admirable, de sus discretas raçones, aduiertase que de lo que auia pasado con el Angel la Virgen santissima, podia turbarse de tres cosas. La primera de ver vn Angel en figura humana, lo qual demas de que los Hebreos lo teniā por señal de muerte como se ha visto arriba, sabemos quanto temor tuuieron grandes Prophetas de ver vn Angel, y quedo este miedo, metido en los huesos desde que el Angel echo al hombre del Parayso. La segunda, de que las palabras de la Salutacion, decian salue os Dios la llena de

Artificio soberano de las discretas raçones del Archangel S. Gabriel a la Virgen

cerca, en la diuina escriptura quiere dezir mucho, tratando S. Basilio de aquella celebre sentencia de san Iuan *et verbum erat apud Deum* y el verbo estaba cerca de Dios, dize que por ella se muestra la vnidad de la naturaleza del padre con el hijo, muestra vn allegamiento tan grande (si assi dixessemos) del hijo al padre, que son vna misma cosa, pues assi a nuestro proposito quando le dize, el Angel a la Virgen que hallo gracia acerca de Dios, no solo quiere dezir que hallò gracia en los ojos de Dios como las demas criaturas ni quiere dezir que terna ella la misma naturaleza de Dios, sino quiere dezir que estara Dios tan junto a ella, que tomara carne humana de sus entrañas, y se bestira de la tela de brocado de su purissima humanidad.

Basil. Hom. in verba Ioan. 1. Et verbũ erat apud Deum.

Y si no os llame el propio nombre, que os llaman los ciudadanos del mundo, no es porque no lo sepa, bien se que os llamays Maria, pero acomodeme al estilo de los cortesanos del Cielo, que a boca llena os llamã la llena de gracia, y por este nombre soys alla conocida, y no os turbe señora el deciros que soys bendita entre todas las mugeres, que aunque el llamaros bendita, es por raçon de auer de ser su madre, pero no de hijo qual vos aueys sospechado, sino del que yo ospintare con mi corto ingenio, que aunque Angelico no basta a dezir las prendas de vuestro hijo, porque como el es Dios, de Dios quien podra dezir dignamente lo que es mas como pudiere dire algo de lo mucho que ay que dezir, hijo concibireys y parireys, quedando Virgen, porque antes de ser concebido, es hijo de Dios; de suerte, que vuestro concebir sera diferente de las otras mugeres porque ellas conciben en sus entrañas, al que ha de ser, pero vos concibireys al que ab eterno tubo ser, y assi le porneys nombre qual a tal hijo conuiene llamandole Iesus, y por el nombre soberano, echareys de uer el valor de vuestro hijo, y la qualidad del misterio, que este es el Saluador tan esperado del mundo tampedido de los Prophetas, tan suplicado de los Patriarchas tan rogado de los justos tan deseado de los peccadores, este es aquien llama el Patriarcha Iacob bendiciendo a Iudas hijo suyo, *expectatio gentium*, el deseo de las gentes, este es aquien llamo el Propheta Esaias Principe de paz, y Angel del gran Consejo, y por quien dijo, que ojala se rompiessen los Cielos, atrueque de ser visto en la tierra, y para que mas en particular veays sus

Genes. 49.
Esaia. 9. & 6.

prendas di[illegible]eos del cosas estrañas *hic erit magnus*, sera grande y digo grande sin limitacion ninguna, porque sera grande en todo, en doctrina, santidad, milagros, gracia, y gloria, han sido çifra en su comparacion los grandes que el mundo ha tenido hasta agora, Abraham, Isac, Iacob, Dauid, Salamon, y la diferencia que ay del señor a los criados, essa ay de su grãdeza a las demas porque en el mundo sera llamado hijo del altissimo, vnico hijo del padre, heredero de su gloria, en cuyo rostro yo y los demas Angeles deseamos mirar, este es de quien vuestro padre Dauid dijo en el psalmo 109. *dixit Dominus Domino meo sede adextris meis*
Psalm. 106. y por que este Rey Dauid fue a quien prometio Dios que este que es hijo del altissimo, y esta asentado a la diestra del Padre en el Cielo, se asentaria en la silla Real de su Reyno *iurauit Dominus Dauid veritatem & non frustrabitur eum de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*. Por eso *dabit illi Dominus Deus, sedem Dauid patris sui & regnabit in domo Iacob in eternum* no trata alli del Reyno temporal (que este con la venida deste gran Rey se a de acauar, que no aura ya mas Reyno de Iudios), sino del espiritual y diuino, de la Iglesia, su reynado sera en la casa de Iacob, Reyno sera el suyo de coraçones, de virtudes de gracias, y su Reyno no terna fin ni termino, como los temporales, sino que sera señor de mar a mar, podra justificar saluar, regir mil mundos, si tantos vuiera.

Psalmo. 131. 11.

Luca. 1.

Con esto podeys señora quedas sosegadissima, que tal grandeza como esta jamas se a comunicado, a pura criatura, para sola vos estaua guardada, esta dichosa y venturosa suerte, que seays Madre del mismo Dios, y con ser madre quedeys Virgen, terneys la honrra de vuestra Virginidad, y terneys el gozo de de Madre, dos honrras notables y desiguales, Madre y Virgen, parireys pues vn hijo, quedando Virgen como sale el rayo del Sol, y el resplandor del diamante, y la flor de la vara sin quebrarse, terneys vna preñez jamas vista, que el Espiritu santo la alaba y el Esposo la apoda en los cantares *venter tuus sicut acervus tritici valatus lilijs* vuestro vientre Esposa santa, es como vn montoncico de trigo rodeado de lilios y flores, preñez estraña de trigo de abundançia, de nueuo mãjar del alma, y rodeado de rosas, esta es la frescura, la pureza de la Virginidad y la integridad, la qual es tal y tan estraña que nadie llego alli, y lo que mas es que saliendo este sobe-

Cant. 7. a. 2.

rano Principe de vos os dejara la cerca y el muro de rosas intacto causando a todo el mundo vna estraña marauilla, ved pues (señora) si es justo dar el si para Madre de tal hijo

§. II.

Es Dios para vn alma tan grande bien que teniendole no tiene q̃ temer.

S. Aug. super Psal. 26 Protegitur imperator scutatis & non timet: protegitur a mortalibus mortalis, & securus est, protegitur mortalis ab inmortali & timebit?

COnsiderese aqui lo primero la raçon discreta del Angel con que trata de asegurar a la Virgen Santissima, y quitarla el miedo y turbaciõ, *ne timeas Maria, inuenisti gratiã apud* Deũ, con tan buẽ huesped no teneys señora que temer encuentros del demonio ni su furia, y valentia, vẽcedora saldreys desta guerra, y otra qualquiera q̃ se os ofrezca, pues el señor esta con vos. Gran bien tiene vna alma quando tiene á Dios y esta en su gracia y amistad, porque con esta, ni los trabajos, ni la enfermedad, ni la probeza, le dara pena ni cuydado, y la raçon es del ingenio de san Augustin nuestro Padre, el qual dize: que se da Dios en esta vida a los justos y buenos por gracia, la qual es vida del alma, como el alma es vida del cuerpo y assi como se compone vn hombre, de alma y cuerpo, assi del alma, y Dios, se haze vn Dios, que Dios junto con el alma, haze al hombre Dios por gracia, y assi a los justos los llama Dauid a boca llena Dioses *ego dixi Dij estis*, pues que temera quien esta echo vn Dios? y quien tiene a Dios consigo, que le desasosegara? no cierto la hambre, ni la enfermedad, porque teniendo consigo a Dios, que es hartura, salud, y consuelo, el le consolara y aliuiara los trauajos, demanera que no los sienta, no temera la fuerça de los enemigos, porque sabe que las fuerças de Dios bastan, para desbaratar mil exercitos armados, no temera tampoco la muerte, por que sabe que en saliendo de las manos de la muerte, ha de gozar en el cielo de nueua vida, y assi los justos y amigos de Dios antes desean la muerte que la temen, mirad a vn san Pablo que dize con vnas ansias mortales *cupio dissolui & esse cum Christo* deseo verme libre de las prisiones y cadenas deste cuerpo para ir agoçar de Christo, y en otra parte haze vna exclamacion, y dize *infelix homo quis me liberabit de corpore mortis huius?* desuenturado y desdichado hombre, desterrado de su patria verdadera, que es aquella celestial Hierusalen, y puesto en valle de lagrimas, quien me librara deste cuerpo mortal? quien me haria tanto bien que me quebrantase esta cadena, con que viuo a herrojado? quien

Psalm. 81. 6

Porque los justos antes desean la muerte que la temen

Roman. 7.

vsara conmigo de tanta piedad que me quite de los hombros, esta carga pesada deste mortal cuerpo? sabe el justo, que el morir es viuir para siempre en perpetua gloria y descãso, saue que el cerrar aqui los ojos, es abrirlos para ver a Dios, y assi esta tan lejos de temer la muerte que la desea, pues si la muerte no teme ni teme al demonio, no tiene que temer, y el porque no tiene que temer, es porque teme y ama a Dios a quien tiene en su alma. Pero el hombre pecador, el desamparado de Dios, ese viue con desasosiego, con temor y miedo, porque le falta tã to bien como es Dios, su gracia y amistad, viose el desdichado Cayn, despues de auer muerto a su hermano Abel, y conuencido de su peccado, echado de la presencia de Dios, y dize *omnis qui inueniret me, occidet me* señor congoxado estoy confuso y afligido, porque yo sin vos donde ire? siendo vos contra mi las piedras se leuantaran en vuestro fauor para darme muerte, auiendo yo ofendido vuestra diuina magestad, como me puede ir biẽ? aquiẽ acudire en quiẽ allare amparo? temblando estoy como la hoja del arbol, que pienso por momentos que se a de abrir la tierra y tragarme, y que han de venir los demonios como

Gene.4.b.14

ministros, y executores de vuestra diuina justizia, para lleuarme viuo a los infiernos, y assi señor no passare de aqui, que no estare seguro si vos no me days prendas de vuestra mano, q̃ lo estare *omnis qui inuenerit me, occidet me* qualquierã que me encontrare, echara mano contra mi, y me quitara la vida, fue de manera este temor que hasta que le asegurò Dios y le dijo que fuese seguro, porque quien quiera que le hiziese mal lo pagaria con las setenas, no oso menearse de vn lugar: entendia bien que no ay mayor mal, ni mayor peligro que estar vno sin Dios, porque quien esta sin Dios y en su desgracia, esta cõtra todos y todos contra el, que se uerifica en el aquello *manus eius contra omnes & manus omnium contra eum* el contra Dios, y consiguientemente contra sus criaturas, y todos cõtra el, contra el los Angeles, los hombres, y hasta los mismos demonios, pues viendose vn hombre peccador enemigo del mismo que le da uida, del que le sustenta y conserua, es mucho que tema y este tamañito? no seria para temer que estuuiese vn hõbre colgado de vn cabello en lo alto de vna torre, y que tuuiese por enemigo a quien assi le tiene? sauiendo que el dejarle, y perezer miserablemente todo es

Simile.

vno? pues quanto mas deue temer el pecador, no le suelte Dios del cauello, porque dejarle y dar consigo en el infierno, todo es vna quenta, viendose pues vn hombre sin Dios desamparado de los Angeles, persiguido de los hombres y de los demonios bien tiene porque temer, vn justo no, que basta tener a Dios y estar en su gracia, para en mitad de los peligros, no tener temor ni miedo, y asi dize el Angel, a la Virgẽ, no os turbeys (señora) ni tengays desasosiego, que teniendo a Dios con vos y estando en su gracia y amistad no ay porque temer *ne timeas Maria inuenisti gratiam &c.*

§. III.

Excelencia grãde de la Virgẽ q̃ hallo gracia en los ojos de Dios.

CONsiderese tambien el artificio soberano, con que declara el Angel, el valor de la Santissima Virgen, sus excellencias y prerrogatiuas, los dones soberanos, con q̃ el cielo la enrriquezio, porq̃ no dize solo q̃ allo gracia sino q̃ hallo gracia en los ojos de Dios, q̃ parezio biẽ a la magestad diuina, porq̃ ay grã diferencia entre el allar gracia delante de Dios, y allar la delante del mundo, porque la gracia que se alla delante del mundo, y pareze bien en sus ojos, no se halla, sino porque ay en aquel a quien el ama, lo que el suele apetecer, doctrina es esta del mismo Redẽptor que la manifestò a sus discipulos, en aquellas palabras *si de mundo fuisetis mundus quod suum est diligeret*, este consuelo, tened en vuestras persecuciones y trauajos que por eso los teneys, y por eso os aborreze el mundo, porque soys mis discipulos, q̃ si fuerades del mũdo, el mũdo os reconociera, como cosa propia suya, y os amara porque no sabe el mundo amar, sino aquello a que el esta aficionado, que son los zebos de aquellas tres inclinaziones, a que esta subjeto, de las quales dize san Iuan en su canonica *quid quidest inmũdo aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ*, ama la hermosura y belleza, que son cebo de los ojos, ama regalos que son cebo de la codicia de la carne, ama gloria de la tierra, que es el señuelo a que se rinde la soberuia, pues quien algo desto tuuiere cae en gracia al mundo, y a ora se entendera aquel lugar de san Pablo *si aduc hominibus placerem seruus Christi non essem*, si agradase a los hombres del mundo, no seria sieruo de Christo, porque se presupone que para agradarles auian de reconoçer algo en el, de lo que el mundo se paga, y eso no dize biẽ con ser sieruo de Iesuchristo, que en quanto tal a de estar desa

Ioan. 15 d. 19.

1. Ioan 2 c 16

ad Gal. 1: 10.

tido, de todo lo queel mundo, ama y estima, que lo a de tener por estiercol y vasura, atrueque de ganar tanto bien, y tan gran tesoro como es Christo, como confiesa de si el mismo Apostol, que lo hazia *omnia arbitratus sum vt stercora vt Christũ lucri faciam* Caer en gracia a Dios, es por otro termino muy diferente, por que si ablamos de la primera gracia, que es la gracia justificante, que haze santa y justa a vna alma, esa no presupone ningun merecimiento, y asi con gran propiedad, explica el Angel la naturaleza de la gracia, por este termino *inuenisti* que se alla, no es diligencia sino ventura, y el Real Propheta Dauid la llama suertes *in manibus tuis sortes meæ*, en suertes no ay merecimientos, entran en suertes vn Rey y vn esclabo, cae la suerte al esclabo y queda el Rey en blãco, por mas que valga su persona, asi para la gracia no ay merecimiento, no porque vos seais grande y poderoso se os dara la gracia, sino por la voluntad de Dios que quiso que la allasedes

ad Phil.3.b8

Caer en gracia a Dios que sea

Psalm.30.c16.

Si ablamos de la gracia segunda, que es la que corresponde al merecimiento de nuestras obras obradas con la gracia de Dios, esta si se merece, que aun que el darme Dios gracia: fue mera voluntad suya, dada ya esta, y obrãdo con ella, es justizia que mede el premio, y ese aqui es mas gracia, q̃ es aceptacion para mayor gloria despues, y para caer en gracia a Dios, desta manera, guardase diferente estilo, que para caer en gracia al mundo, por que para esto es menester hazer obras que parezcan bien en los ojos del mundo, para agradar a Dios muy alreues hase se echar por diferẽte camino *fugientes eius quæ in mundo est concupiscentiæ corruptionem*, por el ayuno, por la penitencia, por la disciplina, por el recogimiento, por la oracion se halla gracia delante de Dios, y hermoseada vn alma, cõ estas virtudes y habilitada cõ el exercicio dellas, pareçe bien en sus diuinos ojos. Pues como la Virgen tenia tampoco de mundo, y viuia vna vida tan contraria, a lo que a el le parece biẽ, de ay vino hallar gracia ante la magestad de Dios, y a parecer bien en sus soberanos ojos.

vid D. Aug. de gratia & libero arbitrio.

2.Petri.1.a4.

De aqui se sigue, que si consideramos lo que dize el Angel a la Serenissima Virgen, en la primera acepcion de la gracia, tiene esta señora obligaciõ de ser muy liberal en repartirla con los hõbres, pues la hallo, y de lo allado facilmente se reparte, quien no da de buena gana y con liberalidad lo que allo acaso, sin industria, cuydado ni diligencia

Razõ q̃ ay en la Virgen de ser liberal con nosotros.

los

los que han grangeado sus aziendas con grandissimo trabajo, son escasos en repartirlas y comunicarlas con otros, pero vn moço recien heredado facilmente gasta y reparte lo que sin pensarle a venido, pues la gracia de la Virgen es gracia allada *inuenisti gratiam*, y assi de buena gana la repartirà con quien pidiere su fabor y ayuda. Quàdo el Patriarcha Abraham embio a su Mayordomo, por muger para su hijo, la quenta que hizo el Mayordomo para auerla de escojer, quando vio las donçellas de la Ciudad, que salian por agua a la fuēte, fue esta: la que fuere tan liberal, que pidiendo la de beber me ofreciere esto, y mas, esta es là que Dios ha escogido para esposa de mi señor, sucediole como lo auia imaginado, con Rebecha doncella hermosissima y dixo, esta es la que conuiene para ser esposa del hijo de mi señor pues esto es lo que dize el Angel a la Virgen, voys señora soys la que conuenis para el remedio del mundo, que como os allastes la gracia y tuuistes tan dichosa suerte y ventura, a todos remediareys y hareys participātes de tanto bien, sereys liberal en repartir los bienes del Cielo y assi vos soys propria para ser Madre de Dios.

Genesis. 24

Pues si consideramos la gracia segun el otro respeto, quien allo mas gracia que la Virgen? quien tubo merecimientos que le pudiesen comparar con los desta Soberana Señora, aunque en esta parte entren en quenta los mas auentajados santos del Cielo? y para que mejor se entienda, la pribança que la Virgen tubo con Dios, y la gracia que allo en sus diuinos ojos, no tese, que en vna de tres maneras tiene vna persona pribança con vn Principe y Rey, o por via de parentesco, por auer emparentado en la casa Real, o por auer allado gracia y caydo en ella al principe, o por auer echo el y sus passados grandes seruicios al Rey, siruiendole con gran lealtad. Pues por lo primero, la Serenissima Virgen allò gracia a cerca de Dios, pues emparento con el, de manera que vino a ser su Madre, y si miramos lo segundo que se reduçe a las gracias *gratis datas*, vio el Archangel san Gabriel en el pecho de Dios vn donayre que le auia robado las entrañas, y aora en la Virgen Sacratissima vee ese donayre, y assi dize, ese es el ayre y el nosequè de que yo vi a mi Dios enamorado, esa es la yerba conque el amor enarbolò su saeta, y que prendio en el coraçō de Dios, de manera que no se vio contento hasta verse igual con

La pribanza con vn Principe en vna de tres maneras se puede entender.

la

perpetua inclinacion, a los hombres que se les van los ojos y el coraçon tras ellos, pero esta sentencia dada en vista la hizo rebocar la Virgen, haziendo que Dios se inclinase a ella, y que los ojos y coraçon de Dios se fuesen tras las mugeres, y que todos nosotros fuesemos robados los ojos y coraçones de los amores de la Virgen.

Y si miramos lo tercero ninguna criatura cayo mas en gracia a Dios, ni pudo alegar mayores seruicios suyos y de sus antepasados, pues fueron progenitores suyos todos los que mas agradaron a Dios.

Discurso decimo tercio.

§.I.

Hic erit magnus & filius altissimi vocabitur, & dabit illi Dominus Deus, sedem David patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum & regni eius non erit finis.



Explica aqui el Angel san Gabriel a la serenissima Virgen nuestra Señora, el principado y Reyno, que ha de tener el hijo que ha de nazer de sus purissimas y virginales entrañas, abrid los ojos (Reyna del Cielo) y mirad esta nouedad que Dios ha de obrar en vos, que alla dentro de vuestro vientre, sin que de fuera venga concurso de varon, Salua (quiere dezir) vuestra Virginidad, concibireys y despues parireys vn hijo varon, y ponerle eys por nombre Saluador, este sera grande, aunque no de grandeza humana, y sera llamado hijo del altissimo, y le dara el señor, el Throno Real de Dauid su padre, y reynara en la casa y solar de Iacob (que es de los fieles) eternalmente, y su Reyno no partira terminos con otro Reyno. Cinco cosas dize aqui el Archangel san Gabriel, a la Virgen Maria nuestra señora, y cada vna dellas en su manera admirable, y de mucha consideracion, y preñada de grandes misterios, la primera, que el hijo que naceria de sus entrañas, sera grande, y no grande como quiera, sino que sera grande por Anthonomasia, grande en virtud, en poder, en milagros, en vida, y grande no solo en los ojos de los hombres, sino en los ojos de Dios. La segunda que el nombre sera admirable, pues se llamara hijo del altissimo. La tercera, que dara Dios a este hijo desta señora el throno de Dauid. La quarta, que este Reyno durara para siempre. La quinta que este Reyno no partira ter-

Cinco cosas admirables dize el Archangel S. Gabriel a la Virgen del hijo que a de concebir en sus entrañas.

quedaron mas hermosas puestas en el que antes estaban en si mismas, como quando vn pintor va pintando vn retablo de Imagineria, que acabada cada Imagen decimos buena es esta, pero despues sale todo dibujado y pintado en vna poma de oro para su regalo, y decimos mejores estan agora esas Imagines que antes, assi aplicandolo dicho a nuestro proposito, mejor ser tienen las criaturas en el hombre, por quedar cifradas y en mejor metal, pero toda via parece corta la escriptura diuina, en no loar al hombre de por si, como loa a las demas criaturas en particular, y por eso es respuesta que sastisface dezir que todas las otras criaturas tuuieron su ser cumplido, que no cupo en ellas mas de aquello, con que quedaron acabadas de criar pero el hombre no quedo con todo el ser que en el cabia, porque hizo Dios en el vn encaje y engasto, vna capacidad tan grande que no se puede inchir sino con el mismo Dios, como el anillo aunque sea de oro fino; si tiene encaje o engaste, no esta bueño, hasta que se le encaje la piedra o perla, pues oy es el dia en que se encaja la perla del Cielo, en el engaste del hombre, con que queda echo ya grande y tan grande que emparejó con Dios saliendo Dios y el hombre de vn mismo tamaño, medidos por parejo en las entrañas de la Virgen y eso es lo que dize Angel *hic erit magnus.* Pero parece Angel glorioso, que os apasionays y quereys lisongear á la Virgen, porque como es posible que siendo hombre sea grande? y asi fuera Angel, pero hombre y nacido de muger como puede ser grande? como? bien lo entendeis, y tanto mayor que los Angeles, quanto va de hijo a sierbo *tanto melior Angelis effectus, quanto differentius præ illis nomen hæreditauit,* que se ha de entéder, que esta naturaleza humana no quedo hay en su propria persona; sino como quien se aparto ya de su derecho, deja lugar par que la persona diuina se embista en esta naturaleza humana, y la sustente, que es como lo que le paso a Ruth, que antes que se casase có el rico Patriarcha Booz, era tan pobre que andaba a espigar, y para que se casase con el fue menester que el que auia de ser su marido, por pariente mas cercano renunciase su derecho, y assi despues de casada fue muy rica y quedo con la haziendá toda del marido: assi la persona humana que antes era enana y pobre le dio su derecho a la persona diuina del verbo, para q̃ sustentase la naturaleza humana, y quedo des-

Respuesta q̃ satisface a la dificultad propuesta.

Ad Hebræos.

Ruth. 3 & 4.

despues tan grande y rica como se vee en Christo, qual el guante que se haze a la mano, y toma su meneo, y la ropa el ayre del que la viste, como la ropa que dio Ionathas a Dauid en prendas y rehenes del amistad y amor que le tenia, no ay duda sino que cobró otro donayre en Dauid, assi la humanidad, en qualquiera puro hombre queda a su talle, y no puede ser grande, pero bestida a Dios queda ajustada a su grandeça, y no haze meneo ni ademan que no sea de Dios, y por eso se dize con verdad deste hõbre q̃ es engendrado en las purissimas entrañas de la Virgẽ que sera grande, *hic erit magnus*.

Acabando Dios de criar al hombre, hizo como el pintor, que acabado el retablo se pinta al pie del, hizo al hombre a su Imagen y semejãça, pero oy ese mismo hombre queda echo no pintura de Dios, sino el mismo Dios, como vn grande y famoso pintor quando haze vn retrato de si mismo, y llegá vn gato, o otra desgracia que sucede, y desbaratasele todo, que no parece a el, no le osa fiar de otras manos que las suyas, vueluele a recorrer parte por parte, vereys q̃ como va adrezandole la mano, le deja alli encajada su misma mano, y viene de manera q̃ en acabando de adrezalla se alla assi

Simile.

mismo embestido y entreberado todo en su Imagẽ, assi reparò Dios a nuestra humanidad, quajandola y entreberãdola toda de si mismo, de manera q̃ como dijo el Apostol san Pablo *in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*, y assi Dios y el hõbre via por vnos mismos ojos, y lo q̃ mas es de marauillar, q̃ toda esta gracia y grandeza tubo desde el instãte de su Cõcepciõ. Dijo Aristoteles, q̃ la criatura reciẽ engendrada, al tiempo que le ha de entrar el alma racional, no es mayor que vna hormiga grande, o como dize Hypocrates, con otros Doctores, es como vna abeja pequeña, y el Niño Iesus, como dizen muchos Theologos, fue mucho menor, porque se le infundio el alma, luego al mismo instante antes que llegase a la grandeza de los 40. dias, quãdo se les infunde a los otros, y assi dizen q̃ fue como vna pequeña hormiga, luego grã marauilla, q̃ en cosa tan pequeña se pudiese esmaltar y caber tanta grãdeza, por cierto para pintar tãto primor, y tãta grãdeza bien fue necesario el dedo del Espiritu santo, el qual promete el Archãgel S. Gabriel a la Virgen q̃ verna sobre ella para dar perfection, a obra tan marauillosa, alli esmaltò el alma de gracias, y virtudes soberanas, alli el entero vso de

Ad colosens. 2 b. 6.

Aris. Macrob. lib. 1 in somnu Scipio c. 9 Hippoc libr. de natura fætus. Abule. q. 57. sup c. 1 Matheo magister sent. libro. 3 d. 3.

la ra-

la razon, alli se hizo el offrecimiento de morir por los hombres, en vna cruz alli se asento el perdon del mundo, alli esta diuina aueja, puesta en la colmena virginal de las entrañas purissimas de Maria, dio principio a lo dulce, que hasta entonces todas las cosas de los hombres, auian sido a Dios desabridas, azedas y amargas, desde aqui embio al Padre eterno, vn sacrificio no menos accepto y agradable, que el que offrecio despues derramando sangre: pues quien obra tantas grandezas, en tanta pequeñez, con razon se dize grande, *hic erit magnus*,

§.II.

E*T filius altissimi vocabitur*, aqui se declara mas, la Magestad soberania y alteza del hijo que ha de concebir en sus entrañas, la Virgen: que sera tal, que con ser hijo suyo, lo sera tambien de Dios, y assi se llamara hijo del altissimo renombre tan admirable, que no le merecio ninguno de los Angeles, ni Seraphines del cielo. *Cui enim Angelorum dixit filius meus es tu, ego hodie genui te, ad Hebreos. 1.* Hijo que terna mas gracia y mas riqueza de virtudes, que todo el resto de las criaturas; y assi se llamara sancto a boca llena, y la misma sanctidad. Esta excellencia de Christo, significo el Espiritu Sancto, en aquella admirable vision que mostro Dios en el monte a Moysen, y a su hermano Aaron y a los setenta viejos que yuan en su compañia, que puestos en el monte, vierō al Dios de Israel, y que debajo de los pies tenia vn estrado precioso, que parecia hecho y labrado de vn Saphyro, y como si fuera vn pedaço de cielo, quando esta sereno y claro, *& viderunt Deum Israel & sub pedibus eius quasi opus lapidis Saphirini, & sicut cælum cum serenū est*, declarando este lugar, a nuestro proposito, el glorioso doctor S. Hieronymo en el tomo 4. *libro de ijs quæ Deo in sacris literis tribuuntur*, dize que en el cielo sereno, se entiende la Iglesia escogida de los sanctos, y en el Saphyro los bienauenturados, y assi quiso Dios que se entendiesse por aqui, que lo que menos era en Christo, era mas que todo lo que tienen los Angeles y los hombres, pues todo esso lo tiene debaxo de los pies, y assi el mismo S. Hieronymo tomo 3. *Epistola ad Suniam*, entiēde de Iesu Christo nuestro señor, aquello del psalmo. 137. *Confitebor tibi Dn̄e in toto corde meo, quoniā audisti verba oris mei, in conspectu Angelorum psallā tibi, adorabo ad templū sanctum tuum & confitebor no-*

ad Hebreos. 1

Exod. 24. c. 1.

S. Hier. tom 4. libr. de ijs quæ Deo in sacris literis tribuuntur

S. Hier. tom. 3. epist. ad Suniā.

Psalmo. 137.

mini tuo, super misericordia tua & veritate tua, quoniam magnificasti super omne nomen sanctum tuum. Con todo mi coraçon Dios de mi alma, os cantare mil alabanças, en presencia de los Angeles alabando vuestra misericordia y verdad, la qual aueis mostrado en leuãtar sobre todo nombre a vuestro sancto, donde el Hebreo lee, *Magnificasti super omne nomen verbum tuum*, aueys leuantado al Verbo, y palabra vuestra sobre todo lo que en la tierra y en el cielo, se puede llamar sancto, sobre todo esso engrandezistes a Iesus vuestro hijo, enriqueziendole con los thesoros de la gracia sobre todas las criaturas, y sabeys que tal le hizo? como hijo del altissimo, ay se cifra todo, *& filius altissimi vocabitur*, el Euangelista S. Iuan en el c. 1. hablando desto concluye con esta razon, que no puede ningun entendimiento criado, alcançar donde llegaron las gracias que tuuo el anima sanctissima del Redemptor, y que lo cierto es, que le dieron aquellas todas que era razõ que tuuiesse vn hombre, que era vnigenito hijo de Dios, y assi como Hijo vnigenito del Padre eterno, le vimos lleno de gracia y de verdad, *vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à patre plenum gratia & veritatis, &c.* Y aduierte San Iuan Chrisostomo, *homilia. 11. in Ioannem*, porque no tropiecce alguno en aquella particula *quasi*, que en aquel lugar de S. Iuan, no dize semejãça o parabola, sino confirmaciõ y diffinicion certissima. Para declarar esto, trae el exemplo de vno que huuiesse visto a la persona real, y fuesse contando que le vio bestido de purpura, con tanto acompañamiento de grãdes, y pareziendole que en quanto ha dicho queda corto, añade, y para dezirlo en vna palabra yua como Rey, *quasi Rex*, aquel *quasi*, alli no quiere dezir que se parecia solamente a la persona real sino que era ella, y yua con la Magestad que a persona tal conuenia, assi dize S. Iuan vimos le como vnigenito del Padre eterno, y claro es que quien era Hijo de Padre tan rico, no podia ser pobre, sino que auia de estar lleno de gracia y de verdad, que son thesoros y riquezas del cielo, pues todo esto se encierra en dezir que sera hijo del altissimo, *& filius altissimi vocabitur*.

Translatio hebrea.

Ioannis. 1.

S. Iuan Chris. hom. 11. in Ioa.

Exemplo.

§. III.

DAbit illi Dominus Deus sedem Dauid Patris eius & regnabit in domo Iacob. Esto es lo tercero que dize el Angel, y para entendimiento deste lugar, y de otros

muchos de la diuina Escriptura es de saber que Reyno de Dauid o throno de Dauid, aqui quiere dezir lo mesmo que Reyno, o casa de fieles, qual era entonces, solo aquel Reyno de Dauid, y porque el reyno de Dauid, era reyno de los verdaderos fieles, a quien estaua prometido Christo, hijo de Dauid, en quien creyan, y a quien esperauan por su Redemptor, por tanto reyno de Dauid, se entiende aqui, y en otros muchos lugares de la diuina Escriptura, reyno de fieles. Y llamo aqui el Angel a la yglesia y congregacion de fieles, reyno de Dauid, y luego vn poco mas abajo, casa de Iacob, *& regnabit in domo Iacob in æternum*, no sin causa y justissimos respectos entre los quales es vno, y no menos principal, el auer sido de alli Christo, y auer sido Iacob y Dauid sus antepasados, segun que lo affirma el Apostol. S. Pablo refiriendolos, en la epistola que escriuio a los Romanos, en el c. 9. *ex quibus est Christus secundum carnem*, de los quales desciẽde Christo, segun la carne, y de alli fueron tambien los primeros Christianos, y de alli los sagrados Apostoles, maestros y padres de nuestra fe: de manera que si bien se mira, la casa de Abraham, Isac y Iacob, o Israel, y de Dauid es el solar conocido, de la nobleza

Romanos. 9.

Christiana, (aunque agora esta este pueblo por el suelo por sus culpas y peccados,) porque assi como el hidalgo se precia de venir de tal casa, aunque la casa este cayda, y no quede sino vn solar, empero guarda aquel renombre, assi la yglesia fiel y Christiana se llama casa de Iacob, porq̃ toma el nombre de su solar, y fieles de Christo, antepasados, y assi la Escriptura santa, los intitula y llama fieles, diziendo *me minerit testamenti sui quod habuit ad Abraham, Isac, & Iacob seruorum suorum fidelium. 2 Machabeorum. 1* acuerdese el señor de su testamẽto, y de Abram, Isac y Iacob sus sierbos fieles, y para entender en particular, porque la Iglesia se llama casa de Iacob, mas que de Abraham, Isac y otros grandes Patriarchas y sierbos fidelissimos que Dios tubo en aquellos siglos, es de aduertir, que aunque la Iglesia de Dios, començo desde Abel, pero floreció mucho en Abraham, y aunque le succedio su hijo Isac, y a Isac succedio Iacob, empero no se dize la Iglesia Christiana, casa de Abraham, aunque es el padre de nuestra fe, como le llamo el Apostol San Pablo en la epistola a los Romanos capitulo. 4. *Pater fidei nostræ Abraham*, ni tãpoco se dize casa de Isac, sino casa de Iacob, porq̃ como lo aduirtio el glorio

2. Machab. 1.

Romanos. 4.

lo protomartir San Estevan, en el libro de los hechos Apostolicos, en el cap. 7. por Iacob vinieron los doze Patriarchas, y del descendio gran descendécia fiel, que tuuo cuenta con Dios, y trato de su culto y seruicio, de manera que porque no todos los hijos de Abraham fueron fieles, porque tuuo Ismael que fue infiel, y solo Isac fiel, y de Isac, solo Iacob, porque Esau fue infiel, empero de Iacob fueron hijos todos los doze Patriarchas, y todos fueron fieles y cultores de Dios, aunque algunos fueron peccadores, como agora tambié en la Iglesia todos son fieles, aũ que ay muchos peccadores, por lo qual todos los linages de aquel pueblo, se denominã dellos y los llama el Real Propheta Dauid fuente de Israel en el psal. 67. Pues por esso la Iglesia y congregacion de fieles se llama casa de Iacob, y por eso dize el Archãgel S. Gabriel de Christo, q̃ Reynarà en la casa d̃ Iacob, esto es en la yglesia q̃ es congregacion de fieles.

Actorum 7.

Psalm. 67.

Y para perfecta declaracion deste lugar, se aduierta, que casa en la sagrada Escriptura, no siẽpre quiere dezir estas casas de barro, o de piedra, sino muchas vezes quiere dezir descendencia ò linage; y assi quando en el exodo se dize, que Dios edifico casas a las mugeres Egypcianas, q̃ ayudauan a parir a las mugeres hebreas, porque quando parian varones, no los ahogauan segũ el mandamiento del Rey, temiẽdo mas a Dios, *& quia timuerunt obstetrices Deum, ædificauit eis domos* *Exod. 1.* no quiere dezir, que les hizo esas casas materiales, ni edificar quiere dezir alli este edificar material, sino que en premio que ellas dexaron los hijos a los hebreos, y su descendencia y casa, Dios les dio a ellas prospera descendencia, y sucession, y ay otros mil lugares en las diuinas letras que dizen esto mesmo, assi que segun el estilo de la Escriptura, dezir la casa de Iacob, o Israel, es lo mesmo que descendencia de Iacob, o Israel, como dezimos de algunos, son de la casa de niebla, de la casa de Aguilar, de la casa de Toledo. Colligese pues de todo lo dicho, q̃ el Reyno de Dauid, y casa de Iacob, q̃ aqui promete el Angel a la Virgẽ es el Reyno de la yglesia, q̃ es congregaciõ de fieles, y a este reyno de fieles llamo el señor en muchos lugares del Euangelio, reyno de los cielos, (quiere dezir) reyno de gẽte fiel y celestial, q̃ como decimos, *regnũ Francorũ*, al reyno de gente Frãcesa, assi se dize *regnũ Cœlorũ*, reyno de los cielos, o gente celestial, a este proposito noto el glorioso San Fulgẽcio, que la promesa que Dios

Exodi. 1.

S. Fulgentio.

hi-

hijo al sancto Propheta Abraham, por el sacrificio de su hijo, de que quedo tan pagado, que fue *multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli & sicut arenam quæ est in littore maris*, multiplicare tu linaje y sucession como las estrellas del cielo, y como las arenas del mar, no solo se ha de entender de la multiplicacion de su posteridad, q̃ auia de ser en gran numero, sino de dos linajes y suertes de gentes, significados los vnos por las estrellas, y los otros por el arena, vnos pesados aficionados a la tierra, combatidos de olas y tormẽta, qual es la arena que esta a la orilla del mar, otros varones perfectos q̃ resplandezcan por virtud y exẽplo enel mundo, y que influyan doctrina y sanctidad en los otros. Y aduirtio Origenes lleuando este pensamiento, adelante en la homilia. 9. sobre el genesis, que aunque Dios auia hecho la misma promesa al Patriarcha Abraham en el cap. 22. y en el c. 18. aqui enel capitulo. 22. tiene particulares misterios y sacramentos, la promesa que se le hizo las palabras del capitulo, 22. son estas, *vocauit autem Angelus Domini Abraham secundo, de cælo dicens per me metipsum iuraui (dicit Dominus) quia fecisti hanc rem & non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, benedicam tibi & multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli & sicut arenam quæ est in littore maris*, Dize Origenes, que para descubrir el misterio y pensamiento que voy a dezir, es menester particular attencion y consideracion, y para el aduierte, que lo que dize el texto sagrado en aquel cap. 22. que llamó el Angel del señor segunda vez, a Abrahã del cielo es cosa nueua, y que hasta aquel punto no se lee en el libro del genesis, donde se escribe esta historia, y todo lo demas q̃ despues desto se sigue, no es cosa nueua, sino repeticion y confirmaciõ de la promesa hecha, porque dezir Dios, que le bendicira y le multiplicara su posteridad, y que sera su sucession tan innumerable, como las estrellas del cielo, y las arenas del mar, ya lo auia dicho arriba, solo ay de nueuo aquel llamar al sãcto Patriarcha el Angel, desde el cielo, y en esso ay particular misterio, y el que hallo Origenes es, que si Abraham vuiera solamente, segun la carne, y le cõsideraramos a solas, como padre carnal, y fuera solamente padre de los que segun la carne engendro, bastaua vna promesa: pero para declarar el Espiritu sancto, en su vocaciõ dos sucessiones y generaciones differentes, vna segũ la qual era padre de los q̃ se circucidassen segun la carne, hazesele la primer vez

Gene. 22. c. 17

S. Aug. 16. de ciuit. c. 23.

Daniel. 12.

orig. hom. 9. super genesim. Vide eundem Originem trac. 4 in Ioannem Genes. 18, & 22.

vez promessa, que pertenezca al pueblo Israelitico, pueblo de la circuncision, y porque auia de ser tambien padre de los creyentes, de aquellos que por la pasiō y sangre de Christo, auian de venir a gozar de la herencia del cielo, en el tiempo del sacrificio de Isac, que fue figura del sacrificio que offrecio Christo en la cruz, le renueua la promesa, la qual auia de pertenecer al pueblo Christiano, que por la pasion muerte y resurrection de Christo, auia de ser saluo, y assi aunque son vnas mesmas palabras, son differentes los sentidos, y veese por el differente termino que tuuo Dios, para hazer la vna promesa y la otra, para la primera sacole fuera del tabernaculo, *et eduxit eū foras*, luego dētro del tabernaculo estaua, desde la tierra le hablo y le dixo, *respice stellas, si dinumerari possūt*, leuātae el rostro al cielo y mira si puedes cōtar las estrellas, que assi sera tu generacion y posteridad: pero la segūda vez hablole desde el cielo, dādo a entender que essa succession segunda que auia de ser por Christo, auia de ser celestial, soberana, y diuina: Y este es el misterio que vio S. Iuan en el libro de sus rebelaciones en el cap. 1. donde cuenta que le aparecio Christo, en vna figura marauillosa, y que tenia en su mano siete estrellas, sobre siete candeleros de oro, y declarando el Angel a S. Iuan euangelista este misterio dize, el sacramento de las siete estrellas que viste en mi mano derecha, y los siete candeleros de oro, son lo q̄ te dire. Las siete estrellas son siete Angeles de siete Iglesias, donde se vee claro que a los fieles llama estrellas, que estan puestos en este reyno celestial de la Iglesia, para luzir y resplandecer cō doctrina, virtud y exemplo: y con el mismo nombre de estrellas llamó Daniel a los fieles, mayormente a los que en la Iglesia tienen por officio el enseñar, *et qui ad iustitiam erudiunt multos, fulgebunt quasi stellæ in perpetuas æternitates, Danielis. 12.* Los que enseñan a muchos a viuir justamēte, en respecto de Dios, y en respecto de sus proximos, resplandeceran como estrellas en el cielo de arriba, para siempre jamas, y para significar lo que para si han de ser, los llama Angeles, por la pureza de vida que han de tener: porque los fieles que se precian de ser subditos de Christo, Principe soberano, y de estar de su mano puestos, y que della reciben luz gracia y vida, no han de viuir como hombres, sino como Angeles, porque aunque anden en la tierra, su trato y conuersacion, ha de ser con el Apostol San Pablo,

Vease S. Aug. de ciuitate Dei lib. 16 cap. 23

Apocalip. 1.

Los justos y santos se llaman estrellas y por q̄

Daniel. 12.

y los Angeles enel cielo. Este es pues el Reyno, y estos los vasallos que ha de tener el hijo desta serenissima Virgen, porque aunque el mando de Christo, principe soberano, vniuersalmente cõprehende a todos los hombres, y a todas las criaturas, assi las buenas como a las malas, sin q̃ ninguna dellas pueda eximirse de su subjection, pero el Reyno suyo, de que se trata y el Reyno, en que muestra Christo sus nobles condiciones de Rey, y el que ha de durar perpetuamente, con el descubierto, y glorioso son los buenos y justos solos, y estos todos son estrellas resplandescientes, y Angeles en la pureza, porque todos son hechura del cielo hermanos entre si y hijos de Christo por gracia. Vio Dauid esta particular excellencia deste Reyno de su nieto diuino, y dexóla escripta breue y elegantemente, enel psalmo. 109. segun vna lecion que dize, *tecum Principes tui in die virtutis tuæ*, tu pueblo Principes en el dia de tu poderio, en que significa que en el dia que Iesu Christo nuestro señor fuere conocido por Principe y señor absoluto, y reconocido por tal, su pueblo será principes, esto es todos sus vasallos seran Reyes, y el, como con verdad la Escriptura le nombra, sera Rey de Reyes, y señor de los señores, y esto quanto a lo tercero.

Psalmo. 109.

§. IIII.

LO quarto, que dize el Angel deste Reyno, que durara para siẽpre: *regnauit in domo Iacob in æternum*: lo auia mucho antes prometido Dios, como parece claramente enel psalmo. 88. en aquellas palabras, *ponam in sæculum sæculi semen eius, & thronum eius sicut dies cæli*. Porne por succesor de su Reyno, a vn hijo suyo, por los siglos de los siglos, y declarãdo esto añade, y a su throno real, hare como los dias del cielo, lo qual dize, porque los dias del cielo, no tienen sucesion ni mudança, y porque el cielo ha de durar para siempre, y que este lugar se entiẽda al proposito que vamos hablando parece claramẽte, porque no puede tener verdad, sino se refiere a Christo hijo de Dauid, q̃ reyna y reynara para siempre: pues esta claro que en Ieconias: y en Sedechias hijos de Dauid tuuo fin y acabo el Reyno temporal: y corporal de Dauid, y solo Christo hijo de Dauid es el Rey que permanece por todos los siglos de los siglos, aqui militando, y en el cielo triumphando: y adelante enel mesmo psalmo dize el mismo Dios, *semel iuraui in sancto meo, si Dauid mentiar semen eius in æternum manebit*,

Psalmo. 88.

dias del cielo q̃ sean, y que significan.

& thronus eius sicut Sol in comspectu meo, & sicut luna perfecta in æternum & testis in cœlo fidelis, de vna vez lo jure constante y firmemente, y por mi sanctidad, si mētire a Dauid, es phrasis hebrea, y aun Castellana, si luego le mentire, si hare, quiere dezir no le mētire en ninguna manera, porque es lenguaje de la diuina Escriptura, en los juramentos tomar aquel si, por no, como consta claramente en el Psalmo.131. y enel Psalmo.93. y lo que juro, dize que es, vn hijo del, viuira y Reynara para siempre jamas, y a este lugar del psalmo alludieron los q preguntados de Christo nuestro señor, cuyo hijo era respondieron, *nos audiuimus ex lege quia Christus manet in æternum*, *Ioannis.11.* Nosotros hemos oydo dela Escriptura sancta, que el Christo hijo de Dauid ha de viuir y reynar para siempre, y declara el señor la perpetuidad de este Reyno, por dos muy galanas comparaciones del sol, y de la luna diziendo, y el throno real deste reyno de Dauid sera resplandesciente, y perpetuo como el sol en mi acatamiēto, porque nunca se pone ni esconde, ni eclypsa, como a los ojos de los hombres, y como la luna llena, asi resplandecera, y confirma el señor lo que ha dicho, con la postrera palabra diziendo, y el testigo desta promesa y juramento, y de que es verdad que se cumplira esta en el cielo, fidelissimo testigo, es periphrasis de Dios, quiere dezir Dios, que esta en los cielos, es el que lo prometio y juro, y el que atestigua esto, por de infalible verdad, de lo qual todo consta, como este Reyno de Dauid, reyno de fieles, que aqui promete el Angel al hijo, que de ella ha de nacer, es reyno perpetuo, reyno que ha de durar para siempre, por todos los siglos de los siglos. Y la razon de todo lo dicho es, que todos los Reyes de la tierra, desde su principio, o su fin le tienen tambien enel reynar, solo este principe soberano, ni tuuo fin ni principio, prueuase esto claro, porq todos los Reyes del mundo, son lugar tenientes de Dios en lo tēporal, Dios se lo dio y se lo da, y en su nombre reynan, *per me Reges regnāt*, por mi y en mi nombre, de manera que no solamente pone Christo Papas, Obispos, sacerdotes y doctores, sino que tambien pone y da poder a los Reyes, y asi començo Dios, desde Moysem, a poner tinientes suyos, como se vee claro, quando dixo Salomon a Dios, yo estuue en lugar de Dauid mi padre, y quando Samuel vngio a Saul, le dixo, *ecce vnxit te Dominus in hereditatem suam in Principem*, no

Phrasis hebrea. *Psalm.131.* *Psalmo.93.* *Ioann.11.* *Periphrasis de Dios, ser fidelissimo testigo, q̃ esta en el cielo* *Prou.8.b.15.* *1.Regū 10.a.*

sobre tu reyno ni heredad, sino sobre la de Dios, y por eso como Christo es el que reyna en propriedad, y los demas como substituydos, los reynos dellos se les acabaran, porque tuuieron principio y ternan fin, pero *Regni eius non erit finis*. Dichosos los priuados deste Rey, que no estaran temiendo se les acabe su priuança, con la vida del Rey, como tiemblan los priuados delos Reyes temporales, trayendo sus esperanças colgadas con vnos hilos de vidrio muy flacos y quebradizos, *iudicabunt nationes & dominabuntur populis & regnabit Dominus illorum in perpetuum*, murio en Egypto el Rey, que fauorecia a los Hebreos, y vino otro Rey nueuo de otra casa y casta; y cesaron los fabores trocados en malos tratamientos, lo que passa de ordinario enel mũdo, que en muriendo el Principe y el grãde, no ay quien se acuerde de seruicios hechos, ni dineros prestados a su padre, ya no ay Dauides que pregunten si dexó algun hijo Ionathas, o algun sucessor de Saul, para gratificarles las buenas obras de sus padres, y aũque es verdad, que dixo vno que no auia cosa mas fuerte que el Rey, pero era page, y de la camara del Rey, no ay que creerle, que sin duda lo dezia lisongeando, y no lo sentia assi. Quantos summos Pontifices y Reyes aureys visto, en nuestros dias, morirse y acabarse, y tras ellos quede priuados y criados, este es el desengaño, que quiso dar a entender Salomon, en el Ecclesiastes. c. 4. q̃ es el libro delos desengaños, *vidi cunctos viuentes qui ambulant sub sole, cum adolescente secundo qui consurget pro eo.* Quantos ay que van dexando al Rey, en siẽdo de edad, y siguen al Principe, que es la tan celebrada sentencia de que haze mencion Plutarcho, de Põpeyo magno, muchos mas adoran al sol quando sale, que quando se pone, que son las lisonjas que se hazen al mayorazguito, y yrse desarrimando del padre, y arrimandose a el? sino vn atreuido desengaño que le dizen al padre, que se vaya a la sepultura y dexe el Reyno, solo Iesu Christo nuestro señor es oriente, que nũca se pone, que esse es su nombre en Zacharias, *oriens nomen eius*, dichosos sus amigos, y priuados que sera tambien eterna su priuãça, pues *regni eius non erit finis.*

Quan dichosos los priuados de Christo nuestro Rey, pues no se les acabara la priuança.

Sapient. 3. b. 8

Eccles. 4. d. 15

Sol oriente es nombre de Christo. Zachar. 3. c. 8

§. V.

LO quinto es, que no partira terminos ni mojones con otro reyno, y que sera tan estendido, que llegue al mismo cielo, y abrace a toda la redondez de la tierra, assi lo prometio el padre eterno a su hijo hablando con el

Psalmo.2.

en el psalmo.2. *postula à me & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ*, q como no menos desseoso de nuestra saluacion, que el mismo hijo le dize, pideme y darteh por heredad diuersos linages de gẽtes, y en possessiõ tuya, hasta los terminos y fines de la tierra, ay a este proposito galanos lugares en el euangelio, y entre ellos es vno el de S. Mattheo en el c. 16. donde Iesu Christo nuestro señor como Pontifice soberano, señalo a Cesarea de Philippo por lugar para el Concilio que con sus discipulos queria celebrar, *venit Iesus in partes Cæsareæ Philippi*. Y es de aduertir, que segun Iosepho, libro 2. *de bello Iudaico*, esta ciudad de Cesarea de Philippo, de quien habla el Euangelista, estaua a los cabos de Iudea, por mas de treynta leguas de Hierusalem, y segun la historia cierta era este lugar Ærario publico de los Romanos, de alli salio publico edicto para que todos se escriuiessen, y pusiessen en lista, y alli estaua guardada la moneda que pagauan los Iudios de sus pechos y tributos. Pues tratando Christo de la amplificaciõ de su Reyno, y de los terminos que auia de tener, desuiasse a estas partes, en ellas haze la consulta y Concilio de cosas tocantes a la fe, y como de alli salio el mandato, que se escribiessen todos como vasallos a Roma, de aqui sale otro edicto, que todos sean subjectos a Pedro, Vicario de Christo: alli se pagaua el censo, pecho y tributo, y aqui pide Dios a los Cesarea, tributo de fe y reconocimiento, y lo que noto el Euangelista S. Marcos, que ni era bien Cesares, ni bien Iudea haze mucho al caso para nuestro proposito, y era dezir que lo que vinculaua Christo para su Vicario Pedro y sus sucessores, no solo queria que fuesse jurisdicion en los Iudios, y que a ellos solos se estendiesse la remission de los peccados, y a ellos solos se comunicase el tesoro deste Reyno de la Iglesia, sino tambien a los Gẽtiles, y a las demas gentes, y que no solo señalaua por linderos de su possession, los que auian sido antiguamente de los Israelitas, y del sacerdocio de Aaron, sino que fuesse tan estendida su jurisdicion, Reyno y Imperio, como lo era la de los Cesares, en aquel tiempo (que al parecer se terminaua en la redõdez de la tierra,) y aun pasaua de ay, y llegaua al mismo cielo. Y dize cõ esto que quãdo Christo Redemptor nuestro, entro el dia de Ramos como Rey soberano con ouaciõ y triũpho, por la ciudad de Hierusalẽ, cãtandole los niños la gala y haziendose ruyseñores colgados

Matth.16.

Iosephus lib.2. de bello Iudaico. La ciudad Cesarea de Philippo qual era, y donde estaua.

dos de los pechos de sus madres noto el euangelista, que para festejar mas este triumpho, hechauan vnos sus bestiduras por el suelo, otros desgajauan los arboles, que parecia las calles por dõde pasauan vna floresta, *Plurima autem turba, strauerunt vestimenta sua in via. Matth. 21.* Que misterio tiene esta soberana inuencion? el que viene a quento, para lo que vamos diziendo, es, que a los Principes y Reyes de la tierra recibenlos con Palio, y entrã debajo del, y de ordinario les entoldan las calles, de maneraque no se vea el cielo, para darles a entẽder que son Reyes y señores de jurisdicion limitada, y que no sube su Imperio y señorio de las tejas arriba, y asi aquel palacio significa que no pasa de alli su Imperio y mando. Pero a Iesu Christo nuestro señor, como a Principe del cielo, ponenle el palacio, no sobre la cabeça, sino debajo de los pies, porque su Imperio y señorio, no es limitado, estiendese hasta los elementos, y pasa hasta los cielos. Pues como este mismo reyno auia de heredar Pedro y auia de quedar por Vicario de Christo en la tierra, sacale a cãpo raso, a los terminos de Cesarea de Philippo, ni biẽ Iudea, ni bien Cesarea, significandole que el señorio del Imperio y monarchia ecclesiastica, que le queria encomendar, no solo se estendia a los terminos de la tierra, sino que llegaua al mismo cielo, q̃ abraçaua a Iudios y Gentiles, y a todos queria q̃ se predicase su fe, pues a todos se estendia su Reynado. Y asi despues de la Resurrecciõ quando les embio a predicar su Euangelio, les dize id por todo el mundo, ni quede Barbaro ni Scitha, ni moro ni Iudio a quien no se predique indulgencia y remision de peccados, que como derramẽ mi sangre por todos, a todos quiero q̃ aproueche: q̃ todos pertenecen a mi reyno: y son de mi jurisdicion, la qual no tiene termino, ni parte mojones cõ otro reyno: sino que a todos se estiende y a todos abraça *regni eius non erit finis.*

Matth. 21.

§. VI.

SAN Augustin nuestro padre enel tractado 51. sobre S. Iuan considerando este misterio del reyno de Christo, y throno real en que dize el Angel que se ha de sentar, no se admira tãto de que sea tan estendido su Imperio, q̃ llegue al mismo cielo, ni q̃ de todos los hombre y naciones del mũdo, le reconozcan por su Rey y le juren por su Principe, y que su Imperio y mando sea eterno y perpetuo, y dure por todos los siglos de los siglos, quanto de que este señor tã acosta suya, quisies-

S. Aug. tract. 51 in Ioannem

siesse ser nuestro Rey, y sentarse sobre este throno, y lo admita, con tanto goço y alegria; *quid fuit Domino Regem esse Israel? quid magnum fuit Regi saculorum, Regẽ fieri hominum?* que fue para el que es señor de los señores, y Rey de los Reyes ser Rey de Israel? y sentarse en el throno de Dauid? que mucho fue el que es Rey de los siglos, ser Rey de los hombres? lo que admira mas en este caso es, que vna vez que le querian los hombres leuantar por Rey, despues de auer hecho aquel esclarecido milagro de los panes que cuenta S. Iuan en el capit. 6. estuuo tan lexos de aceptarlo, que se fue huyendo al desierto, y quiso antes ser compañero de las fieras, que Rey de los hombres. Y quando subio a Hierusalem, la vltima vez con deseos y gana increyble de dar su sangre por remedio del mundo, y le salieron a recibir aclamandole por Rey, los vezinos de aquella ciudad, lo acepto de buena gana. Y despues quando aquel pueblo descreydo trocò esta honra y triumpho en affrenta y ignominia, y le corono de espinas, y le puso en vna cruz, con vn titulo que dezia, Iesus Nazareno Rey de los Iudios, baxo la cabeça, *inclinato capite, emisit Spiritum*; queriendo por esso dezir, segun aduirtio el glorioso San Athanasio, que aquel reynado y corona aceptaua de buena gana, y no la otra que offrecia el mundo, todo esto dize nuestro glorioso padre San Augustin, es dar a entender de quan differente manera es Christo Rey de los hombres, que los demas Reyes del mundo, *non enim* (dize este sancto doctor) *Rex Israel Christus ad exigendum tributum: vel exercitum ferro armandum hostesq. visibiliter debellandos, sed Rex Israel quod mentes regat, quod in æternum consulat, quod in regnum cælorum credentes, sperantes, amantesq. perducat.* Y porque es este vn lugar que declara las condiciones deste soberano Rey, y de su Reynado, y viene muy a nuestro proposito para declarar el intento que vamos siguiendo, me quiero detener vn poco en su declaracion.

Ioan. 6.

S. Athanas.

Lo primero dize, *non enim Rex Israel ad exigendum tributum.* Y esta es la primera condicion del Reyno de Dauid, que fue quitar pechos y tributos, antes que ponerlos, y esso le conuiene a Christo, admirablemente, que del se entiende aquello de Esaias: *virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti*, y aquello del psalmo. 71. *ex vsuris & iniquitate redimet animas eorum.* Para este pensamiento, es bien acordarse de lo que cuenta la diuina Escriptura, en el libro primero de los Esaia. 9. c. 4. Psal. 71. c. 14.

1 Regum 8. los Reyes.capit.octauo, adonde auiendo pedido el pueblo de Israel al Propheta Samuel, que le diesse Rey, quiso el señor que se ratificassen en lo que pedian, para que despues no se llamassen a engaño, auisoles de las condiciones del Rey, los carros triumphales que auia de hazer a costa suya, los coches, las literas, la gente de guardia, los soldados, los capitanes que auia de sustentar a costa de sus vasallos, y que no auia de parar aqui sinoque se auia de seruir de sus hijos y hijas y les auia de poner tributos y pechos sobre sus haziẽdas. Pues aduierte este sancto doctor, q̃ no sera desa condicion este soberano Rey, sino que seran muy distinctos sus fueros, y que llegara a tanto su misericordia y humanidad para con los hombres, que pagara pecho, porque no le paguen sus vasallos y subditos, y que los ha de enriquezer a costa suya, y defenderlos cõ su sangre, y darles vida perdiendo el la suya; y esta condicion aduirtio de Christo el propheta Esaias cap. nono, quando tratando de su reynado dixo, *factus est Principatus super humerum eius*, Esaia 9. fue hecho su principado, sobre sus ombros, y en el capitulo veynte y dos, *dabo clauem David super humerum eius*, Esai 22. donde el Padre æterno dize del mismo Christo, entregare las llaues de la casa de David sobre los ombros del, quiere dezir por esto, que Christo, no solo seria Rey sino que seria Rey a su riesgo, y para gran bien de su Reyno, por que el reynar de Christo, no auia de ser como el reynar de los Reyes del mundo, sino de manera que el trabajo fuesse suyo, y el prouecho y fruto fuesse nuestro, y esso es lo que aduirtio el mismo Christo, por S. Iuan en el capit. 18. *regnum meum non est de hoc mundo*, mi reynar es differente del Reynar de los Reyes y principes del mundo, Ioannis 18. y entre las otras differencias, que ay, pone aqui esta el Sancto propheta Esaias q̃ el Reyno del mũdo trae en sus ombros y a cuestas a su Rey y lo prouee y sustenta, y aun padece por el a trueque de que su Rey no padezca, y dize, no lo q̃ auia de ser segun razon, sino lo que es y se vsa en el mundo: empero Christo al contrario, trae su reyno en sus ombros, y los prouee y los sustẽta, y se pone a riesgo por lo amparar y defender, y aũ muere, porque su rey no viua, y esto quiso mostrar el Redemptor por S. Lucas c. 15. comparandose al pastor, que vino a Luc. 15. buscar la oueja perdida y hallada, dize q̃ la tomo sobre sus ombros, y la traxo con alegria para la reducir a la manada y compa-

ñia de las otras. El mismo misterio aduirtio, el propheta Zacharias en el capit. 9. *exulta satis filia Sion, Iubila filia Hierusalem, ecce Rex tuus veniet tibi iustus & Saluator ipse pauper, & ascendens super asinam & super pullum filium asinæ*, alegrate mucho hija de Siõ y haz fiesta hija de Hierusalem, y mira como viene para ti tu rey pobre y manso, asentado sobre vna asna, y vn pollino hijo suyo es dezir, aduierte que este señor y Rey, es todo tuyo, y que todos sus pasos y trabajos, son para ti, para ti viene, para ti nace, para ti trabaja, para ti ayuna, para ti ora, para ti viue, para ti muere, y para ti finalmente resuscita, y sube al cielo, y no te escandalize este nombre de rey, porque este soberano principe, no es como los otros reyes del mũdo, que reynan mas para su prouecho que para el de sus vasallos, empobreziendo a ellos, para enriquezerse a si, y poniendo a peligro las vidas dellos, por guardar la suya: mas este nueuo Rey, no ha de ser de esa manera, no te sera costoso, ni interesal, sus coches, carroças y cauallos, ha de ser vna asna y su pollino, sus jaezes los mantos raydos de sus Apostoles, sus alabarderos y archeros, y toda la gente de guarda seran niños con ramos de oliua en las manos diuisas de su clemencia y misericordia, q̃ por vsarla con el mundo, y enriquezerlo viene de esta manera, *præparabitur in misericordia solium eius*. Porna (dize el Propheta Esaias) el Padre eterno a su Hijo casa de misericordia, las rentas y las haziendas q̃ le dara, sera de misericordia, esta differencia ay entre Iesu Christo nuestro principe, y los demas Reyes del mundo, que los otros Reyes no se enriquezen, con hazer misericordia, sino con nuestra miseria, porque para que el Rey sea rico aueys vos de ser pobre, y para que el tenga tantos millones de renta, es menester que reuenteys vos mil vezes, y ha de dar el mercader vn tanto, y otro el labrador, y otro el official, y con esto se haze el Rey rico, y sustẽta el fausto y magestad que trae, la grandeza con que se trata, con esto arma exercitos, prouee armadas, sustenta presidios, de manera que haziendo a sus subditos pobres, viene el a ser rico: pero el reyno de Christo y su silla, su throno y corona, se sustenta con misericordia, *præparabitur in misericordia solium eius*, con hazernos a todos bienes esta el prospero, con darnos bienes y riquezas esta el rico, cõ derramar su sangre por nosotros, esta cõtento con morir, por sus vassallos, esta muy lleno de gozo: o reyno dichoso, o nueua ma-

Zachar. 9.

Esai. 15 & 5.

manera de gouierno, digna de quien es Dios, y de su misericordia y liberalidad, dōde las riquezas de los subditos no se gastan en prouecho y vtilidad del Rey, sino que cō las riquezas del Rey se enriquezen los subditos: y la razon desto es que los Reyes del mundo, como nacen desnudos y necessitados, como los otros hombres tienen necessidad de bienes agenos para enriquezerse, y para hazer del estado y de la magestad: pero este Rey a quien el Padre eterno hizo heredero de sus bienes, *quem constituit heredem vniuersorum ad Hebreos. c. 1.* es tan rico, tiene tantos bienes y riquezas, que no tiene necessidad de sus subditos, que le hagā rico con su trabajo y industria, antes el los enriqueze con sus bienes; sin quedar por esso menos rico, que los bienes de Dios y sus riquezas son de tal condicion, que distribuydas y repartidas entre muchos no por esso se disminuyen. *Hebreos. 1.*

Tambien los otros Principes quando se veen con muchas deudas, reparten nueuos tributos entre sus subditos, y los apremiā para que a cuenta de sus vassallos quedē ellos sin deudas: pero no es este soberano Rey de essa manera, *non enim rex Israel Christus ad exigendū tributū*, no nos pide, ni nos toma las haziendas para pagar sus deudas, antes estando los hōbres obligados a grandissimas y de suma increyble, las toma a su cuēta para pagarlas por ellos, *peccata nostra ipse tulit*, y assi su Reyno y principado, como dize Esaias, se le carga y pone sobre sus hombros, no pone tributos, ni pechos, antes nos libra de los que nos auia puesto el demonio como tirano, que (si bien se mira) son sus trabajos, lagrimas cruz, açotes y espinas? sino tributos, pechos, y cargas, que hechó sobre si, para q̄ quedassemos nosotros libres, este es Principe, este es Rey, y assi nos combida el real propheta Dauid que nos alegremos con el, *& filia Sion exultent in rege suo. psal. 147.* Pues quiē ay? (mal digo q̄ si ay:) pero quiē auia de auer, q̄ auiendo alcançado a tener tal Rey, tal principe y señor, q̄ quiso tanto enriquezernos, a costa de su propria sangre, no le abraçe en sus entrañas, en su coraçon y alma? no se arroje a sus sagrados y soberanos pies y se los bese mil vezes, con grande y increyble deuociō, no se abrase en diuino amor: y siendo necessario diese mil vezes la vida por el: y finalmente no se de mil vezes la norabuena de tener tal Rey: q̄ assi mismo se empobrece por enriquezer a los suyos, assi mismo se humilla por leuantarlos, assi se carga de las penas de los pecca- *Esai 53. a. 4.* *Psal. 147. a. 2.*

dos

dos, para descargar a los hombres, y finalmente se entrega a la muerte, por librarnos de la eterna, sola vna cosa recibio este soberano principe delos hombres que fue su humanidad sanctissima, la qual era necessaria para obrar enella el misterio de nuestra redempcion, segun que lo dixo S. Iuan Damasceno, *vt in corpore passibili misteria nostræ redemptionis expleret.* Porque la diuina persona, sin la naturaleza humana, no podia merecer ni satisfazer ni morir por si sola, porque estas tres cosas dichas, y qualquiera dellas son de otra naturaleza, que la diuina, y el Angelico doctor S. Thomas de Aquino enel opusculo de *Sacramento Eucharistiæ*, responde, que el tomar Christo nuestra naturaleza, fue para boluernosla con conocidas ganancias, *quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem*, aqui obro enella la redempcion, subiola al cielo, para que alli abogase perpetuamente, delante de su padre eterno por nosotros, y de tal manera la subio al cielo, que nos la dexo Deificada enel sanctissimo Sacramento del altar. Pues que cosa mas admirable que este Rey? que cosa mas amable que su cōdicion? que cosa podian desear los hombres miserables para su remedio, mas preciosa que esta? tener vn Rey que estè tan lexos de pedirles tributos y pechos, q̄ los quiera el pagar por los vassallos y subditos. Pues esso es lo que dize S. Augustin nuestro Padre en primer lugar deste soberano Rey, *non enim Rex Israel Christus ad exigendū tributum.*

S. Iuan Dama.

S. Tho. opusc. de sacramento Euch.

Tampoco vino para tomar la possession deste Reyno, y ser jurado por Principe con mano armada, y para de camino destruyr sus enemigos, rendirlos vencerlos, *nō enim Rex Israel Christus ad exigendum tributum, vel exercitum ferro armandum, hostesque visibiliter debellandos*: pues como? *ecce Rex tuus veniet tibi mansuetus*, manso, humilde y asentado sobre vna pobre caualgadura, de condicion que aquel Dios de venganças, aquel que esta sentado sobre los Cherubines, y buela sobre las plumas de los vietos, y trae millares de carros de Angeles en par de si, esse viene agora a sentarse sobre el throno de Dauid, manso y humilde, porque el que hasta aqui no vencio tu coraçon con la fuerça del poder, ni con la grandeza de la Magestad, quiere agora vencerlo con la grandeza de su humildad y mansedumbre, y con la fuerça de su amor. Pero si este soberano señor viene tan manso, y hereda el sceptro y reyno de Dauid, que grandemente

le precio de la mansedumbre, y dize el Angel que se sentara en su silla, y reynara en la casa de Iacob, como vna vez que este sobe rano señor entra en la ciudad de Hierusalem cabeza del reyno de Dauid, se alborota toda la ciudad, y alborotados preguntan vnos a otros quiē es este? *commota est vniuersa ciuitas dicens quis est hic?* que podiamos preguntar a Christo, en esta entrada lo que preguntaron vn dia los ancianos de la ciudad de Bethlem, al Propheta Samuel, entrando en ella, con vn bezerro delante de si, *pacificus ne est ingressus tuus? primo regum sexto*, esta entrada es de paz? o de guerra? que insignias aueys visto en el Propheta Samuel (varones Bethleemitas) para poder sospechar que viene de guerra? y si eso no es, de que sirue preguntar si viene de paz, o de guerra? y fuera deso vn becerro atado para sacrificar, son armas que causen sospechas y temores? no por cierto, pero tuuieron nose que mouimiento interior, que les causo miedo, pauor y espanto, viene Iesu Christo nuestro señor, manso como cordero, entra en Hierusalem, como le representa la profecia de Zacharias pobre, humilde, y manso, sentado sobre vna asnilla, quiere sentarse en el Throno de Dauid su Padre, los doze de su estado son doze pobres, y cō no traer mas estruendo ni mas aparato se alborota toda la ciudad, que le podemos dezir lo que a Samuel *pacificus ne est ingressus tuus?* venis de paz o de guerra? venis a tomar posesion del reyno de Dauid cuya mansedumbre es tā celebrada, o venis a descomponer al Mūdo? y respōde Christo lo que el Propheta Samuel, *pacificus*, de paz vengo, vengo a sacrificar a Dios, y hazer el mas alto sacrificio que jamas se ofrecio en el mundo, vengo a ser sacrificado por los hombres, y el Trono en que me he de asentar, es vna Cruz pesada, la Corona sera de espinas, que punzando mis sagradas sienes, saque balsamo preciosissimo de mi sangre para curar las llagas de los peccados y en esa mansedūbre, que de fuera se representa ay paz y ay guerra, paz que por este camino hedo amansar la ira de mi Padre Eterno, que con tanta raçon esta enojado con el Mundo por sus peccados, y he de hazer paces entre el y los hombres, *pacificans per sanguinem eius*, y puesto en el ayre echo vn arco diuino, sere vna marauillosa señal de la confederacion y amistad entre Dios y el Mundo. Y ay tambien guerra, que *non veni pacem mitere sed gla*

Math.21.a.10.

1 Regum.6.

ad Coloss 1c.20

dium veni enim separare filium a patre suo, & filiam a matre, & nurum a socru, vine a descomponer los hombres de sus contentos y gustos, vine hazer guerra al amor desordenado de los padres y deudos, de la carne y de la sangre, y assi la entrada por vna parte es de paz por otra de guerra, es cordero, el que viene a ser sacrificado, pero cordero que ha de ser señor del mũdo, y lo es de las voluntades, y ese pedian a Dios los justos con alaridos y vozes, *emitte agnũ domine dominatorẽ terræ*, Cordero que se enseñoree de nuestras almas y coraçones, y esa es la otra grandeza que dezia S. Augustin nuestro Padre que tenia este soberano Rey que venia a sentarse en el throno, y silla de Dauid *sed Rex Israel quod mẽtes regat, quod in æternum consulat quod in regnum cælorum, credentes, sperãtes, amãtesq; perducat*, es Rey cuya jurisdicion y gobierno, se estiende no solamente a los cuerpos sino tambien y principalmẽte a las almas. Los Reyes del mũdo son Reyes de los cuerpos, este Rey y señor de las almas, aquellos defiendẽ sus subditos y vasallos de enemigos visibles, este Rey del enemigo del genero humano inuisible que es el demonio, aquellos defienden de muerte temporal, este soberano Rey nos libra de la muerte eterna, aquellos si administran su Reyno con raçon y prudencia, inchẽ de bienes temporales sus subditos, este Rey enrriqueçe sus sierbos de bienes espirituales y diuinos aquellos endereçan sus vasallos a vna bien auenturãça ciuil y politica, que esta mezclada de mil miserias y desuenturas, y se acaba con la vida, este Rey del Cielo guia a los suyos a la vida eterna agena de todos los males, y llena y colmada de todos los bienes, y es tan liberal cõ sus subditos, que los admite a su bien auẽturança, *fidelis Deus perquẽ vocati estis in societatem filij eius. 1. Chorinth. 1.* que Rey ha auido que partiese el Reyno con sus basallos y les permitiese reynar consigo? los dos primeros hermanos que vbo en el Mundo no pudieron sufrirse y ver que el vno pribaba mas con Dios q̃ el otro, fue causa de que le quitase la vida, Abrahan y Loth con ser tio y sobrino no podian viuir juntos en vna pribança, *non poterat eos capere terra*, sobre que han sido las guerras entre tantos Principes y Reyes? sino no querer admitir compañia, en el mando, en el poder, en el señorio? pero Dios, si, que nos admite a q̃ reynemos cõ su hijo, *in societatẽ filij eius*, y como cosa q̃ tenia dificultad asegurala con dezir, *fidelis Deus*, es Dios fiel no puede mẽtir no, puede fal

Esaia. 1. 6a. 1.

4 que viene a enseñorearse de las almas y coraçones.

Quan diferente R. y es Christo de los Reyes del mundo.

1. Corinth. 1.

Genesis. 3.

Genesis. 13. a. 6

tar

tar su palabra, primero faltaran los cielos y la tierra q̃ ella falte, y en otra parte lo afirma cō juramento *quod si filius & heres per Deū*, aquel *per Deū* es juramēto, si hijos de Dios por gracia, tābiē herederos de su gloria q̃ para eso nos hizo sus hijos, para q̃ heredasemos sus bienes, tābien aquel *in societatem filij eius*, querra dezir q̃ nos admite Dios a que tēgamos compañia cō su hijo, el qual trato y compañia es muy diferente de la que se platica entre los mercaderes, porque estos parten la ganancia del trato, segun el trabajo y dinero que cada vno pone, pero Christo haze este trato y compañia con los suyos, que todos los gastos y trabajos los pone el y el fruto de los trabajos quiere que sea para nosotros, reserbando solamēte la gloria de su cuerpo y exaltacion de su santiisimo y dulcissimo nombre, de condicion que todo quanto ganó y merecio cō tantos sudores, vigilias, ayunos, caminos, oraciones, y cō el derramamiēto de su preciosissima sangre, todo fue para nosotros y todo nos lo dio y assi cargò sobre sus ōbros el reynado, y puso sobre ellos la llaue de Dauid con q̃ nos auia de abrir las puertas del Cielo, estas buenas nuebas da el Archāgel S. Gabriel a la Virgē santissima del principado y Reyno de su hijo.

El trato y cōpañia de Christo diferente del q̃ se platica entre los mercaderes del mundo.

§. VII.

Noto el glorioso Doctor S. Hieronimo en este lugar (y basta ser consideracion y aduertencia suya, para reparar en ella) q̃ a la mayor fee de ordinario le dan cosas mas altas, en que se exercite, como a la mayor paciencia, exercicio de mayor tribulacion, y a la mas encendida y abrasada charidad, la ocupan en el sumo bien, Dios vno y Trino, que es el que sobre todo quiere y debe ser amado, y como la fee de la Virgen santissima, fue la mayor de todas (porque en Christo no cupo fee, porque desde el instante de su Santissima Concepcion tubo ebidencia, y fue bienauenturado) ponēla luego aqui notables cosas delāte para q̃ las crea, que los dones del Cielo no se dā para que estē ociosos, al q̃ le dierō los cinco talētos, como se los dieron para q̃ negociase cō ellos assi le pidierō mas intereses q̃ como aduirtio sobre aquella missma parabola S. Gregorio, quāto creçē mas los dones y mercedes mas estrecha raçō y quēta se pide *cū enim augentur dona, rationes etiā crescūt donorū*, los dones del Cielo y las gracias que de alla se reparten, y el Espiritu que se comunica y manifiesta dase como dize san Pablo para probecho y vtilidad, y para edificacion de los fieles *vnicuiq; datur manifesta*

S. Hier. in Luc.

A la mayor fe de ordinario le dā cosas mas altas en q̃ se exercite y assi de las demas virtudes.

S. Tho. 3 p q 7. articulo. 3.

Math. 25.

Los dones del Cielo no se dan para estar ociosos.

S. Greg. Hom. in Math.

1 Corinth. 1.

tio spiritus ad vtilitatem 1. Chorintior. 12. luego el mas señalado espiritu para mas probecho, y para seruir mas con el aquien le dio, pues siendo la Fee de la Virgen la mayor, muy mayores cosas creyo y muy mas presto que otra ninguna criatura, y assi la proponen (si bien si mira en ello) vnos nuebe a diez Articulos de Fee en este Ebangelio y embajada, que son los fundamẽtos de la religion Christiana, porque primeramente la proponen que ay Padre Eterno, que es principio sin principio, de las otras dos personas que son Hijo y Espiritu Santo, y este Padre Eterno tiene hijo que tambien lo es, que es otro articulo, proponenle que desta miteriosa Encarnacion, en que se ocupan todas tres personas diuinas, sola la segunda, que es la del hijo, ha de resultar bestida de nuestra naturaleza humana, y que quedandose Dios, como lo era antes sera jũtamente hombre, proponenla, que esa segunda persona diuina que ha de tomar carne en sus purissimas y virginales entrañas, bestida ya de nuestra librea ha de tener vn nombre admirable, y que se ha de llamar Iesus, que quiere dezir Salbador, por el remedio que ha de dar a los daños de la culpa, y porque ha de librar su pueblo de sus pecados, proponenla, que el hijo que nazerá de sus virginales entrañas, se ha de llamar hijo del altissimo, y lo ha de ser, porque por ser su hijo, no deja de ser hijo natural de Dios, proponenla que este mismo señor q̃ quiere ser su hijo y hazerse hombre en sus entrañas, es el verdadero Messias, prometido en la ley, y el deseado de los patriarchas, y prophetas, y las promesas echas al santo Rey Dauid, se han de cumplir en el y en ella, y aquel soberano Reyno, que se figuraba en el del Rey dauid su Padre, se le ha de dar a Christo su hijo, proponẽle, q̃ este mismo misterio de la Concepcion de su hijo, no ha de ser por obra de varon, sino q̃ se ha de obrar por virtud del Espiritu Sãto, el qual la dara a sus bẽditissimas entrañas, para q̃ pueda ser principio material de la naturaleza humana en Christo, quãdo a vno de aquellos grãdes santos del testamẽto viejo, se les proponia vn articulo o misterio destos, pareçia q̃ haziã vna gran cosa en creerle, y se hazia mucho caso desto, y con raçõ: y assi de vn misterio q̃ se le rebelo al santo Patriarcha Abrahã, põdero el Apostol S. Pablo q̃ *credidit Abrahã Deo & reputatũ est illi ad justitiam*, a la Virgen soberana, le proponen juntos todos los que hemos visto, y de todos sale

La Fee de la Virgen mayor que de otra ninguna criatura.

Mathei. 1.

ad Ro. 4.

su Fee victoriosa, creyendolos, y assi la dizen *beata quæ credidisti.*

Buena conjectura para saber si ay virtud en alguno.

De aqui collige este santo doctor, que es muy buena conjectura, para colegir si en vos, o en mi ay virtud alguna, el ver si ay algunas vezes exercicio della, porque la virtud donde esta, no esta ociosa, y de aqui se puede inferir tambien, que aquel es mas auentajado en el camino de la perfeccion y virtud, que tiene exercicio de mas virtudes y demas actos dellas, vedlo en Iesu Christo nuestro señor, exemplo viuo de toda santidad y virtud, las virtudes que cupieron en el, ninguno las exercitò mas, ni tubo mas actos, ni mas heroicos en ellas, la Fee no cupo en el como hemos visto, ni la esperança propiamẽte, pues siempre tubo la gloria del alma porque desde el instante en que fue concibido, fue bienauenturado, aunque respecto de la gloria del cuerpo esperãça tubo, pero fuera destas virtudes, que no se compadecian con el estado que tenia, la paciencia la humildad, la oracion, la misericordia, y todas las demas que en el cabian, quien las exercito como el? y despues de Iesu Christo nuestro señor, la Virgen Maria nuestra señora, fue la que tubo mas exercicio de las virtudes y actos mas heroicos en ellas, la charidad quien la sabra encarecer? la Fee ya se ha visto, la esperança es cosa de marauilla, pues la humildad, la pureza, la oracion y contemplacion, quien la sabra dezir? y los actos tan subidos de punto, que tenia en todas ellas virtudes, y lo que he dicho de Christo y su Madre santissima, digo de los demas santos que quanto mas lo eran, se auentajaban mas en los exercicios y actos de las virtudes que tenian, de donde se podra claramente entender, quan lejos estamos de ser santos y virtuosos, pues apenas en nosotros se trasluze exercicio y acto de virtud alguna, y para hazer este pronostico, nos dio licencia Christo, quando dijo, que por aqui coligiriamos la bõdad del arbol, si la fruta que daba era buena, q̃ el buen arbol da buena fruta, y el q̃ no lo es da fruta q̃ se le pareze, *arbor bona fructus bonos facit luca. 6.* y por S. Matheo dijo *ex fructu arbor agnoscitur*

S. Thom. 3. q. 7. a. 3. & 4.

Luca. 6, f. 43. Math. 12. v. 33.

Discurso decimo quarto.

§ I.

DOS vezes le auia ablado a la Virgen santissima, y no le auia dado respuesta (la q̃ tanto silencio tenia cõ los Angeles del Cielo, quanto le ternia con los hombres de aca de la tierra)

Recato grandissimo de la Virgen en ablar.

y a tan larga embajada, solamente responde con vna palabra, y essa temerosa, *quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* Angel de Dios, como se hara esto, que me decis, que he de ser Madre del Hijo de Dios, supuesto que tengo echo voto de castidad? como se ha de compadezer en mi ser Madre, y ser Virgen juntaméte? y aduirtio aqui con gran consideracion el bienabenturado san Ambrosio que esta palabra que dijo la Virgen, *quomodo fiet istud?* no es palabra de incredulidad, porque si bien se mira el texto Sagrado, no dize la Virgé al Angel, dime Angel de Dios, si sera esto o no sera, sino enseñadme como pueda ser, declaradme el como, y la manera que Dios ha de tener para hacerme Madre, quedando Virgen, que yo bien se que assi ha de ser, pero no porque q̃ uia. Bien sabia la Virgen, que la auia de concebir en sus entrañas y parir a Dios, auia de quedar entera, que no sabia tampoco de las letras diuinas, que no alcançase las Profecias, y figuras que desta verdad ablabã, sabia lo que dijo el Propheta Esaias en el capitul. 7. *ecce Virgo concipiet & pariet filium*, aduertid que vna Virgen concibira y parira vn Hijo y lo que el mismo dijo, debajo de palabras mas obscuras *egredietur virga de radice Iesse*, el qual lugar explica el bienauenturado S. Hieronimo, de la Madre del Messias, a quien llama bara, y dize que saldra vna bara de la rayz de Iesse y de ay naçera vna flor, la flor sale de la vara sin lesion ninguna de la vara, y todo esto mucho mejor q̃ ningũ doctor lo entendia la Virge: sabia lo del Real Propheta Dauid, que el Mesias prometido auia de bajar a las entrañas de su Madre, como sue le vajar el rocio en el bellocino, sin ruido, sin lesion ni estrago, sabia la Virgen la vision tan celebrada del Propheta Ezechiel, de la puerta Oriental, que entrando el Principe por ella, quedaba cerrada como antes: sabia la vision de aquella marauillosa çarça, y el milagro de Aaron, y assi no ignoraba, que concibiédo en sus entrañas al Rey del Cielo, auia de quedar Vigen, sino el como de la verdad, no ignoro el articulo de Fee que auia de ser Virgen la q̃ auia de concebir, sino deseò saber el como, y este como no le alcáçaba. Porq̃ tienen esto las verdades y misterios de nuestra Fee, q̃ se crée en esta vida, pero no se alcança el como dellas hasta la otra, creis q̃ el pã en el sacrosanto misterio del altar, se trãsubstãcia y conuierte en carne de Iesuchristo, y el vino en su preciosissima sangre, pero el como no le alcáçays ni sabeys, creys q̃ ay tres

S. Ambro sup Lucam cap 1.

El quomodo fiet istud no fue en la Virgen palabra de incredulidad.

Esai 7.

S. Hieronimo.

Ezechiel. 44.

Exodo. 3.

Las verdades de la fee creése en esta vida pero el como dellas no se alcanza asta la otra

perſonas diuinas, Padre Hijo y Eſpiritu Santo, pero no ſabreys dar a entender puntualmente, como ſiendo tres perſonas diuinas ſon vn Dios; creys que Chriſto es Dios y Hombre, pero no me ſabreis declarar el como eſtan vnidas aquellas dos naturalezas, diuina y humana, ſin confuſió ninguna, en el ſupueſto diuino del Verbo Eterno; que la comparacion de Sáctiago del enxerto *suſcipite inſitum Verbum*, y la del electro donde ſe mezcla el oro con la plata, que trae Ezechiel en el c. 1. *et de medio eius quaſi ſpecies electri*, el qual lugar entiende a eſto propoſito ſan Gregorio alli, y la comparacion del alma racional, y el cuerpo que ſe juntan en vnidad de perſona que trae ſan Athanaſio en ſu Simbolo *ſicut anima rationalis & caro vnus eſt homo, ita Deus & homo vnus eſt Chriſtus*, no agotan, el como deſte miſterio ſoberano, y por eſſo ſan Athanaſio ad Reginas le llama *Aenigma ſacratiſsimum*, vn enigma diuino, vn que es coſa celeſtial que no ſe entiende, como ſiendo Dios es hombre, y como ſiendo hombre es Dios, de manera que el ignorar el como, de las coſas de la fee es propio del eſtado de viandantes; quando fueremos comprehenſores en el cielo, a donde a la fee ſucedera clara viſion, entenderemos los miſterios que aora no alcançamos, ſiendo pues la Virgen via[n]te, aunque creya el miſterio, no era mucho que ignoraſſe el como ſe auia de obrar en ella, y eſſo pregũta al Archangel ſan Gabriel, en eſtas palabras *quomodo fiet iſtud?*

Ezech. 1.
S. Greg. ſup. c. primum Ezech.
S. Athan. in ſim.
S. Ath. ad Reg.

§. II.

CONſiderefe tambien aqui; que como ſe auia declarado la Virgẽ ſantiſsima por de Dios y por eſpoſa ſuya, y auia echo voto de no conocer otro eſpoſo, y auia dedicado y ofrecido a la Mageſtad de Dios ſu virginidad en oyendo dezir Concepcion y tratar de parto, turbaſe; quando vn galan no ſe ha declarado por ſeruidor de tal dama, ſacan por conjecturas, de quien ſera, o a quien ſirue, y ſi ſon muchas las que pretenden tenerle por eſpoſo, es ventura acertar quiẽ es, pero quando ya ſe viſte de los miſmos colores de ſu dama, todos dizen de fulana es, a fulana ſirue el Apoſtol S. Pablo anduuo vacilando en el Iudaiſmo, pero deſpues q̃ ſe reſoluio de ſer Chriſtiano, y ſeruir a Ieſu Chriſto nueſtro ſeñor, dize *de cetero nemo mihi moleſtus ſit, ego enim ſtigmata Domini Ieſu in corpore meo porto*: nadie me ſea moleſto en preguntarme cuyo ſoy, que las colores de mi librea lo dirá, las inſignias

Simil.
Ad gal. 6. d. 17

de Christo mi redemptor, dizen que soy suyo: asi dize la Virgen ya yo he consagrado mi pureza y virginidad a la Magestad de Dios, y me he declarado por suya, y he jurado de no ser de otro alguno, pues con esto como se compadeze ser Madre, concebir y parir? *quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* soberana lecion y doctrina, da aqui la Reyna de los Angeles, a personas religiosas, y que se han consagrado a Dios, y echo voto de castidad, quando se les ofreciere ocasion, que con esto se encuentre, que digan *quomodo fiet istud*, como se compadeçe vna profesion santa con vn amor torpe, y conuersacion liuiana? como voto de castidad, con vida poco honesta, y recatada? cuenta la diuina escriptura en el libro de los Iueces en el c. 11. que Iepte Capitan valeroso y esforçado prometio a Dios en cierta ocasion, que si le daba victoria, la primera cosa que viese de su casa se la ofreceria en sacrificio, salio con victoria, y teniendo noticia della, su hija saliole a recebir con los braços abiertos y vañado el coraçon en alegria cubrese le el rostro al buen viejo de lagrimas, vaña el de la hija con ellas, y dicele con palabras tiernas, nunca yo te viera en esta ocasion, pues asi pagays mi amor padre mio, y el contento que tengo de vuestra victoria? que quieres hija de mis entrañas, que te ha de costar la vida el auerte visto mis ojos, como asi? no abra remedio, no ay suplicá o apellacion? responde el Capitan Iepte *aperui os meum ad Dominum & aliud facere non potero.* Prometi a Dios esto, y hize voto, y promesa, no puedo faltarle la palabra en ninguna manera, esto mismo diga el religioso, la Virgen consagrada a Dios, no pudo quebrar la palabra que le di no puedo hazer otra cosa, si la vbiera dado a vn hombre, faltarla era caso feo, quanto mas auiendose la dado al señor del Cielo y de la tierra.

Doctrina admirable para personas religiosas y q̃ hã echo voto de castidad

Iudicum. 11.

Para q̃ Iepte mato a su hija o no vease el Abulense Iudicũ 11. q. 69 S. Aug lib. 1. de ciuit Dei c. 21 & q. 49 sup. Iudic. y tratalo doctamẽte el P. M. F. Alonso Mendoza en sus quodlibetos q. 4. pos. 9 9.

Discurso decimo quinto.

§. I.

TRatando el Archangel san Gabriel con la sacratissima Virgen, la embaxada que de parte del consistorio de toda la Santissima Trinidad, le traya, y auiendo le significado que auia de ser Madre de Dios, fue della preguntado, como se auia de poner esto en efecto, por que ella no auia de conocer varon y con ser espiritu tan alumbrado y exercitado en el miste-

rio de la Encarnacion, y tan amigo de declarar al linage humano; que para su remedio se auia de hazer Dios hombre, como se vee en el cap. 9. del Propheta Daniel; hizo lo que suelen hazer los Philosophos, o Theologos, quando les aprieta alguna cosa del todo escondida y obscura, que se socorren o de la naturaleza, o de la propriedad oculta; o de la potencia diuina, si preguntamos a vn Philosopho como trae y mueue la piedra Iman el acero? como no haze este efecto si esta cerca algun Diamante? despues de larguissimos discursos dira que aquello procede de alguna propiedad que tiene el acero, y el Diamante y la piedra Iman, y de cierta Sympathia, o corespondencia natural que entre si tienen. Y si preguntamos a vn Theologo, como padecen y son atormentadas las almas que son inmateriales del fuego corporeo, en el purgatorio o en el infierno? respondera suficientissimamente diciendo, que este efecto puede hazer el fuego por la potencia de Dios, no de otra manera el Archangel san Gabriel se remite a la potencia diuina, y respondio a lo que le preguntaba, solamente declarando el autor, preguntays Sacratissima señora y soberana Princesa, el como deste misterio, la manera como se ha de obrar en vos? pues lo que se dezir es, que el Espiritu sancto sera el autor, y maestro desta obra inefable, que el hara sombra con su virtud omnipotente, y con la Fee a la raçon humana, y al entendimiento, por que no se encandile, ni deslumbre con esta marauillosa luz, y a vuestra sagrada carne, porque en ninguna manera sea tocada del calor de la concupiscencia; *Spiritus santus superueniet in te & virtus altissimi obumbrabit tibi.*

Daniel. 9

Agusti. 18. de ciuitate.

Y es mucho de aduertir que dado caso que este soberano misterio de la Encarnacion del hijo de Dios, sea juntamente obra del Padre y del Hijo y del Espiritu Santo (porque las actiones que no quedan en estas tres soberanas substancias, antes pasan a cosas exteriores, son indiuisas, y conuienen igualmente a todas tres) contodo eso esta obra tan esclarecida se atribuye al Espiritu Santo: porque como la potencia se atribuye al Padre, y la sabiduria al Hijo, assi el amor y la charidad se atribuye al Espiritu Santo, la qual mas que en todas las obras diuinas resplandece en la encarnacion del Verbo Eterno, segun parece por san Iuan c. 3. y lo significo el Apostol san Pablo, en la epistola que escribio a los de Epheseo en el c. 2. diciendo, heramos todos hijos de ira,

Porq̃ esta obra se atribuye al Espiritu santo siendo comũn a todas tres personas diuinas?

Ioan. 3.

en cuydado dize que bestido la sacaremos, para quando se case y se vele? assi pues la Virgen san tissima aunque recien concebida en las entrañas de su Madre santa Ana, parecia pequeña, pero en los ojos de Dios no lo era sino antes estaba adornada de bestiduras preciosissimas, de virtudes, tanto que parece que ponia en cuydado de la mejora que se podia ofrecer; y assi dize que haremos a nuestra hermana para el dia en q̃ el Angel la able? para quando se concluya el casamiento y se celebren las bodas del Verbo Diuino, con la naturaleza humana en sus purissimas y Virginales entrañas? ponerla hemos tal que pueda dezir que tiene pechos como torre desde el dia de oy, para regalar a todos los que en su misericordioso pecho quisieren recebir la leche de sus consuelos, quando la Virgen era niña desde quatro años, su trato y conuersacion era con Angeles, como aduirtio san Hieronimo en la epistola que escribio a Heliodoro, estos la hazian compañia, regalaban y trataban, pero oy el Espiritu Santo sobreuiene en su alma; y la virtud del muy alto la quiere hazer sombra, es lo que sucedio a Rebecha genesis 24. que en la fuente la dieron arracadas, ajorcas, vasos de oro y plata, muchas

S. Hier. epist. ad Heliodorum.

Genes. 24.

preseas, pero todo eso era arras, de la que auia de tomar vn marido tan rico y tan principal, pero quando se efectuo el casamiento cō el Patriarcha Isac, entōces se le dio por entero la hazienda grande de Abraham, assi pues se ha de entender (dize Bernardo) que todas las joyas preciosissimas, que se le dieron a la Virgen en el discurso de su vida, aunque eran tales que muchas almas pudieran quedar muy ricas, pero eran arras, oy se celebra el casamiento con el verdadero Isac, la risa y contento del Padre Eterno *in quo mihi bene complacui*, se le dan mayores riquezas, y la hazē mayorazga de los bienes del Cielo.

S. Ber. super missus est

Math. 3. d. 17

Pero pergunta el mismo san Bernardo, en el sermon 2. de la Asumption de la Virgen, si quādo el Archangel san Gabriel vino a saludar a esta señora y darle nuebas que el Cielo la auia escogido por su Reyna, y el mismo Dios por su Madre, la allo llena de gracia y de Espiritu Santo, y assi la saluda; salueos Dios la graciosa, la llena de gracia *aue gratia plena*, que quiere dezir, que el Espiritu Santo sobreuerna en ella? si esta llena para que ha de venir? que a vn cantaro lleno de agua, echarle mas, es querer derramar el agua, que de nuebo se echare en el, responde san Bernardo

S. Ber. ser. 2 de asump Virg.

Con estar la Virgen llena de gracia viene el Espiritu Santo sobre ella, para q̃ con sus sobras se enrriquezcan los fieles.

nardo, vna cosa muy en nuestro fabor, que fuera de las riquezas inestimables, que de nuebo comunico a esta señora el Espiritu Santo, con su venida aparejando de nuebo las entrañas, que presto auian de ser cielo, dōde Dios morase muy despacio, quiso comunicarle mas gracia, mas bienes, para que estando llena para si, nos enrriqueziese a nosotros cō sus obras, *quid mi dixerim gratia plenā (dize Bernardo) quā salutat Angelus; neq; hoc solum sed aduc quoq; in eam super venturum asserit Spiritum Sāctum, ad quid putas nisi vt etiam super impleat? ad quid nisi vt adueniente yam Spiritu plena sibi, eodem super veniente nobis quoq; superplena & superefluens fiat*. Y es mucho para notar, el termino de que vso el Archangel san Gabriel, para deçir que el Espiritu Santo vernia sobre la Virgen, y seria autor deste soberano misterio *Spiritus Sanctus super veniet in te & virtus altissimi obumbrabit tibi*, el Espiritu santo (señora) verna sobre vos, de mar a mar, y la virtud del muy alto os hara sombra, y ay diferentes parezeres entre los doctores Sagrados, declarando que sea hazer sombra el Espiritu Santo a la Virgē. Pero entenderse a parte del misterio que aqui se encierra, si se haze comparacion de la sombra, su propiedad y naturaleza, a lo que aqui se aplica. Lo primero el oficio de la sombra, es escureçer y encubrir vna cosa como pareze en las tinieblas de la noche, pues dize el Angel a la Virgen preguntays señora el como deste soberano misterio, digo, que lo hara el Espiritu Santo en secreto y ocultamente, llenara esas Virginales entrañas de vna sombra, para que ni los hombres ni los Angeles entiendan el como deste misterio, el qual sera tan en sombra, que ni aun los demonios con ser tan sabios y ingeniosos, agudos y perspicaçes, y andar tan en vela no alcançaran de vista lo que en vos se obrará. Lo segūdo la sombra conforta la vista, porque templā do la demasiada luz, haze alguna proporcion entre la potencia y el obiecto, y assi los que estan en lugar obscuro y a la sombra, veen mejor las cosas que se hazē a la luz, que no los que estan en ella, pues dize el Angel Virgen Santissima, misterio de tāta luz como hazerse el Verbo Eterno hombre, deslumbra y encandila el entendimiento humano, pero el Espiritu Santo con la Fee hara sombra a la razon humana, y a vuestro entendimiento, para que mas perfectamente que todas las puras criaturas le alcanzeys a uer, y assi la Virgen por tener tan confortada la vi-

Que sea hazer sombra el Espiritu Santo a la Virgen;

Propiedades y oficios de la sombra.

sta de su entendimiento, con la sombra de la Fee enseño al Euāgelista los Sacramētos y misterios soberanos que en ella se obraron, los quales ella sola conocia.

Lo tercero la sombra, refrigera, templa, y refresca en el tiempo caluroso, y assi los muy calurosos y abochornados en el verano, y caniculares desean siempre la sombra y la buscan, porque en ella allan particular refrigerio, pues como el Angel sintiese a la Virgen tan puesta en la guarda de su virginidad, dizele no temays señora porque el Espiritu Diuino hara sombra a vuestra Sagrada carne, para que en ninguna manera deje de ser carne Virgē, y mas pura y limpia que el mismo Cielo.

Lo quarto la sombra, es vna Imagē del cuerpo, cuya sombra es, la sombra de vn hombre aunque no es hombre, representa el talle, meneos y proporcion del hombre, dize pues el Angel a lo que señora preguntays que como se hara esto, respondo, que el Espiritu Sāto os hara sombra haziendo Dios vna perfectissima sombra y figura suya, porque no ay Imagen mas perfecta de Dios, que la naturaleza humana de Iesu Christo nuestro señor, no ay sombra mas expresa que ella, quando quiso criar al hombre dijo *faciamus hominem ad Imaginem & similitudinem nostram* hagamos al hombre tal, que sea nuestra Imagen y semejāça, donde otros traduzen, *faciamus hominem in vmbra nostra, secundum Imaginē nostram*, hagamos al hōbre que sea vna sombra nuestra, y luego declarara, que sea nuestra Imagen y semejança, y llamase el hombre sombra de Dios, porque assi como la sombra es vna Imagen del cuerpo, assi el es vna Imagen de Dios, y como aquella primera sombra por su culpa se perturbase, aunque no en lo natural, sino en lo gratuito ordeno vna perfectissima sombra que nos mostrase perfectissimamente, las faciones de Dios cabales, y esta fue la santissima humanidad de Iesu Christo nuestro señor, de quien dijo San Pablo, *Deus qui dixit de tenebris lucem splendescere ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationem scientiæ claritatis Dei in facie Christi Iesu*, aquel diuino señor, que en el principio del Mundo alumbro las tinieblas, diziendo hagase la luz el mismo señor en este tiempo de gracia ahuyento y desterro las tinieblas de la infidelidad, y alumbro nuestros coraçones, para que con la Fee viniesemos a conoçer a Dios, el qual se descubre en la cara de Iesu Christo, que diuina Physionimia,

Genesis. 1.

2. ad Corinth. 4. 6.

quereys conozer a Dios (dize S. Pablo) pues mirad el rostro de Iesu Christo, mirad muy atentamente su humanidad santissima, en aquel padezer por amigos sin diferenciar su pasion de los vnos a los otros se descubre la bondad de Dios, en aquel derramar tan liberalmente su sangre, para perdonar pecados se conoce la justicia de Dios, en aquel dar muerte a la muerte se manifiesta la sabiduria diuina en aquel despojar los infiernos, abriendo sus cerraduras y carceles, sacando las almas de los santos padres de sus tinieblas y prisiones, testifica la omnipotencia de Dios, pues quien quiere conoçer a Dios, mire al rostro de Iesu Christo, que el mismo dize

Ioan. 14. a. 1. *qui videt me, videt & patrem meum*, dize pues el Angel, *Spiritus Sanctus superueniet in te*, que es dezir que hara Dios vna perfectissima sombra de si mismo, en las purissimas entrañas de la Virgen, como si dijera el Archãgel san Gabriel, si reparais Virgen Santissima, en el como puede ser, lo que os he dicho aduertid, que el Espiritu Sãto os hara vna sombra suya, que sera vuestro Hijo y vereys en el vn retrato natural de su Padre, y viendo en el al mismo Dios, entẽdereys claramẽte q̃ todo lo puede Dios.

Lo segundo la sombra es de tal qualidad, que siempre sigue la voluntad y pasos de su dueño de manera que si vos pasays por vn monte por alli os sigue y acõpaña, si por vn vergel, o prado, o rio, es de la mismamanera, pues el Espiritu Santo (Princesa soberana) hara con vos oficio de sombra que pues quereys, (y es raçõ que asi lo querays) seguir el camino de la Virginidad y limpieza, por ay tãbien ira el en este misterio soberano, conserbãdo os la antes y despues del parto.

En fin (señora) si quereys saber el como deste misterio inefable, el Espiritu Santo acudira a poner la mano en este negocio, y la virtud del altissimo os hara sombra, desuerte que los rayos del Sol diuino, no os abrasen ni consuman, y dara fuerça a vuestras entrañas, para que engendren vn cuerpo tan santo que sea llamado hijo de Dios.

§. II.

Prosigue el Archangel san Gabriel su discurso y raçonamiento, para satisfaçer mas a la Virgen en lo que auia preguntado, que como se auia de obrar este misterio, de tener hijo siendo Virgen y auiendo prometido de serlo, refiriendo le otro caso milagroso, sabed señora que aũque vuestra prima Elizabeth os lo ha encubierto hasta agora

que

que ha obrado Dios en ella vn milagro estraño, que aunque vieja y esteril esta preñada de vn hijo, y este mes es el sexto de la preñez, y no os asombre lo que ois porque no ay cosa imposible a los braços poderosos de Dios, *non erit impossibile apud Deum omne verbum*, con esta raçon asseguró el Angel el pecho de la Virgen santissima, y sastisfaze a todo, con dezir que para Dios no ay cosa imposible, de aqui collige san Iuan Chrisostomo, *libro 1 de prouidentia Dei*, la gran seguridad que se ha de tener entre sucessos contrarios de las palabras y promesas de Dios, supuesto que es imposible que Dios falte a su palabra, y que ninguna cosa ay imposible para el, y assi gran seguridad puede tener el que dejo lo que tenia por Dios, pues tiene palabra suya en que le promete ciento por vno, y despues Cielo y gloria, aunque vea sucessos que le parezcan contrarios a esta verdad y promesa, de manera que si se viere afligido, oluidado menesteroso, y pobre, no tiene que desconfiar por esso, que no prometio Dios aqui la bienauenturança, sino en la otra vida, y quando aqui la prometiera, no auia que desmayar, que el varon justo ha de estar tan constante y firme en las promesas del Cielo que por contrarios efectos que vea no se turbe ni desconfie de ver cũplida la promesa de Dios para cuyo poder ninguna cosa ay imposible, a este proposito pondera entre otros muchos casos este santo Doctor el que le sucedio al Patriarcha Abraham la promesa que le hizo Dios y lo que le manda hazer, la promesa era, que de Isac su hijo auia de tener vna posteridad grande que compitiesse en numero con las estrellas del Cielo, y arenas de la mar, y el mandamiento fue, que sacrificasse a vn hijo, de quiẽ auia de emanar aquella sucessiõ genesis, 22. pues con ser tan contrario lo vno de lo otro, y con pareçer que tenia manifiesta cõtradicion y repugnancia, la promesa con el mandamiento, no se turba ni abla palabra, ni replica, lo q̃ pareçe llebaua camino, vos señor me prometistes que de mi hijo naceria vna generaciõ tan grande, aora me le mandais matar, como sera esto faltando la rayz? no dize nada, porque sabe que para Dios no ay cosa imposible, y que quando el promete algo, aunque aya mil cosas de por medio que pareçe que contradizen a la promesa no ay por que dudar *hoc enim maxime Dei potentiam commendat dum in rebus ambiguis, finem certum atq; exitum reperit*, esto muestra grandemente el braço poderoso de Dios,

S. Iuan Chrisost. lib. 1. de prouidentia Dei.

Entre sucessos cõtrarios se ha de tener grã seguridad en las promesas de Dios.

Genesis. 13.

Genesis. 22.

Palabras de S. Iuan Chrisostomo muy para notar.

nuestra desconfiança, y quiere nos enseñar en ella, quando nos vieremos en necessidades, y en negocios de dificultad, no pesemos las cosas con sola vna valança, sino con dos, que no midamos las cosas cõ lo que nuestras fuerças y industria alcançan, sino con el poder de Dios, para el qual no ay cosa imposible, *non erit imposibile apud Deũ omne verbum*, quando vos pesais alguna cosa, si echais todo el peso en vna balanza, y no se echa contra peso en la otra, abajase aquella y la otra sube, pues que remedio eche se peso en ambas y assi quedaran iguales, no teneis bocado de pan, teneis necesidad extrema no mireis esto, sino el remedio que os puede venir del Cielo de la mano poderosa de Dios. Lo que hizo desmayar y desconfiar al Apostol san Philippe quando Christo nuestro señor le comunico la necesidad de aquella gente que le iba siguiendo en el desierto para darles de comer, fue echar todo el peso en vna balanza, acudio solamente al remedio humano que se podia tener para buscar pan: señor no bastaran duziẽtos reales para dar a cada vno su bocado, y dexó la valanza del coraçon vacia de Fè, y assi se le cayo el coraçon de desmayo: solamente puso los ojos en el dinero en lo que podia buscarse con diligencia y industria humana, y no acudio a lo que podia remediar Dios, es admirable doctrina esta para alentar coraçones desmayados y descaecidos con el peso de peccados, trae vn hombre a la memoria sus culpas, y las ofensas grandes que ha cometido cõtra la magestad diuina, tiembla de se acordar dellas; alze los ojos a Christo Crucificado que murio por el, y derramo su sangre por su remedio, y le està llamãdo y le espera con los braços y entrañas abiertas, eche pues en aquella valãza este peso, y vera como se iguala, y aun pesa mas esto con mil quintales, y si se viere pobre y menesteroso, que parezca que no tiene su pobreça remedio, ponga los ojos en que son tan ricos los de su Dios, que con vna vista sola le puede dexar rico, que para Dios no ay cosa imposible, *non erit imposibile apud Deum omne verbum.*

Ioanis 6. 47.

Doctrina admirable para alẽtar coraçones descaecidos cõ el peso de peccados y culpas.

Discurso decimo sexto.

§. I.

Aqui acabo el Archangel S. Gabriel su embaxada, y las raçones q̃ supo para persuadir a la Virgẽ que diese el si de lo que se le pedia, y pues a nosotros nos

va tanto su gli que menos liq acepte esta dignidad que se le ofreçe, ea Emperatriz del cielo, Princesa de los Angeles, reyna y señora de quanto Dios ha criado, escogida por madre del verbo diuino, y esposa del Espiritu Santo, el mũdo todo esta puesto en en vuestras manos, su causa se ha remitido a vuestro consejo, en vuestra sala se ha de dar la vltima sentencia deste pleyto, volved los ojos Virgen purissima a la miseria en que el linage humano esta sumido, mirad señora que otra donçella, fue la que abriendo el muro a nuestro enemigo, nos pulo en el captiuerio que veis, negocio es vuestro, remediad Virgẽ Soberana este daño, verdad es que nunca el tirano se pudo preciar de auer vos sido su captiua, pero señora los coraçones nobles y generosos, no tanto se lastiman de sus trabajos quãto se compadezen de los agenos, segura estaba la hermosissi Reyna Esther, muger del poderosissimo Rey Assuero, de la muerte que a todo su pueblo esperaba en vn dia, y con todo eso no dudò de malograr su hermosura, y auenturar su belleza, por grangear el remedio de los vendidos, y si es assi como lo es, que no es possible allarse grandeza ni cosa digna de loor en criatura alguna, que en vos Reyna del

Suplica a la Virgẽ santissima para q̃ acepte la dignidad de madre de Dios que el Angel le ofrece.

Es sacada de palabras de San Augustin nuestro Padre ser. 17. de Natiuit. ibi, O beata Maria succurre miseris &c. y de san Bernardo hom. 4 super missus ibi expectamus &c. nos, o domina miserationis verbum &c.

Cielo, no se alle con grandes vẽtajas, porq̃ han de deuer mas los Israelitas a Esther, que el mũdo todo a Maria, oid señora las vozes de vuestros antepasados, enjugad las lagrimas de vuestros abuelos, amercedaos de tãta miseria, mirad Virgẽ soberana que el vnigenito hijo de Dios os ha escogido por madre, y que no se ra raçõ deçir de no, aquiẽ tanto os ha dado, para eso señora os reserbaron de mancilla comun, para eso os enrriquecieron de gracias, para eso os coronaron por Reyna del Cielo, no es vuestro ya dezir de no, no es vuestro negar el si, q̃ os deteneys en darle? poned los ojos señora en la gloria q̃ se os apareja en el mũdo vniuerso, quando por el si que aora dieredes, los Angeles os estaran en obligacion, pues la gloria y bien auenturança que seguros poseen ya se les dio sobre fiado, en nombre de los merecimientos de vuestro hijo, quando no abra santo en el Cielo que no os conozca y reconozca por Reyna, quando no abra criatura alguna en el mundo, que no incline la cabeça a nombraros, quando el infierno os tema, la tierra os adore, el cielo os alabe, verdad es señora q̃ este soberano misterio no cabe ẽ merecimiẽto vuestro, tãpoco en vuestra discreciõ no conoçer q̃ quiẽ se ofreze a ser

S. Ber. serm. 22 in Cant. sup. illud 1 Corint. 1. qui factus est nobis &c. S Tho 3p. q7. art9. & 11 y Cayet. ibi Rup. abb. in c. 8 Ioan. sup illud ille homicida erat ab initio.

vue-

vuestro hijo saldra a las costas de lo que hiziere, inclinada la serenissima Virgen a los ruegos del Angel, dixo *ecce ancilla Domini fiat mihi secũdum verbum tuum* he aqui la sierua del señor, cumplase muy en hora buena, y hagase en mi lo que manda y ordena su Diuina Magestad.

Consideraciõ de S. Bernardo ho. 1. super miss. est En esta ocasion entre todas las virtudes de la Virgen resplandecio su humildad.

Muchas cosas ay aqui dignas de mucha consideraciõ, y entre todas sea la primera q̃ entre tantas y tã heroycas virtudes como resplãdecierõ en la serenissima Virgen al tiẽpo y punto q̃ Dios la hizo madre suya, fue vna y no la menor, su profundissima humildad, y llamandose esclaua y sierba, la q̃ escogia el Cielo por su Reyna y señora, y para q̃ se vea esto claro, es de aduertir q̃ la humildad la sumission y conocimiẽto de la propria vileza, no es mucho q̃ se halle en los hõbres, quãdo el estado en q̃ viuen es vajo y vil, pero salidos deste y viendose a deshora, puestos en autoridad, a la qual jamas pẽsarõ llegar, llenos de riquezas, seruidos adorados y respetados de todos abra alguno entre muchos q̃ sacado de entre las ouejas diga lo que el Rey Dauid, señor ayer me vi pastor, y oy me veo Rey, veo trocado el cayado en ceptro de oro, y la caperuza de quartos en corona rica adornada de piedras preciosas, y el q̃ seruia a ouejas se vee adorado y seruido de hõbres principales y nobles, pero nada desto fue parte para q̃ el coraçon se leuantase a mayores ni se desuaneciese, porq̃ si bien me acuerdo jamas hize representaciõ viendome Rey, por lo qual se pudiese entẽder de mi que me auia desuanecido el estado antes he viuido con la sinceridad inocencia y llaneza, que el niño que acaba de dexar el pecho de su madre, y para que se me crea esto, plegue a Dios (dize Dauid (si tal cosa ha pasado por mi que venga sobre mi el castigo, que seria para vn niño, que no teniendo otro sustento sino el pecho dulze de su madre se le quitasen y le dexasen morir rabiando de hambre *Domine non est exaltatum cor meum neq̃ elati sunt oculi mei nec ambulaui in magnis neq̃ in mirabilibus super me, si non humiliter sentiebam sed exaltaui animam meam, sicut ablactus est super matrem suam, ita retributio in anima mea* abra entre cien mil vno que puesto en estado, y en mucha honra, auiendo llegado a ella de baxo estado diga cõ el santo Iob, haga Dios en mi vn castigo exẽplar, si jamas llegue a besarme la mano, *si osculatus sum manum meam* esto es si jamas viui pagado de mi, o me desuaneci puesto en honra, abrá alguna muger entre todas las

Psalmo. 130.

Iob 31. c. 27.

que vienen en el mundo, que ofreciendose vn Rey poderoso por su marido, y queriendolo la leuantar de estado de vasallia y herua a ser Reyna y señora, responda lo que Abigail muger de Nabal Carmelo, que quedando viuda, y embiandole el Rey Dauid vn recado que la queria por muger, dijo, *ecce famula tua sit in ancillam vt lauet pedes seruorum tuorum*, por muy bien pagada me terne, que de sierua vuestra que soy suba a ser criada de palacio, ocupandome en lauar los pies de vuestros pages, quanto mas en ser Reyna? pues eso que en los hombres es tan raro, y en las mugeres que ha auido en el mundo es negocio tan extraordinario, que no se lee de ninguna, se allo en la Princesa del Cielo, q̃ auiendola Dios escogido, no para ser Reyna de Hierusalem, como Abigail, sino para Reyna de los Angeles y señora de los hombres, para Emperatriz del Cielo y madre del mismo Dios, esta tan lejos de leuãtarse a mayores con tan grãde honra que en medio desta se reconoçe por sierua y esclaua suya, diçiendo *ecce ancilla domini fiat mi secũdum Verbum tuum*; y este misterio como digno de aduertirse le pondero san Ambrosio libro. 2. in Lucã explicando estas palabras, que vamos declarando, *vide humilitatem, vide deuotione ancillam se dicit Domini, quæ mater elegitur nec repentino exaltata promiso est*, mirad vna humildad rara, y pocas vezes vista mirad vna deuocion singular y extraordinaria, esclaua se llama del señor, la que su diuina magestad escoge por madre, y no se leuanta a mayores cõ la dignidad q̃ de nueuo se le ofreçe, quando el Cielo se le rendia y oya cosas que tanto la podian leuantar, quãdo la llama vn Embajador del Cielo, llena de gracia y la haze cierta, de q̃ el señor viue en ella, y que la que antes tenia en su alma a Dios dentro de poco rato, le ternia en sus purissimas entrañas, viniendo sobre ella el Espiritu Santo, con grãde abundancia de bienes y nueuos fabores, y haziendola madre del Altissimo, y que seria dichosa y bien auentarada entre las mugeres todas del mundo, y entre los Angeles del Cielo, q̃ en vna ocasion, dõde es leuãtada a tan grãde dignidad, este tan humilde q̃ se reconozca por sierua, vitud es q̃ mereze ser celebrada y aduertida, *vide humilitatem*, crcio Dios en el Cielo vn Angel, en quiẽ puso todas las perfectiones, que estaban repartidas en todos los espiritus bien auenturados (que esoes estar bestido de tanta variedad de piedras preciosas) sin tener en si apetito rebelde

1. Reg. 25. c. 14

S. Ambr. lib. 2 in Lucam.

ni atrebido contra la raçon, criado en gracia sobremanera grande y en tal estado no acerto a humillarse, y lo que espanta mas nuestro primer padre Adam, aũque sabia que le acababan de labrar de vn poco de lodo, viendo las riquezas y los bienes extraordinarios de naturaleza y gracia que Dios en el puso no acerto a subjectarse a su haçedor, pues sin comparacion es mas lo que Dios dio y comunico a la serenisima Virgen, quando tomo carne en sus purisimas entrañas, y no esta en el Parayso como Adam, ni en el Cielo co el Angel, sino en la tierra y rodeada de carne, y cõ todo eso tiene valor y virtud, en que reconoçe que es esclaua y sierua del señor; pues a quien no asombra tãta humildad? que tuuiese mayores ocasiones de desuaneccerse, y que con tanta gloria y honra, no le pase por el pensamiento sombra de desuanecimiẽto, virtud es que excede todo encareci miento, y mereçe ser dignamente celebrada de los santos, en tal ocasion, *vide humilitatem &c. ne quæ repentino exaltata promiso est*, y el glorioso san Bernardo en el sermon. 4. *supermisus est*, dize asi *non magnũ est esse humilem in abiectione, magna prorsus & rara virtus: humilitas honorata*, no es mucho conserbar la virtud de la humildad, en la vileza del estado, pero humildad en mucha honra virtud es grande, y pocas vezes se alla, y tanto menos quanto la dignidad es mayor, y siendo la que el Cielo dio a esta señora en este punto, en cierta manera infinita, segun Santo Thomas p.p.q. 25, a. 6. *ad*. 4. en ese grado era prodigioso ver tan estraña humildad, pues entre la innumerable suma de virtudes que en esta señora resplandecieron en esta Princesa soberana ninguna sale tanto al pareçer como está rara humildad, ella fue la que lleuo mas los ojos a Dios, la que mas inclinò la Magestad diuina, la que tirò de todos sus atributos con tan poderosa fuerça que los derribò del Cielo y hizo vn Parayso y gloria de las entrañas de la Virgen, o humildad (dize San Augustin nuestro Padre) que fuiste la escala, por donde descendio Dios a los hombres, diste a los muertos vida, a los captiuos libertad, a los enfermos salud, abriste la puerta del Parayso, y lo que auia perdido la soberuia de nuestra Madre Eua, todo lo reparò la humildad de la Virgen Maria, y no es mucho fuese tan hermosa la humildad de la Sacratisima Virgen a los ojos de Dios donde tanta variedad de virtudes y excellencias la acompañan:

S. Ber. ser. 4. supermissus est.

S. Thom. p. p. q. 25. a. 6. ad. 4.

Loores de la humildad de San Augustin nuestro Padre.

pues vna alma mas humillada que humilde, y muy cargada de culpas le suele enamorar tanto que no tiene manos para castigarla por la compañia de la humildad, assi se escapo Acab humillado de los asperos azotes cõque le amenaço Esaias, y Dauid del cargo que le hizo Nathã Propheta, y el Publicano del Euangelio, a quien los nublados de sus culpas no dejaban alçar los ojos al Cielo humillado y escõdido en vn rincon, salio del tẽplo mas medrado que el Phariseo soberbio, subido al altar mayor, que no tiene condicion Dios, para despreciar el coraçõ humillado: pues si en compañia de pecados, es la humildad tan hermosa, que los encubre y desparece en cõpañia de tantas virtudes heroicas como tenia la Virgen que hara? quando vna muger es tan hermosa que quebrado el color atericiados los ojos con vna ethica mortal destocada y descompuesta, se lleua los ojos de quantos la miran, si sanase y cobrase su antigua color y hermosura, que seria? pues si la humildad entre las tiranias de Acab y sus Idolatrias, y entre el adulterio y homicidio de Dauid, y de las culpas y peccados del Publicano, assi agrada y enamora a la magestad de Dios, que mucho que puesta en el pecho de la Virgõ le aficione de manera que baxe tras ella al suelo?

Simile.

11 Muchas cosas dizen los santos en alabança de la virtud de la humildad, san Iuan Chrisostomo *homilia de verbis David, quis sum ego?* dize que entre otros probechos y vtilidades que se siguẽ de la humildad, vno es la estabilidad y firmeza que el hombre cobra, para las tentaciones, por que al verdadero humilde ninguna cosa deste mundo le puede hazer daño, ni derribarlo de su puesto, mirad (dize este santo Doctor) quan grande es la virtud de la humildad, quan dulze y quan bien arraygada, pues ninguna tẽpestad la puede mouer, y la raçon desto es, porque la humildad no tiene de donde caer, el humilde a tos los hombres es subdito, luego no se le dara nada quando le den o le quiten el gobierno, a nadie tiene embidia porque está lleno de Charidad, y a todos tiene por mejores que a el, y assi el que deueras tiene esta santa humildad, casi por compendio tiene todas las virtudes. Al glorioso y melifluo Bernardo, le pareçe tan grande bien esta virtud de la humildad, que le tiene por argumento y prẽda de la predestinacion de vn alma, y assi ablando con sus monges en el sermon. 2. de la Ascension (dize) quien sabe

Chrisostomo ho: de verbis David Particular loor y alabãza de la humildad que el verdadero humilde, no tiene de donde caer.

S. Ber. ser. 2 de Ascensione Domini.

si vue-

ni atrebido contra la raçon, criado eñ gracia sobremanera grande y en tal estado no acerto a humillarse, y lo que espanta mas nuestro primer padre Adam, aũque sabia que le acababan de labrar de vn poco de lodo, viendo las riquezas y los bienes extra ordinarios de naturaleza y gracia que Dios en el puso no acertto a subjectarse a su haçedor, pues sin comparacion es mas lo que Dios dio y comunico a la serenissima Virgen, quando tomo carne en sus purissimas entrañas, y no esta en el Parayso como Adam, ni en el Cielo co el Angel, sino en la tierra y rodeada de carne, y cõtodo eso tiene valor y virtud, en que reconoçe que es esclaua y sierua del señor: pues a quien no asombra tãta humildad? que tuuiese mayores ocasiones de desuanecerse, y que con tanta gloria y honra, no le pase por el pensamiento sombra de desuanecimiẽto, virtudes que excede todo encarecimiento, y mereçe ser dignamente celebrada de los santos, en tal ocasion, *vide humilitatem &c. neque repentina exaltata promiso est*, y el glorioso san Bernardo en el sermon. 4. *supermisus est*, dize assi *non magnũ est esse humilem in abietione, magna prorsus & rara virtus: humilitas honorata*, no es mucho conserbar la virtud de la humildad, en la vileza del estado, pero humildad en mucha honra virtud es grande, y pocas vezes se alla, y tanto menos quanto la dignidad es mayor, y siendo la que el Cielo dio a esta señora en este punto, en cierta manera infinita, segun Santo Thomas p.p.q.25. a.6. *ad*. 4. en ese grado era prodigioso ver tan estraña humildad, pues entre la innumerable suma de virtudes que en esta señora resplandecieron en esta Princesa soberana ninguna sale tanto al pareçer como está rara humildad, ella fue la que lleuo mas los ojos a Dios, la que mas inclinò la Magestad diuina, là que tirò de todos sus atributos con tan poderosa fuerça que los derribo del Cielo y hizo vn Parayso y gloria de las entrañas de la Virgen, o humildad (dize San Augustin nuestro Padre) que fuiste la escala, por donde descendio Dios a los hombres, diste a los muertos vida, a los captiuos libertad, a los enfermos salud, abriste la puerta del Parayso, y lo que auia perdido la soberuia de nuestra Madre Eua, todo lo reparò la humildad de la Virgen Maria, y no es mucho fuese tan hermosa la humildad de la Sacratissima Virgen a los ojos de Dios donde tanta variedad de virtudes y excellencias la acompañan:

S. Ber. ser. 4. supermissus est.

S. Thom. p.p.q. 25. a. 6. ad. 4.

Loores de la humildad de S. Augustin nuestro Padre.

pues vna alma mas humillada que humilde, y muy cargada de culpas le suele enamorar tanto que no tiene manos para castigarla por la compañia de la humildad, assi se escapo Acab humillado de los asperos azotes cõque le amenaço Esaias, y Dauid del cargo que le hizo Nathã Propheta, y el Publicano del Euangelio, a quien los nublados de sus culpas no dexaban alçar los ojos al Cielo humillado y escõdido en vn rincon, salio del tẽplo mas medrado que el Phariseo soberbio, subido al altar mayor, que no tiene condicion Dios, para despreciar el coraçõ humillado: pues si en compañia de pecados, es la humildad tan hermosa, que los encubre y desparece en cõpañia de tantas virtudes heroicas como tenia la Virgen que hara? quando vna muger es tan hermosa que quebrãdo el color atericiados los ojos con vna ethica mortal destocada y descompuesta, se lleua los ojos de quantos la miran, si sanasse y cobrasse su antigua color y hermosura, que seria? pues si la humildad entre las tiranias de Acab y sus Idolatrias, y entre el adulterio y homicidio de Dauid, y de las culpas y peccados del Publicano, assi agrada y enamora a la magestad de Dios, que mucho que puesta en el pecho de la Virgẽ le aficione de manera que baxe tras ella al suelo?

Simile.

Muchas cosas dizen los santos en alabança de la virtud de la humildad san Iuan Chrisostomo *homilia de verbis Dauid, quis sum ego?* dize que entre otros prouechos y vtilidades que se siguẽ de la humildad, vna es la estabilidad y firmeza que el hombre cobra, para las tentaciones, porque al verdadero humilde ninguna cosa deste mundo le puede hazer daño, ni derribarlo de su puesto, mirad (dize este santo Doctor) quan grande es la virtud de la humildad, quan dulze y quan bien arraygada, pues ninguna tẽpestad la puede mouer, y la raçon desto es, porque la humildad no tiene de donde caer, el humilde a tos los hombres es subdito, luego no se le dara nada quando le den o le quiten el gobierno, a nadie tiene embidia porque està lleno de Charidad, y a todos tiene por mejores que a el, y assi el que deueras tiene esta santa humildad, casi por compendio tiene todas las virtudes. Al glorioso y melifluo Bernardo, le parece tan gran de bien esta virtud de la humildad, que le tiene por argumento y prẽda de la predestinacion de vn alma, y assi ablando con sus monges en el sermon. 2. de la Ascension (dize) quien sabe si vue-

Chrisostomo ho: de verbis Dauid Particular loor y alabãza de la humildad que el verdadero humilde, no tiene de donde caer.

S. Ber. ser. 2. de Ascensione Domini.

La virtud de la humildad segũ S. Bernardo, es prẽda de la predestinacion de vn alma.

si vuestros nombres, assi como estays aqui juntos, estan escritos en el libro de la vida de vuestra vocacion y justificaciõ, señales me pareze que veo en vuestra humil de conuersacion y trato, por lo qual os ruego hermanos mios, que perseuereis y vais adelante para que por la humildad y vajeza subays a la alteza de la gloria, porq̃ este es el camino y no ay otro, el que de otra manera quiere subir, caera sin duda, porque sola la humildad leuanta, y ella sola guia a la vida. Otros doctores cõ el mismo S. Bernardo dizen ser la humildad el medio mas importante para el camino del Cielo, porque aunque todos los hombres sean criados para este fin de ver a Dios y gozarle en su gloria, es cosa justissima acordada por Dios, no dar tan de valde este bien, que no le quiera vender (si assi se sufre ablar) por algun precio, y assi quiso que como aquel dichoso estado es vna hartura infinita de todo bien, que se mereciese padeciendo hãbre y sed, y como es vn eterno cõsuelo prometiole a los que aqui llorasen, y como es vn tesoro de infinita riqueza, quiso darle a los pobres y que se comprase con probeza, pues lo que hizo en todos los otros bienes, q̃ en aquel Reyno se allan, eso mismo hizo en este bien de la gloria, y de la infinita honra, que es auerse de adquirir con humildad y desprecio, y para que no pusiesem os duda en esto, nos dexo aquella sentẽcia digna de su boca, el que se humillare sera ensalzado, y el que se ensalzare sera humillado, *qui se humiliat exaltabitur, & qui se exaltat humiliabitur, Luca decimo quarto.*

La humildad medio importãte para subir al Cielo.

Luca. 14.

Pero entre estas y otras muchas alabãças que los Sagrados Doctores, dizen de la humildad vna es marauillosa, y pone admiracion a quien la considera, que siendo Dios tan alto, se pierda por vn humilde, y que teniendo palacio real en el Cielo, y throno leuãtado, y sobre todas las hierarchias de los Angeles, escoja por assiento y morada, el coraçon de vn humilde, el Propheta Esaias despues de engrandezida la casa de la eternidad, donde mora Dios, le da otra casa muy pequeña, que es el coraçõ de vn humilde, como jardin donde Dios tiene sus entretenimientos y gustos, gran milagro (dize san Augustin mi Padre) q̃ siendo Dios tan leuantado, mira las cosas humildes y bajas, y las altas conoçe de lejos, si te leuantas a lo alto, con ser alto huye de ti, si te abates se viene a ti cumpliendose lo del Real Propheta Dauid en el Psalmo ciento y treynta y siete, *quis sicut Dominus*

Admirable alabanza de la humildad que siẽdo Dios tan alto se pierda por los humildes.

Esaia. 66.

S. Augustin.

Psalmo. 137.

Deus noster qui in altis habitat, & humilia respicit in cælo & in terra, y siendo assi que la semejança causa amor, no se de que manera se es, que siendo Dios tan grãde y immenso, se contenta y agrada con el trato de los pequeños, y mira de lejos, y como con apartado conocimiento, a los grandes y leuantados, apenas auia la Virgẽ reconocidose por sierba y esclaua, y mostrado su profundissima humildad, quãdo se viene Dios a aposentar en sus purissimas entrañas, y encerrarse en su vientre sagrado, el mismo pensamiento prosigue san Bernardo *hom. 4. super missus est*, y entre otras cosas dize *etenim quemadmodum aquarum sedes humilitas est vallium ita gratiæ sedes humilitas est hominum.*

S. Ber. hom. 4. super missus est

Y aduirtiò aqui vn Doctor vna cosa bien notable desta virtud de la humildad, que de todas las demas virtudes que veais en vn hombre, no ay que fiar de la virtud, de la humildad, si, para lo qual es bien aduertir, que pone Dios a cada virtud su contrapeso, y vno como fiador para que no la lleue el ayre, saluo a la virtud de la humildad, que a esa como a cosa segura quiere que la alaben, veese esto claro en la diuina Escriptura, en la qual se allàra que ninguno fue especial en ninguna virtud que no le diese Dios luego vn contrapeso, y le echase vn fiador para asegurarla a vn Apostol san Pablo arrebatado hasta el tercer Cielo, le dà vn Angel de Sathanas que le trate como à vn negro, *ne magnitudo reuelationum extollat me datus est mihi stimulus carnis meæ, Angelus Sathanæ qui me colaphizet*, no se fio de su virtud, y de la alteza de su contemplacion. Que confession tan admirable hizo el Principe de los Apostoles san Pedro, quando Iesu Christo nuestro Señor le preguntò su pareçer, confesandole por hijo de Dios viuo *tu es Christus Filius Dei viui*, y luego a la voz de vna rapaça queda vencido y desconoçe por hombre al que poco antes auia confesado por Dios *non noui hominem*, Dauid Rey que amigo de enemigos, que el mismo se precia de manso y pacible para con ellos, *memẽto Domine Dauid & omnis mansuetudinis eius*, acordaos señor de Dauid vuestro sierbo, y de su mansedumbre, perdona al Rey Saul su enemigo tantas vezes pudiendo le matar, y a su hijo Absalon que es quiso leuantar con el Reyno y se hizo comunero, le lloro con muchas lagrimas y sentimiento estraño, diziendo hijo mio Absalon, Absalon hijo mio quien me diese que muriese por ti, y que se tomase en quenta mi

De sola la virtud de la humildad se puede hazer confianza.

2. Corinth. 12. b. 6.

Math. 16.

Mathei. 16. c. 16.

Psal. 131. a. 1.

2. Reg. 18. g. 33.

muerte por tu vida? a Semei perdono el desacato que vsó con él, con auer quien le instigase a que tomase vengança de la injuria. Pues mirad que contrapeso tan grande, y que poco ay que fiar de mansedumbre tan exercitada y probada; que el que perdonó á tantos enemigos y amó mucho á sus amigos, vino á quitar la vida a vno de los mejores y mas leales vasallos que tenia que era Vrias. Salamon Rey de Hierusalem, a quien dio Dios sabiduria y riquezas á manos llenas, con ser tan sabio, viene a ser tan necio que se abate a adorar Idolos, escarabajos, ratones, Helias que era Roldan diuino, de vn Espiritu y zelo admirable, para Perlado, y viene a huyr de la persecucion de vna muger. Que cosa mas heroica que la virtud de la limosna, ayuno y oració, que son las alas con que se leuanta vn alma al Cielo, y se aueçina a las estrellas, pues todas tienen sus contrapesos, y asi auisa el Redemptor del Mundo como se han de hazer, para que no se malogren, que no se saquen a la plaça, porque no las lleue el viento de la vana gloria, y alfin que no se fien de nadie, para orar entrate en vn rincon (dize Christo) y a puerta cerrada ora a tu Padre Eterno, sola la virtud de la humildad es sin contrapeso, y bien

2. Reg. 11.

Mathei 6.

se puede sacar en publico que no corre peligro, y la raçon es, porque el humilde todo lo remite y refiere a Dios, y no conoçe en si cosa buena por propria suya, sino por dios que las quiso dar, las demas virtudes como se reconoçen en si, cosa propia pueden leuantarse a mayores, y asi echeseles fiador, la humildad no le ha menester que segura viue entre alabanças, exemplo clarissimo tenemos en la serenissima Virgen Maria nuestra señora, a quien la gloria santa Elizabeth su prima, trató de engrandezer reconoçiendo, que no auia en si merecimientos para que la Madre de Dios la visitase en su casa *vnde hoc mihi vt veniat mater domini mei ad me?* y dize la Virgen asi, que a mi me alabais, pues *magnificat anima mea Dominum* engrandezes mi alma señor, que es la fuente de donde me vino todo el bien que tengo y asi alabarme a mi, es engrandezer su omnipotencia y virtud luego llamala santa Elizabeth bien abenturada, y responde la Virgen, no por lo que en mi ay de bueno, sino porq̃ miró Dios la humildad de su sierba, *quia respexit humilitatem ancillæ suæ ecce enim ex hoc beatam me dicẽt omnes generationes*, y aqui el Angel llama a la Virgen llena de gracia, alabala de la mas dichosa y bien

Luc. 1. d. 43.

bre con la virtud de la humildad, la escalera para que Dios lo suba. Sea el segundo exemplo del mismo Christo y san Iuan Baptista, ablando este glorioso Precursor del Mesias, que era Christo nuestro señor, y tratando de autorizar su presona dize a los Iudios, que andais a buscar lo que tocays con vuestras manos? en medio de vosotros está, y no le conoceis, y es de tanta magestad y grandeza que yo (de quien vosotros teneys alguna reputacion y hazeis alguna estima) no soy digno de desatar la correa de su çapato, pues viene a hazer escalera desta humildad, y pidele a Iuan esas mismas manos, para que le laue, y ponelas Christo sobre su cabeza y quiere que con ellas le baptize. Y porque dixo Iuan que no era digno de tocar cō las manos al çapato de sus pies, se viene Christo a poner de rodillas a los suyos, de manera que quien viera a Christo a los pies del Baptista tubiera por superior en todo a Iuan, y fue menester que el desengaño viniese de arriba señalado con la voz a Christo por hijo de Dios,

Mathei. 3. d. 17

hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui, quãdo tocó cesa san Iuan, de que Christo no hiziese vna diuina y soberana consonancia para con ella engrandecerle mas, y el camino q el tomo para humillarse, tomo Christo para subirle.

Lo mismo paso en la Virgen nuestra señora, escogela Dios Madre suya, lleuanla esta embajada, y quando la hazen Reyna dize que es esclaba, pues esa fue la escalera, por la qual la sube Dios y la ingrandeze *quia respexit humilitatem ancillæ suæ ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes*, por aqui confiesa que la engrandeçio Dios, y este fue el camino por donde subio, que aunque tubo otras muchas virtudes, y en grado heroico, para tratar de su gloria y ensalzamiento desta echa mano. Veis vna imagen de vn Crucifixo, de marfil labrado con grande primor contentaos todo el, o que deuoto Crucifixo, que preciosa imagen, pero señor aquel inclinamiento de cabeça me contenta assi aca, señor que os contenta de vuestra madre sacratissima? todo, que no ay cosa en ella que tenga vn si, no, la limpieza, la fee, el amor, *tota pulchra es*, toda es bella, agraciada, y hermosa, pero la humildad aquel humillarse y baxarse tanto, eso dize la Virgen cōtento a mi Dios y señor, y ese fue el camino por donde yo subi, y por este camino han de subir los hombres, *qui se exaltat humiliabitur*. Quando nuestro primer Padre Adam se quiso hazer

Simili.

Canti. 4.

Luca. 14. b. 11

Dios entre manos, para persuadirle q lo seria, dijole el demonio y a su muger Eua, comed deste arbol y sereis como Dioses, quiso deçirles estimaos, preciaos de ser tan sabios como Dios, y comed deste arbol de la sciencia del bien y del mal, que ese es buē camino para alcançar a tener diuinidad, y no fue aquel camino acertado, que antes por querer subir por ay bajó, quiere Dios que suba el hombre a ser hijo de Dios, y echa por diferente camino, y para que el hombre suba a ser Dios, haze que baje Dios a ser hombre, y lo que en este caso mas admira es, que para subir el mismo Dios, no se allo otro camino sino es humillarse y abatirse, *humiliauit semetipsum factus obediens usq; ad mortem, mortem autem crucis propter quod & Deus exaltauit illum*, humillose asi mismo, que si el no se humillara de su voluntad, quien bastara a humillarle? y fue echo obediēte hasta la muerte, por lo qual le ensalzo Dios, que deçis glorioso Apostol, como es posible que suba Dios, y sea ensalzado, mas de lo que se era antes? q Dios es tan alto que no se puede imaginar cosa mas alta que el? verdad es que no puede Dios subir, en su naturaleza diuina, porque no ay imaginar cosa mejor ni mas aventajada que Dios, pues que haze para subir? toma naturaleza estraña, hazese hombre, y echo hombre humillase, y abatese, y por hay sube, que la humildad es el camino cierto para subir, y asi vno de los efectos que haze Dios en vna alma a quien quiere engrandezer y subir, es abatirla y humillarla, para que assi reciba mayores bienes.

Genesis. 3.

Ad Philip. 2.

§. II.

Pensamiēto es digno de aduertirse, que juntamente con tanta humildad y reconocimiento proprio, como aqui mostrò la Virgen, acepte vn oficio y dignidad tan grāde como se le ofrece, resignandose toda en las manos soberanas de Dios, q̄ es vna de las cosas, a que aun los muy santos de peor gana salen. Poned los ojos en Moisen, quādo Dios le quiso hazer caudillo de su pueblo que representādosele la dignidad del oficio, y las obligaciones del, los muchos peligros a que se ponia, y los nuchos cuidados, comiença a dar escusas y a representar por vna parte su insuficiencia, por otra la potencia del Tyrano, a quiē auia de ir por Embaxador, por otra el peligro de la empresa, el poco credito q̄ le auiā de dar los mismos a quienes iba a dar libertad, y cō auerle echo Dios vn vize Dios suyo, y dadole aquella vara de virtudes

Marauilla grā de q̄ la Virgen acepte tan grā dignidad siendo tan humilde

Exodi. 3.

bre con la virtud de la humildad, la escalera para que Dios le suba. Sea el segundo exemplo del mismo Christo, y san Iuan Baptista, ablando este glorioso Precursor del Mesias, que era Christo nuestro señor, y tratando de autorizar su presona dize a los Iudios, que andais a buscar lo que tocays con vuestras manos? en medio de vosotros está, y no le conoceis, y es de tanta magestad y grandeza que yo (de quien vosotros teneys alguna reputacion y hazeis alguna estima) no soy digno de desatar la corrrea de su çapato, pues viene a hazer escalera desa humildad, y pidele a Iuan esas mismas manos, para que le laue, y ponelas Christo sobre su cabeza y quiere que con ellas le baptize. Y porque dixo Iuan que no era digno de tocar cō las manos al çapato de sus pies, se viene Christo a poner de rrodillas a los suyos, de manera que quien viera a Christo a los pies del Baptista tubiera por superior en todo a Iuan, y fue menester que el desengaño viniese de arriba señalando con la voz a Christo por hijo de Dios, *hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui*, que no tocó tecla san Iuan, de que Christo no hiziese vna diuina y soberana consonancia para con ella engrandeçerle mas, y el camino q̃ el tomo para humillarse, tomo Christo para subirle.

Mathei. 3.d.17

Lo mismo paso en la Virgen nuestra señora, escogela Dios Madre suya, lleuanla esta embajada, y quando la hazen Reyna dize que es esclaba, pues esa fue la escalera, por la qual la sube Dios y la engrandeze *quia respexit humilitatē ancillæ suæ ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes*, por aqui confiesa que la engrandeçio Dios, y este fue el camino por donde subio; que aunque tubo otras muchas virtudes, y en grado heroico, para tratar de su gloria y ensalzamiēto desta echa mano. Veis vna imagen de vn Crucifixo, de marfil labrado con grande primor contentaos todo el, o que deuoto Crucifixo, que preciosa Imagen, pero señor aquel inclinamiento de cabeça me contenta asi aca, señor que os contenta de vuestra madre sacratissima? todo, que no ay cosa en ella que tenga vn si, no, la limpieza, la fee, el amor, *tota pulchra es*, toda es bella, agraciada, y hermosa, pero la humildad aquel humillarse y bajarse tanto, eso dize la Virgen contento a mi Dios y señor, y ese fue el camino por donde yo subi, y por este camino han de subir los hombres, *qui se exaltat humiliabitur*. Quando nuestro primer Padre Adam se quiso hazer

simile.

Canti. 4.

Luca. 14. b. 11

Dios entre manos, para persuadirle q lo seria, dijole el demonio y a su muger Eua, comed deste arbol y sereis como Dioses, quiso deçirles estimaos, preciaos de ser tan sabios como Dios, y comed deste arbol de la sciencia del bien y del mal, que es es buẽ camino para alcançar a tener diuinidad, y no fue aquel camino acertado, que antes por querer subir por ay bajó, quiere Dios que suba el hombre a ser hijo de Dios, y echa por diferente camino, y para que el hombre suba a ser Dios, haze que baje Dios a ser hombre, y lo que en este caso mas admira es, que para subir el mismo Dios no se allo otro camino sino es humillarse y abatirse, *humiliauit semetipsum factus obediens vsq; ad mortem, mortem autem crucis propter quod & Deus exaltauit illum*, humillose asi mismo, que si el no se humillara de su voluntad, quien bastara a humillarle? y fue echo obediẽte hasta la muerte, por lo qual le ensalzo Dios, que decis glorioso Apostol, como es posible que suba Dios, y sea ensalzado; mas de lo que se era antes? q̃ Dios es tan alto que no se puede imaginar cosa mas alta que el? verdad es que no puede Dios subir, en su naturaleza diuina, porque no ay imaginar cosa mejor ni mas aventajada que Dios, pues que haze para subir? toma naturaleza estraña, hazese hombre, y echo hombre humillase, y abatese, y por hay sube, que la humildad es el camino cierto para subir, y assi vno de los efectos que haze Dios en vna alma a quien quiere engrandezer y subir, es abatirla y humillarla, para que assi reciba mayores bienes.

Genesis. 3.

Ad Philip. 2.

§. II.

Pensamiẽto es digno de aduertirse, que juntamente con tanta humildad y reconocimiento proprio, como aqui mostrò la Virgen, acepte vn oficio y dignidad tan grãde como se le ofrece, resignandose toda en las manos soberanas de Dios, q̃ es vna de las cosas, a que aun los muy santos de peor gana salen. Poned los ojos en Moisen, quãdo Dios le quiso hazer caudillo de su pueblo que representãdosele la dignidad del oficio, y las obligaciones del, los muchos peligros a que se ponia, y los nuebos cuidados, comiença a dar escusas y a representar por vna parte su insuficiencia, por otra la potencia del Tyrano, a quiẽ auia de ir por Embaxador, por otra el peligro de la empresa, el poco credito q̃ le auiã de dar los mismos a quienes iba a dar libertad, y cõ auer le echo Dios vn vize Dios suyo, y dadole aquella vara de virtudes

Marauilla grã de q̃ la Virgen acepte tan grã dignidad siendo tan humilde

Exodi. 3.

con-

siendo necessario, y hiziesse grandes marauillas y milagros, viene a dezir señor de q̃ sirue todo esso? pues soi tartamudo, y siendolo mire vuestra magestad que bue Embajador puedo hazer, suplicole se sirua de encomendar esta empresa, a otro que yo me conozco por indigno para ella, *obsecro domine non sum eloquens ab heri & nudius tertius, & ex quo locutus es ad seruum tuum impeditioris & tardioris linguæ sum exodi. 4.* y estoi tan lejos de salir mas aprobechado, despues que tratais de hazerme vuestro Capitan, y Embajador, que desde que començe a tratar con vos, echo de ver que soy menos para lo que se me encomienda, y noto el glorioso S. Hieronimo in Abacuc. c. 3. lib. 2. que donde nosotros leemos, *domine non sum eloquens*, señor se poco de cortesia y de cosas de palacio para tratar con Reyes y principes, el Griego lee *àlogos*, soy hõbre sin raçon y sin entendimiento, y quando miro quien me embia, y a que voy, el nombre de hõbre no merezco, al Propheta Hieremias, le embia Dios a predicar a su pueblo, y trata de excusarse con que es como niño, que no sabe las primeras letras del A. B. C. *a a a Domine Deus, ecce nescio loqui quia puer ego sum*, y aduirtio san Iuan Chrisostomo, en el *tomo 2. cõtione prima de Lazaro*, que

Exodi. 4.

S. Hie. in Abacuc libro. 2. c. 3.

Hierem. 1.

S Iuan Chrisost. tomo 2 cõcione. 1. de Lazaro.

a fuerça de fuego, y poniendole a question de tormento, le hizo aceptar el oficio de predicador suyo, pareciendole que era mas seguro el estado ordinario en que se auia criado, que tomar a su cargo el dezir verdades, cuyo premio suele ser perder la honra y la vida, pues volued los ojos aora a la Virgen santissima, y considerese que el oficio y dignidad a que la leuantan es sin comparacion mayor y de mayores dificultades y peligros, para su estado profesion y edad, y juntamente con esto, y con reconoçerse por sierua, sin replica ninguna accepta el ser madre de Dios, confiada que su magestad la sacaria a paz y a salbo de todo lo que fuese de peligro, poniendose en sus soberanas manos, de manera que enterandose del Angel, que aquella era la voluntad de Dios, no reparo en cosa ninguna, sino que al punto dio el si, pudiera la Virgen muy bien dezir señor yo estoy presta y aparexada para cumplir lo que se me manda, pues es para tanto bien mio y de todo el mundo, pero siendo como soy Virgen, mi fama y mi honra corre gran riesgo, y abueltas deste bien, mi vida, en sabiendo Ioseph mi esposo que estoy preñada soy muerta, la ley en esta materia es rigurosissima, porque la Virgen que se allare

preña-

preñada tiene pena de muerte, la honra de los maridos muy vidriada, con la qual raras vezes saben disimular, y aũque Joseph mi esposo sea tan santo quanto yo he experimentado, le ha de hazer tropezar la sospecha de caso tan estraño, y lo cierto sera verme yo en mil peligros y vna Virgen tierna y de pocos años, y recien desposada. como saldra biẽ dellas? siendo asi que no ay en el el mundo cosa mas vidriada que la honra de vna Virgen, estas y otras muchas cosas que se le representaron a la Virgen santisima, en aquel punto la pudieran detener por entonçes de dar el si, pero en ninguna destas cosas repara sino que en constandole, que era aquella la volunde Dios, da el si, remitiendo todo lo demas a su diuina prouidencia, la qual es particularissima, quando los hombres ponen la honra, fama, vida, y salud, y lo demas todo en sus manos.

Lectiõ admirable de cõfiãzas de la Virgen. En lo qual nos da la Princesa del Cielo, vna lection admirable de confiança en Dios, y oluido de las cosas proprias, resignandolas todas enteramente en las manos de su diuina magestad, atendiendo solamente al cumplimiento de su ley santa y mandamientos, estando ciertos y confiadissimos de que Dios acudira a nuestras necesidades, o a lo que nos estuuiere bien sin que en eso jamas aya falta, librandanos de todos los inconuinientes y peligros, que en consequencia desto se nos ofrecieren, que puesta nuestra esperança y confiança en el, desta manera sera infalible la ganancia y de la riqueza, de la necesidad, de la salud y enfermedad, y al fin de todo se sacaran bienes, que la confiança siempre trata en ellos *La confianza siempre trata en bienes.* mirad al Patriarcha Abraham puesto entrançe donde corria peligro la vida de su querido hijo Isac, *Genesis. 21.* donde pareze que se ponia entredicho a todo el contento y gusto que podia tener en esta vida, porque con el hijo se acababan sus esperanças de tener posteridad, y en medio destos peligros, la confiança le tiene alegre y contento *Abraham exultauit vt videret diem meum, vidit & gauisus est*, *Ioan. 8. g. 56.* y esto fue en el mismo punto que quiso quitar la vida al hijo, porque, *credidit in spem contra spem*, y dexando a los Patriarchas y Reyes progenitores de la Virgen santissima, considerad en esta señora, como su esperança la enriquezio desuerte que en medio de los trabajos, fatigas, y sin sabores que tubo goçaba de vnos bienes tan seguros y ciertos que en solos estos pareze que era su trato, y fue tan rica de esperãça

y con-

y confiança que ya todos das ponemos en ella, llamandola a boca llena esperança nuestra, esto significa la pintura de vna jarra de azuzenas q̃ se suele poner en este misterio dela Annunciacion entre el Angel y la Virgen, para cuyo entendimiento es de saber que entre otras diuisas y armas que tomaron los Romanos y de que se preciarõ mucho, fueron vna jarra de azuzenas, porque para persuadir a los pueblos fianse de su nobleça y poder y les pidiesen fabor, pintabã dos pies de azuzenas, y vna letra que dezia, *augusta spes*, buena y dichosa esperança: assi pues para que la viuda espere, el huerfano confie ponen azuzenas y podeis añadir vna letra que diga *diuina spes* diuina y soberana esperança, y por ventura algo deste misterio se quiso dar a entender, en la Hierogliphica y pintura de la esperança, la qual pintabã los antiguos desta manera. Vn arbol medio caydo, qual lo suele estar vn arbol inclinado a la corriente de vn rio, que le tienen las aguas medio cabado por la raiz, sobre este arbol acostado pintabã vna Virgen debilitada y flaca, pero hermosa y bella por extremo, y fixos los ojos en el Cielo, de cuyas estrellas estaba colgada con vna cadena de oro que la sustentaban por el cuello, y al pie desta

Pintura de la jarra de azuzenas que significa.

Pintura de la esperanza.

Imagen estaba puesta [illegible] que dezia *simula[illegible]* [illegible]to y figura de la esper[illegible], en las diuinas letras y aun en las huma nas, es cosa notoria [illegible] el hombre figurado por el arbol, como vemos que le comparo el Real Propheta Dauid, en el psamo. 1. a un arbol que esta plantado a las corrientes de las aguas acopado y hermoso, con tantos sombrios, hojas verdes, flores olorosas, y fruta suaue. El Propheta Ezechiel, llamó al Rey Assuero, Cedro del monte Libano, y Daniel dixo de Nabuchodonosor, que el era aquel arbol tan estimado que entre sueños auia visto, y Origenes homilia. 2. in genesim, aduirtio que aquel lugar *maledictus homo qui pendet in ligno*, tiene este sentido, maldito sea el hombre que confia de hombre, y esta colgado del, *existimo*, (dize Origenes) *quòd hec sententia eadem est cum illa maledictus homo qui confidit in homine*, porque si los hombres son arboles, estar colgados de los hombres, sera estar colgados de los arboles, y assi es lenguaje vulgar en nuestro hespañol, estoy colgado de fulano y quiero dezir si fulano es esto, ó estotro terne yo lo que deseo y pretendo, y de aqui nacio el prouerbio comun y adagio castellano, quien a buen arbol se arrima, buena sombra le cobija

Psalmo.1.

Ezech.17 & 23

Origenes hom.2 in genes.

y como esto es cierto, lo es tambiē que los antiguos para aficionar a los hombres, a las virtudes las pintaban en figuras y retratos de donçellas bellissimas, para que lleuados de la hermosura exterior y belleza de afuera, se aficionassen a seguir y conoçer lo bueno q̃ alli estaba escondido y no ay ningun hombre que aya visto tan poco de pinturas, que no aya visto muchas vezes con sus ojos lo que aqui voy diziendo. Pues para pintar la esperança, pintaban vna donçella sobre vn arbol, quiere dezir que no la tenia puesta en los hōbres, y assi tenia los ojos fixos en el Cielo y estaba como colgada de vnas estrellas, pues acordaos de aquella muger que vio san Iuan Ebāgelista en el libro de sus rebelaciones. c. 12, bestida de Sol, la Luna por chapines, y doze estrellas en la cabeza, por quiē los doctores sagrados entienden a la Virgen serenissima, pues sera dezir que vuestra esperança no la pongais en ningun hombre del mūdo, en sola esta señora, si, della podeis esperar el consuelo en la tribulacion, el abrigo en la desnudez, el socorro en la necesidad, el perdon en las culpas, y finalmente, en las necesidades del alma y cuerpo la perfecta salud. Por mas inclinado que este el arbol, por mas caida que ande vuestra honrra, por mas quebrada que tengais la salud, poned los ojos en esta estrella, o en esta señora coronada de estrellas, que es lo mismo que cierto sera el remedio de todos vuestros menesteres, y lo que dixo el Real Propheta Dauid a Dios en su manera lo podeis dezir a la Virgen su madre, *adte leuaui oculos meos qui habitas in cœlis &c.* y sobre mi que no salgan frustradas vuestras esperāças, la corona de oro que la sustentaba por el cuello, son los bienes y mercedes los regalos y fabores que la Virgen ha hecho y haze cada dia a los que en ella confian y esperan, entraos por las casas y templos consagrados a esta esclarecida princesa del cielo, quales son las de Loreto, Montserrat, Guadalupe, el Pilar de Zaragoza, la Peña de Francia, y otras inumerables que ay en el mundo, y vereis tantas cadenas, tantos grillos, tantas mortajas, tantos ataudes, tantos lagartos, caimanes, y serpientes, y otros mil instrumentos que ofreçen los deuotos desta señora remediados por su intercesion, que pensais que son todas estas cosas? sino vnos como eslabones de que se haze vna cadena de oro preciosissima, que sustenta al afligido y necesitado para esperar en esta Reyna del Cielo, porque le pareçe

Apocalip. 12.

Psalmo. 122.

que no ay razon de desconfiar, y que quien fue poderosa para remediar tantas necessidades, lo sera tambien para remediar la suya.

Conociendo pues la sacratissima Reyna de los cielo, la fuerça y virtud de la confiança, sin reparar en ninguna difficultad, accepta el officio de madre de Dios, dandonos doctrina que nos arrojemos confiadamente en los braços de Dios, sin temor de ningun peligro, que quando le aya, la confiança nos sacara del, quebien entendia esta soberana doctrina, el glorioso Apostol San Pablo, quando dixo, *adeamus ergo, cum fiducia ad thronum gratiae eius, vt misericordiam consequamur*. Vamos al Tribunal de Dios, y pidamosle misericordia, que dezis Apostol sagrado? al Tribunal de la Magestad de Dios, a las gradas y Chancilleria diuina nos embiays por misericordia? y si a caso encontramos con la justicia, que esta de ordinario se halla en los estrados y salas? Para esso preuengo (dize el bienauenturado Apostol) que vaya la confiança delante, *cum fiducia*, que desta suerte, el Tribunal de justicia lo hara de misericordia, y el rigor se trocara en piedad y clemencia.

Hebr. 4. d. 16.

(.?.)

Discurso Decimo septimo.

§. I.

Ecce ancilla Domini, fiat mihi secũdum verbum tuum.

AY duda entre los doctores sagrados, del tiempo, punto, y instanti, en que el Verbo eterno fue concebido en las entrañas purissimas de Maria, affirmãdo los vnos, que quedo encarnado en pronũciando el Angel aquellas palabras con que la saludo, *Aue gratia plena Dominus tecum*, haziẽdo fuerça en q̃ aquel estar Dios con la Virgen, era por este modo ineffable, haziendose hombre en su sagrado vientre, y encerrãdose en su claustro virginal. Otros doctores dizen, que acabado el colloquio del Angel con la Virgen, y auiẽdo dado su consentimiento esta soberana señora, pronunciadas aquestas palabras. *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secũdum Verbum tuum*, se obro en ella este soberano misterio, quedando Dios hecho hombre, y ella madre del mesmo Dios, y a este parecer se inclina la tradicion de la sancta Iglesia Romana, y la opinion de todos los mas Doctores sa-

S. Greg. Magn. li. 18. mor. c. 27. Pedro martir libr. de deitate citado en el conci. Ephesino. Niceph. lib. 1. histor. eccle. c. 8. Dam. lib. 1. de fi. de orth. c. 15. Ruper. lib. de oper. Spiritus sancti. S. Aug. de symbolo ad Cathe. c. 5. & serm. 2. annunt. & ser. 7. de natiuit.

grados, en particular San Gregorio Magno, libro diez y ocho *moralium*, *capite decimo septimo*, Pedro Obispo y martir, libro *de Deitate*, *citato in concilio Ephesino*, *Nicephoro libro primo historiæ ecclesiastica*, *capite octauo*, Damasceno *libro primo*, *de fide orthodoxa*, *capite decimo quinto*, Ruperto Abbad, *libro primo de operibus spiritus sancti*, *capite nono*, y San Augustin nuestro padre, *de symbolo ad Cathecumenos*, *capite quinto*, *& sermone secundo annuntiationis* Domini, *&c.* dõde dize asi este sancto doctor, *noli morari virgo, nuntio festinanter responde*, *Verbum*, *& suscipe filium*, *da fidem*, *& senti virtutem*, *ecce* (*inquit*) *ancila Domini*, *fiat mihi secundum Verbum tuum*, *nec mora reuertitur nuntius*, *& virginalem thalamum ingreditur Christus*, *efficitur subito pregnans beata Dei genitrix & cuncta per secula prædicatur fœlix*, *concepit mox diuinitatem Verbi*, *Virilis ignara consortij*. Considera nuestro padre San Augustin, a la serenissima Virgen nuestra señora, hablando con el Archangel San Gabriel, y que se detiene en dar el si, y como quien entendia bien el que estaua colgado deste si, le dize, no os detengays mas (Virgen sacratissima) responded al embaxador del cielo, vna sola palabra, que en pago della se os dara vn hijo, que es la eterna palabra del padre eterno, dad credito a lo que os dize y sentireys en vos la virtud del Espiritu sancto. He aqui (dize la sacratissima Virgen) la sierua del señor, hagase en mi su diuina voluntad segun la palabra que se me ha dado, y al punto sin mas tardança, luego se buelue el celestial mensajero al cielo, y luego en el mesmo instante baxa del cielo el Hijo de Dios, y se entra en el thalamo virginal, hazese subitamente preñada la gloriosissima y bienauenturada engendradora de Dios, y es predicada por todos los siglos de los siglos, de dichosissima y venturosa, concibio luego en sus purissimas, y siempre virginales entrañas, al Verbo diuino, la que nunca conoscio varon, hasta aqui son palabras nuestro padre S. Augustin.

De aqui queda resuelto lo que dudan muchos sanctos, y es caso de mucha consideracion, porque el Archangel S. Gabriel, que tan cortes anduuo con la Virgẽ en la salutacion, lo fue tampoco a la despedida, que no le hablase vna palabra sola, y es la razon deste hecho, que en el instãte que acabo la Virgẽ de dezir estas palabras, *ecce ancilla Dñi*, se encerro el hijo de Dios en sus entrañas, y estando ya presente el señor, no venia biẽ, ni era cortesia hablase

el sieruo y criado, antes mostrando nueuo respecto y mesura, assi de la nueua Reyna, como de la presencia de su soberano y antiguo Rey y señor, encogio sus alas, y acudio luego a su ministerio.

En este mesmo instanti conceden autores grauissimos, que la Virgen sanctissima vio claramente la essencia diuina, y al Verbo eterno, vnido con nuestra humanidad, priuilegio singularissimo y raro, de que esta serenissima señora gozo tambien otras vezes, particularmente en su sacratissimo parto, segun Gerson y parece que ningun tiempo era mas oportuno para recibir este bien, que este de su sacratissima encarnacion: para que supiesse deuidamente estimar al que se encerraua en sus entrañas, y para que gozasse de la belleza y hermosura, de aquel esposo celestial que venia a casarse con nuestra naturaleza, en el thalamo virginal de su vientre sagrado, assi lo tiene S. Antonio Arçobispo de Florencia quarta parte titulo nono, capit. decimo septimo. el melifluo Bernardo *Hom. 4. super missus.* Gerson, alphabeto. 15. tit. 8. alphabeto. 88. tit. 9. Vbertino Casalio. *lib. 1. arboris vitæ crucifixi. c. 9. circa finem*, y nuestro don Fray Thomas de Villanueua, Arçobispo de Valencia exemplo de Perlados, y padre de pobres en el sermon de la resurreccion, y Medina. 3. *part. quæst. 27. artic. 5. in fine.* Y ayuda a creer esto, que probable sentencia y parecer es de muchos doctores escholasticos, auer visto Moysen, y el Apostol S. Pablo la diuina essencia, viuiēdo en cuerpo mortal, y assi sentir lo mismo de la Virgen, no solo es probable, sino muy mas probable, que aquello y mas llegado a razon, pues todos los preuilegios de gracias y prerrogatiuas cōcedidos a los de mas Sanctos, assi del testamēto viejo, como del nueuo, mas perfectamente se communicaron a la Virgen sanctissima, y quando sea ansi, que ni Moysen ni san Pablo ayan tenido semejante priuilegio; ni gozado de tanto bien puestos en la tierra, como es ver la diuina essencia, de la Virgen sanctissima muy probable cosa es auerla visto, y particularmente en este dia de la encarnaciō del soberano Principe del cielo, por la singular exempcion y dignidad de madre de Dios: a la qual entonces fue leuantada.

Y el glorioso y bienauenturado San Anselmo, *libr. de excellencia Virginis*, dize, que en la misma hora que la Virgen purissima concibio en sus purissimas y virginales entrañas al hijo

Ioan. Gerson. alphab. 15 tit 8. alph 88. tit. 9

S. Anto de Florencia. 4. p. ti. 9 c. 17 6. S. Bern hom 4. super missus. Vbert Casal li 1 arboris vitæ crucifixi ca. 9 circa finem. D. F Th. de Villanueua en el sermon de la resurreccion.

Medina. 3 p. q. 27 ar. 5 in fin.

S. Ansel. libr. de excellentia virginis.

de Dios, tuuo cierta y indubitable reuelacion de su predestinacion, y de como auia de ser ensalçada sobre todos los choros de los Angeles, y lo mismo siente. S. Iuan Damasceno en la oració primera, *de dormitione Deiparæ.*

S. Iuan Damasc. in oratio. 1. de dorm. Deiparæ.

§. II.

PAra tratar del ineffable y soberano misterio que en este punto se obró, y para que se vea la difficultad que tiene hablar dignamente del, offreceseme vna vision del Sancto propheta Esaias que en semejante ocasion que la que tengo entre manos, se le offrecio al propheta sancto, y fue ver a Dios con magestad y grandeza, en vn throno real, leuantado y sobrepuesto, cuya gloria era tanta, que de la que de alli salia, estaua llena toda la redondez de la tierra, la gente de guarda y de seruicio eran Angeles, Cherubines, y seraphines, y vnos entre otros de estraña forma y figura, porque cada vno dellos tenia seys alas, có las dos cubriá el rostro de Dios, con las dos los pies de Dios, y con las otras volaban, en lo qual se queria significar, que quando el hombre pusiere los ojos de la consideració en las cosas de Dios, y algunas a nuestro juyzio, pareciere no tener pies ni cabeça: lo qual es significado, por el cubrir el rostro y pies de Dios los Seraphines, miremos a su diuino pecho, que le tiene descubierto, que puestos los ojos en su amoroso coraçó, parecera muy differente de lo q̃ antes nos parecia; de manera q̃ si pareciere cosa sin razon, y que no lleua pies ni cabeça; dezir Dios muerto, que siẽdo immortal no puede morir, y siendo la misma vida, no puede en el entrar muerte: Dios niño: y siendo eterno, y el anciano de dias que vio Daniel, como puede ser que sea niño? Dios encerrado en el vientre de vna donzella: siendo ansi, que en quanto Dios es tan inmenso y incomprehensible q̃ no cabe en los cielos y en la tierra que era lo que hazia difficultad grande a Volusiano, para persuadirse a creer este misterio, a quien escribio nuestro padre S. Augustin vna carta de soberana doctrina sobre este particular: Pues sobre esta y otras difficultades que se offrecieren, mirese el pecho y coraçon de Dios herido con la yerua del amor del hombre, que el dara salida, donde antes parece que no era possible auerla, dize mas el propheta que estos dos Seraphines hermosissimos, cólas otras dos alas volauá, *duabus volabant*: para cuyo entendimiéto se note que el

Esai 6.

Danielis 7.

S. August. epist. ad Volusianū.

coraçon del hombre es de suyo tan calido y abrasante que si naturaleza no le proueyera de vnas alas que llaman del coraçon que templara su fuego, abrasara y consumiera en breue la entrañas de vn hõbre, supuesto pues esto, dize, que volauan con las otras dos alas, que es dezirnos q̃ se esta Dios tan de veras abrasando enel fuego del amor del hombre, que no le bastan alas del coraçon para templar el fuego amoroso, que le abrasa el alma, sino que es menester Seraphines q̃ le esten haziendo ayre, y que con sus alas le siruan de abanillos. Viendo esta vision el propheta dio vna gran voz y dixo. *Vè mihi quia vir pollutus labijs ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito.* Ay de mi que me hallo indigno de yr a empresa tan illustre como esta, de yr a dar parte al mundo dela grandeza, magestad, y gloria de Dios, que he visto con mis ojos, porque teniendo labios sucios, y hablando y tratando con gente que no los tiene limpios, como he de salir biendesta embajada? Pues agora se hecha de ver la difficultad que tiene hablar dignamente del soberano misterio de la encarnacion del hijo de Dios, porque si el sancto propheta Esaias, con ser predicador del Emperador del cielo, y lleuar gajes suyos, se halla indigno, y queda adaruado de ver a Dios en trono y silla Real, qual será la indignidad y insuficiencia de vn hombre que le falta tanto para llegar a lo que el prophera Esaias era, auiendo de dar parte al mundo de lo que parece desdice de lo que es Dios, qual es su humildad y abatimiento, que ver a Dios con magestad, cercado de gloria, en throno alto y leuantado, rodeado de espiritus bienauenturados que le siruan, no ay porque cause admiracion, que eso todo dize con lo que es Dios, que a Dios se deue la Magestad, la gloria, el sceptro, la corona, pero ver a Dios abatido, humillado, y tan estrecho que quepa enel vientre de vna donzella, eso es lo que puede causar admiracion, y si al Propheta Esaias le admira y espanta ver a Dios enamorado del hombre, a quien no asombrara ver al mismo Dios hecho hombre, por amores del hombre, y vestido del sayal grosero de nuestra humanidad: y si para aquella embaxada, para la qual hasta los mismos cielos tenia faborables, y gratos, y que le ayudauã a predicar la eterna gloria de Dios. (*Cæli enarrant gloriam Dei*) fue menester que vn Seraphin le abrasasse, y cauterizasse la lengua con vn carbon del fuego del Psalmo.18.

san

sanctuario, para esta sera necessario no que Angel ni Cherubin baje del cielo, sino Dios por gracia, guiando mi pluma, alũbrando mi entendimiento, y dictando raçones, que declaren al mũdo las grandes misericordias q̃ descubrio en este soberano misterio.

§. III.

LA mucha abundancia, y variedad de misterios, que en este soberano misterio de la encarnacion del Verbo eterno, estã encerrados, ha dado ocasion a los Doctores sagrados, a que le den diuersos titulos, epithetos y renombres, (cosa muy vsada en las cosas cauamente infinitas,) para por este camino descubrir algo de los thesoros y riquezas que encierra en si este soberano misterio de la encarnacion del hijo de Dios.

S. Dion. Areo. li. de diuin. nomin. c. 2.

San Dionisio Areopagita, discipulo del Apostol S. Pablo en el libro de sus diuinos nombres en el cap. 2. llamó a este misterio de la encarnacion, ineffable, *Iesu in carne apparitio & ineffabilis est sermoni omni, & omni ignota intelligentiæ, ipsi quoque antiquissimorũ Angelorum primati non satis perspecta*, no solo se contenta con dezir que es ineffable respecto de los hombres, y de las leguas humanas, sino que es misterio tan soberano y tan alto, que se vá de buelo a los espiritus bienauenturados, de tal manera q̃ el mas supremo dellos no le da alcance: porque que lengua podra dezir, o que entendimiento entender, como la mesma persona del Verbo diuino, aya sido dos vezes engendrada sin mũdança alguna? Como se hizo la mezcla soberana de la naturaleza criada del hombre, y de la persona diuina del Verbo sin imperfeccion alguna? como el que fue de su eterno Padre engendrado ante todos los siglos, es engendrado de madre sin padre en tiempo? Como aquella tierra virginal, que no fue cultiuada por obra de varon, mas por virtud del Espiritu sancto, quedando entera produxo a Dios señor de todo lo criado? y si quedo mudo en este misterio el mismo señor, q̃ dio lenguas a los que mejor hablaron, quien osara tener la para tratar de su grandeza? si los Cherubines y Seraphines, encogen las alas, quien osara desplegar las suyas? si el ingenio diuino de Augustino, no se atreue a engolfarse siquiera con la consideracion en el mar de grandezas y marauillas que aqui ay, quien se hara a la vela, que no sea con mucho peligro de anegarse? *Quid autem Sacramenti haberet Verbum caro factum est nec suspi-* S. Augustin.

car

ciri quidem poterat. De donde se vee claro con quanta razõ le llamo ineffable. S. Dionisio a este soberano misterio.

S. Iuan Dama. lib. 3. de fide orthod. cap. 1.

San Iuan Damasceno en el lib. 3. *de fide orthodoxa c. 5.* le llama la cosa mas nueua de las nueuas q̃ en el mundo se han visto, antes solo este misterio le parece digno de renombre de llamante y nueuo: *nouum omnium nouorũ, & solũ sub sole nouũ per quod Dei apparuit infinita virtus bonitas et sapientia.* Lo qual primero auia dicho deste misterio, Hierotco aquel insigne Theologo que predico en las honras de la Reyna del cielo, y celebro sus loores segun S. Dionysio refiere, capitulo segundo *de diuinis nominibus, parte secunda,* diziendo assi. *Verum quòd est nouitatum omnium, super eminens nouitas in naturalibus nostris supra naturam erat.* Oy se cumple la prophecia del sancto Propheta Esaias cap. 43. *ecce noua facio omnia:* porquequanto descubre eneste misterio de oy la fe (con su vista mas aguda que de lince) son cosas nueuas, nunca vistas ni oydas en el mundo: nueuo hijo, pues siendo recien concebido es ya varon perfecto, que eso es, *fœmina circundabit virum,* y assi entiende San Basilio, aquello que el Angel dixo a Ioseph, *noli timere accipere Mariam coniugem tuam, quod enim in ea natum est de Espiritu sancto est.* Claro es, que estando en las purissimas entrañas de la Virgen, el Verbo eterno, no cranacido, pero quiso dezir, que alli tenia la perfecciõ que si estuuiera ya fuera dellas, y huuiera nascido, nueua marauilla pues descendiendo de Adam, nace sin culpa, nueuo hombre: pues siendolo juntamẽte es Dios, nueuo Rey, pues nace tal, y no tiene sin su Reyno, que solo el oyr lo dezir a los Magos, causó nouedad al Rey Herodes, y a toda su corte, *turbatus est & omnis Hierosolyma cum illo,* nueuo guerrero, pues antes que sepa pronunciar las primeras palabras que suelen dezir los niños de tayta y niama, derriba las fuerças de Damasco, *ante quam sciat vocare patrem & matrem auferetur fortitudo Damasci, Esai. 7.* Y aun recien concebido rinde al demonio, y limpia del peccado original al Baptista; nueua guerra, la que viene a hazer en el mundo pues ha de pelear sin armas, nueua victoria, pues la ha de alcançar perdiendo por ella la vida, *Dux vitæ mortuus regnat viuus,* nueua paz, y amistad, porque sera perdurable, nueua muerte, pues con ella nos tiene de dar la vida, nueuo testamento, pues se dexa a si mismo en pan y en vino, para que siendo alimentados sus hi-

S Dionis. libr de diuin. nom cap. 2. p. 2.

Esai. 43.

S. Bas sup illud Matth. c. 1 & in oratione de humana Christi generatione

Matth. 2.

Esaie. 7.

Luc. 1

jos con su carne y sangre, se trásformen en el nueuos consejos, pues tiene por felicidad las lagrimas y pobreza, nueuo premio, pues ni ojos le vieron: ni oydos le oyeron: ni jamas cayeron en pensamiento humano.

Y aun es tan nueuo todo lo que se vee en este misterio, que lo que mas admira y espanta en este caso es, que quepa parte desta nouedad a Dios, porque aunque su naturaleza y condicion no admita mudança ni nouedad, *apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio*: por encerrar intrinsecamente vna inuariable immutabilidad, por la nueua vestidura, (que assi llamo el Apostol San Pablo a la humanidad de que se vidio el Verbo diuino, *habitu inuentus vt homo*) se dize salir vestido de nueuo. No porque la vnion no sea mas estrecha sin comparacion que la q̃ ay entre la ropa y el cuerpo, (que esta es extrinseca accidental, de que no resulta vna sola persona porque la ropa tiene a parte su ser) sino porque como se cubre el cuerpo con la ropa, assi el Verbo con la humanidad, resultando de las dos naturalezas, vn supuesto, de donde nacen grandes nouedades. Era cosa antigua en Dios tres personas vnidas a vna naturaleza, mas aqui ay dos naturalezas vnidas a vna persona. En Dios es cosa antigua por ser distinctas las personas tener operaciones, o affecciones tan diferentes que las que se dan a vna, se niegan a otra: el padre engendra el hijo es engendrado, el padre no, el Padre y el Hijo espirã al Espiritu Sancto, el qual no espira, mas aqui por la vnion de las dos naturalezas en vna persona, no ay obra tan propria de la vna naturaleza, que no se attribuya a la otra. Y assi lo que haze Dios se predica del hombre, y lo que haze o padece el hombre se verifica de Dios, y por eso se dize con propriedad Dios encarnado, nascido, circuncidado y este hombre es Dios todo poderoso, inmenso, incomprehensible de grandeza y magestad infinita.

Iacobi. 1. 17.

ad Phil. 2. 7.

Y si dixere alguno que es el trage muy comun, para causar tan gran nouedad, mas es eso lo q̃ causa nouedad admirable, q̃ siendo Rey de gloria, principe del cielo, y heredero de las eternidades, quiso venir al mundo cõ la librea de sieruo y esclauo.

Tambien todas las cosas deste dia fueron nueuas, porq̃ junto a ellas se embejezieron quantas Dios auia hecho, hasta entõces, y ceso la admiracion y espanto que solia causar su pensamiẽto, y consideracion. Y esto fue lo que dixo Dios por Esaias, en el Esai. 33 & 45

cap.

cap.33. y enel cap. 45. *ne memineritis priorum, & antiqua ne intueamini* Porneys en oluido las marauillas pasadas y apenas terneys ya memoria dellas, porque sera tan grande el espanto de las presentes, que no se podra dezir lo pasado fue mejor. Y por el propheta Hieremias. cap. 13. dize, *arca testamenti non ascendet super cor.* Como si dixera, nacido Christo no os acordareys de Moyses, ni de su vara, ni del arca del testamento, ni del mana que esta en ella, ni de los milagros de la vieja ley. Quie se ha de marauillar de que la çarça arda y no se queme? de que la vara de Aarō florezca sin humor y sin rozio? de que el sol buelua diez lineas atras como en tiempo del Rey Ezechias? de que el Sancto Propheta Helias se commensure mida, y se yguale con el hijo de la viuda Sarepta na, y Eliseo con el de la Sunamitis? viendo a Dios a quien las diuinas letras llaman fuego consumidor. *Deus noster ignis consumens est*, en los braços de vna donzella, que aunque la abrasa en amor, no la quema ni consume, Viendo a la vara de Iese en vna tierra tan seca, no solamente con flor: sino con hojas y fruto, viendo al Sol, diuino de justicia Christo retroceder hazia atras, y pasando las nueue hierarchias de los Angeles immortal

Hieremia. 13.

Exodi. 3.

llegar a la decima del hōbre mortal, y poner los pies enel mundo, viendo al gigante que no cabe en los cielos ygualado con vn niño, y ajustado con el para darle vida.

Y ay otro misterio enesta nouedad, que con ella todas las cosas en cierta manera se renueuan y se bueluen flamantes, todas las cosas que Dios ha criado, desde el principio del mundo se pueden ya llamar nueuas, porque salen oy todas vestidas, y adornadas de librea nueua: que como estan todas enel hombre, como en pequeño mundo, subiendo el hombre a tā nueua honra y dignidad, todas subē: que como todas las cosas segun aduirtio San Iuan Chrisostomo, *sermone de ascensione Domini*, auiendo caydo de su ser natural, por el peccado del hombre (que sin duda es mayor la bajeza de la culpa que la que tiene en su ser la mas baja y mas vil de las criaturas) por estar mas lejos del ser diuino, de donde se deriua todo el ser, y por eso llama S. Iuan en el capit. 1. de su euangelio al peccado, *nihil, & sine ipso factum est nihil*, segun la exposicion de S. Augustin, y asi reparada la cayda del hombre, con tan sobradas ventajas, no solamente se reparan todos sus daños, sino suben a mayor honra y dignidad, y se pueden llamar

S. Iuan Chrisost. serm. de ascensione Domini.

Ioannis. 1.

S. Augustin.

Esai 46.

nueuas y flamantes, y eso es lo q dixo el Propheta Esaias cap. 46. Yo criare vnos cielos nueuos, vnas tierras nueuas: lo qual no se ha de entender quanto a la substancia de los cielos, ni de la tierra; que de su parte perdurables han de ser, sino quanto a sus calidades, por la nueua excellencia y dignidad que cobraron có la venida de Dios al mundo hecho hombre.

S. Cyril Alexan. ad Regin.

El glorioso S. Cyrilo Alexandrino *ad Reginas*, considerando los dos extremos tan extremados deste soberano misterio que son carne y summo Espiritu, hombre y Dios, y que en engazar los consiste la grandeza desta obra, vino a dezir que era este misterio *enigma, sacratissimum*, vn enigma diuino, vn que es cosa y cosa soberano: porque si ponemos los ojos en el que oy es concebido en las purissimas entrañas de Maria, por vna parte es hijo de Dios, por otra hijo de la Virgé, en el cielo tiene padre sin madre, en la tierra madre sin padre, aqlla concepcion es diuina, segun la qual procede del padre, esta es marauillosa, siendo engendrado por obra de Espiritu Sancto sin obra de varon, y dexando a su madre virgen: Por la primera generacion es eterno, inmenso, incomprehensible, que no cabe en los cielos, por esta segunda es concebido y engédrado en tiempo, y esta tan abreuiado que cabe en el vientre y entrañas de vna Donzella.

Y si boluimos los ojos a esta princesa soberana que oy concibe en sus entrañas purissimas al principe del cielo, veremos otra enigma, y que es cosi cosa admirable que siendo madre es Virgen, y siendo Virgen es madre, que siendo criatura engendra a su Criador y el Criador es engédrado en la misma morada q́ el edifico q́ es el enigma q́ el Real propheta Dauid propuso en el psal. 86. como insoluble, *nũquid Siõ dicet homo, & homo natus est in ea, & ipse fundauit eam altissimus.*

§. IIII.

Y para que mejor se heche de ver la difficultad de aqueste enigma soberano, y el admirable artificio de Dios en esta junta tomemos cada extremo por si de los dos que se compone segu S. Iuan, que son *Verbum, caro*, y assi campeara mas en nuestros ojos la infinita sabiduria de Dios que supo juntar estos dos extremos en vnidad de persona, con auer infinita distancia del vno al otro, el primer extremo es *Verbum*, y quien sea dizelo el mismo Euangelista S. Iuan en el principio de su Euangelio, *in principio*

erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum. Lo primero nos dize su antiguedad y origẽ que estaua enel principio, esto es enel Padre sin principio de tiempo. su nobleza, que era tan bueno como el, pues era Dios siendo como es la segunda persona delas tres diuinas, distincta de la del Padre, y del Espiritu Sancto. *& Verbũ erat apud Deũ.* Lo que esta cerca no suele ser lo mismo alli si lo es quanto a la essencia: pero no quanto a la persona, porque no se dize en buen lenguaje que alguno este cerca de si mismo. Assi entienden este lugar S. Basilio y Tertuliano en sus commentarios, haziendo argumento del contra Sabellio hereje, que negaua la Trinidad y distincion delas tres diuinas personas, y dize que era y es tã poderoso, que *omnia per ipsum facta sunt*, que todas las cosas hizo el Padre por este Verbo, y q̃ es luz y vida de todas, y por cuyo ser todas le tienen, y que al fin este Verbo es Dios, y no pudo pasar de ay el Euangelista: porque dezir lo que es Dios no es possible, y assi todo lo que se puede dezir se dize, en dezir que el Verbo diuino es Dios: porque dezir que es resplandor de su padre, los thesoros de la gloria, la riqueza de la diuinidad, los mayores bienes que Dios tiene, y todo quãto cabe enel entẽdimiento de los Angeles y delos hombres, caso que no sea menos, no es mas. Y ansi subio el Euangelista S. Iuan como aguila soberana de vn golpe el buelo todo lo que pudo subir, para que por aqui se viesse lo que venia a baxar Dios juntando assi nuestra carne, (que es el otro extremo deste enigma) porque como no puede ser cosa mas alta ni mas diuina que el Verbo assi no ay cosa mas baxa ni vil q̃ nuestra carne, que quien dize carne, dize flaqueza, fragilidad, corrupcion, miseria, enfermedad, hãbre, necessidad, mortalidad, y al fin no ay cosa que el mundo estime en poco, que no la declare el Espiritu Sancto por este nombre de carne, como se collige claramente de muchos lugares de la Escriptura sagrada, genes. 6. psal. 77. & 78. Esai. 4. Sapientiæ, 7. Matth. 16. & 26. Marc. 14. Ioan. 13. ad Rom 6. 7. & 8. 1. Corinth. 15. Y aqui carne se toma por el hombre, por figura Synedoche, que es quando se toma la parte por el todo, cosa muy vsada en la Escriptura, como se vee enel psal. 64. *ad te omnis caro veniet, idest homo*, y significa por esso vna vil criatura vn poco de heno, vna flor que se marchita presto, y Iob llamo al hombre que aqui llama carne el relleno y embutido en miserias y des-

S Basi. sup. Ioa. 1. Tert. in comment. in Ioan

Genes. 6. Psa 77. & 78 Esaia. 4. Sapientiæ 7. Mat 16. & 26 Marci. 14. Ioannis 13. Ad Rom. 6. 7 & 8. 1 ad Corin. 15 Iob. 14. 41.

uen-

uenturas. *Homo natus de muliere breui viuens tempore; repletur multis miserijs.* Y entre las mayores miserias y desuenturas que le alcançaron por el peccado es vna ser comida, cebo y manjar del demonio. Lo qual prueua galanamente nuestro padre S. Augustin explicãdo aquello del psal. 7. *conculcet in terra vitam meam,* de aquellas palabras que Dios dixo a la serpiente, hechandola su maldicion, *terram comedes omnibus diebus vitæ tuæ.* Comeras tierra, y ese sera tu manjar toda tu vida, y no veemos dize S. Augustin que las serpientes y culebras coman tierra? Pues leed dize este sancto doctor, quatro o cinco renglones mas abajo y vereys que tierra es esa, y que serpiente, a quiẽ esa tierra se da por manjar, dize pues Dios al hombre pronunciando sentencia cõtra el, *in sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec reuertaris in terram de qua sumptus es: quia terra es, &c.* En el qual lugar llama Dios claramente al hombre tierra, pues esa es la que dize Dios a la serpiẽte del demonio que ha de comer y asi se sigue bien que el hombre sea manjar y cebo de la serpiente, y añadese a todo esto que por el peccado llego el hombre a tan gran miseria, que llego a ser la mas vil de todas las criaturas, y prueua esto ser ansi S. Iuan

S. Aug. in ps. 7

Genes. 3.

S. Iuan Chriso. serm. de ascens. Domini.

Chrisostomo, *sermone de ascensione Domini,* porq̃ la piedra ser piedra, o el bruto ser bruto, no es mas bajeza de lo que es naturaleza, pero el hõbre por su culpa venir a ser piedra o bruto, es ser mas bajo que el bruto y la piedra, y estar mas lexos de Dios que otra criatura, de suerte que recogiendo lo que esta dicho de este extremo del hombre, la naturaleza humana considerada sin culpa, y en todo el punto de su entereza y perfeccion, esta tan apartada de Dios, que de Dios a ella ay vn infinito lexos, y distancia infinita: pero por la culpa en q̃ cayo despues de criada su lejos se hizo mas lejos que de antes, y ella mas huyda de Dios. Puesta asi de lodo nuestra naturaleza veamos que hizo para merecer tanto bien, y que meritos huuo de su parte para que Dios se juntasse con ella en vnidad de persona? ningunos, que asi lo publica el Apostol S. Pablo, *non ex operibus Iustitiæ, quæ fecimus nos, ad Titum. 3.* Pues ya que eso sea ansi hizo alomenos alguna diligencia para juntarse y allegarse a Dios? menos, lo que hizo fue huyr de Dios. Veese claro esto, porque en aquel sueño misterioso y extasis diuina que tuuo nuestro primer padre Adam, le comunicò Dios el misterio de la encarnacion de su hijo, aunq̃ le como

Ad Titu. 3

S. Aug lib. 11 super genesim ad literam.
Ad Ephes. 5.
Genes. 5.

aduirtio S. Augustin nuestro padre lib. 11. *super genes. ad literam*, no le declaró su miserable cayda, assi lo da a entender el Apostol San Pablo, en la epistola que escriuio a los de Epheso. c. 5. donde refiriendo las palabras del c. 2. del genesis, *os nunc os ex ossibus meis*, añade S. Pablo que en eso esta escondido vn gran sacramẽto que representa otro mas alto matrimonio, y es de Christo y su Iglesia, y Christo no dize naturaleza humana sola, ni diuina sola, sino entrambas vnidas, y dizen los doctores que el comunicar Dios este soberano misterio en aquella sazon a nuestro padre Adam, fue para que no desconfiasse viendo la quiebra que auia hecho despues del peccado, viendose tan apartado de Dios, el que antes tan de cerca gozaua sus fabores. Pecca luego Adam, y va huyendo de Dios, y Dios dandole vozes, y el correr por la posta, y siguiole en esto su posteridad toda: porque peccando se apartan de Dios quanto pueden que cometer vn peccado es poner tierra en medio entre Dios y el alma: assi lo dixo el propheta Esaias, *iniquitates vestræ diuiserunt inter vos & Deum vestrum*, esto hizo Cayn peccando, Esto los hijos de Noe, los de Sodoma, los hermanos de Ioseph, y todos quantos offendieron á Dios, en

Esaia. 59. a 2.

tiempo de Pharaon con ser el peculio y pueblo de Dios, y en quiẽ se conseruaua la fe y verdadera religion de su Dios, estauan tã oluidados del, tan apartados, tã huydos, tan lejos del, que desconocian ya a Dios, poniendosele delante; de suerte que tuuo necessidad de preguntar Moysen a Dios, quãdo le embio a que los sacasse de Egypto del poder de Pharaon: Señor, y si me preguntaren quien me embia? y me pidieren señas de Dios, que dire? Pues como tan oluidados auian de estar de vn Dios, de quien tan largas mercedes auian recibido, que aun si quiera del no se acordassen: y que desconociessen a sus embajadores, y que les yuan a dar libertad? Va Moyses a Egypto, adonde a la sazon estauan captiuos, y da su embajada de parte de Dios, y dize, *qui est missit me ad vos*, y aunque segun la translacion de los 70. interpretes, y de S. Hieronymo, alli *est esta proerit*, como dando Dios señas de que el que les auia dado la palabra de encarnarse haziendo la promesa al Patriarcha Abrahã ese era el que embiaua aquella embajada, y que por ellas diessen credito a lo que Moyses les propusiesse de su parte, y assi aquello siruiesse de lo que en la guerra la tesera militar, o dar nombre que suele estar secreta

Exod. 3.
translacion S. Hierony. y de los 70. interpretes.

en-

entre pocos. Pero vamos con la leccion de la vulgata, a quien hemos siempre de reuerẽciar que dize., *qui est missit me ad vos*, Lo qual se puede declarar assi a nuestra manera de entender, y conforme a nuestro phrasis español quando vno llama a vna puerta y le preguntan de dentro quien esta ay, responde si es, y aunque parece respuesta despropositada no lo es, y si bien se mira quiere dezir, abrid y vereys quien es, q̃ el os dira de espacio esso que preguntays, que agora no ay lugar. Pues esso es lo que respõde Moyses a los hijos de Israel quando le preguntan quien le embia, *qui est missit me ad vos*, como dandoles a entender que estauan tã oluidados de su Dios, del q̃ era fuente de todo el ser que era menester dezirselo muy de espacio mirad que talle de llegarse a Dios que estan tan lexos del que le desconocen, y han menester señas para conocerle, pues veys aqui declarada la sazon y tiẽpo del mysterio, que quando el hombre mas huya de Dios, le hechó Dios la mano, para que no se le fuesse, y esso es lo que ponderó el Apostol. San Pablo, *nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abraha*, en la Escriptura aprehender es hechar mano de vna cosa, Va vno huyendo, llegays a el, hechaysle mano, y teneysle, esso es *apprehendere*. De aqui se entendera aquello de los prouerbios c. 31. que dixo el espiritu sancto alauando vna muger fuerte, que auia mostrado su fortaleza y valor en hechar mano de la rueca y del vso, *digiti eius apprehenderunt fusum*, es que el huso, y la rueca, y almohadilla deuia de huyr entonces de las mugeres como agora, que esta en su pũto la ociosidad: pues *digiti eius apprehenderunt fusum*, la muger fuerte por no estar ociosa, y estar bien occupada, hecho mano del huso, porque no se le fuesse, pues assi aqui *semen Abrahæ apprehendit*, yua el hombre huyendo de Dios, y hechó Dios mano del para que no se le fuesse.

Hebr. 2. d. 16.

Prouerbior. 31.

§. V.

VEamos agora el orden y traça que tuuo Dios en juntar estos dos extremos y no ay duda ninguna sino que el autor della fue el amor que a el la atribuye S. Iuan cap. 3. *sic Deus dilexit mundum vt filiũ suũ vnigenitũ daret*, y para que mejor se entienda esto, aduiertase que con auer sido la magestad de Dios offendida, con peccados como hemos visto es estraño caso quanto se ha preciado siempre de ser verdadero amante, y enamorado del hombre, pues llego a dezir que sus cõ-

Prouer.8. ...tentos y regalos son estar con el *delitiæ meæ esse cum filijs hominum prouerbio.8.* Y ansi procurò Dios de grangearle la voluntad, ya atemorizandole con penas y castigos, ya afficionandole con dones: y es de manera que pone admiracion ver el cuydado que pone Dios enesto, las inuenciones que busca, los medios que toma mostrãdole por aqui lo mucho que le quiere. Y assi nos le pinta la diuina Escriptura en figura y trage de vn enamorado tan afficionado a su dama que no contento con pasearle la calle todo el dia, de noche va a ruarle la puerta, y con la aldaua en la mano esta llamando que le abra, q̃ tiene la cabeça llena de rocio, q̃ es mala criança tenerle al sereno expuesto a la elada, y a la inclemencia de la noche, para cõmo buen enamorado persuadir al alma, le abra las puertas del coraçon. *Aperi mihi soror mea, sponsa mea quia caput meum plenum est rore, & cincini mei guttis noctium. Canticor.5.* Cantic. 5. Otras vezes procura reducirla con dones a su amor, que dadiuas (como suelen dezir) quebrantan peñas, y quien hallo dones y dadiuas, hallo cadenas con que aherrojar coraçones. Y assi en la creaciõ del mundo se mostro Dios liberal con el hombre, y le entrego todo quanto auia criado, para que siruiesse cada cosa de centellas con que el coraçon humano se abrasasse en el fuego del diuino amor: pero viendo el hombre que todo esso no hartaua su dessseo, y que no eran todas las cosas criadas mas que vnos brinquiños, cosas de los dedos de Dios, niñerias de sus manos, *opera digitorum tuorum,* que dixo el Real Propheta Dauid en el psalmo.6. Psalm. 6. Estuuose en sus trece, y Dios, como desseoso de grangearle la voluntad, dio vna traça diuina digna del ingenio de Dios, y huuose enesto, como vn cauallero que pretende casarse con vna dama, que auiendo intentado de ganarle la voluntad para tomarla por esposa, con dones, con joyas ricas y costosas, quando todo esso no basta en vn regozijo publico que se offrece, sale disfraçado en su cauallo, vestido del color de su dama, lleua por cimera su diuisa con letra que signifique lo que el alma siẽte, y puede tanto con esto q̃ trae por aqui, a la q̃ por otros medios no pudo. Pues de la mesma manera el Verbo eterno, viendo q̃ por otros medios auia intentado de viuir con los hõbres, y afficionarlos a las cosas del cielo, y que no salio con ello, toma este soberano medio para jũtar estos extremos, vistese de nuestro ropaje, disfraçase, y como valiente

gigante salio a correr la carrera de sta vida; *tanquã sponsus procedens de thalamo suo exultauit, vt gigas ad currendã viam*, lleua por cimera y diuisa el color de su dama, q es color encarnado, porq a ninguna cosa se muestran los hombres tan afficionados como a carne y sangre, y para lleuarle tras si sin violencia de apetitos y desseos, quiso cebarle la voluntad con su propria carne, *Verbũ caro factũ est*, color encarnado, esse es el que conuiene en tal ocasion, no verde porque ya eran cumplidas las esperanças de los sanctos Patriarchas y Prophetas, q con suspiros y affectos terborosos pedian a Dios esse fauor y regalo, que no auia Dios encarnado, ni tampoco blanco, porq esse se guardaua para la resurreccio, quando impassible resucitase de los muertos, ni tampoco negro que no era razon huuiesse luto, tristeza, y melancolia en la tierra, estando en ella el alegria del cielo. S. Leo Papa *sermo. prima de natiuitate Domini, neque enim fas est locum esse tristitiae, vbi natalis est vitae.* Ni era a proposito el color amarillo de desconfiança, q quien venia a Dios vestido de su misma librea, no tenia razon de venir desconfiado, ni venia bien tomar color açul de cielo, pues baxando oy del cielo al suelo, auia cõtingẽcia, qual de los dos lo fuesse, y ansi pareciole mas a proposito el color encarnado para afficionar a los hombres casandose cõ nuestra humanidad, y jũtando los dos extremos tan en vno, q̃ diga S. Iuan que el Verbo se hizo carne, *Verbũ caro factũ est.*

Psal. 18. — Ioan. 1. — Leo Papa ser. 1. de natiuit. Domini

S. Gregorio, el que por la excellencia de su sanctidad y gran caudal de su doctrina, fue dicho el magno, llamó a este misterio de la encarnacion desposorio y bodas, que para el y para tal dia como s; de oy le parece se cortaron aquellas palabras. *Egredimini filiae Sion & videte Regem Salomonem in diademate, quo coronauit eum mater sua in die desponsationis suae, & laetitiae cordis eius.* Salid almas sanctas y vereys al verdadero Salomon, coronado con la corona que le corono su madre en el dia de su desposorio, que fue dia de alegria y contento para su alma. Y el Apostol S. Pablo en la epistola q escriuio a los de Epheso ca. 5. trayendo aquellas palabras de nuestro primer padre Adam, *hoc nunc os ex ossibus meis*, halló grandes misterios en ellas, y dixo que aquel matrimonio de nros primeros padres figuraua otros dos matrimonios y desposorios mas misteriosos; el vno de Dios con nuestra naturaleza vistiẽdose de nro ropage, haziẽdose hõbre, y el otro de Christo cõ su Iglesia, *sacramentũ hoc mag*

S. Greg. hom. 2. in Ezechielem. — Cant. 3. d. 11 — Ad Ephes. 5.

num

pium est, ego autē dico in Christo & *Ecclesia*, y el Real Porpheta David pintādo al Verbo Eterno, q̄ viene a redimir al mundo le pusso nombre de desposado, *& ipse tāquam sponsus procedens de thalamo suo, Psalmo* 18. y el mismo Christo tratando del misterio de nuestra reparacion por medio de su venida dixo que era semejante el Reyno de los Cielos a vn hōbre Rey que auia echo bodas a su hijo, *simile est regnū cœlorum homini Reg. qui fecit nuptias filio suo*, y explicā los Doctores Santos q̄ estas bodas se celebraron quando tomo el Verbo Eterno nuestra naturaleza. Pues el como paso este desposorio y bodas, pinto admirablemente el mismo S. Gregorio homilia. 2. in Ezechielē explicando aquellas palabras del mismo Propheta c. 1. *& de medio eius quasi species electri. 1 de medio ignis* a dōde el Propheta Santo vio vn Globo misterioso de fuego, y de medio de vna especie de electro preciosissimo, y sobre este passo dize vna cosa curiosa, para cuyo entēdimiēto supp ōgamos cō Plinio, que el electro en la tercera acepciō suya, es vna especie de metal de oro y plata q̄ tiene ciertas vetas de oro y ciertas de plata, y en la fragua el oro haze q̄ la plata suba de valor, y la blanca plata cō aquella su albura haze que no resplandezca el oro, aunq̄ no pierde sus quilates, pues esto es, dize S. Gregorio lo q̄ passa en las bodas y desposorios de Christo cō nuestra naturaleça que se celebrarō el dia de su encarnacion, q̄ en el Thalamo virginal de las purissimas entrañas de Maria la diuinidad q̄ es oro se jūta cō la humanidad q̄ es plata y la plata puesta en esta fragua del viētre de la Virgē sube de quilates, pues llamamos al hōbre Dios, *& filius altissimi vocabitur*, dixo el Angel a la Sātissima Virgē, serā vuestras entrañas (Señora) vn chrisol vna diuina fragua, en q̄ se jūte Dios y hōbre, naturaleça humana y diuina, y subira de quilates la naturaleça humana de manera q̄ el hijo q̄ parieredes cō ser hombre por ser hijo vuestro sera tambiē llamado hijo del muy alto, y hijo de Dios, y assi le llamo el Principe de los Apostoles San Pedro en aq̄lla admirable confessiō suya, tu eres Christo hijo de Dios viuo, pero el oro de la diuinidad pareçe que baxa, pues decimos que Dios es concebido, y q̄ Dios esta encerrado en las entrañas de vna dōçella, cō ser tanta su grandeça que no cabe en los Cielos ni en la tierra decimos q̄ Dios naze, q̄ Dios esta reclinado en vn pesebre donde por cama blanda tiene vn poco de heno, por doseles ricos las telarañas, y por abrigo el aliento de vnos animales, y al

Psalmo. 18.

Math. 22. a 2

S. Gregorio. ho. 2. in Ezechiel Ezechiel c. 1

Plinio lib 33 naturalis histo ria c. 4.

Lo mismo dize Ruperto Abad lib in Ezechie c. 3.

Mathei. 16.

sin decimos que Dios tiene frio hãbre, sed y muerte en vna Cruz siendo impasible y inmortal lo qual todo al parecer humano es bajar de quilates la naturaleça diuina en Christo mas no es assi que ni lo perdio ni los pudo perder, q̃ tan Dios es estādo en el Pesebre como en el Cielo, tā omnipotente tiritādo de frio en la cuna, como beatificando los Angeles, tā poderoso recien cōcebido en las purissimas entrañas de Maria, como quando crio al mūdo. Quierese ver esto claro, pues advirtase lo que dize el Euangelista S. Matheo deste niño reciē nacido. *cum natus esset Iesus in Bethlem Iudæ ecce magi*, q̃ luego que naçe trae con luz del Cielo los Reyes de Oriēte q̃ le adoren, quien esso haze biē muestra ser poderoso y Señor de los coraçones, y si los tiene en su mano es Dios, *cor Regis in manu Domini*, q̃ otro poder humano no basta para rendir vn coraçō de vn Rey luego biē se vee claro que no perdio quilates ningunos la diuinidad en esta mezcla y la naturaleça humana, gaño mucho pues se desposo con Dios, galanamēte dixo este pēsamiēto *S. Maximo sermone de Epiphania Domini, ita q̃; humilis quidē Dominus in carne venit, sed ita humilis vt mirabilis vt pariter in eo assumptæ carnis veritas & ineffabilis diuinitatis natura fulgeret & quam quam nascētem illū contubula terrena suscipierent, non tamē esse terrenū cœleste signaculū testaretur*, assi q̃ vino el Señor en carne cō el disfraz de nuestra humanidad, pero de tal manera humilde q̃ se mostro admirable para q̃ juntamente se mostrase la verdad de la carne humana q̃ auia tomado, y resplādeciese la naturaleça dla inefable diuinidad y q̃ si por vna parte le recibiesse niño reciē nacido, el establo y el portale, jo pobre d Betlem, por otra la señal celestial q̃ en el se mostro mostrase no ser cosa d la tierra sino Principe del Cielo q̃ venia à celebrar las bodas y desposorio cō nuestra naturaleza.

Matheo.

Prouerb. 21. ...

S. Maximo sermone de Epiphania Domini.

S. Ysidoro Arçobispo de Seuilla en el libro de sus ethimologias dize, q̃ este misterio de la Encarnaciō es vn arco soberano variado de mil colores q̃ esta puesto no en el Cielo sino en la tierra, y en ella nos asegura de la misericordia q̃ Dios a de vsar cō los hōbres, y assi afirma q̃ en aq̃llas palabras q̃ la magestad de Dios dio como prēdas de seguro de q̃ no abria mas dilubio general como el primero, *arcū meū ponā in nubibus cœli, & erit signum fœderis inter me & inter terrā*, no solo fue asegurar esto, sino hazer vn empeño de que se auia de hazer hōbre segun lo apunta tambien la glosa, porque el arco dize San Isidoro, se causa de que el Sol

S. Ysidoro libro ...

El misterio de la encarnaciō arco variado de mil colores q̃ asegura de la misericordia diuina.

Genes. 9. b. 13.

embiste

num est, ego autē dico in Christo & Ecclesia, y el Real Porpheta Dauid pintādo al Verbo Eterno, q̄ viene a redimir al mundo le pusso nombre de desposado, *& ipse tāquam sponsus procedens de thalamo suo, Psalmo* 18. y el mismo Christo tratando del misterio de nuestra reparacion por medio de su venida dixo que era semejante el Reyno de los Cielos a vn hōbre Rey que auia echo bodas a su hijo; *simile est regnū cœlorum homini Regi qui fecit nuptias filio suo*, y explicā los Doctores Santos q̄ estas bodas se celebraron quando tomo el Verbo Eterno nuestra naturaleza. Pues el como paso este desposorio y bodas, pinto admirablemente el mismo S. Gregorio homilia. 2. in Ezechielē explicando aquellas palabras del mismo Propheta cu. *& de medio eius quasi species electri. & de medio ignis* a dōde el Propheta Santo vio vn Globo misterioso de fuego, y de inedio de vna especie de electro preciosissimo, y sobre este passo dize vna cosa curiosa, para cuyo entēdimiēto supp̄ogamos cō Plinio; que el electro en la tercera acepciō suya, es vna especie de metal de oro y plata q̄ tiene ciertas vetas de oro y ciertas de plata, y en la fragua el oro haze q̄ la plata suba de valor, y la blanca plata cō aquella su albura haze que no resplandezca el oro, aunq̄ no pierde sus quilates, pues esto es, dize S. Cregorio lo q̄ passa en las bodas y desposorios de Christo cō nuestra naturaleça que se celebrarō el dia de su encarnacion, q̄ en el Thalamo virginal de las purissimas entrañas de Maria la diuinidad q̄ es oro se jūta cō la humanidad q̄ es plata y la plata puesta en esta fragua del vietre de la Virgē sube de quilates, pues llamamos al hōbre Dios. *& filius altissimi vocabitur*, dixo el Angel a la Sātissima Virgē, será vuestras entrañas (Señora) vn chrisol vna diuina fragua, en q̄ se jūte Dios y hōbre, naturaleça humana y diuina, y subirá de quilates la naturaleça humana de manera q̄ el hijo q̄ parieredes cō ser hombre por ser hijo vuestro sera tambiē llamado hijo del muy alto, y hijo de Dios, y assi le llamo el Principe de los Apostoles San Pedro en aq̄lla admirable confessiō suya, tu eres Christo hijo de Dios viuo, pero el oro de la diuinidad pareçe que baxa, pues decimos que Dios es concebido, y q̄ Dios esta encerrado en las entrañas de vna dōçella, cō ser tanta su grandeça que no cabe en los Cielos ni en la tierra decimos q̄ Dios naze, q̄ Dios esta reclinado en vn pesebre donde por cama blanda tiene vn poco de heno, por doseles ricos las telarañas, y por abrigo el aliento de vnos animales, y al

Psalmo. 18.

Math. 22. a 2

S. Gregorio ho. 2. in Ezechiel. Ezechiel c. 1.

Plinio lib 33 naturalis historia c. 4.

Lo mismo d. Ruperto Abad lib in Ezechie. c. 3.

Math. 16.

na decimos que Dios tiene frio hambre, sed y muerte en vna Cruz siendo impatible y inmortal lo qual todo al parecer humano es bajar de quilates la naturaleça diuina en Christo mas no es assi que ni lo perdio ni los pudo perder, q̃ tan Dios es estádo en el Pesebre como en el Cielo, tá omnipotente tiritãdo de frio en la cuna, como beatificando los Angeles, tá poderoso recien cócebido en las purissimas entrañas de Maria, como quando crio al mũdo. Quierese ver esto claro, pues aduirtid lo que dize el Euangelista S. Matheo deste niño reciẽ nacido. *cum natus esset Iesus in Bethlem Iuda ecce magi*, q̃ luego que naçe trae con luz del Cielo los Reyes de Oriẽte q̃ le adoren, quiẽn esto haze biẽ muestra ser poderoso y Señor de los coraçones, y si los tiene en su mano es Dios, *cor Regis in manu Domini*, q̃ otro poder humano no basta para rendir vn coraçõ de vn Rey, luego biẽ se ve claro que no perdio quilates ningunos la diuinidad en esta mezcla y la naturaleça humana, gano mucho pues se desposo con Dios, galanamẽte dixo este pẽsamiẽto S. *Maximo sermone de Epiphania Domini, ita q̃ humilis quidẽ Dominus in carne venit, sed ita humilis vt mirabilis vt pariter in eo asumpta carnis veritas & ineffabilis diuinitatis natura fulgeret & quam quam nascẽtem illũ cunobula terrena susciperent, non tamẽ esse terrenũ cæleste signaculũ testaretur*, assi q̃ vino el Señor en carne cõ el disfraz de nuestra humanidad, pero de tal manera humilde q̃ se mostro admirable para q̃ juntamente se mostrase la verdad de la carne humana q̃ auia tomado, y resplãdeciese la naturaleça d̃la inefable diuinidad y q̃ si por vna parte le recibiessẽ niño reciẽ nacido, el establo y el portalejo pobre d̃ Betlem, por otra la señal celestial q̃ en el se mostro mostrase no ser cosa d̃ la tierra sino Principe del Cielo q̃ venia a celebar las bodas y d̃sposorio cõ nuestra naturaleza.

S. Ysidoro Arçobispo de Seuilla en el libro de sus ethimologias dize, q̃ este misterio de la Encarnaciõ es vn arco soberano variado de mil colores q̃ esta puesto no en el Cielo sino en la tierra, y en ella nos asegura de la misericordia q̃ Dios a de vsar cõ los hõbres, y assi afirma q̃ en aq̃llas palabras q̃ la magestad de Dios dio como prẽdas de seguro de q̃ no abria mas dilubio general como el primero, *arcũ meũ ponã in nubibus cæli, & erit signum fœderis inter me & inter terrã*, no solo fue asegurar esto, sino hazer vn empeño de que se auia de hazer hõbre segun lo apunta tambien la glosa, porque el arco dize San Isidoro, se causa de que el Sol

Mathei. — *Prouerb. 21. a. 1.* — *S. Maximo sermone de Epiphania Domini.* — *S. Isidoro libro ethimologiarũ.* — *El misterio de la encarnaciõ arco variado de mil colores q̃ asegura de la misericordia diuina.* — *Genes. 9. b. 3.*

embiste

De q̃ se causa el arco q̃ vemos en el cielo.

embiste en alguna nube cõ sus rayos dorados y la pone tã lucida y hermosa q̃ viene de alli aparecer el arco de tanta variedad de colores como vemos, pues asi el Verbo diuino, blancura de la luz eterna embistiendo cõ los rayos de su diuinidad en nuestra humana naturaleza vino a resultar la persona de Christo cõpuesta de dos naturalezas diuina y humana, y cõ tanta variedad de colores, pasible y impasible, mortal y inmortal, finito y infinito, eterno y nascido en tiempo, y al fin Dios y hombre.

§. VI.

Este misterio es el non plus vltra de las obras de Dios.

OTros doctores diçen ser este misterio el *non plus vltra*, de las obras de Dios, asi respecto de su amor, como respecto de nuestro bien vese claro, porq̃ no pudo Dios hazer mayor bien al hõbre quedandosele asi mismo vestido de su misma librea y leuãtando su naturaleza a tamaña alteza, como q̃ vna misma persona diuina sea Dios y hõbre, y asi dize S. Augustin *lib. de pradestinatione santorum. c. 15. tam excelsam & tam sumã esse han natura subiectionẽ vt quo attollatur altius nõ habeat*, respeto del amor no esta menos claro por lo que dixo S. Iuan c. 3. *sic Deus dilexit mundũ vt filiũ suum vnigenitum daret*, asi amo Dios al mũdo que dio para su remedio a su hijo. No nos direys diuino Iuan q̃ tan grande fue el amor q̃ Dios nos tubo? medidle hazed cõparacion dese amor cõ otros amores? no ay medida (dize Iuan) q̃ pueda medir el amor sin medida de Dios para con el hõbre, q̃ no ay *plus vltra* en este amor. para que se vea esto ser asi es de notar q̃ entre todas las hieroglificas que el antiguedad celebró de cosas del amor, es vnica la q̃ se colige del Platõ en vn dialogo q̃ hizo q̃ llamo *conuiuiũ amoris*, en la qual queriendo pintar las condiciones del amor dexando por fabula y ficciõ lo q̃ de ordinario se quẽta del Dios ceculo de Cupido pintandole niño, vendados los ojos, con alas, saetas, desnudo con arco y flechas, y otras particularidades q̃ no ay niño q̃ las ignore, pintabã al amor desta manera. Primeramente en figura de vn moço de buen parecer vestido de sayal. Lo segundo descubierta la cabeça expuesta a las inclemencias del cielo, de sol y frio. Lo tercero cõ el coraçon descubierto transparente, que se hechase de ver los mas secretos rincones del. Lo quarto y vltimo descalço de entrambos pies, los çapatos puestos en la mano yzquierda y en la derecha vna letra q̃ dezia *jus meum alteri*; en lo primero q̃ es el estar vestido de sayal, dauan a entẽder la igual-

S. Augustin libro de predestinatione sanctorum. c. 15.

Ioannis 3.

Hieroglifico notable del amor.

Plato in conuiuio amoris.

dad que ha de auer entre los que se aman la conformidad, no solo en las voluntades, en la conuersacion y trato, pero aun en los vestidos y traxes, para que assi sea mas firme y fundado el amor, porque siendo assi que como dixo Aristotiles, *similitudo est causa amoris*, la semejança es causa de amor, quiere dezir que concilia amor y beneuolencia, simbolizar en todo y por todo con la persona que se ama muy mayor semejança arguye, y auiendo mas causa de amor necessaria mente abra mayor efecto, esto es mayor amistad y beneuolencia, fuera de que el amor quãdo es verdadero no sufre magestades *non bene conueniunt, neq; innua sede morantur maiestas & amor*, y de ay vino a colegir Aristoteles q̃ la amistad y amor verdadero no lo podia auer sino entre iguales. En lo segundo que es tener descubierta la caueza, dauan a entender que quando el amor no llega a passar algunos trabajos y dificultades por lo que se ama no es amor ni merece tal nombre. En lo tercero de tener el coraçon descubierto y transparente, significaban que entre los q̃ bien se quieren no ay a cosa encubierta, y q̃ quando las demas cosas se reseruen, no empero el corazon q̃ esse a de quedar libre manifiesto y claro para el que a

Aristoteles.

ma, que parece cũplirse aqui la peticion del otro Momo que suplico a los Dioses pusiessen celosias y ventanas en los pechos de los hõbres, para que se pudiessen ver los coraçones. En lo quarto que es estar descalço y con los çapatos en las manos y letra que diga *jus meum alteri*, es darnos a entender que donde ay verdadero amor ha de auer cession de derecho para aquel a quien se ama, que esso significa essa ceremonia de descalçarse los çapatos y darlos a otro, como pareze en el lib. de Ruth. c. 4. donde aquel pariẽte de Ruth, y Booz queriẽdo renunciar al derecho que tenia como pariente mas propinquo para que la cession fuese firme y estable se descalço el çapato y se le entrego a Booz, y dize el texto sagrado, *hic autem erat mos inter propinquos antiquitus in Israel vt si quãdo alter alteri juri suo cedebat vt esset firma concessio, soluebat homo calceamentũ suũ & dabat proximo suo hoc erat testimoniũ cessionis in Israel*. Esta admirable hieroglifica nos la pinta bien el Euangelista S. Iuã c. 1. de su Euãgelio, porque auiẽdo prouado a declarar cõ palabra, este misterios el q̃ en el de la Sãtissima Trinidad y procession de las diuinas personas se sabevadear, y el q̃ como agui la caudal sube a probar la medula del alto cedro, aqui quedo

Peticion de Momo a los Dioses q̃ pusiesen los hõbres celosias en el pecho, de manera q̃ se les viese el coraçõ

Ruth.

Ioannis. 1.

corto

corto y lo muestra ser tanto de raçones que no sabe dezir sino *sic Deus dilexit mundum* assi amo Dios al mundo, como assi? *sic*, assi, es tanto que no ay quanto para esse tanto, no ay *plus vltra*. Pues viendo que no ay palabras que igualen a la grandeza del amor y magestad del misterio de auerse Dios hecho hombre por el hombre, aprouechase del estilo de los Prophetas (que muchas vezes los misterios grādes los declarā mas cō hieroglificas y simbolos que cō palabras del qual vso se aprouecharon tābien despues los Egipcios) y ponenos la hieroglifica dicha del amor aplicandola no al amor profano de carne y sangre, sino al amor con que Dios amo al mundo, cifrando con soberano y admirable artificio, las quatro condiciones que a de tener vn amor verdadero, las quales todas se descubren en el *verbum caro factum est*, cumplio Dios con estas quatro condiciones como verdadero amador de los hombres, sin faltar tilde ni punto, la primera ya se vee cumplida en *verbum caro factum es*, que sauiendo *que non bene conueniunt neq; in vna sede morantur maiestas & amor*, no manifestaua Dios su amor a los hombres, ni ellos entendian del que los amaba pues que se estaba escondido en el seno del padre con tanta magestad y gloria, y ellos por otra parte abatidos, miserables, menesterosos, y huerfanos, el consuma soberania y grādeza, y ellos en suma miseria y necesidad, pues para manifestar a los hombres que era verdadero enamorado, y que como tal cumplia las condiciones del verdadero amor, vistiose del sayal de nuestra humanidad de pies a caueza *verbum caro factum est, in similitudinem hominum factus & habitu inuentus vt homo*, y notese que aquella semejança de quien habla el Apostol, por lo qual se dize que se hizo semejante a los hombres, no es semejāça de accidente, sino de especie, que como se dize de Pedro que es hombre y de Ioan, que es hombre se dize tambien de Dios que es hombre para que en esto se vea como cūplio Dios con esta condicion del amor vistiendose de nuestro sayal.

Las 4 cōdiciones del verdadero amor cumplio Dios haziēdo se hombre.

ad Philip. 2. 7

Pero notese que subio Dios muy de punto en cumplir este arancel y leyes del amor, que no contento con auerse humillado tanto como esto, vistiendose de nuestra librea, cubriendo cō nuestro barro aquel tesoro del cielo de su diuinidad, como en aquel supuesto diuino del Verbo Encarnado auia dos naturalezas, vna diuina, y otra humana, en tomar esta que era nuestra cūplio con la

como subio Dios de punto en cūplir la primera condicion del amor.

ci del amor haziēdose hombre humanādose, vistiendose de nuestro ropage, pero viendo que no corria la semejāça en todo y, que los hombres no podiā cō todas sus fuerças llegar a ser hijos de Dios como el lo era, dize hora pues no es posible serlo vosotros por naturaleza como yo sed lo por gracia y adopciō y corra la semejança en cosa tan excelēte como es ser hijo de Dios aū que aya alguna diferēcia en que yo lo soy por naturaleza, y vosotros por gracia, *dedit eis potestatè filios Dei fieri, ijs qui credūt in nomine eius*, y es vna merced tan soberana y don tamaño este, q̄ el Euāgelista san Iuan en su primera canonica desea mucho vernos abiertos los ojos de la consideracion para que sepamos estimarle en lo q̄ mereçe, *videte* (dize) *qualem charitatē dederit nobis Deus vt filij* Dei *nominemur & simus*, reparad en la charidad y amor de Dios que nos enrriquecio tāto, pues llego no solo a darnos titulo de hijos suyos, sino tambiē de q̄ realmente lo seamos, siēdo participantes de su mesma naturaleça diuina, que asi explico san Pedro esta filiacion y adopcion *per quem nobis preciosa donauit vt eficiamur Diuinæ consortes naturæ*, para q̄ por aqui se vea quan bien cumple Dios lo que toca a su verdadero amor, pues por mostrarle al hombre, no solo se hizo hōbre, haziendose semejante, vistiēdo se de nuestro sayal, pero hizo los hōbres semejantes a Dios, hijos de Dios por gracia para que auiendo semejança en todo fuese mas perfecto el amor.

Ioannis. 1.

1 Ioan. 3. 4. 1

2. Petri. 1. 4.

La segunda condicion tambiē se vee cumplida en el *Verbum caro factum est*, que haziendo se Dios hombre, tomando nuestra naturaleza, tomo sobre si nuestras penalidades y trabaxos, y esos no solo en edad perfecta, quando por la fuerça de los miēbros no se siente tanto, pero desde el mismo instāte de su concepciō quando se encerro en las purissimas entrañas de la Virgen, q̄ siēdo como era desde el mismo instāte tā sabio y entendido como quādo era de .33. años, no pudo dexar de sentir mucho dencerrarse en tā estrecho aposento como el viētre de vna muger, y sino considerad vn hōbre ya hōbre q̄ le obligasen por brebe rato entrar en las entrañas de vna muger, que horror y asco pone sola la cōsideracion deste caso, pues mucho mas sintio Christo nuestro Señor esta clausura, y asi reconociēdo S. Augustin mi Padre, y S. Ambrosio la grādeza deste beneficio se muestrā agradecidos por el en aquel cātico q̄ cōpusieron del *te Deū laudamus*, diziēdo *tu ad liberādū suscepturus hominē non horruisti*

S. Augustin y sant Ambrosio in cãtico te Deũ laudamus, el qual ser suyo a firma S. Dario obispo de Milã en su Choronica

ruisti virgines vterum; alaben os los angeles Dios mio que atrue que de manifestar vuestro amor a los hombres haziendo os hombre para su remedio no tubistes asco ni horror de entraros en el vientre de la Virgen, y encerraros en el por espacio de nueue meses, pues si le consideramos salido ya a la luz deste mundo, fuera del thalamo Virginal, del qual salio como celestial esposo veremos le reclinado en vn pesebre, que tiene por colchones y almohadas vn poco de heno, por mantas y abrigo el aliento de dos animales que templaban cõ el la inclemencia del frio y de la da, veremos le expuesto a todas las inclemencias del cielo, escarchadita aquella cabeça diuina con el yelo de la noche fria; y si pareçe que por ser niño no tiẽ capacidad de sentir tanto estos dolores, abramos los ojos y pensemos q esse niño diuino no es como los demas, en quien con los años va creciendo la discrecion y el auiso, porque desde el primer instante de su santissima Concepcion, fue sapientissimo y discretissimo como lo fue despues en el discurso de su vida, como el Sol que aunque a medio dia pareze estar mas encumbrado, pero de la misma manera esta y en la misma distancia de nosotros, que quando aparescio por la mañana en el Oriente veremos le en su circũcisiõ derramãdo sangre de ocho dias nascido, como dãdo prẽdas de la que ha de derramar en la Cruz al fin de su vida, y alfin todo el discurso de su vida santissima, fue vna Cruz en q viuio para nuestras del amor q tenia a los hõbres, encareze la escriptura Sagrada el amor del Patriarcha Iacob a la bellissima y hermosissima Rachel en el genesis c. 29. que auiendo le seruido. 7. años a su suegro Laban por ella *videbantur dies pauci prae amoris magnitudine*. O diuino Iacob que despues de auer seruido no. 7. 10. ni. 20. sino. 30. años le parezen tã pocos, que viene a dezir al fin dellos *baptismo habeo baptizari & quomodo coarctor donec cõplea[tur]* Luc. c. 12. aprietase en el coraçõ grandemẽte cõ el deseo que tẽgo de padecer por el hombre q aunque se q a de ser baptismo de sãgre, pero el amor me haze entender q sera vn baño de recreacion, y q para mi sera como bañarme en agua de Angeles, tambien como esto cumple Christo la segunda condicion del amor.

Gen. c. 29.

Luca. 12.

La tercera que bien la cũplio q si significa descubrir secretos manifestar lo q ay en el alma y en el coraçon, que cosa huuo que no la manifestase a sus queridos discipulos, *vos autem dixi amicos quia omnia quaecumq. audiui*

uersus nos erat Chirographum decreti quod erat contrarium nobis & ipsum tulit de medio afigens illud cruci. Que se mostro tan verdadero amador de los hombres tan magnifico, liberal, manirroto y franco para con ellos, que estando muertos en sus vicios y peccados les dio vida condonandoles todas las ofensas hechas contra el, y borrando la obligacion que tenia contra nosotros el demonio, cediēdo al derecho que tenia para castigarnos y hecharnos en el infierno.

De lo qual pareze claro que en el amor que Dios tubo al mūdo en darle su hijo, puso la mas alta raya que pudo, demanera que se puede dezir bien que no ay *plus vltra*, porque ninguno cumplio ni pudo cumplir con las leyes del verdadero amor como Dios, haziendose hombre por el hombre, y todas quantas pruebas de amor se hallan en historias profanas y diuinas no llegan a la fineza del amor diuino porque si medimos el amor de Dios para con el mundo dando dandole su vnigenito hijo para su remedio, con el de vn padre que da a su mismo hijo por vn esclauo, no es nada, porque no ay entre esos dos en el valor distancia infinita, y ayla entre el hijo de Dios y el mundo, si le medimos con el de vn Medico que quisiese tanto a vn enfermo que para sanarle le diese su mismo sangre; no llega este amor porque alli ambas son sangres humanas, y Dios con sangre preciosa y diuina redimio al Mundo, *scientes quod non corruptibilibus auro & argento redempti estis de vana vestra conuersatione, sed pretioso sangine quasi agni immaculati. 1. Petri. 1.* sangre preciosa la llamó y con raçon, pues vna sola gota de sangre bastaba para redimir mil mundos si tantos ouiera, por estar vnida al Verbo Eterno hypostaticamente en vnidad de persona como se determino en la extrauagante, *vnigenitus de pænitentijs & remissionibus*, si medimos este amoroso hecho con el del Propheta Heliseo, que se encogio y estrecho, y siendo grande se hizo del tamaño de vn niño y se ajusto con el, y assi le resucito, no tiene que ver la grandeza de Heliseo con la magestad y grandeça de Dios; que se midio con nuestra pequeñez por darnos vida, mas, que a Heliseo no le costo sangre, llagas, açotes ni cruz, el resucitar al niño, pero a Christo le costo eso el resucitar al hombre de la culpa, y si le medimos cō lo que hizo Abraham que dio a su hijo Isac por Dios y le ofrecio en sacrificio, aun no tiene que ver con lo que Dios haze con el Mundo dandole a su hijo

1. Petri. 1.

Genesis. 22.

miento puede alcançar y la primera y suma gracia fue la vnion desa misma naturaleza con el Verbo diuino que es la mayor cosa que toda la omnipotencia de Dios puede dar, con la qual dignidad aquella humanidad santissima fue ensalçada sobre todo lo que Dios tiene criado y pudiera criar, y conforme a esta tan soberana dignidad le fueron concedidas todas las gracias, que fueron las gracias de vniuersal cabeça de todo el genero humano, para que por el se pudiesse dar gracia a toda la posteridad y linage de Adam, y con estas le fueron dadas todas las gracias que llaman *gratis datas*, que fueron gracias de Prophecia, de sabiduria, de hazer milagros, de sanar enfermos, de enseñorear espiritus malos y de todas las riqueças y dones del Espiritu Santo, que en aquella anima santissima se aposentò, segun la prophecia de Esaias, *requiescet super eum spiritus domini*, por donde se veê bien ser verdad lo que dize san Augustin que subio de punto nuestra naturaleza en Christo a todo lo que pudo subir sin poder pasar mas adelante, *vt quo altius attellotur non habeat*.

Esaia.11.a2.

Y aunque esta dignidad parezca singular de sola aquella naturaleza indiuidua que esta en Christo, pero redunda a toda la naturaleça humana, y por esto por ventura dixo el Apostol san Pablo. *1 ad Corinthios.2*, auer ordenado Dios este misterio para gloria y honra nuestra, *loquimur* (dize) *Dei sapiētiā in misterio quæ absconditа est, quam prædestinauit Deus ante secula &c.* y assi como gloriādose desto dize el mismo Apostol *nusquam Angelos apprehendit sed semen Abrahæ*, y si se illustra vna familia o linage con que della salga vn Rey, vn Papa, quanto ha de quedar mas illustre la naturaleza humana con que della salga vno que es Rey de Reyes, y señor de señores superior a los Angeles, y fuente de toda santidad.

1 ad.Cor.2.

ad Hebr.2 c

El segundo prouecho que se nos siguio de auerse encarnado el Verbo Eterno y vestidose de nuestra humanidad, es que siendo aquel hombre Christo Dios personalmente, lo suimos nosotros por gracia, y aquella soberana vnion fue la causa deste tan admirable efecto, y assi entiende san Iuan Chrisostomo aquellas palabras del Euangelista san Iuan. c. 1. *verbum caro factum est*, aduirtiendo que aquel *&* alli no es conjunction copulatiua sino causal, que quiere dezir que por auerse Dios hecho hōbre subio el hombre a ser hijo de Dios por gracia, y de su baxeça nacio el subir nosotros a tan alta dignidad.

Secundo fru

Ioanis.1.

Lo

Tercero fruto. Lo tercero por este medio soberano nos proboco este señor a le amar y seruir, descubriendonos la inmensidad de su bondad que es la mayor motibo que ay de amor, porque assi como es propio de la suma bondad sumamente comunicarse assi esta suma comunicacion es argumento claro, de ser su bondad la que assi se nos comunico, y por aqui tambiẽ nos declaro la grandeza de su charidad, queriendo hazerse nuestro hermano, nuestra carne, y nuestra sangre, que es otro grande stimulo y motiuo de amor, del qual deseo dize san Pablo *charitas Christi vrget nos*, q̃ coraçon puede auer tan duro que cõ este soberano fuego no se labre, y con este beneficio no se rinda, y con tal don tno se subjete, que quisiesse Dios tanto al hombre y estimase en tanto su amor y ser del amado y querido, que para o ligarle a esto y tratar mas familiarmente con el, se disfrazase y vistiese de su librea, que mayor muestra de amor, que Principe ò Emperador vuo en el mundo que quisiese tanto a vn esclauo suyo que por tratarle familiarmẽte viẽdo q̃ estaua cautiuo tomase forma de sieruo, pues eso que no hizo jamas Rey de la tierra hizo el Rey del Cielo. Pensamiento es de san Augustin nuestro Padre en el manual c. 26. dõde dize assi, considera quan inefable es la charidad y amor de Dios para con nosotros, de nada nos crio y dionos todo lo que tenemos, pero porque amamos mas al don que al dador del, a la criatura mas que al criador, caymos en el laço de Sathanas y fuimos hechos sieruos suyos, mas Dios mouido de su misericordia embio a su hijo para que rescatase a los sieruos, y embio tambien el Espiritu Santo para que de sieruos los adoptase por hijos, al hijo dio por precio de nuestra redempcion, al Espiritu Santo por prendas de su amor y el todo quiere ser nuestra herencia, y desta manera Dios como piadosissimo y misericordiosissimo por el grande amor que tiene al hombre y deseo de su bien, no solamente le dio todas las otras cosas, sino tambien assi mismo para recobrar al hõbre no tanto para si quanto para el mismo hombre, para que los hõbres fuesen hijos de Dios Dios se hizo hombre, quien es tan duro que no se ablande con este amor de Dios? que assi preuino al hõbre, pues es tan encendido y tan vehemente que Dios no tubo asco de hazerse hombre por el hombre, quien puede aborrecer al hombre cuya naturaleza y semejança vee en la humanidad de Dios? en verdad que quiẽ

2. Cor. 5. c. 14.

S. August. in manuali. c. 26.

tiene odio al hombre, tiene odio a Dios, y assi pierde todo lo que haze por que Dios por el hombre se hizo hombre para que el que es criador fuese tambiẽ redẽtor, y el hombre con lo q̃ Dios tomo de su naturaleza fuese redimido y para ser Dios amado del hombre cõ mayor familiaridad y mas domesticamente se vistio de la semejança del hombre, hasta aqui son palabras de Augustino, y sentiase tan obligado el santo Doctor Ambrosio padre espiritual de Augustino explicãdo aquellas palabras de la epistola *ad Philippenses c. 2. exinauit semet ipsum*, q̃ confiesa de si q̃ con la cõsideracion deste misterio y amoroso trage que Dios tomo se le rindio mas que por otro ningũ camino, muchas cosas dize Ambrosio hablando cõ su Dios) hecistes señor por mi y no me auia rendido a vuestro seruicio, en la ley de naturaleza, y escripta, tra tornastes muchas vezes la misma naturaleza haziẽdo prodigiosas marauillas y milagros, diuidistes el mar vermejo, distes paso enjuto por medio de las aguas, sustentastes con pan de Angeles vuestro pueblo; pero nada desto me vencio, mas quando os vi vestido de mi librea hecho niño; aqui fue donde me di por vencido y no me puede tener en los pies vencido del peso de tan amorosa

S. Ambrosio super Epistolam. ad Philip. c. 2.

obligacion, aqui dixe y confese a vozes, vẽcistes me señor vencistes me, y mas pudistes que yo.

Fruto 4. Lo quarto para que fuese el hombre perfectamẽte bien auẽturado en el alma y en el cuerpo y esta raçon tiene fundamento en aquellas palabras de san Iuan c. 17. *hec est vita aeterna vt cognoscant te verum Deum, & quem misisti Iesum Christum*, y es raçon de nuestro padre san Augustin en el c. 26. del manual donde dize assi, *Deus propter homines factus est homo, vt vterq; sensus hominis in ipso beatificarentur & reficeretur oculus cordis in eius diuinitate, & oculus corporis in eius humanitate, vt siue egrediens in ipso inueniret pascua humana natura condita ab ipso*, Dios por el hombre se vistio de nuestra naturaleza humana para que el vno y otro sentido sea recreado y beatificado en el ojo del coraçon en la Diuinidad y el ojo del cuerpo en la sagrada humanidad del señor, y desta manera la naturaleza humana que a sido criada de Dios entrando y saliendo halle pasto en el mesmo Dios.

S. Augustin in manuali. c. 26

Fruto 5. Lo quinto por aqui esforço nuestra esperança, y nos hizo creible que pues Dios auia descendido a ser hombre que el hombre podia subir por via de gracia a ser semejante a Dios, pues es mucho mas aquello que esto.

Fruto 6. Lo sexto haziendose

este señor hombre y conuersando entre los hombres con tan grande santidad nos allanó y facilitò el camino de la bien auenturança con la luz de su doctrina y nos animò a caminar por el con la virtud de sus exemplos, porque de lo vno tenia necessidad nuestra ignorancia, y de lo otro nuestra flaqueza, y ambas cosas eran necessarias para contrastar a la sabiduria carnal y potencia del mundo, porque como la philosophia del Euangelio por vna parte sea vn publico pregon y condenacion de la codicia desordenada, de las honras riquezas, y deleites sensuales, y por otra parte ninguna cosa mas procure generalmente hablando todo el genero humano y todos los grandes y prudentes del siglo, los quales por mar y por tierra, por hierro y por fuego buscan todas estas cosas, en las quales tienen puesta su felicidad y vltimo fin, como pudiera vn hombrecillo flaco opponerse cõtra este torrente y desmentir a todo el mũdo, si no tubiera por si los exemplos y testimonios de Christo, con los quales haze argumento irrefragable el bien auenturado san Bernardo, tratando de la humildad, aspereza, y desabrigo conque el Principe del cielo nacio en el portal de Bethlem dize asi, o este niño que esta manera de aspereza escogio se engaña, o el mundo yerra que busca lo contrario, mas impossible es enganarse la suma sabiduria luego siguese que el mundo yerra, y este es vno de los frutos y probechos admirables que el hijo de Dios traxo al mũdo, como lo noto san Augustin nuestro padre por estas palabras porque los hombres mas confiadamente caminasen a la primera y suma verdad que es Dios, la misma verdad vestida de carne humana establecio y fundo la Fè, esto es la verdad y la doctrina de la Fe. y la necessidad que auia de magisterio de tanta autoridad, no se con que lumbre la alcanço a qual gran philosopho Platon, el qual dize que con esta limitacion deuian sus discipulos guardar los preceptos que el les auia dado hasta que hubiesse algun hombre mas sagrado que les enseñase otra mas excellente doctrina.

S. Bernardo. *S. Augustin.* *Platon.*

Quien pues no se marauilla y espanta de ver en Dios tanta bondad, tanta misericordia, tanta largueza, y tan estraña piedad quien no se adarua de ver que tãto amase nuestro Dios a los hõbres tanto los preciase, tanto los honrrase, tan deueras desease su salud, y tanto los ennobleciese con el misterio de su encarnaciõ que los hiziese hijos de Dios, co

nozcamos pues tan soberana dignidad, y sirua este conocimiento de no ofender a un Dios que tanto nos quiso honrar, que esta consideracion sacaua deste soberano misterio el santo Pontifice Leon Magno *sermone. 1. de natiuitate Domini, agnosce (o homo) dignitatem tuam & diuinæ consors factus naturæ noli in veterem vilitatē degeneri conuersatione redire*, reconoçe (Christiano dize este santo) tu dignidad, y hecho particionero de la naturaleza diuina no quieras voluer a las viejas costumbres de la villania pasada, mira de cuya cabeza y de cuyo cuerpo eres miembro y mira que el precio de tu rescate es la sangre de Iesu Christo, el qual te juzgara con verdad, asi como te redimio con misericordia, considerad de la manera que viuiria vna muger de baja suerte si el Rey se casase con ella y la hiziese Reyna de todo lo que el es Rey,

S. Leō Papa ser. 1. de natiuitate domini.

quan lejos estaria del trage viejo y del estilo y baxezas pasadas, si tubiese discrecion y seso para entender lo que tenia. Pues *agnosce o homo dignitatem tuam &c* mira que el Rey del cielo se a desposado con tu naturaleza, dexa el trage viejo de las vilezas y bajezas pasadas, y viue como esposa de tan alto Rey, y como hija de tan noble padre, oluidemos las costumbres del viejo Adam, imitemos las del nueuo, hagamos lo que el Rey Saul de quien dize la sagrada escriptura, *que post quam electus est, mutatus est in virum alterum*; que en haziendole Rey se mudo en otro del que antes era pues para esto junto Dios estos extremos, tomo el nuestra carne y nos dio su espiritu, para que teniendo en nuestras almas el espiritu de Dios, viuiesemos no ya como hombres de carne, sino como hijos de Dios y herederos de su gloria.

1 Regum. 12



DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA DE LA VISITACION DE LA REYNA DEL Cielo, a sancta Elizabeth, y del Euangelio que en este dia pone la Iglesia.

Luc. 1.

LA visita dela Princesa del cielo a S. Elizabeth su prima, fue por el mes de Abril, y estuuo la Virgen en la casa de Zacharias casi tres meses, y a lo que se cree, hasta el nacimiento del gran Baptista.

b Aduierte Cæsar Varonio, q̃ aunque el Euangelista S. Lucas, no nõbra la ciudad de las montañas de Iudea, adonde la Virgẽ fue a visitar a su prima S. Elizabeth, y a Zacharias, pero q̃ bien se entiende ser ciudad sacerdotal y ser la ciudad llamada Cariatharbe, que por otro nombre se llamo hebron, o Chebron, puesta en las montañas de Iudea, en las quales, no auia otra alguna ciudad sacerdotal, como consta de la particion que se hizo por Iosue, en el cap. 21. de su libro, la qual ciudad exceptãdo la de Hierusalem, era la mas illustre y noble, assi por su mucha antiguedad, como por las cosas notables en ella acaescidas, porque en ella viuio el Patriarcha Abraham, en ella fue vngido el Rey Dauid, y en ella estauan los celebres sepulchros de los Patriarchas, como consta de la diuina Escriptura.

a P. Garcia Galarça, Episcopus Cauriensis en sus euangelicas institutiones. fo. 168. D. Ambrosius Luca. 1. Beda, Euthimio, S. Antonius de Florencia p. part. historia. titu. 5. c. 1. S. Buenauentura in vita Christi. c. 1. Petrus Damianus Cardinalis sermone de Ioanne Baptista.

b Cæsar Varonio en el aparato a sus Annales ecclesiasticos to. 1. f. 37. y 38. Sebastianus Barradas tom. 1. in concordiam et historiam euangelicam, libro. 7. capitulo. 12. folio. 616.

Iosepho, libr. 5. antiquitatum. c. 2. et 7. S. Hieronym. epist. 27. Beda de locis sanctis. cap. 9. Sozomeno libro. 2. historia cap. 3.



Para el Euangelio y la fiesta.

V*EANSE, Origenes homilia. 1 sobre este Euangelio, que es la septima in Lucam, y en la homilia. 2. que es la octaua in Lucam. S. Ambrosio libro. 2. commentariorum in Lucam, Anonymio in oratione quæ extat apud metaphrastem de venerando ortu, & educatione sanctissimæ Dominæ nostræ Deiparæ, & ortu Christi Dei nostri & quæcunque contingerunt ad viuificum eius decesum, paulo post principium.*

S. Titus Bostrorum episcopus, super hoc Euangelium, Beda in Commentarijs in Lucam, y en la homilia que escribio sobre este Euangelio, Theophilato y Euthimio, sobre este euangelio; Eusebio Emiseno feria sexta in aduentu, San Bernardo de verbis Apocalypsis, & sermone de natiuitate Maria, el Concilio Basiliense, Sessione. 43. Canisio libro, 3. de beata Maria, cap. 3. & 4. el padre F. Diego de Stella, de la orden del seraphico padre S. Francisco en sus commentarios sobre S. Lucas: El padre Maestro F. Gaspar Melo, super Lucam cap. 1. Cesar Varonio in apparatu ad Annales ecclesiasticos tomo. 1. folio. 37. Padre Fray Luys de Granada en sus sermones desta fiesta, y en su memorial de la vida Christiana: el Padre F. Iuan Lopez Obispo de Croton en su Rosario, libr. 2. c. 2. fol. 198. Padre F. Iuan de Pineda, en el libro de la vida y excellencias de S. Iuan Baptista libr. 1. artic. 2. cap. 3. Padre Maestro F. Christoual de Fonseca en su vita Christi capitulo vndecimo folio ochenta. Iansenio en su concordia euangelista, cap. 4. fol. 32. Thomas Beuxamis Carmelita en su armonia euãgelica. Padre Maldonado super euangelia Sebastianus Barradas tomo primo commentariorum in concordiam & historiam euangelicam. libro. 7. capit. 12.

CE-



CELEBRA oy la Iglesia vniuersal, vna visita q̃ la Reyna de los Angeles nuestra señora, recien cōcebido en sus entrañas, por obra de Espiritu sācto el hijo de Dios, hizo à sancta Elizabeth su prima, y madre del gran Baptista, que a la saçon estaua concebido de seys meses, y consagrosele este dia por ser vna visita de estraños acontecimientos, visita de dos madres y de dos hijos, las madres milagrosas, los hijos estraños, vna esteril parida, otra Virgen preñada: los hijos, vno Dios hecho hombre por amores del hombre, otro hombre hecho Dios por gracia y por adopcion y estan en esta dulcissima historia los misterios tan juntos, y apretados, que a penas ay lugar para la cōsideracion dellos, quāto mas para èxplicarlos y escriuirlos, porque a manera de cadena de oro, o sarta de perlas vienē vnos tras otros, y vistos juntos apenas se sabra diferenciar qual sea el mayor: porque vemos oy la primera estrena y prueua que hizo el Verbo eterno, en carne humana: del officio que venia a hazer en el mundo, que era sacar al hombre de la carcel del peccado, y dar le libertad, *prædicare clausis apertionem*, y la primera vez q̃ Esaia. 61. a. 1. tomo el pincel en la mano, este soberano artifice, pinto la tabla del Baptista, cō riquissimos matices y colores, y saco a luz vn sancto monstruoso, y vn monstruo de sanctidad que lleno el pueblo de Israel de grandes esperanças, *quis puer iste erit?* oy se le Luc. 1. f. 66. dio a la serenissima Virgen Maria nuestra señora, la primera vez, el titulo y renombre soberano de madre de Dios, no de que lo auia de ser, que eso el Angel lo auia dicho, quando le truxo la embaxada, *ecce concipies in vtero & paries filium & vocabis nomen eius Iesum*, sino de que ya lo Luc. 1. c. 15. era, *vnde hoc mihi vt veniat mater Domini mei ad me?* aqui se vee venir la magestad de Dios en persona propria, a libertar vna alma y a hazer soberanas mercedes al hijo y a la madre, y en la manera como viene ay cosas admirables y fuera de todo curso ordinario y que jamas cayeron en pensamiento humano, porque quien jamas pudo imaginar que el orbe menor de la luna cercase al sol, siendo muy mayor? quien que al mouimiento de la luna se mouiesse el sol? quien que los mouimientos destas dos lumbreras, corriessen a la par? quien que en vna gotta de agua, se encerrase todo el mar? Pues estas y otras tales marauillas, se veen en esta visita de la Emperatriz

del cielo, el caso como passo, que cuenta el glorioso Euangelista San Lucas en el capitulo. 1. de su Euangelio, despues que el Archangel San Gabriel, pidio el si a la Virgen soberana, de esposa y madre de Dios, de que colgaua y estaua pendiente nuestro bien todo, y dandole esta soberana y esclarecida princesa, y quedando desde aquella hora y punto, por Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, se partio a gran prisa, a las montañas de Iudea, a visitar a su prima sancta Elizabeth, muger de Zacharias, y madre del gran Baptista, de quien el Archangel San Gabriel le denuncio que estaua preñada de seys meses, y que en su vejez auia concebido vn hijo, *& ecce Elizabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua, & hic mensis est sextus illi quæ vocatur sterilis.* Y entrando la Virgen sacratissima nuestra señora, en casa de Zacharias, saludo con humildad a sancta Elizabeth, y fue tal la mesura que la hizo, y las saludes que la dio que baptizo al gloriosissimo niño San Iuan en aquella pila de carne donde estaua, apresurole el seso, y le adelanto el auiso, y no pudiendo el glorioso y bienauenturado San Iuan Baptista, resaludar con palabras con señas, (que son segunda lengua) reconocio, la presencia de su autor y señor, y sintiose tan vfano, y tan alegre con este fabor, que a no tenerle naturaleza encerrado, en aquella clausura tan estrecha, sin duda hiziera su cortesia, intento de quebrantar la carcel, y daua saltos con los grillos de carne, como quien sentia delante de si, al principe del cielo, que le auia de dar libertad, al fin se sosego, y fue de tanta eficacia, la salutacion de la Virgen, que arcaduço por su garganta, rios caudalosos de gracia, que hincheron y llenaron los senos del alma de aquel niño, y le limpiaron de la culpa original, y le dieron priuilegio rodado de amigo de Dios confirmado, y del remanente se enriquezio su madre, y con voz del cielo confiessa la nobleza y excellencia grande de la madre de Dios que tenia presente, y dale el parabien de la nueua dignidad, y adeuinale prosperidad y ganancia, en todo lo que Dios en ella auia començado: la gloriosa y bienauenturada Emperatriz del cielo, hecha mas mansa, y humilde con las grandes alauanças y loores, comiença a engrandezer a Dios, que fue el autor de tantas, y tan grandes marauillas diziendo asi.

Dion. Carthu. y Lyra, son de parecer, q la Virgē sanctissima se leuanto de la oracion para hazer la jornada y que esso suene el exu. genis. Y es muy piadosa cosa creerlo assi de la contēplacion de la Virgē

(.?.)

Magnificat anima mea Dominũ.

La diuina grandeza
aunque es en si infinita, y bondad pura
y no recibe augmento su potencia
quanto mayor belleza
y mas perfeccion tiene la criatura
tãto engrandeze mas la eterna essencia
y muestra la experiencia
que el objecto a la vista se mejora
ansi mirando a Dios, por mi alma pieso
q̃ engrandeze mi alma a Dios inmẽso.

Et exultauit spiritus meus: in Deo salutari meo.

Recibe el alma mia
del justo sol la luz con que relumbra
con tanta claridad y tanto brio
que qualquiera diria
si la lumbre del cielo no le alumbra
que el resplãdor de Dios es proprio mio
mas yo luego le embio.
a su manantial y propria esphera;
qual vidrio Christalino
que buelto al sol contino
los claros rayos con que reberbera
basta para mi gloria y mi alegria,
que siendo luz de Dios, parezca mia.

Quia respexit humilitatem ancillæ suæ: ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.

No da admiracion tanta
la perfeccion del sol, luna y estrellas;
ni del celestial orbe, el edificio
quanta a vezes espanta
la obra mucho mas que todas ellas,
de vn vil animalejo, el artificio,
porque es muy claro indicio
que arguye en el pintor mas subtileza:
si en poco campo encierra
la anchura de la tierra
o de todos los cielos la grandeza
e summa sciencia, siendo yo nonada
con mirar, me haze bienauenturada.

Quia fecit mihi magna qui potẽs est: et sanctum nomen eius.

Las joyas celestiales
con q̃ me adorna a mi el esposo sancto,
no causan en mi alma vanagloria
porque estos dones tales,
con que a los cielos y a la tierra espãto.
proceden del tesoro de su gloria,
lo que es mio es escoria
y quando humilmente en mi no fio
me llena de mas goço
porque enel hondo poço
entra mas agua mientras mas vacio
y Dios en el humilde que le ama,
las obras corresponden a su fama.

Et misericordia eius à progenie in progenies, timentibus eum.

Si la Deidad piadosa
con pecho liberal y franca mano
sin excepcion a todos faborece
a mi que soy su esposa
razon es clara y argumento llano
con quanta mayor gloria me enriqueze
si solo porque empiece
yo a amarle se dispone
y suele dar al alma
tan gran triumpho y palma
que su misericordia le perdone
la que en su amor diuino esta abrasada
no es mucho que sea del tan regalada.

Fecit potentiam in brachio suo: dispersit superbos mente cordis sui.

Tanta bondad abraço
de las gracias del cielo estoy tan llena
que si alguna falta en mi no cabe
porque el diuino braço con la fuerça q̃
con la fuerça que excede a la terrena.
se estiende en mi fabor como el se sabe,
y ninguno se alabe
de su poder, que sabe a que se estiende
porque misterios tales
son sobre naturales,

y el que presume mas menos lo entiẽde
y el souerbio arrogante entendimiento,
desbazese ante Dios qual humo al viẽto

Deposuit potentes de sede, & exaltauit humiles.

No son vandos contrarios
del poderoso Dios los poderosos,
pues nadie aborrescio su semejante,
los locos temerarios,
de su falso poder presumptuosos,
el sabio vfano, el rico y arrogante,
el bien fingido el bien sin fundamento,
a gente que assi llega
a estar con ojos ciega;
los hecha de su silla y sacro asiento,
y al pobrezillo quanto mas se humilla,
tanto le da su Dios mas alta silla.

Esurientes impleuit bonis, & diuites dimisit inanes.

El justo Rey de gloria
con sancto zelo trocara las manos
quando reparta el celestial tesoro
y boluera en escoria
el tesoro mayor de los humanos,
y la alchimia del pobre en muy fino oro
contento hara del lloro
y hartura de la hambre de los pobres,
y el rico miserable
terna sed insaciable
qual el que ha bebido aguas salobres,
que el pro si del bien terreno aparta
engaña el gusto, pero no le harta.

Suscepit Israel puerum suum, recordatus misericordiæ suæ.

Nueuas de albricias dignas
te doy yo Israel, que ya es passado,
del cierço elado, el importuno inuierno
flores dan las espinas
las aguas del diluuio ya han cessado
y trae el verde oliuo, el pico tierno
tu sancto Rey eterno
del vengatibo pecho se retira
de la antigua discordia,
y su misericordia,
rompe la pressa fuente de su ira
ya trae por blason de sus hazañas
desechas de piedad vnas entrañas.

Sicut locutus est ad Patres nostros, Abraham & semini eius in sæcula.

En todas las edades,
a los Padres antiguos Dios les dixo,
que en su tormenta auria gran bonãça,
y estas y otras verdades
cumple con embiar su eterno hijo,
para dar dulce fin a su esperança
y yo soy la que alcança,
el mayor bien que imaginar se sabe,
de poder ordinario,
pues soy vn relicario
del que ni en cielo, ni en la tierra cabe,
y yo hare que en quereros bien prosiga,
y no le dexare sin que os bendiga.

Discurso Primero.

§. I.

SI las entradas de los Reyes del mũdo, en la ciudades y villas de su Reyno, y Imperio, (aũque son algunas vezes para ruyna y menoscabo de la republica) son tan cõtadas, q̃ se hazen misterios dellas, y se escriuen largas Chronicas, y presto veremos escripta la jornada de nuestro Rey don Phelippe. III. a Valẽcia y Barcelona, y la de Philipo. II. su padre de gloriosa memoria al Reyno de Portugal, quãdo en propria per-

sona fue a cōquistarle, la romeria al sanctissimo crucifijo de Burgos, con sus hijos; y otras jornadas tales: que mucho que los pasos del Redemptor, y de la Reyna del cielo, su madre ordenados todos para nuestra salud, se escriuan, siendo verdad, que se hizieron con particular acuerdo del Espiritu sancto, y assi noto el bienauenturado. S. Gregorio, homilia. 16. sobre aquellas palabras de S. Mattheo, en el c. 4 *ductus est Iesus ab Spiritu in desertum*, que se auia de entender, que fue lleuado del Espiritu sancto, y guiado, no solo en aquella acciō particular, sino en todas las demas, pero que se puso alli con particular misterio. Lo primero, para que entieda el Christiano, que no se ha de entrar por las puertas de la occasion a ser tentado, sino es lleuado por padrino al Espiritu sancto, que le asegure, y lo segundo, porque nadie creyera, si el mismo Dios no lo dixera por su boca, que se compadecia muy bien ser hijo de Dios, y ser tentado, assi que segun el glorioso San Gregorio dize, es verdad catholica que Iesu Christo nuestro señor, en todas sus acciones fue guiado por el Espiritu sancto, de tal suerte q̃ no hizo cosa, ni dio paso, que no fuesse regulado por el parecer del cielo, y por esto los Euangelistas tratan tan por menudo de las acciones, meneos, caminos, pasos y obras del Redēptor, como cosas en q̃ se encierran grandes sacramētos y misterios, quādo nacio dixo S. Lucas que estaua reclinado en vn pesebre, y esas señas dio el Angel a los pastores *inuenietis infantem positum in presepio, Luc. 2.* y dixo con misterio, que estaua Christo puesto en pesebre, que como el hombre por el peccado se auia hecho bestia, *cōparatus est iumentis insipientibus & similis factus est illis*, para hallarle donde se auia de buscar sino en el pesebre? faxado y sin manos, *pannis inuolutum*, para denotar, que Dios que antes era Leon se auia buelto mansissimo cordero, y si antes quitaua los peccadores del mundo, agora quita los peccados, y dexa los peccadores, *ecce agnus* Dei, *ecce qui tollit peccata mūdi*, y niño para que no espante, antes nos cōbida q̃ nos lleguemos a el, q̃ a un niño, y niño tan diuino quiē no se llegara? y tābien niño, q̃ vn niño por vna mançana os dara vn diamante, y es diziros por eso, q̃ ese niño, dara baratissimo el cielo, por vna lagrima, por vn suspiro: y la Virgē le hallo en el tēplo en medio de los doctores, proprio lugar de Dios hōbre, haziendo paces, amistandonos con su padre eterno, y en medio, porq̃ para todos

S. Greg. hom. 16
Matthei. 4.
Luc. 2.
Psal. 48. d. 21.
Ioan 1. d. 29.

vino, y a todos se muestra amoroso y ygual, en Samaria le hallaron los discipulos, quando venian de comprar que comer de la ciudad, echado sobre el brocal de vn poço, cansado, asoleado, *sedebat sic supra fontem*, como caçador diuino, que espera la caça al bebedero, *sic*, como le auiamos menester cada vno de nosotros, para consolar a la viuda, para enriquezer al pobre, para dar vida al muerto, y dar gracia al alma necessitada della, en la cruz abiertos los braços para recibirte, inclinada la cabeça, como quiẽ te esta llamando y cõbidandote con su misericordia, en su resurreccion abierto el costado, para que veamos alli como viuo y muerto siempre nos ama: Puesto en el cielo, esta a la diestra del Padre eterno, para ser nuestro abogado, y si se quedó con las llagas en los pies, y las manos fue, para que siempre estuuiesse pagando a su padre, el precio de nuestro rescate, y desquitase de ordinario lo que de ordinario peccamos, y esa razon da S. Ambrosio libro. 10. in Lucam de auerse Iesu Christo nuestro señor quedado con las llagas, *vulnera suscepta pro nobis, cælo inferre maluit, abolere noluit, vt nostra prætia libertatis ostenderet*, y alli le vio el glorioso Protomartir San Esteuan en pie, quando le apedreauan, *ecce video cælos apertos & Iesum stantem a dextris virtutis Dei* significando en esa postura quã en pie, y quan aparejado esta para te socorrer y ayudar, quando estuuieres por el puesto en algũ trabajo, y tribulacion. Pues si queremos reparar en las jornadas y caminos que hizo, misteriosas son todas y ordenadas para bien nuestro, si va al templo de mañana viniendo del monte de las oliuas, es por librar vna muger adultera que lleuauan presa los Phariseos desseosos de executar en ella el rigor de la ley que mandaua fuese apedreada: si va a la ciudad de Nahim, es para encontrarse la vida con la muerte, y de muerte a vida, resuscitar vn hijo, de vna viuda desconsolada: si va a Bethan[ia], es para resuscitar a su amigo Lazaro, y dar muestras claras de su poder y diuinidad: si sube a Hierusalem cõ priesa, es para mostrar los desseos q̃ tenia de dar su sangre por nuestro remedio, y quã de gana tomaua los caminos de nuestra salud, aunque tan a costa de su vida, y explicando San Gregorio aquello de los Cantares, *ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles*, y aplicando a Christo nuestro señor esposo soberano de nuestras almas, dize mirad que gana traya de remediarnos, pues dio tã misteriosos

Ioan. 4. | S. Amb. lib. 10 in Lucam. | Ioan. 8. 23. | Luc. 7. | Ioannis 11. | S. Greg. in cãt.

y gran

y grandes saltos, este soberano gigante, que del cielo vino a las entrañas purissimas de Maria, de alli vino al pesebre, del pesebre a la cruz, de la cruz al sepulchro, y del sepulcho al cielo.

Los pasos de la Virgē como Reyna del cielo son para notar, y tiene su misterio

Los pasos de la Virgen serenissima, como emperatriz del cielo. tambien son muy para notar, y contienen en si grandes misterios, pero entre todas sus jornadas, la de oy es de mas consideracion, porque de tal manera es jornada de la Virgen, que lo es tambien de Iesu Christo nuestro señor, de la Virgen, porque es litera, nuue, carroça, en que va el principe del cielo, de Christo, porque la guia y gobierna, y la lleua a dar libertad a vn gran priuado suyo, que es el gran Baptista: Christo, va como sol diuino de justicia, cubierto con la nuue de nuestra humanidad, la Virgē es la nuue que le encubre esclarecida con sus diuinos rayos, y cūplese en ella aquella prophecia del propheta. *solem nube tegam*, y es tambien muy particular, por ser la primera que esta señora hizo, despues de ser Reyna del cielo, y madre de Dios.

La jornada de oy, es de Christo y de la Virgen

Ezech. 32 b. 7

Pues para dezir algo della, notese, que la primera vez que la esposa viniendo de Egypto, entro en la ciudad de Hierusalem, (segun ella lo cuenta a su esposo, en el libro de los cantares, en el fin del capitulo. 6. y principio del septimo) las damas de la ciudad la rogaron que se detuuiesse vn poco, y se boluiesse a ellas, para gozar de su belleza y hermosura, y contemplar el nueuo traje y bestido que traya, y assi le dixeron, *reuertere, reuertere, Sunamitis, reuertere, reuertere, vt intueamur te*. Volueos a todas partes. (dama solimitana) para que os puedan gozar nuestros ojos, hizolo la esposa, y condescendio con su ruego, y auiendo contemplado su gentileza, y todas sus perfecciones dixeron con admiracion de su hermosura, estas palabras, *quam pulchri sunt gressus tui, in calceamentis, filia principis.* Quan lindos son tus pies en tu calçado, hija del principe, es mucho de notar, segun aduierte aqui vn Doctor, que con tener tātas cosas la esposa de que ser alabada: lo primero y principal, y de que mas se pagarō las damas de Hierusalem, fue el donayre y mouimiento, el pie bien hecho, y el calçado justo, y que venia como nacido a la esposa, y assi lo dizen en forma de admiracion, para mostrar que eran estrañamente graciosos los pies de la esposa y que era la cosa de que mas se auian pagado: ya se sabe que el libro de los cantares, con particular razon se aplica a la Virgen, y aunque estas palabras se pueden

Cantic. 6. & 7.

aplicar y muy bien segun parecer de muchos doctores a los primeros pasos de su vida, al primer punto, que la Reyna del cielo puso los pies en la tierra, que es quando fue concebida, cuya concepcion marauillosa, por ser tan pura y limpia, puso en admiracion al mundo, pero a mi ver vienen nascidas al misterio de oy, a la primera visita que la serenissima Virgen hizo, subiendo las montañas de Iudea, a visitar su prima sancta Elizabeth, *quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia principis*: que hermosos son vuestros pasos princesa esclarecida, y viene bié llamarla assi en esta occasion, pues fue oy el primer dia, en que se le dio este glorioso renombre: y si tanto repararon las damas de Hierusalem, en el buen ayre y pasos de la esposa, reparemos nosotros en los que oy da la Virgen por nuestro bien, y si la primera vez que entra la Reyna en alguna ciudad, se suele notar el bestido y traje, el color y las galas que trae, razon es que se note mucho el bestido y librea con que nuestra Reyna y señora sube a las mõtañas de Iudea el dia de oy: Pintãdo pues este, el glorioso San Iuã Euangelista, en el libro de sus reuelaciones, dize, que vn dia a deshora alço los ojos al cielo, y vio en el vna prodigiosa y gran señal

Apocal. 12.

y fue ver alla vna muger, *signum magnum apparuit in cælo mulier.* Harta marauilla era esa, aũque no dixera mas, porque vna que crio Dios en el parayso, fue occasion al hombre de perderle, y que agora aya muger que sea norte y guia para subir al cielo, prodigio estraño, y no es menos admirable el vestido y traje porq̃ tenia puesta vna sobre ropa de sol, las suelas de sus botines y chapines, era vn pedaço de luna, la cinta y apretador con que tenia enlaçados sus cabellos, eran vna dozena de estrellas, *mulier amicta sole, luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim*, que esta muger sea la Virgen santissima, parecer es de casi todos los sanctos Doctores, en particular de san Augustin nuestro padre, libro *de symbolo ad Cathecumenos* c. 1. y de S. Bernardo en el sermon 7. de la Assumpcion de la Virgen de Aretas en el cap. 12. del Apocalipsis, y dizese estar vestida la Virgen serenissima de sol, por estar en ella embestido el verdadero sol de justicia Iesu Christo nuestro señor, que es lo que dixo el Archangel San Gabriel a la princesa del cielo, quando la saludo, segun explica san Augustin mi padre, en el sermon. 2. *de Natiuitate Virginis:* glosando las palabras del Angel: *Aue Maria gratia plena Dominus tecum, te-*

S. Aug. de symbolo ad Cathecum. c. 1.
S. Bern ser. 7 de Assumptione Virgnis.
Aret. sup. c. 12 Apocalipsis.

S. Aug. serm. 2 de nati. Virgi.

cum in corde, tecum in ventre, tecũ in vtero, tecum in auxilio. Esta en vos señora este sol diuino, de diferente manera, que esta en las demas criaturas: porque en las demas, quando les corra mucha dicha, esta por gracia en sus almas: pero en vos enel alma y en elcuerpo, esta vuestra alma llena de gracia, y las entrañas estan tābiē llenas de Dios, pues enellas teneis encerrado al mesmo Dios y asi soys, *amicta sole*, porq̃ *Dominus tecum*, es la Virgen serenissima, la clara y hermosa mañana que alegra y enriqueze de ricas esperanças al mundo, y trae como engaçado a nuestro emispherio el verdadero sol de justicia Christo, y asi esta bordada de sol, y como auia de ser madre de Dios, era muy puesto en razon, que se le cortase debestir de la mesma pieça, que al hijo, y q̃ madre y hijo saliessen bestidos de vna mesma librea, y asi si del hijo se dize que esta bestido de luz, *amictus lumine sicut vestimento*, digase dela madre, que esta bestida de sol, *amicta sole*, dicese tābien estar cubierta de sol, porq̃ de la mesma suerte, que vna nuue esclarecida y bordada con los rayos del sol, no los puede encubrir tanto, que no se vean: antes tiene en si tanto resplandor, que no le puede vista humana sufrir, como ni puede sufrir el resplandor del mismo sol: asi esta señora, cubriēdo con su humanidad sanctissima, como con nube al verdadero sol de justicia Christo no dexa de dar muestras por dō de quiera que va, de que lleua cō sigo sol, y es de manera que deslubra su resplandor, a qualquier entendimiento criado, como deslumbra el mesmo sol, que lleua que si no cabe en entendimiento humano, ser Dios y hombre, tāpoco ser Virgen y madre, y si parece cosa que repugna carne y Dios, tambien parir y quedar entera, y al fin si deslumbra Dios, tambien su madre: y asi entiende el glorioso S. Bernardo, homilia. 2. *de beata Virgine*: aquellas palabras de S. Mattheo enel cap. 1. hablando del sanctissimo Ioseph, esposo de la serenissima Virgen, *& non cognouit, eam donec peperit filium suum primogenitum*: que era tanta la claridad y refulgencia: que la Virgen soberana tenia, en su bellissimo rostro: todo el tiempo que tuuo al Verbo eterno, y hijo de Dios, en sus entrañas: que aũ a Ioseph su sanctissimo esposo, deslumbraua, y la gloriosa sancta Elizabeth su prima adaruada de tanta beldad y hermosura, tanta refulgēcia y resplandor, como la Virgen tenia, da voces: y confiesa ser indigna de su real presencia. *Vnde hoc mihi vt mater Domini mei ve-*

Psalm. 103. a. 1.

Vease el Tostado sob. S. Mat. c. 1. q. 26.

S. Ber. hom. 2. de beata Virgine.

Matth. 1.

Luca. 1.

niat ad me? y no es mucho q̃ se diga esto de la Virgẽ, porq̃ si al santo Moysen, por auer hablado y conuersado vnos pocos de dias, con Dios, en el monte, no le podian mirar los hijos de Israel al rostro, tanta era la refulgencia y claridad que le auia quedado de la conuersacion y trato cõ Dios *non poterãt filij Israel in faciẽ Moisi propter claritatẽ vultus eius exo. 24.* y refierelo el Apostol S. Pablo en la epistola. 2. a los Chorintios, en el cap. 3. que mucho, que se diga esto de la Virgen serenissima, que le tenia encerrado en sus virginales entrañas, y deslũbre a qualquiera con su refulgẽcia y claridad? y es esto en tanto grado, q̃ dize S. Dionisio Areopagita discipulo del Apostol S. Pablo, que fue vn largissimo camino, por hazer experiencia de esta verdad, y gozar de la presencia soberana desta señora, de quiẽ auia oydo dezir grandes cosas, y que al punto que la vio rodeada de vna luz tan grandes y claridad extraordinaria, cayo en el suelo desmayado de ver la belleza y sanctidad admirable que la Reyna del cielo representaua, y buelto en si dixo, con asombro y espanto, si la Fé no me fuera a la mano, la qual me enseña que tenemos vn Dios que crio el cielo y la tierra, el qual preside a todo lo criado, y lo conserua y tiene en pie, lo que he visto bastaua para entender q̃ no tenia el mũdo otra diuinidad, mas de la que esta señora representa. Y de aqui se entendera, vna salutacion con que de ordinario saludamos a la Virgen sanctissima, diziendo, *Aue maris stella*, por q̃ se llama estrella de la mar, ya lo dixe tratando del nombre sanctissimo de Maria en la fiesta de la Annunciacion, pero algunos hebreos, llaman a la Virgen *stilla maris*, o *aquæ gutula*, gota de la mar, por esto, del agua de la mar, vna sola gota tiene sabor de marisco, que es ser salada, resplandeze de noche como el mesmo mar, y tiene el color que la agua de la mar, decimos pues saludando a la Virgen, salue os Dios gota de la mar que aunq̃ es verdad que no soys e mar Oceano de la diuinidad, porque por Fè Catholica confessamos, vn Dios Trino en personas, y vno en essencia, pero soys gota de la mar, la mas parecida a Dios, de quantas puras criaturas ha auido en el mũdo, teneys sabor de Dios, olor de Dios, y color de Dios, pues deslumbrays los ojos de los mortales como el, Dizese tambien la Virgen *amicta sole*, por esto, no aueys visto vna piedra preciosa, como vn Rubi, vna esmeralda, vn Diamante, vn carbunco, vn Iacinto vn topacio, cierto es que aque-

Exod. 24. 2. Chorint. 3.

Dion. Areopag.

Canis. lib. 1. de lea. Virg. c. 1.

lla

la piedra aunque preciosa es de la mesma materia que las otras, pues que la haze valer incomparablemente, mas a aquella que las otras? q? q las influencias del sol particularmente influyerō alli: pues si la influencia del sol, la leuanto de tanto punto entre las demas, que fuera si el mesmo sol todo se ajustara y entrara en la piedra? Pues eso mismo cōsiderad aqui, cierto es que si mirays mi humanidad, y la vuestra, y la conferis con la de vn Apostol, con la de vn San Augustin, vn sancto Domingo, S. Frācisco, vn S. Luys, vn S. Nicolas o otro algun gran sancto, de la misma masa son, pero que la haze a la del sancto valer mas, que la muchedumbre de las otras? que? que influyó la gracia del Espiritu sancto, y la influencia del diuino sol de justicia Christo, particularmente en ellos, pues q ventaja hara la Virgen sanctissima a todos, en la qual entro el mismo sol diuino, la fuente de la gracia, que desta señora dixo S. Hieronymo *cæteris datur per partes, Mariæ vero totũ se infudit plenitudo gratiæ*, cierto sera, que resplandecera, mas que todas las criaturas: pues ninguna participa tanto, ni de tan cerca, del diuino sol, que con razon se dize, *amicta sole*. vltimamente, dizese estar bestida y rodeada de sol, la serenissima Virgen, segun el melifluo San Bernardo, en el serm. 7. *de beata Virgine*, para que se entienda por aqui la condiciō generosa desta serenissima Reyna del cielo, que como el sol nace para buenos y malos indiferentemente, y a todos alumbra y comunica sus rayos, assi la Virgen de todos es abogada, de todos intercessora, a todos da audiencia, y no ay necessidad que esta soberana señora no remedie, si la llaman de coraçon, de lo qual el mismo San Bernardo *de verbis appocalipsis, signũ magnũ* dice assi, *virgo veluti alterũ solem induit sibi, quemadmodum enim ille super bonos & malos indifferenter oritur, sic ipsa quoque præterita non discutit merita, sed omnibus se exorabilem, omnibus clementissimam præbet, omnium denique necessitates amplissimo quodam miseratur affectu*, todo esto significa el māto de sol, de que va bestida esta soberana Reyna.

S. Hier. serm de assumpt. Virg.

S. Bern serm. 7. de Beata Virg.

S. Ber. de verb. apocalipsis sig num magnum.

El tocado de esta serenissima Princesa de los cielos, es hecho de doze estrellas, a manera de corona Imperial, *in capite eius corona stellarum duodecim*. Lo primero, las estrellas hermosean el firmamento y influyen aca en estas cosas inferiores, assi esta señora hermosea el cielo cō su vista, es Reyna de los Angeles, Emperatriz del cielo y señora de los

que significa el tocado de estrellas.

hom-

hombres de quien reciben larguissimas mercedes. Lo segundo esta corona y tocado imperial hecho de doze estrellas, es vn symbolo y figura de la estimacion que haze esta señora de sus deuotos, que nos tiene puestos sobre su cabeça, y para esto se ha de supponer, lo primero, que en aquella promesa que Dios hizo al Patriarcha Abraham, que su posteridad seria multiplicada como las estrellas del cielo y las arenas del mar, como aduirtio el bienauenturado. S. Fulgencio, no solo le quiso dezir, que seria grande y innumerable su succession, sino que entre esa, vnos serian qual arena pesada, que no se leuantasen del suelo, otros estrellas resplandescientes, q̃ resplandeciessen como tales en el firmamento de la Iglesia, ya estas comparo el sancto Propheta Daniel, los varones Apostolicos, que enseñan las verdades del cielo, de manera, que tenemos de aqui q̃ por estrellas, son entendidos en las diuinas letras, los hombres que siguen la virtud y camino del cielo: y es bien traer a la memoria, a aquel summo sacerdote de la ley vieja, (retrato viuo de Iesu Christo nuestro señor,) el qual traya en el pecho, en vnas piedras preciosas, los nombres de los doze tribus; que es dezir, que Christo summo sacerdote,

Genes. 15. a. 4.

S. Fulgen.

Daniel. 12.

Exod. 28 b. 9.

nos quiere y ama tanto, que nos trae escriptos en su coraçon, y puestos en su pecho, pues de ay nace tenernos la Virgen sobre su cabeça, y estimar nos en mucho, como quien dize, cosa en q̃ mi hijo pone los ojos y el coraçon, y que dio su sangre por su remedio, pongola yo sobre mi cabeça y hago corona della. Y si el Apostol S. Pablo llamaua a los fieles, *gaudium meum & corona mea*, mi goço y mi corona, cõ quantas mas ventajas la Virgen sanctissima, como quien estima y precia mas las cosas de su hijo, y bien se vee por la obra el dia de oy, pues con ser la Virgen tierna y delicada, por el remedio de vna alma, sube a las mõtañas de Iudea, y con tanta priesa y gozo, como si fuera a ser coronada por Reyna.

1. ad Thesal. 2. d 19.

Vltimamente esta señora tiene por chapines la luna, la luna debaxo de sus pies, *luna sub pedibus eius*, esto es de lo que se afficionaron las damas de Hierusalem quando vierõ la esposa, pues veamos la razon que para esto tuuieron, lo primero la luna significa en la sagrada Escriptura mudança, y por el consiguiente imperfeccion, *stultus vt luna mutatur*, el necio se muda como la luna, pues segun eso quiere dezir, que todo lo que es imperfeccion y mudãça esta debajo de sus pies

Eccles. 27. b 12

que

que no tiene cosa esta soberana señora, que no sea perfectissima y prueua S. Bernardo, *in sermone signum magnum*, que eso quiere dezir, *luna sub pedibus eius*, porq̃ si no quisiera dezir mas, de que la Virgẽ esta sobre la luna q̃ mucho era eso, pues sabemos y confessamos que merecio ser ensalçada sobre los Choros delos Angeles. Lo segundo, y que haze mas a nuestro proposito, la luna es vn planeta ligerissimo, q̃ su curso natural, que es de Occidente a Oriente, haze en 28. o 29. dias (porque el otro es violẽto: el qual hazen todos los planetas, arrebatados del primer mobil, en 24. horas) su puesto esto dize, que tiene los pies sobre la luna, o la luna debaxo de sus pies, que es dezir, que esta señora camina sobre luna, que tiene los pasos presurosos, y acelerados, y sino mirese en los bienes de naturaleza y gracia, el juyzio perfecto, la discrecion, el auiso, y el seso suele venir a los veynte, y a los veynte y cinco años; y en algunos, ni aun a los cinquenta: pero esta soberana señora a los quinze años tiene tanto juyzio y discrecion, que se le fia el negocio mas graue, y de mas peso, que al mundo jamas se le pudo offrecer, y se pone en sus manos el remedio de todos, y se le da dignidad tan grande qual es ser madre de Dios, es que camina sobre luna. Pues en los bienes de gracia no es menos llano, todos los hijos de Adam quedamos enemigos de Dios por el peccado, que en el cõtraximos, y no boluemos a la amistad de Dios, sino despues de nacidos, y esto por el remedio de la circuncision en el tiempo de la ley escripta, y por el baptismo, en el de la ley de gracia, y si con alguno se quebro esta regla, fue por particular priuilegio, como fue cõ vn Hieremias, cõ vn S. Iuã Baptista, y eso alla a los seys meses despues de concebido, pero esta señora como camina sobre luna, tiene los pasos apresurados, y assi en el mismo punto y instante de su concepcion fue limpia, preseruandola Dios por particularissimo priuilegio, para que no cayese en la culpa original. Y aunque es verdad que el alma no se junta con el cuerpo en los demas hombres hasta la resurreccion vniuersal, pero esta señora, como camina sobre luna, dentro de tres dias despues de su sanctissima muerte, sube a los cielos gloriosa en cuerpo y en alma, y si a la entrada y salida deste mundo, camina esta soberana señora sobre luna, tambien anduuo sobre ella todo el tiempo que viuio, aprouechando siempre en las virtudes he-

S. Bern. serm. signum magnũ

A los 15. años concibio la Virgen en sus entrañas al Verbo eterno. D. Buenau. c. 3 in meditationibus Lucidulis 2 cap. 2. q. 91 Dion. Cartusiano lib. de lau- *dibus Virginis art 12 tom 1 operũ minorũ*

Hiere. y S. Iuã Baptista santificados en el vientre. vease el P. Sebastian barradas in commẽ in concordiã euangel. lib 7 c. 12 fol. 6. 9.

Iuuenalis episcopus Hierosol. apud Nicephorũ li. 15. c. 14

royeas que tuuo, creciẽdo en merecimientos, oy se vee claro esto que luego que el cielo la escogio por su Reyna y señora, el Padre eterno por su esposa, y el hijo por madre suya, entonces aprouecha mas en humildad y amor del proximo, *exurgens Maria abijt cum festinatione.*

§. II.

ESTE *exurgens*, suppone, el *ecce ancilla Domini*, quiero dezir, que esta visita de la Reyna del cielo a su prima sancta Elizabeth, suppone el efectuarse dos milagros juntos, Dios y hombre en vna persona, Virgen y madre en otra, el vajar Dios a ser hombre, por amores del hombre, y el subir la Virgen sanctissima a la mayor dignidad que ay en el suelo y cielo, assi lo confiessa ella en su cantico, *fecit mihi magna qui potens est.* Hizo en mi cosas grandes el que es poderoso grandes para dadas, grandes para encarecerse, impossibles para dezirse, porque son ineffables, pues esta señora y Reyna en quiẽ se hizieron tan grandes cosas salio de su casa a visitar a su prima sancta Elizabeth, que estaua preñada del gran Baptista para verla, regalarla y seruirla. Lu. 1.

Aqui se vee lo primero la diferencia de los grandes que Dios haze a los del mundo, estos soberuios, altiuos, intractables, q̃ aun al mesmo Dios que los leuanto a tan alta dignidad desconocen, *quis est Dominus vt audiam vocem eius, & dimittam Israel? nescio Dominum & Israel nõ dimittam, exod. 5.* Palabras son de vn Rey tirano, llamado Pharaon, que puesto en prosperidad y en tan alto estado, alço la obediencia a Dios, de manera, que desconoce a sus embaxadores, y a quien los embia: quien es ese señor que me dezis, para que yo le oya y obedezca, y en cumplimiẽto de su mandamiento dexe yr libre el pueblo de Israel? no se quien es, y no me pasa por el pensamiento dexar yr libre su pueblo, semejantes palabras son las del otro Rey Acab, *non petam & non tentabo Dominum. Esaiæ. 7.* segun la translacion del bienauenturado S. Hieronymo, que dize assi, *non petam & non exaltabo Dominum,* como quien dize, no se vera Dios en tal gozo, que yo le pida nada, q̃ no le he menester: y tales son tambien las razones que refiere el propheta Osseas, en nombre y persona de vn rico *inueni Idolum mihi, omnes inquitates meæ, no inuenient me,* buẽ Idolo me tengo, buen Dios me tengo en mi casa, mi oro, mi plata, no me hallara necessidad ninguna, aunque me busque (que alli eso significa aquella palabra *inqui* Exod. 5. Esai. 7. Translacion de S. Hieronymo. Osea. 12. c. 8.

tas, porq̃ peccado y necessidad, es vna misma quẽta) y tãbiẽ quiere dezir, estãdo rico y siẽdo podero so, no se atreuiera nadie a reprehẽder me mis demasias, ni a ponerme delãte de los ojos mis cul pas y pecados, mirese q̃ soberuia y presumpciõ tã diabolica, y no es menor la vuestra quãdo en la salud, en la prosperidad, y abũdãcia venis a desconoçer a Dios y a pareceros q̃ no le aueis menester mas para ninguna cosa, esa es la cõdicion de los grandes del mundo. Los que haze Dios grandes, muy de otra manera, *quis sum ego aut domus patris mei?* quiẽ soy yo o la casa de mi padre? oys esto q̃ acabo de referir? pues en uerdad que son palabras de Rey, pero Rey escogido por Dios, y por eso tan humilde en sus principios, (aunque despues desdixo mucho de la obediencia que deuia a su Dios) y un Dauid con ser Rey de Hierusalem que llano, que humilde, que confiesa llanamente que con verse Rey y auer trocado el cayado por ceptro de oro, jamas se ensoberuecio ni leuanto a mayores, con el estado: esa es la condicion de los grandes que Dios haze, que quãto mas grãdes tanto mas humildes, el grande que Dios haze es arbol cargado de fruta, que quãto mas cargado humilla mas sus ramas, el grãde del mũdo es arbol silbestre, y infructuoso que amenaça al cielo, siẽpre empinado y derecho, pues la Virgẽ santissima como era arbol q̃ Dios auia cargado del mexor fruto q̃ auia en el cielo ni en la tierra, su fruto bẽditissimo, *benedictus fructus vẽtris tui*, quãto mas grande en los ojos de Dios mas se humilla quanto escoxida para mayor dignidad, mas se abate, y siẽdo escogida para Reyna del Cielo, haze oficio de sierua, y q̃ lejos esta de ensoberuecerse cõ tal dignidad, pues endandosela el Cielo se parte a visitar a su prima santa Elizabeth. §. III.

1. Reg. 18. b. 18.

Psalmo. 130. domine non est exaltatum cor meum.

El grãde q̃ Dios haze comparado al arbol cargado de fruta.

El grande del mundo arbol silbestre y infructuoso.

Luca. 1. d. 42.

La Virgẽ arbol cargado del mexor fruto que ay en el Cielo ni en la tierra.

Lo segũdo, se nos auisa aqui, la obligaciõ de las personas, publicas q̃ siẽdo necessario hã de dexar su quietud por acudir al remedio de las necessidades agenas, q̃ eso quiere dezir persona publica persona expuesta para el biẽ publico, y no para el suyo, esta el Sãto Moisem cõ Dios en el mõte y vee la falta q̃ haze a su pueblo su presencia, y mãdale q̃ vaya a mirar por el y poner remedio en aquel desconcierto, *vade populus tuus peccat*, ve que tu pueblo esta ide latrando, y ofendiendome y llamole pueblo tuyo en esta ocasion (aunque lo es mio tambiẽ) para que entiendas que como lo es tuyo para el gobierno, lo es para que tomes a tu quenta el remedio de sus necesidades pu

obligacion de personas publicas de dexar su regalo por acudir al remedio de las necessidades de sus subditos.

Exodi. 32. b. 7

Que quiere dezir persona publica.

es señor heos de dexar auos, que sois todo mi bien, todo mi contento y regalo, y por gente tan inconsiderada, que trueca su Dios verdadero por vn falso y mentiroso? si, Moissem, que sois persona publica, no sois vuestro y siendo necesario aueis de dejar vuestro gusto y entretenimiento, aunque sea con el mismo Dios atrueque de remediar vuestros subditos y los que estan a vuestra quenta, muy buena consideracion para Iueces, y gobernadores, a cuyo cargo esta estorbar que no se ofenda la magestad de Dios, y remediar las demasias que pasan en la republica, que se persuadan que son muy buenas deuociones, acudir a las obligaciones publicas de su oficio. Cō esta doctrina queda excusado vn echo del Principe de los Apostoles de la Iglesia san Pedro que si se vbiera de medir cō las leyes de cortesia del mundo, pareciera digno de juzgarse por descortesia muy grande. Manda Iesu Christo nuestro señor al glorioso san Pedro que le siga, *sequereme*, y estando ablando con el vuelue las espaldas, y viendo al discipulo amado y querido san Iuā le dize, *Domine hic autem quid?* señor y deste que sera? quien no juzgara este echo por poco comedido y cortes? seria bueno que llamando os a vos el Rey y estando ablando con vos, voluiessedes la cabeça y le dexasedes cō la palabra en la boca, y os pusiessedes a mirar a otro vuestro igual, y saliessedes con dezir, señor que sera de fulano que esta aqui? pues aunque parece que en este echo anduuo Pedro poco cortes, no lo anduuo, sino antes muy comedido y acertado, para lo qual se note que muy poco antes auia Iesu Christo nuestro señor echo a san Pedro pastor de su Iglesia, y encomendadole sus ouejas, para que las apacentase y mirase por ellas, *pasce oues meas*, pues como hombre publico ponese en cuidado de mirar por las ouejas encomendadas, y estale muy bien desuelarse en esto, y perder de su gusto, y dulze entretenimiēto por acudir a esta obligacion, antes quando esto no haze falta a la suya. Iesu Christo nuestro señor llamo a los perlados y personas publicas ministros, *qui voluerit inter vos mayor fieri, sit sicut minister*, el que entre vosotros tratare de ser mayor, sealo enhora buena, pero contitulo y oficio de ministro, y el Apostol S. Pablo los llamo sieruos, *nos autem seruos vestros*, en la segunda Epistola que escriuio a a los de Corintho en el c. 4. y ya se sabe que segun derecho el amo es señor de las obras del sieruo y esclauo, y lo que trabaja

Doctrina muy para ser aduertida de personas q̄ tienen gouierno

Ioan. 21. d. 20.

simile.

Los perlados del Euangelio son llamados ministros y porque.

Matth. 23. a 11

Marci. 10. f. 43

2. ad Corint. 4

es para el, y eso es lo que el mismo Apostol san Pablo, dize de si y de los demas Apostoles, *siue cõsolamur pro vestra consolatione & salute, siue tribulamur pro vestra tribulatione & salute*, si tenemos gusto y cõsuelo para vosotros es si somos trabaxados tābiē es por vuestro biē y el mismo pēsamiento dixo el mismo Apostol, debajo de otra semejança muy propria, *tanquam si nutrix foueat filios suos. 1. ad Thessalonicenses. 2.* que era como ama, para aquellos a quiē doctrinaba, porque como el ama para sustentar el niño que cria a sus pechos, come, y por su salud se sangra, se xaropa, y se purga assi el perlado, la persona publica, todo lo que hiciere ha de ser en orden a mirar por el remedio de los que tiene a su cargo. Pues Virgen esclarecida, ya que sois persona publica, y Dios os ha escogido por su madre, y el Cielo por su señora y Reyna, y los pecadores por su abogada y intercesora, caminad que ya no sois vuestra, sino de todos, abogada nuestra, enfermera nuestra intercesora nuestra, salid de vuestro sosiego, caminad por las asperas montañas de Iudea y cumplanse las profecias a las almas fieles, en que les promete la magestad de Dios, que las Reynas seran sus amas, y cuidaran de su remedio, y en el se desuelarā los Reyes, *& erũt Reges nutrices tui & Reginæ nutrices tuæ, Esaiæ quadragesimo nono*, parecele esto, que queda dicho a lo que notan los doctores hebreos del nombre de Sarra muger del gran Patriarcha Abraham, mudale Dios el nombre y a Sarra su muger quando le hizo la promesa que de su linage auia de naçer Iesu Christo nuestro señor verdadero Mesias, como dandole en prendas vna letra de su mismo nombre, y Sarra que antes significaba segun los Hebreos. Persona particular *princeps mea* con la mudança del nombre quedo absolutamente princesa, assi la Virgen serenissima, antes de la encarnacion del Verуо Eterno en sus purissimas y virginales entrañas, era para solo Dios, era esposa, era templo suyo, *dilectus meus mihi & ego illi*, pero en siendo madre de Dios, y en aceptando esta soberana dignidad, luego como Princesa y señora nuestra, trata de nuestro bien y remedio, *exurgens abijt in montana*, es muy proprio de Reyes, hazer muy ordinariamente mercedes y de aqui es lo que refiere Plutarcho en sus Apotegmas del Emperador Tito, hijo de Vespasiasiano que no auiendo echo vn dia mercedes a los soldados de su exercito dixo, este dia he perdido, pues que no he echo nin-

2. ad Cori. 1. a6

1. ad Thesal. 2.

Porque los ministros del Euāgelio son cōparados al ama que cria.

Esaia 49.

Genesis 17.

Veasse el P. Sebastian Barradas in concordiam, lib 5 c 6 fo 331

Cantic. 2. d. 16

Propio de Reyes y Emperadores hacer mercedes

Notable dicho de Tito Emperador refierele aurelio victor de vita imperato. Hiero. Epistol. ad gala c 6.

guna merced, palabra y sentencia digna de Emperador, pues como el cielo auia escogido a esta señora, por Reyna, no quiere perder hora ni punto en que dexe de hazer mercedes a los hõbres, y por eso viendose Reyna y Emperatriz del cielo, se parte a las montañas de Iudea, a enriquezer la casa de Zacharias, y hazerla soberanas mercedes.

La Virgen no quiere perder hora ni punto en hazer mercedes a los hombres.

§. IIII.

LO tercero aqui se vee en la serenissima Virgen nuestra señora, puesta en practica la condicion de los santos y amigos de Dios, que es muy proprio de los tales en recibiendo alguna merced de la mano de Dios, desear que ela se comunique a todos, y por esto el bienauenturado san Basilio, libro del espiritu santo decia que los santos eran como la vidriera que en recibiẽdo la luz no la tiene en si guardada, sino que la encamina a otras partes para que, el Sol que con ella fue liberal, lo sea con las otras.

Condiciõ de los amigos de Dios desear que se comunique a todos el bien y merced que ellos reciben.

S. Basilio libro de Espiritu santo.

Los justos y santos comparados a la vidriera, y porque.

§. V.

LO quarto, la primera cosa q̃ se lee de la serenissima Virgẽ despues de ser Reyna del Cielo y madre Dios, es esta jornada, esta visita, subir montañas asperas y dificultosas, luego hizo efecto aquel estar llena de gracia, ninguna cosa ay mas cierta que donde ay espiritu de Dios, echarse luego de ver, manifestarse, y en lo que mas se manifiesta es en que no cansan los trabajos, que animo en ellos, que esfuerço para sufrillos? *qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem asument pennas, vt aquilæ volabunt & non deficient.* Los que esperan en el señor, y tienen puesta su confiança en el, mudarã la fortaleza, ternan alas para volar hasta el Cielo, y con volar tan alto no se cãsaran: donde es mucho de notar aquel termino y phrasis, *mutabunt fortitudinem*, que quiere dezir vna de dos cosas, o ambas a dos, la primera, que como vno que va por la posta, las suele mudar, y mudãdolas se da mas priesa y camina mas, assi los sieruos de Dios mudaran la fortaleza cada dia seran mas fuertes para resistir los trabajos, iran aprouechando en el sufrimiento, en la paciencia, en la humildad, eso es *ibunt de virtute in virtutem*, y dize con este sentido la translacion de Simacho que traduze, *ibunt de fortitudine in fortitudinem*, iran de fortaleza en fortaleza, y quiere dezir lo mismo que aculla, *mutabunt fortitudinem*, mudaran la fortaleza. La otra es, *mutabunt fortitudinem* trocaran la fortaleza, y el que ayer te-

El espiritu de Dios, donde esta luego se manifiesta, y es buena señal de que esta en vn alma q̃ no cãsen los trabajos.

Esaia. 4. g 31

Nota.

Psalmo. 83. c. 8

Translacion de Simacho.

mia la probeza, el trabajo, la enfermedad, la persecucion la hara ya rostro, y la desafiara con vn animo del Cielo, *audiui & conturbatus est venter meus, auoce contremuerunt labia mea.* solo el oir los trabajos le haze temblar los labios, y turbar el pecho, pero tocale Dios cõ su espiritu y aliẽtale con vn soplo del Cielo, y mirad que mundança tan grande, que diferente fortaleza y animo, *ingrediatur putredo in ossibus meis, & subter me scateat*, eso es, *mutabunt fortitudinem*, el trueco soberano que haze este diuino espiritu, en el pecho que entra, que de vn pecho flaco de vna muger haze vno tan varonil y esforçado, que ni tema el cuchillo, ni las nauajas, ni las llamas viuas del fuego, ni quantos instrumẽtos de penas pudieron ingeniar los tyranos, y dize mas que *asument pennas vt aquila volabunt* que tendran alas para volar, y no qualesquiera, sino alas de aguila que buelan tan alto que pasan quantos montes y riscos se conocen en el mundo, pues quiere dezir que el espiritu de Dios es ligero, da alas para bolar, y para pasar montañas y collados, y aora se entenderan dos terminos bien diferẽtes que pone aqui el santo Euangelio, *in montana cum festinatione*, andar por montañas y con priesa como es posible? ir en posta por lo llano, no es mucho; pero ir de priesa por las montañas, eso es lo que haze el espiritu del Cielo a mayores dificultades da mayor animo, a caminos mas asperos y dificultosos mayor priesa y velocidad, es nauio por alta mar, quãdo sopla viento, quanto mas cargado, mas ligero camina, y assi el justo, mirad a vn Iob, que quãdo camina por vn mar de trabajos, y desastres; quando andan las olas mas altas, alentado con este espiritu y viento soberano, aprouecha mas y camina mas ligero, que eso suenan aquellas palabras notables suyas; *si bona suscepimus de manu Dei mala autẽ quare non substineamus?* si a los bienes que Dios nos embia, los salimos a recebir con los braços abiertos, porque a los trabajos y desgracias (que alli llama males) que son para nuestro bien y exercicio de nuestra paciencia, y para labrar nos vna corona de gloria con ellos, no los esperaremos siquiera en casa? la Virgen santissima aunque camina por montañas como va llena de gracia que ligera camina, y con ser Virgen tierna y delicada, no repara en pasar montañas asperas y fragosas, antes va por ellas con priesa, *abijt in montana cum festinatione.*

Abacuc. 3.

Iob 2. c. 10.

El Espiritu del Cielo da alas para pasar volando por los trabajos desta vida.

§. VI.

S. Ber. serm. de verbis apocal. signũ magum.

LO quinto, el glorioso san Bernardo, *sermone de verbis apocalipsis, signum magnum*, aduirtio que esta visita de la Serenissima Virgen nuestra señora, es vn testimonio de abono, no solo de la diuinidad y humanidad de Iesu Christo Nuestro Señor, pero tambien de la limpieza y pureza grande de la Virgen y de su integridad, y para que se vea lo primero, es de aduertir que el mayor milagro que Iesu Christo Nuestro Señor hizo la obra mas señalada, en abono y probãça de su diuinidad y su ley, fue aquella de los niños quando en la entrada de Hierusalem, y en el solemne recibimiento que le hicieron los niños tiernos colgados de los pechos de sus madres los que no sabian casi dezir taita y mama, cõ voz clara y palabras eloquentes, braçeando con los braçitos, y queriendo quebrantar las faxas conque los tenian atados dixeron a voçes, *benedictus qui venit in nomine Domini hosana in excelsis*, acude luego el Real Propheta Dauid, viendo cõ los ojos de Fè este misterio, y dize, *ex ore infantium & lactentium perfecisti laudem propter inimicos tuos, vt distruas inimicum & vltorem*, la perfectiõ y colmo de vuestra alabança (Christo soberano) fue de la boca de los infantes y niños, y de la de los que no sabian ablar, y por aqui no tienen excusa ninguna vuestros enemigos, que no podran dezir ni poner achaque que os cõfiesan por Dios y hombre verdadero, los hombres de seso sobornados, y que lo hazen, que por interes, que por amistad, pues los niños sin malicia incapaçes de soborno, los que no saben discernir entre la mano derecha y la izquierda, os aclaman por Rey soberano, y assi pone el Real Propheta Dauid, este milagro en primer lugar, *ex ore infantium perficisti laudem*, otra letra dize, *fundasti laudem*, aora pues hazed el argumento, si de los niños nacidos tal alabança sacò y fundo la Fè, en esta visita de la Virgen serenissima, donde de vn niño no acabado de formar perfectamẽte en el viẽtre de su madre (q̃ aun no estaban bien echos los peçeçuelos y las manitas, y los ojuelos, ni aun tenia lenguecita que aun no era siete mesino, sino de solos seis meses,) Christo es confesado por verdadero hombre, luego obra es esta heroica en que mucho la Fè se confirma.

Esta visita segũ S. Bernardo es testimonio de la pureza de la Virgen.

Mathei. 21 49

Psalmo. 6.

Tãbiẽ se vee aqui dize san Bernardo la entereza y limpeza de

S. Bernardo ser. de verbis apocalipsis.

la

la Virgen despues de auer concebido en sus purissimas entrañas al Veruo Eterno, veese claro esto porque los medicos dan por consejo a las recien preñadas (y ellas le toman sin que se le den) que se regalen, y en que en los seys meses primeros no hagan notable exercicio, que estan a peligro de mouer, que de torçerse vn chapin, que de vna caida, y assi los hombres espirituales, a los que acaban de comulgar, o de dezir missa, suelen aconsejar, que se ayan como las recien preñadas que miran donde ponen el pie, pues aora se vera como quiso el Espiritu Santo (dize el glorioso Bernardo) hazer prueba de que la Princesa del Cielo quedo Virgen despues de auer concebido en sus benditissimas entrañas al hijo de Dios, y que auia concebido sin obra de varon, porque las otras mugeres estos primeros dias suelē tener mil achaques q̃ las afligen, qual el hastio, qual los vomitos, qual el enfado que no son señoras de si, la Virgē entōçes mas contenta, mas ligera va a uisitar a su prima, *singularem virginis prærrogatiuam esse arbitror* (dize Bernardo) *quod hæc in ipso suæ cōceptionis initio quādo cæteræ mulieres grauidæ miserabilius affliguntur, tota alacritate, vt cognatæ ministraret, mōtana conscenderit, etenim illud molestissimum tædium quo relinquæ omnes grauidæ laborare noscuntur sola non sensit, quæ sola sine lebidinosa voluptate concepit*, y la raçon que dan los medicos, porque conuiene recien concebida la criatura, andar poco, es porq̃ se desprendera de las entrañas, por ser cosa que ha venido de fuera, que no es hueso de huesos, ni carne de la carne de la madre totalmēte, es de acarreo, tiene en ella grāde, o la mayor parte el varō, y assi puede facilmēte mouer la madre. Pero porque en la Virgen santissima, su hijo no era de fuera, no era de varon era todo el de substancia de la Virgē *ex substantia matris in seculo natus*, segun san Athanasio, no auia esse peligro, aunque ande caminos, y aunque camine por montañas cō priesa, y por el mismo caso no le cansara el hijo de Dios humanado en el vientre como a las otras mugeres, de donde si pensais naze que de los seis meses arriba vna muger preñada anda pesada y no puede dar vn paso, y lo que el melindre añade? de que no es toda suya aquella criatura, aun me pesa el habito que traigo, y no el braço, porque es yo mismo, pues como la humanidad santissima del Redentor fuesse toda de la substancia de la Virgen santissima (lo que no se puede

Los varones espirituales viuan con el recato q̃ las recien preñadas.

Palabras de S. Bernardo.

S. Athanasio in simbolo.

dezir de otra muger) no le era graue, todo este pensamiento es de S. Augustin mi padre, *sermone 11. de natiuitate virginis* (de donde lo tomo san Bernardo) *plena sunt viscera, & nullũ nouit virginis conscientia, cum esset grauida, salubri lenitate pludebat, lumen enim quod intra se habebat, pondus habere non poterat*, de las quales palabras se aprouecho despues S. Fulgencio *sermone de laudibus virginis*, de lo qual todo se colige, q̃ esta visita y camino de la Reyna del Cielo, se ordeno a dar Fe de la diuinidad del hijo y de la limpieza y pureza de la madre.

San Augustin ser. 11. de natiuitate virginis

S. Fulgẽcio ser. de laudibus virginis.

§. VII.

Lo sexto espanta mucho a quiẽ considera la doctrina del Euãgelio y el recato que quiere Dios se tenga en encubrir las mercedes del Cielo que al punto que la Virgen serenissima recibe esta, que es ser madre de Dios, y tener el Verbo Eterno en sus entrañas, que es el don y beneficio mas soberano, que ha recebido pura criatura, de las manos poderosas de Dios, luego al punto haga publicacion della, y para esto salga de su recogimiento y tome vn camino tan aspero como es subir las montañas de Iudea?

Para responder a esta dificultad presupongo por llano que es cordura y discrecion grande encumbrir los dones del Cielo y que la mayor seguridad que tienen es guardar los de los ojos de los hõbres, y assi Iesu Christo nuestro señor cõparo el negocio de nuestra saluacion, a un tesoro escondido, que quien le allo le escondio de nueuo, *simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro, quem qui inuenit homo vadit & vendit vniuersa quæ habet, & emit agrum illum Mathei. 13.* que le parecio a quiẽ queria comprar el tesoro que para asegurarle era bien escondeile de nueuo, y quien esto no haze desea que le roben el tesoro, que esso es lo que dixo el bien auenturado san Gregorio, *de predari ergo desiderat qui thesaurum publice portat in via*, y assi vemos que vna de las cosas mas encomendadas de Iesu Christo nuestro señor, en el Euangelio, es que tratemos de encubrir el tesoro del Cielo: la oracion en secreto cerrada la puerta, echada la llaue que nadie os pueda veer, *intra in cubiculum tuum, & ibi clauso ostio ora patrem tuum*, el ayuno quiere que se encubra cõ alegria del rostro, *tu autem cum jejunas vnge caput tuum* la limosna quiere que sea tan secreta, que la mano izquierda no sepa lo que haze la derecha, *nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua*, y no es menos llano que le

Cordura grande encubrir los dones de Cielo y la mayor seguridad q̃ puede tenerse estar guardados de de los ojos de los hombres.

Mat. 13. f. 44

S. Gregorio ho. 11. in Ebange. tomo. 2.

Matth. 6. a. 6.

Matthei. 6. a. 3

su Christo nuestro señor; por esto no vedo que se hiciesen buenas obras en publico, antes dixo a sus apostoles que eran luz del mundo, de manera que los hombres viendo sus buenas obras alabasen a Dios y se hiziesen vn choro de Angeles, para bendeçirle; *sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videãt operã vestrã bona et glorificent patrem vestrum qui in cœlis est.*

Matth. 5 b. 14

Quando sin peligro se pueden publicar las obras virtuosas consejo de Origenes

Origenes hom. 2. in exodum.

Supuestas estas dos cosas por llanas, para saber quando sin peligro se pueden publicar las obras virtuosas y christianas, y como con esto se compadecen ser tesoro escondido y estar seguro notese vn consejo de vn doctor grauissimo qual fue Origenes el qual dize que quando se comiença la virtud, y esta en su niñez, discrecion es grande que se trate del aprouechamiento espiritual con Dios a solas, y en la *homilia. 2. in exodum*, dize que esto quiso Dios se entendiese en la madre del santo Moisem, la qual en pariendole, le tuuo encerrado tres meses, en los quales procuro por todas las vias posibles, que el parto fuese secretissimo, viendo lo mucho que le importaba lo fuese y no es menos (dize este doctor) lo que va a un Christiano, en cerrar las puertas del alma, para tratar con Dios los negocios de su salud, que estos en los pricipios corren gran riesgo, y por esta raçon de pareçer de algunos doctores mando Dios en el leuitico en el c. 19. que quando entrasen en la tierra de promission, no comiesen la fruta del primer año, ni que se tocase a ella, no se manosee ni se trate, los primeros frutos de virtud no los vea ni goçe otro que su dueño, y por esto en acabando el Real Propheta Dauid en psalmo 44. de enseñar a vna alma como se ha de desponer a ser esposa del altissimo, le dize, *audi filia et vide et inclina aurem tuã*, oye (hija) y vee y inclina tu oreja, y luego, *omnis gloria filia Regis ab intus*; es dezir que a los principios toda la gloria de la hija del Rey del Cielo, y su credito ha de ser alla dentro en lo secreto del coraçõ y sus entretenimientos y gustos han de ser muy a solas con Dios y esse misterio pareçe que toca en llamarla hija, que en las letras diuinas muestra imperfection.

Quando la virtud esta en niñez es discrecion tratar cõ Dios a solas.

Leuitico. 19.

Psalmo. 44.

El segundo cõsejo es, los santos que caminan con muchas veras, por el camino de la perfectiõ si entienden que conuiene, comuniquen sus virtudes, publiquen las mercedes que reciben del Cielo, encaminando eso a la reformacion y edificaçion del proximo, y a la honra y gloria de Dios: para este efecto el Apostol san Pablo y otros muchos

Consejo 2. Los varones perfectos, si entiendẽ q̃ conuiene para la gloria de Dios o para el bien del proximo, publiquen las mercedes recebidas del Cielo

santos hizieron publicacion de sus buenas obras, de las virtudes que tenian, y de las grandezas que Dios en ellos auia obrado, vnas vezes llamandose Apostol nombre de dignidad y excellencia grande, otras que no era Apostol como quiera, sino que auia sido llamado de Christo, no desde la tierra como los otros Apostoles, sino desde el Cielo, que auia sido arrebatado hasta el tercer Cielo, que auia trabaxado en la predicació del Euãgelio mas que todos, pero esso dezia despues de auer llegado a gran perfection, y porque conuenia assi a la autoridad de la doctrina que predicaba, como se vee claramente en la Epistola que escriuio a los de galacia, en la qual tuuo por blanco desacreditar vnos hombres, que con titulo de Apostoles, pretendian desacreditar la doctrina del Cielo, que el Apostol santo predicaba. Y para que publicando esse tesoro este seguro, viene bien la aduertencia y auiso del Real Propheta Dauid a quien le obligaba el estado que tenia, a hazer publicació de muchas buenas obras, y quando se le ofrecia poner en pratica esta doctrina, hazia vna protesta cion con que a seguraba todas sus buenas obras, diziendo *tibi dixit cor meum exquisiuit te facies mea Psalmo.26.* que segun san Augustin nuestro padre, sobre el mismo Psalmo, es como si dixera, ablando con su Dios, quando me determinaba (señor) de hazer alguna buena obra, que forçosamente auia de parecer en publico, y auia de salir a publica plaça, para que este tesoro no se perdiesse, a segurabale con estas palabras alla dentro en mi coraçon, y alma, *tibi dixit cor meum exquisiuit te facies mea*, señor a uos solo trato de agradar, y a vos solo quiero por veedor de mis obras, si fuera posible, no quisiera que vbiera en el mundo otro testigo sino vuestros diuinos y soberanos ojos, pero ya que forçosamente los ha de auer, por ser yo persona publica, a cuyo cargo esta edificar con su buen exẽplo, trato y conuersacion, pero quede esto llano, que mi coraçõ no busca sino a uos. Esta es la doctrina del bien auenturado doctor san Gregorio en la homilia. 11, con que concilia muchos lugares de la diuina escriptura, que parecian encontrados, diziendo que lo que Iesu Christo soberano maestro pretendio enseñar fue, que por publicas que sean nuestras obras, sean juntamente tesoro escondido, y de tal manera sean publicas, que la intenciõ sea de agradar a solo los ojos de la magestad de Dios, y de tal manera demos exemplo al mundo

Margin notes: *ad galatas.1.* — *Protestacion cõ que se han de asegurar las buenas obras quando se hizierẽ publicació dellas. Psalmo.26. S. Aug sup. ps.* — *S.Gre.Hom.11.*

con

con nuestras buenas obras, que con la intencion que es de agradar a solo Dios: dessèemos el secreto posible, *sic autem sit opus in publico quatenus intētio maneat in oculto, vt & de bono opere proximis prebeamus exemplum & tamē per intentionem qua soli Deo placere querimus semper optemus secretum*, vn lugar ay a este proposito, bien particular en el exodo, en el c.27. y responde a otro del cap.30. del mismo libro donde manda Dios que aya dos altares vno en el cuerpo del tabernaculo, chapeado de azofar, y otro dentro del santuario delante del arca chapeado de oro, en el primero se sacrificaban los animales y este altar estaba de fuera, y tenia metal que es sonoroso, el qual significaba la mortificació de pasiones que se haze en el cuerpo; y esto apregonese, esto suene y echese de ver haga ruydo pero el altar de dentro, donde se queman perfumes, sea de oro, que no suena, quiere dezir que lo que es suaue y oloroso a Dios qual es la intencion, no se publique este secreta, sea tesoro escondido, de manera que siempre las buenas obras se aseguren con esta protestacion del Real Propheta Dauid, *tibi dixit cor meum*.

Exodi 27. Exodi. 30.

La Virgen sacratissima puso en pratica esta soberana doctrina.

La Virgen santissima practicò admirablemente esta soberana doctrina, que con ser asi, que desde su purissima concepcion y desde el punto que tubo ser en las entrañas de su madre santa Anna fue santissima, y tubo las virtudes en heroyco grado, y fue creciēdo en ellas en su niñez y el tiempo todo que estubo recogida en el templo, no se hallara que hiziese publicacion del tesoro soberano, que tenia en su alma, con silencio celestial, entre si y su Dios pasaba todo aquel tiēpo, pero quando la visito el Archangel san Gabriel y el Espiritu Santo vino sobre ella, y el Verbo Eterno se encerro en sus purissimas y Virginales entrañas, y con esto llegò a la perfection de virtudes que se dexa entēder tenia, la que Dios auia escogido por su madre, por su Paraiso en la tierra y por Cielo en el suelo luego comunica sus bienes, va a visitar a su prima, publica las mercedes soberanas, que del Cielo y del señor de los Cielos auia recibido, y despues que esta señora vio que tenia en sus entrañas toda la gloria del Cielo, manifiestase y sale en publico y se muestra en las ropas de telas de oro, y recamados, retoçada y rodeada de variedad grande de bienes. Pero en esa jornada no se busca asi a la Virgē busca la gloria de su hijo, la libertad de vn alma enriquezer muchas, y en esa publicacion de bienes seguro esta

el tesoro, que protestacion tiene echa, *tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea.*

Discurso segundo.

§. I.

Porque va con priesa la Virgẽ en esta jornada

Cum festinatione.



ES MUY digno de que se sepa, porque va con priesa la Virgen purissima, y porque acelere el paso? si viesedes a vna Reyna o Princesa ir por vn camino aguijando, con paso presuroso, sin duda os tomaria deseo de saber la raçon y causa que la mueue ir con aquella priesa, y en aquellas puede ser antojo y gusto la ocasion, en esta Reyna eran pasos guiados por el Espiritu Sãto, y por el mismo Dios que lleuaua en sus entrañas, y assi tiene misterios particulares esta priesa con que camina la Virgen purissima, que sera bien saberlos.

Simile.

S. Ambrosio in lucam Origenes hom. 7. in lucã.

1 *Razon.* Lo primero va con priesa, para que se entiẽda que siendo como es el recogimiento y clausura, vna de las principales virtudes de las mugeres, y particularmente de las virgines y donçellas, no le falto esta uirtud a la Reyna del Cielo y Virgen de las virgines, antes guardo tanto el recogimiento, que sola vna vez que sale del le quentan muy por menudo los pasos, adonde va y que no se detiene en los lugares publicos, sino que *cum festinatione*, con priesa haze su jornada, porque siendo assi que en las demas virtudes y aprobechamiento dellas (como deciamos arriba) camina sobre luna, siendo esta tan necesaria a las virgines no era raçon anduuiesse menos solicita en guardarla, y assi por esto mostraba el esposo estar tan pagado de su esposa, y la alaba los pasos, como si no los vbiera visto otra vez, *quam pulchri sunt gresus tui in calceamentis filia Principis*, y aduirtio Sã Ambrosio in lucam, que con ser assi que la Virgen santissima traya consigo el encerramiento, y estaba echa vn Cielo, y si siempre estubo segura mucho mas en aquella ocasion, lleuãdo en sus entrañas a Dios echo hombre, que quando corriera algun peligro la sacara del, con ser esto assi, va muy de priesa la Virgen santissima este camino, obrando este efeto en ella el Espiritu Santo, para que aprendan las mugeres particularmẽte las donçellas a hurtar el cuerpo a las salidas, y a las ocasiones de entretenimiento y conuersacion, aun quando eso no fuere malo, no por lo que es, sino por lo que puede ser con la ocasion. Los antiguos para

S. Ambrosio in lucam.

Aprẽda las dõzellas a exemplo de la Virgẽ a huir ocasiones de entretenimientos aũque sean licitos.

persua

Pintura de los antiguos para significar el recogimiento que a de tener las mugeres.

persuadir el recogimiẽto y clausura a las mugeres pintaban a vna Diosa de pies sobre vna tartuga, animal tardo y que jamas sale de sus conchas, las quales naturaleça le dio por casa, y el Cardenal Caietano escribiendo sobre el primer capitulo del genesis, noto este misterio en aquella palabra, *tulit vnam de costis eius & edificauit eam in mulierem*, tomo la costilla en su mano, y edifico della vna muger, aduertid (dize Caietano) que no dize formo, o crio, o hizo della vna muger, como dixo de las demas obras, que Dios auia criado, sino edifico, que es proprio de las casas, y assi en darle muger al hombre le dio casa, porque eso es casar a vn hombre, que ponerle casa, y assi de casa vino a llamarse el que toma muger, casado, y llamo a la muger casa, porque assi como edificais casa para tener en ella amparo, defensa, abrigo, assi dio Dios a Adam, muger para que fuese regalo, abrigo, y consuelo suyo, y tambien la llamo casa, porque siempre ha de estar en ella, que como la tartuga jamas sale de su casa, y quando la necesidad le obliga a buscar su sustento, de tal manera sale fuera que lleua la casa sobre si, assi la muger siempre encerrada, siẽpre en casa, y quando obligaciones precisas y respectos la sacarẽ

Cardenal Caietano, in c. 1 ge.

Porque se llama casado el que toma muger.

della vaya con cuidado, como si lleuase toda la casa sobre si, y piẽse que como seria cosa disforme ver vna tartuga sin conchas, que son su casa, assi a de ser cosa de mucha nota ver vna muger fuera de la suya, y como el pez fuera del agua pierde su ser y vida, la muger fuera de su recogimiẽto pierde mucho, y particularmente la donzella y virgen, por eso en la lengua hebrea, virgen y no conocida doncella, y escondida es vna misma cosa, y con vna misma palabra se dizen que es *ha alma*, como pareze en el c. 24. del genesis y lo que alli notá los doctores hebreos y latinos. *Genesis.24.*

Y el glorioso doctor san Hieronimo, enseñando a la Virgen Eustochio los medios de q̃ se auia de aprouechar para conseruar la entereza y virginidad, le señala por medio muy necesario el recogimiento y clausura, mira (dize) que te ha llamado el esposo fuente sellada y huerto cerrado, mira no salgas de casa, aunque no te saque de casa otro intento mas que ver como Dina, no hõbre, sino el traje de las mugeres de Sichem, que abueltas deso toparas tu perdicion, aunque sean tus hermanos, y padre Patriarchas y santos, no soy de parecer que busques a tu esposo en las plaças, que quãdo busques a aquel que ama tu alma, no alla-

S. Hieronimo. Tomo 1. Epist. 22. ad Eustochium.

Canticorum.4

Genesis.34.

Canticorum.3.

ras quien te responda cosa que sea a proposito, porque como tu amado anda por el camino estrecho, que lleua a la vida, los que estan en la plaça sabran mal darte noticia de lo que buscas, y no sera esse solo el daño, sino que te dexaran herida y desnuda, quando te veas llena de confussion cõ suspiros y deshonra cantaras las desgracias que te han sucedido, y mira bien que si se puso en este peligro, la que salio tan apercebida, que aun quando dormia y auia ocasion para estar descuidada velaba el coraçon, y la que tenia a su amado tan metida en su pecho, como si fuera vn ramillete de mirrha, qual le ternan las doncellitas que aun no han llegado a la perfecion de la esposa? acuerdate que te mando Dios cerrar la puerta, y estar encerrada miẽtras dura la vida, y allanate en que si lo estuuieres oiras la voz del esposo que llamara para hacerte mil fabores. Acuerdate que Daniel en su aposento estaba encerrado, y tenia abiertas las ventanas, no para mirar a Babilonia, sino a Hierusalem, en que has de aprender a cerrar aquellas por donde entra la muerte al alma, y abrir las que miran al Cielo, y la inchen de luz hasta aqui son palabras deste santo doctor que descubren biẽ el tesoro que encierra en si para las virgines y concellas, y generalmente para todas las mugeres el cerramiento y clausura, y lo mucho que se pierde en no guardarle, pues para que se entiendese que virtud que tambien asienta a las virgines no faltaba a la que era princesa dellas, aduierte el Euangelista san Lucas, con gran cuidado la priesa conque la Reyna del Cielo hizo esta jornada.

Canticorum. 5.

Apocalipsis. 3

§. II.

VA tambien con priesa la Virgen, por parecerse a su hijo que en el redemir a los hombres y en tratar de su bien y remedio es presurosissimo, y dexando aparte el nombre particular, que le puso el santo Propheta Esaias llamandole el date priesa, *voca nomen eius accelera, festina prædari*, tratando la esposa de los bellissimos ojos de su esposo, les dio vn notable apodo, diziendo, *oculi tui sicut piscinæ in Hesebõ, quæ sunt in porta filiæ multitudinis, canticorum. 7.* son tus ojos (esposo mio) como dos estanques de agua que estan en la ciudad de Hesebon a la puerta que llaman de muchas hijas: lo primero ya se vee aqui quan bien pintados estan vnos ojos, que estos para ser buenos han de ser estendidos, rasgados, claros, y serenos, condiciones

2 Razon de ir cõpriesa la Virgen.

Esaia 8. 4.

Cant 7. b. 4.

todas de buenos estanques, pero que misterio ay, que estos estanques a quien la esposa comparo los ojos de su esposo, sean de Hesebon y esten a la puerta que llaman de muchas hijas? *Hesebon* es nõbre hebreo, de vna ciudad del Tribu de Ruben, que quiere dezir segun el glorioso Doctor san Hieronimo, *libro quinto in Esaiam c. decimo quinto. cogitatio festinans intelligere*, el pensamiento que se da priesa a ententer, y la puerta es de muchas hijas, que si para el remedio de vna es menester que aya muchos pensamientos, y que la madre y el padre se desuele que sera para remediar a muchas? quiere pues dezir que los ojos del Redemptor esposo soberano de nuestras almas, son estanques grandes y estendidos, claros y serenos y rasgados de compassion, y entendedores de las necesidades de muchos, donde se remedian muchas hijas, esto es, muchas almas, que de alli mana el remedio al pobre, la salud al enfermo, el consuelo al que no le tiene, y no ay ninguna alma tan descaecida que si le dan vn rocio de aquella agua diuina, de aquellos diuinos estanques de los ojos del Redemptor, que al pũto no vuelua en si, y son estos diuinos ojos de Iesu Christo nuestro señor estanques de *Hesebon*

S. Hieron lib. in Esaiam c. 15.

Los ojos de Christo prestissimos en entẽder nuestras necesidades.

que son como vn pensamiento en entender necesidades y menesteres, como se vee en muchos lugares del Euangelio. Pues juntad con esto otro lugar del mismo libro de los cantares, en el capitulo primero donde ablando el esposo cõ la esposa dize assi: *equitatui meo in curribus Pharaonis assimilaui te amica mea*, y segun san Hilario quiere dezir, *puritati angelicae similem te feci amica mea*, porque por los Angeles como por ministros, anego Dios en el mar los carros de Pharaon, pues a su pureza te hize semejante (dize el esposo) otra letra dize, *equae meae similem te feci* a mi yegua te hize semejante, esto es a mi humanidad santissima, alludiendo a lo del Apocalipsis, a donde la humanidad del Redemptor es comparada a vn caballo blanco, segun la comun exposicion de los doctores sagrados, pues como los ojos de Iesu Christo nuestro señor, son rasgados de compasion, misericordiosos tambien los de la Virgen, *illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*, le dize la Iglesia, volued Reyna del Cielo a la tierra, a los desterrados hijos de Eua, esos misericordiosos ojos muy parecidos a los de vuestro hijo, prestissimos en entender necesidades, y como el hijo en remediar a los hombres es presuro-

Cant. icorum. 1

S. Hilar. in.

Apoca. 6 a. 2 Calio Panoni. collactanea in Apocal. c. 6 fa. Eleme. 1.

Los ojos de la Virgen misericordiosos, como los de su hijo, y prestissimos en entender necesidades

Psal. 18. a. 6.

sissimo, y assi tambien la Virgen: *in sole posuit tabernaculum suum & ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo*, el coche, litera, y carroza, que el hijo toma, quando viene a remediar al hombre, es el Sol planeta, velocissimo y ligerissimo, y la virgen la Luna, *Luna sub pedibus eius*, solicito Dios en el remedio del hombre, y solicita su madre en remediar nuestras necesidades, vese esto bien claro en el Propheta Esaias en el c. 8. donde quenta vna vision admirable, y rebelacion estraña que tubo, *accessi ad Prophetissam & concepit & peperit filium & dixit Dominus ad me, voca nomen eius accelera, festina prædari quia ante quam puer, sciat vocare Patrem aut matrem, auferetur fortitudo Damasci coram Rege Assiriorum*, dize que por espiritu de Prophecia, se llego a vna prophetisa la qual segun san Hieronimo y san Basilio in Esaiam, es la sacratissima Virgen, y concibio y pario vn hijo, y dixo Dios al Propheta a ese niño que ay ves llamale el ecelerado, el date priesa a quitar despoxos, porque sera tan valiente y esforçado en su tierna edad, que antes que sepa pronunciar las primeras palabras que suelen decir los niños taita y mama quitara los despojos al Rey de los Asyrios, y eso no a traicion sino cara a cara, y assi desa priesa quiero que le llames el date priesa, y eso se vee bien oy que recien cõcebido en las entrañas purissimas de la Virgen, va a santificar a san Iuan Baptista, de vna hora nacido trae a los pastores que le adoran, y a los treze dias trae a los Reyes de Oriente, pues por la misma raçon va la Virgen santissima, con tanta priesa por parecerse a su hijo, y assi sabiendo por boca del Archangel san Gabriel que el Baptista estaba preso por el pecado original, seis meses auia, *exurgens cum festinatione*, viene con priesa a remediarle, que como mi hijo (dize la Virgen) no perdonò a trabajos ni caminos, por remediar almas, assi yo por parecerme a el (aunque tierna doncella) quiero subir las montañas asperas de Iudea y eso no despacio sino con priesa, que si el camina sobre el sol, para el remedio del hombre bien es que por parecerme a el camine yo sobre Luna, eso es, *cũ festinatione*, y esta misma priesa y diligencia, quiere Dios que põga el hombre en las cosas de su seruicio, que no es raçon que sirua con flogedad y tibieza el christiano, a quien con tanta priesa le remedio, *vidisti hominem velocem in opere suo stabit coram Rege*, aueis visto (dize el Espiritu Santo) a vn hombre cuidadoso, y diligente, esse es a proposito para

Esaia. 8.

S. Hieronimo y S. Basilio in Esaiam.

Quiere Dios q el hombre ponga diligẽcia en las cosas de su seruicio, pues el lo puso en su remedio.

Prouerbiorum. 26. c. 20.

seruir a vn Rey, *& solicitum ambulare coram Deo tuo*, de tres cosas que señala el propheta, para pintarnos vn hombre caual, esta es la vltima, que sea vn açogue viuo delante de Dios, ela es la diligencia que a Dios le agrada, a imitació de la sacratissima reyna de los Angeles nuestra señora, que tuuo por blason y esmalte de sus virtudes todas, jamas hazer seruicio a su Dios, que no fuesse *cum festinatione*, aquellos sanctos animales que vio el propheta Ezechiel, enel capitulo primero, caminauan como vn rayo, *ibant & reuertebantur in similitudinem fulguris corruscantis*, no se puede imaginar aca en la tierra mayor ligereza que la que lleua vn rayo, baxa con vna furia tan estraña, que en viendo el relampago, le teneys encima, sin que podays hechar de ver que huuo mouimiento en baxar tan largo trecho: y assi Iesu Christo nuestro señor, para dezir la presteza con que Sathanas fue lançado del cielo, quando alla se quiso leuantar a mayores, le comparó al rayo, *videbam Sathanam sicut fulgur de cœlo cadentem.* Y a los bienauenturados hijos del Zebedeo, San Iuan y Sanctiago, llamó *Boanerges filij tonitrui*, hijos del trueno, por la presteza con que auian de predicar la palabra del sancto euangelio, por toda la redondez de la tierra. Pues quiere dezir segun esto, que el Varon justo, para el bien es vn rayo, quando en el se enuiste el Espiritu sancto, mirad al sancto Patriarcha Abraham, mandale Dios que le sacrifique su hijo Isac, y para cumplir el mandamiento tan lleno de difficultades, no aguarda a que amanezca, sino que en siendo de noche se leuanta de la cama, y el proprio en persona adereza vn jumento en que fuesse, y sin dezir palabra a su muger Sarra, se sale luego de casa, y ya que lleua criados en su compañia, los dexa a la falda y orilla del monte, porque no aya algun estorbo en cumplir el mandamiento que Dios nuestro señor le auia dado, o se pusiesse dilacion alguna en cosa de su seruicio, y el glorioso y bienauenturado San Basilio nota para este mismo proposito, aquel lugar del Genesis, enel capitulo diez y ocho, quando el mismo Patriarcha Abraham recibio en su casa a los Angeles, la priesa con que todos andauan enella, vienen tres Angeles a el en traje de peregrinos para comunicar cõ el el caso de Sodoma, y la resolucion que sobre eso se auia tomado enel cielo, cõbidalos a comer, y va cõ prisa a su mu

S. Iuan Chriso. ho. 28. in gen. ibi, sicut qui sensibilem cursum &c & ho. 7 ad hebr. qui currit, &c.

Ezech. 1.

Luc. 10 c. 18.

Marc 3 b. 13.

Genes. 22.

S. Basilio.

Genes. 18.

Amb lib 1. de Abraham c 5. noto este lugar, y concluye, non satis est recté facere nisi etiam matures quod facias vberiores fructus habet celerata deuotio.

Orige ho. 4 in gen Abrahamus currit, vxor festinat, puer accelerat, nullus piger est in domo sapientis

ger, y dizele, daos priesa señora, y del pan mas regalado que ay en casa se ponga en la mesa para los huespes q̃ tenemos, y el mismo sancto viejo corre al ganado, y mata vna ternera, y dala a vn criado suyo, mandandole q̃ se vaya delante con priesa, y la haga adereçar todos con priesa, el marido, la muger, los criados es lo que pasa en la casa de vn justo, que todos aguijan en el cumplimiento de la diuina voluntad el marido, la muger, los criados todos, y todo quanto ay en el hombre anda al mismo paso, el entendimiento, la voluntad, el cuerpo. Porque estando Dios en el alma haze que todo ande a prisa. Esto es lo que hazen los justos, y lo que deurian hazer todos los hombres del mundo, pero si quereys saber como los mas pagan a Dios esta priesa, la solicitud y cuydado que poné en su remedio? es con tener vna ligereza increyble para todo lo q̃ es ofensa suya, no ay aguila que con el buelo alcançe a los pensamientos desatinados de vn hombre que se resuelue en ofender a su Dios, el propheta Hieremias, dixo esto admirablemente, *omnes conuersi sunt ad cursum suum, quasi equus impetu vadens ad prælium*, todos se han buelto a su corrida antigua, como cauallos furiosos, que con impetu veloz,

Ieremia 8. c. 6

y apresurado van a romper al enemigo en la batalla, en dezir q̃ se han buelto, a su curso antiguo parece que haze allusió a lo del psalmo. 13. *omnes declinauerunt simul inutiles facti sunt, veloces pedes eorum ad efundendum sanguinem.* Y con mucha propriedad, si se aduierte, comparo el propheta a vn hombre que no le detiene cosa ninguna, para ofender a Dios sino que con mucha ligereza se abalança a todo lo que es ofensa suya, a vn cauallo desbocado, que va furioso a entrar en vna batalla. Cósiderad a vn cauallo puesto entre el ruydo de las armas, de los pifanos y atábores, de las trópetas y clarines, no solo no se turba ni se detiene, si no que se açora mas, y relincha y escarua con la vña el suelo, por acometer, por las narizes, parece que centellea fuego, y al fin sin detenerle cosa ninguna rompe por todo, y va con tanta ligereza que parece que mas buela q̃ corre, assi lo aduirtio el Poeta.

Psalm. 13.

Tum si qua sonum, procul arma dedêre.
Stare loco nescit, micat auribus & tremit artus.
Collectumque premens voluit sub naribus ignē.

Virgilio.

Pues eso mismo es vn hóbre resuelto en ofender a Dios, q̃ por mitad de las llamas del infierno q̃ le poné delante, amenaçádole la justicia de Dios desde el cielo, có espada de fuego, va cō tāta prisa como vn cauallo furioso que

va a romper vn esquadron, todo eso es significar el propheta la velocidad y presteza en el mal obrar, y aduirtio S. Hieronymo en aquellas palabras del libro de la Sabiduria en el cap. 5. *transierunt tanquam nuncius præcurrēs*, que comparó Salomon a los malos, y peccadores al correo, por que estos a ninguna cosa atiendē sino a concluyr su camino, para el qual tomo la posta, que adonde les da el viento de sus malos deseos, alli caminan sin que nadie se aparte para ponerlos en razon, y el propheta Osseas, en el capit. 12. dixo, *Ephraim pascit ventum*, Ephraim se apacienta con el viento, o bebe los viētos, quiere dezir que bebe los ayres en razon de hazer mal, que con esto pagamos a nuestro Dios la velocidad y presteza con que siēpre trata de hazernos merced y remediarnos: pero la Virgen serenissima para enseñarnos como hemos de cumplir con las obligaciones en que Dios nos pone, respondiendo a sus beneficios y misericordias, en acabando de recibir las tan grandes, camina con priesa a las montañas de Iudea, a cumplir la voluntad del niño, que alla dentro le mouia, sin que fuesse parte, ni la difficultad del camino largo, ni la aspereza ni el gusto que con la quietud y encerramiento tenia, sino que va con priesa. Y aduirtio S. Ambrosio, que no hizo la Virgen sanctissima esta jornada por ser incredula a lo que el Archangel S. Gabriel le auia dicho que su prima sancta Isabel estaua preñada, aunque esteril, sino por el gozo y alegria, que tenia en ver a su prima con fructo de bendicion, yua como religiosa por el officio de charidad, que auia emprendido, yua apresurada con el desseo de aprouechar con su presencia, porque la gracia del Espiritu sancto no sufre tardança, ni dilacion en el bien obrar.

S. Hier. in cap. 5. sapientia el peccador cōparado al correo, y porque.

Ossea. 12.

S. Ambr. li. 2. Commenta. in Lucam.

La ciudad de Nazareth, de dōde partio la serenissima Reyna de los Angeles nuestra señora: cae en la prouincia de Galilea, (segun dize el Euangelista. S. Lucas en el c. 1.) y esta en el Tribu de Isachar, el camino por dōde fue esta soberana princesa va por la cumbre de la montaña de Iudea y va del norte contra mediodia, y pasa cerca de la ciudad de Hierusalem, dexandola a la mano yzquierda hazia Oriente, y quatro millas de Hierusalem estaua la casa de Zacharias en la montaña de Iudea y de Nazareth, estaua casi setenta millas segun lo dize la historia Escholastica capitulo tercero, el glorioso y bienauēturado S. Buenauētura en la historia euāgelica Brocardo

Luc. 1.

Vease Cesar Baronio en el apparato a sus annales ecclesiasticos. tom. 1 fol. 37. y 38. Historia scholastica c. 3. S. Buenauen. in hist. euang Brocar. in descriptione terræ sanctæ.

A vsar de misericordia va Dios de manifiesto, a castigar viene disimulado.

y ceniza;aquella gente tan abominable,como son pasos de justicia, yua Dios tan disimulado que no le conocieran por la vnidad dela essencia, porque no yua vno, ni enla Trinidad de las personas, porque yuan dos, de manera que yua como reuoçado, porque no le conocieran, haziēdo vna obra tan agena de su condicion, que al hazer justicia *alienum opus ab eo*, le llamo el propheta Esaias: y esta es la causa segun dizē algunos doctores, porque a la muger de Loth, que no se ajusto con la voluntad diuina en aquel castigo, quando boluio el rostro a Sodoma, la conuirtio en estatua de sal, porque se enojò que boluiesse la cara quādo estaua Dios castigando aquel pueblo y ciudad: esta vn hombre principal, y muy compuesto en su casa, haze vn esclauo vna demasia, y el amo encendido en colera y enojo, con el fuego de la yra que tiene, no cura de embiar a llamar el berdugo, que le castigue su esclauo, sino toma vn açote y quitado el sayo, y desabrochado como vn berdugo, amarralo a vn pilar, y cierra su puerta mal cerrada, y comiença a castigar su esclauo, suele acontezer que alguno poco aduertido se entra por la puerta de rondon, y como vio el dueño de la casa, que el vezino estraño le

Esai. 28 c. 21. La causa porq̃ conuirtio Dios en estatua de sal la muger de Lot en aquella ocasion, mirando a Sodoma.

Otras razones y causas dan S. Aug. li. 16 de ciuit. Dei. c. 30.

auia hallado en vn acto tan indigno de su persona, y tan ageno de su compostura enfadado con su vezino le reprehende, y le dize, o señor ios a vuestra casa, no nos aueys de dexar en la nuestra? todo lo qual fue, porque se corrio de que le viessen hecho verdugo: esta es pues la causa, porque se enfado Dios cō la muger de Loth: porque estando hecho vn verdugo, castigando a Sodoma, quando esta Dios alquitranando aq̃lla ciudad bolueys la cabeça? pues tomad ese castigo: de manera, que por eso van dos Angeles a Sodoma, auiendo ydo tres en casa del Patriarcha Abraham, porque aquestos son pasos de misericordia, y aquellos de yra, y en los que son de justicia va tan disfraçado que quiere que no le conozcan y tan de mala gana que parece que va como forçado. en el Apocalipsi dize San Iuan Euangelista que vio a Christo, en medio de vnos candeleros de oro, con vn cinto de oro adrezado, y que le salia de la boca vna espada cortadora mas que tenia los pies, *similes auricalco, in camino ignis ardentis*, cosa de admiraciō; como señor los pies teneys de açofar a laton, metal tā baxo? ay oro para los candeleros, y para las tixeras de espabilar, y para los pies no ay oro? y ya q̃ no lo aya,

Apocal. 1. S. Hier. … Anast. epi. Nicenus q. 55. y los doctores hebreos y padres de la Iglesia de Christo entiēden este lugar.

no ay plata o otro metal mas precioso? mas, cosa es digna de grã cõsideracion, que quando Dios tiene espada en la boca, entonces los pies son de laton, metidos en el horno, todos los metales en el fuego consumen gran cantidad, conforme a la fineza que tienen, lo qual se conuierte en humo, como la plata, que no es tã fina, mas es el cobre, y el estaño y plomo mucho mas: pero el açofar o laton, por ser metal hecho artificiosamente, es el que mas presto se deshaze y consume y desuanece en humo, principalmente si el fuego fuese demasiadamente grande: pues agora se entendera, que quiere dezir que trae Dios los pies de açofar, metidos en vn horno, *in camino ignis ardentis*, no es otra cosa, sino dezir: q̃ quãdo va a sacar la espada cortadora de sus palabras con que ha de cortar y matar a los peccadores, (porque *spiritu oris sui interficiet impium*) entonces se halla sin pies, porque como son de Laton, y estauan en gran horno, se le deshizieron quando auia de yr a castigar, de manera que se halla Dios sin pies para caminos de justicia, es dezir, que casi no queria dexar rastro de si, quando viniesse a castigar, pero para vsar de misericordia, fuera de que tiene pies ligerissimos, por mil caminos

Esai. 11. 4.

trata de manifestarse, en naciendo embia Angeles, correos del cielo, que encaminen vnos pastores a Bethlem, donde estaua el principe del cielo recien nacido, y cria vna nueua estrella en el cielo, para que traya los Reyes de oriente a reconocerle por su Rey y señor, y oy se vee esto bien claro, que en siendo concebido en las entrañas purissimas de Maria, trata de manifestarse, y aunque viene por vna parte disfraçado y cubierto, ya trata de descubrirse al mundo, porque viene a vsar con el de misericordia.

Luc. 2.

Mat. ibid. 2.

Discurso Tercero.

§. I.

Intrauit in domum Zachariæ.



CONsiderese aqui, la perseuerancia de la Virgen sanctissima en el bien, con el mismo spiritu comiença y acaba, el intento de visitar a su Prima Elizabeth, la saco de su recogimiento y clausura, y ese mismo la entra por las puertas de la casa de Zacharias, cõdicion propria de sanctos no cansarse, sino perseuerar en el bien que han començado, y crecer de virtud en virtud. La tierra del sancto Euãgelio, primero hecha

Cõdicion de sanctos no cansarse en el bien començado.

yer-

yerua despues espiga y caña, luego grana, y vltimamente da fructo, y la naturaleza, cuya disposicion y estilo de proceder es admirable, siempre procede de lo imperfecto alo perfecto, de lo menos a lo mas, y asi tambien la gracia guarda este orden y concierto en quien se sabe aprouechar della. *Cum essem paruulus, sapiebam vt parbulus, cogitabam vt paruulus, quando antem factus sum vir euacuaui quæ erant parbuli.* Este discurso es del Apostol S. Pablo, en quien la gracia tuuo tambien sus edades y augmentos, quando niño, (dize el Apostol) tenia vn espiritu de niño, pero despues quando ya varon, quedaronse a parte esas niñezes, y sucedio vn espiritu robusto, y fuerte, que llegaua a desafiar los trabajos, y a la muerte; y al infierno, *quis nos separabit a charitate Christi? an tribulatio? an angustia, &c. Certus sum etenim quòd neque mors, neque vita, neque Angeli, neque principatus, poterunt me separare a charitate quæ est in Christo Iesu* pero (ay dolor) quan al rebes ha sucedido y sucede en nosotros, que cada dia va desmedrando esta republica Christiana, cuyo retrato viuo es aquella estatua de Nabuchodonosor, q̃ teniendo la cabeça de oro, los pechos de plata, las piernas de hierro, viene a parar y rematarse en pies de

1. ad Cor. 13. d. 11

Ad Roman 8. g 35.

Daniel. 2.

tierra, y la tierra de promision, que a los principios era vn parayso en la tierra, esterilizaronla de tal suerte las culpas, y peccados, que parecia hera de sal, *terram eorum, in salsuginem, a malitia inhabitantium in ea, psalm. 106.* Estauan vfanissimos los mancebos del pueblo hebreo, en la segunda reedificacion del templo pareciendoles vna sumptuosidad, y grandeza nunca vista, y deziales, Zorobabel, y Iosedech el gran sacerdote: o si vosotros huuierades visto la sumptuosidad y grandeza del templo primero? o si huuiera quedado alguno que os diera nueuas como testigo de vista, del edificio admirable de aquel primer templo edificado por el Rey Salomon? que no es esto que veys nada, en comparacion de aquello. *Quis est in vobis derelictus qui vidit domũ istam in gloria sua prima? & quid vos videtis hanc nunc? nunquid nõ ita est quasi non sit in oculis vestris? Aggei. 2.* Asi pues ha sucedido en la Iglesia, quien vio la primitiua Iglesia, en tiempo de los sagrados Apostoles, de aquellos Principes illustrissimos, que espiritu? que deuocion? que acudir a maytines? que recibir el cuerpo sanctissimo de nuestro Saluador, y Redemptor Iesu Christo, de ocho a ocho dias los fieles? ya esta todo se seco y

Psal. 106.

Aggei. 2.

La primitiua Iglesia quanto florecio en sanctidad, y virtud.

steril. Emos ya llegado alos pies de tierra, ya se acabarõ aquellos siglos dorados, y han succedido otros de yerro, que es de aquellas sobrepellices blancas como la nieue de vn Gregorio, Ambrosio, Basilio, Athanasio? que es de aquellos Macharios, Arsenios, Antonios, Paulos? que se hizieron aquellos bêditissimos monjes, y frayles que se pasauan en los desiertos con cinco higos al dia? que se hizo la nobleza de aquellos caualleros antiguos q̃ por la Fè arriscauan las vidas y los estados? q̃ se hizieron aquellas donzellas que en lo mejor de sus años acoceauã el mundo, y triumphauã de sus vanidades? donde estan aquellos soldados tan valientes y esforçados, vn S. Sebastian, vn San Vicente, y vn Laurencio, gloria de la nacion Española? dondo vn S. Martin tã Alexandre en charidad, que partio la capa con vn pobre? que se han hecho aquellos pastores vigilantissimos y sanctissimos de la Iglesia? todo lo han sembrado de sal las culpas y peccados, y lo han hecho vn heriaço, que podemos con lagrimas dezir, y cõ verdad aquellas tiernas razones del Propheta Hieremias en sus threnos, *quomodo obscuratum est aurũ? mutatus est color optimus, dispersi sunt lapides sanctuarij?* que se hizo aquel oro finissimo de charidad acendrada? aquel color amarillo de penitẽcia y mortificaciõ? que aquellas piedras preciosas del sanctuario: todo se ha perdido, y todo el daño ha estado en no perseuerar con el espiritu q̃ començamos, *misericordia vestra sicut nubes matutina & sicut ros mane pertransiens*, es vuestra misericordia y vuestro espiritu, (dize Dios) como vna nuue, q̃ se suele leuantar al amanecer, o como el rocio de la mañana, q̃ lo vno y lo otro dura poco, en tirando la carne dos cozes desmaya el espiritu, y como la muger de Loth buelue el rostro al trato antiguo: no assi la Virgen y reyna del cielo, con el mesmo espiritu que comiença, con esse acaua, y tiene perseuerancia en el bien comẽçado, hasta concluyr la jornada, *& intrauit in domum Zacharia.*

Threnorum. 4.

Ossea. 6. b. 5.

§. II.

E*T visitabit Elizabeth.* He aqui el blanco, fin y remate de la jornada de la serenissima Virgen Maria nuestra señora visitar a su prima sancta Elizabeth, remediar las necessidades de su casa, y he aqui cifrado en vna palabra el officio de la Princesa del cielo que es remediar nuestras necessidades y menesteres, visitarnos quando tenemos necessidades, y trabajos, y quando mas neces-

tados estamos de su fabor y amparo. Y por esta razon entre otras muchas llama la Iglesia a esta soberana señora estrella de la mar, vereys en vna tormenta del mar vnas olas que parece q̃ vienē a açotar las estrellas, otras que descubren los abismos, los coraçones de los mareantes llenos de miedo: pero si en medio desta tribulacion el Piloto descubre el norte, la estrella que llaman de la mar, luego cobra animo y se serena el coraçon, y le parece que tiene el remedio en la mano, assi quando los trabajos (q̃ en la escriptura diuina son significados por las aguas) dan a la boca, y las necessidades aprietā, y no dexan por donde respirar, si en medio dellas descubrimos esta soberana estrella de Maria, luego se serena vna alma, porq̃ sabemos que en la casa do se muestra y parece, es para influyr mil bienes del cielo.

El interes q̃ se sigue a vna casa, o republica. de tener vna persona sancta

Donde es de considerar tambien, el interes grande que se sigue a vna casa republica y comunidad, de que entre ella vna persona sancta, q̃ tenga a Dios consigo, que con su venida, y con su estancia todo se multiplica y mejora, cosa tan clara y conocida q̃ hasta vn gitano la entendio quando tuuo a Ioseph, en su casa, y aduirtieronlo con particular consideracion. S. Cipriano martir libro de *bono pudicitiæ*. S. Ambrosio, lib. 5. de Iosepho, cap. 3. Phylō Iudio, libro de Iosepho, y fue el caso, que como el sancto Ioseph fuese vendido por sus hermanos a vnos mercaderes, y despues reuendido por los mercaderes a vn Principe criado del Rey Pharaon, entrando en su casa, entro con el la buenauentura, y en poniendo los pies en ella miro Dios con ojos benignos a quella casa, y le hecho su bendicion, de donde se infiere, quanto bien hara vn buen señor en vna casa, si tanto puede hazer vn buē esclauo; y quanto alcançara el amo, si tanto alcança de aquella mano liberal vn sieruo, hechó pues Dios copiosa bendicion a aquella casa, succediendole prosperamente; en quāto ponia mano, *fuitque Dominus cum eo et erat vir in cūctis prosperè agēs*; o como dize otra letra, *benedixit domus Egypti in reuelatione, scilicet ad circuitum Ioseph*, adondequiera que se boluia en casa de su amo, todo lo que de su hazienda trataua, salia de sus ojos y manos crecido y augmentado. Experiencia desta verdad hizo tambien la viuda, que recibio al propheta Heliseo en su casa, que con solo recibir le en ella, remedio su necessidad y pago a sus acreedores y la otra Sunamitis, que por tenerle por huesped, le dio Dios

Genes. 39. S. Cipria libr de bono pudicitiæ S. Ambr. lib. 5. de Io, cap. 3 Phylō Iudio lib. de Iosepho

quāto bien puede hazer vn señor en su casa. vn señor si es justo y sancto: pues vn esclauo y sieruo, tanto la enriquexe.

hijo, y muerto se le resuscito. 4. *Regum.* 4. al Patriarcha Abrahã por recibir en su casa Angeles le dan promesa de vn hijo, cuya posteridad compita con las arenas del mar, y estrellas del cielo: pues si tantos bienes causa el recibir vn sieruo de Dios en vuestra casa: que seria en casa de Zacharias, entrando en ella la mas sancta y mas pura criatura, de quantas Dios crio? y si la entrada de Angeles enriqueze, que sera visita de Reyna de los Angeles, y del señor de los Angeles jũtamente? si el arca del testamento enriquezio tanto la casa de Obededõ, que embidiãdo su buena suerte el Rey Dauid, la truxo a su casa para enriquezerla con tal huesped, que haria la verdadera arca del testamento, donde no estauan las tablas de la ley y el manña, sino el dador de ambas cosas? tal Rey y tal Reyna como la Virgen y su hijo el principe del cielo, que priuilegios rodados, que soberanas mercedes harian a la casa de Zacharias? qual es el Rey, que aposentãdose en vna pobre aldea, aunque sea por poco tiempo, no dexa ennoblecida, autorizada, enriquecida llena de priuilegios, franquezas y libertades, la pobre posada donde llega, para dexar alli rastros y muestras de su liberalidad, y que aquel lugar y triste cauaña, donde se aposentó, quede por mucho tiempo oliendo a Rey con los dones que alli quedan de su mano repartidos? Pues si esto hazen los Reyes de la tierra, que hara vn Dios tan grande, tan rico, tan poderoso, a cuya grandeza no añade lo que crio, ni quita o disminuye lo que da, y que no le haze falta lo que comunica: quiẽ dira: que haziendo la primera jornada despues que vino del cielo al suelo, de entre los choros de los Angeles a las entrañas de la Virgen sanctisima, y yendo a visitar a S. Iuan y a sancta Elizabeth, no es para enriquezer su casa de inestimables bienes, y para comunicarles dones y dadiuas dignas de la grandeza de aquel, por quien los Reyes Reynan, y los señores gouiernan sus estados, que trae bordado en la orla de su vestidura, Rey de Reyes, y señor de señores? Como dexara de traer riquezas con que pagar el hospedaje que se le haze, el que tiene llenas las manos de Iacinthos, piedras preciosas y tesoros para sembrarlos por donde passe? Quien duda sino que repartira de sus diuinos bienes, para q̃ huela a Dios aquella casa, y a su grandeza y magestad la posada donde se aposentó: y si pagã los hombres auentajadamente, el darles posada en vn rincon de su casa, que no hara Dios a quien

Regum. 4
Discurso de dõde se colligen los bienes que causara la visita de la Virgẽ en casa de Zacharias padre del Baptista.
2. Regum 6.
Prouer. 8. b. 18
Apoc. 19. c. 6
Cant. 5. d. 14

tan de espacio le recibio en la suya, hospedando juntamente a la Emperatriz del cielo, y bien se dexa entender lo mucho q̃ Dios la enriquezio, pues luego a la entrada a las primeras saludes de la Virgen soberana, queda el niño Iuan hecho propheta, y sancta Elizabeth llena de espiritu sancto, de la redundancia y sobras de S. Iuan, y como aduirtio bien el glorioso Doctor S. Ambrosio, libro, *de institutione Virginis* c. 7. y Origenes *homil.* 10. *in Lucam*, si estas mercedes se hazẽ en entrando a las primeras vistas, que sera despues? que por eso notó el Euangelista con grã cuydado, que se detuuo la Virgẽ sanctissima con la gloriosa sancta Elizabeth su prima, casi tres meses, paraque se entendiesse las largas mercedes y preuilegios, que en este tiempo le concederia pues en llegando tanto le enriqueze su casa, *si primo ingreßu* (dize S. Ambrosio,) *tantus profectus extitit, quantum putamus vsu temporis sancta Maria addidiße presentiam?* de aqui podemos tambien hechar de ver nuestro descuydo, y lo mucho q̃ por el perdemos en no recebir muy de ordinario a nuestro Dios: que si la presencia de vn sancto es causa de tanto bien que enriqueze vna casa y la prospera, quanto enriquezera mas vuestra alma, la presencia de Dios si en ella le recibieredes.

S. Amb. lib. de instit. virg. c. 7. Orige. hom. 10. in Lucam.

§. III.

PEro es digno de gran consideracion, el ver que sea la causa, q̃ entrando este soberano señor tan de ordinario en nuestras casas y por nuestras puertas, y siendo tan rico, quedamos nosotros tan pobres? porque huelen tan poco a Dios, los que cada dia le reciben en sus casas? pues vemos que vn poco de alcorça que vn hombre entra en la boca, le trae por grande rato lleno de sabor y buen olor, y que en vn hombre no dure siquiera por vna hora, gusto, ni olor, ni sabor de Dios de quien sale mantenido? que monstruosidad seria, que vn sol no alumbrasse, y que embestido en vna nuue, no la arrebolasse y hermoseasse, y diesse claridad y luz? Pues como, este diuino sol de justicia, mucho mas actiuo y eficaz que este sol material que nos alumbra, entrando en vna alma, no la hermosea arrebola y clarifica, y haze resplandezer con sus rayos, para que ella misma parezca sol? y si quarenta dias que el sancto Moysen trató con Dios, bastaron para pegarle tanta luz, que deslumbraua los ojos de quien le miraua, como no bastan tantos años, no solo de trato y familiaridad mas

Porque entrando Dios tan de ordinario por nuestras puertas, siendo la misma riqueza nos quedamos tã pobres.

Exodi 34.

aun de mantenerse de Dios, para dar alguna señal de que Dios ha entrado en tal morada? Y si causaria admiracion ver, que vn gran fuego no quemasse, ni hiziesse effecto ninguno, quanto mayor admiracion ha de causar ver que este fuego que el mismo se llama consumidor, *Deus noster ignis consumens est*, no haze mella, ni calienta, ni quema, ni alumbra asentandose en vn coraçon humano: en vna hora que Dios se asentó sobre el monte de Sinay, no pudiendo sufrir la grandeza de la Magestad que sobre si tenia, arrojó de si llamaradas de fuego, y por vna y otra parte se abrasaua: de que yelo es esta alma, que tanto fuego, no solo no la consume o quema, mas ni calienta ni enciẽde? y si q̃rer el Redemptor del mundo, hospedarse vn dia en casa de Zacheo publicano, y comer con el, causo en este peccador tanta mudança en su vida, que se determino a restituyr todo lo mal ganado con el quatro tanto, descarnando de si la hazienda que ya poseya, y ayunar muchas vezes y viuir como discipulo de tal maestro: que no cause mudança ni se vea differencia ninguna en vn hombre que tantas vezes tiene al Rey del cielo por huesped de su posada? y si solamente entrar Iesu Christo nuestro señor el dia de oy aun estando en las entrañas de su sanctissima madre en casa de Zacharias, padre del gran Baptista, el infante que estaua encerrado en la carcel obscura del vientre de sancta Elizabeth, sintiẽdo la Magestad del Principe del cielo, que alli venia disfraçado, viendo los rayos de diuino resplandor con que alumbraua a todo el mundo, se alegro y regozijo, y dio muestras de su gozo, causando en el aquella vista del Rey soberano, y de la serenissima Virgẽ su madre, grandes, y incomparables bienes y mercedes: como no nos admiraremos de que viniendo este señor a vn alma, despues de auer hecho al mundo tantos beneficios, no se heche de ver en ella mudança de gozo, ni señal de regozijo, ni aya rastro de tantas riquezas, como trae consigo la presencia deste diuino y soberano Rey?

Deuter. 4.

Exod. 19.

Luc 19.

Dos causas principales, (entre otras muchas) señalã los doctores sagrados de no hazer fructo, ni tener eficacia, por nuestro mal, las visitas que Dios haze a nuestras almas por su Real presencia mediante el sanctissimo sacramento del altar, las quales en su manera se estienden a todas las demas visitas que este soberano y diuino señor haze a nuestras almas. La primera y mas

Dos razones y causas a la question propuesta.

1. Razon.

cierta es, si quando este soberano señor ha de hazer asiento en vn alma la halla occupada de su capital enemigo el demonio por algun peccado mortal, y auiendo de tener por aposento y real palacio vn coraçon hecho vn cielo y parayso, alla el alma hecha vn establo de bestias, nido de basiliscos, cueua de ladrones, y infierno de demonios. Porque entonces cierta cosa es que no cabẽ en vno la luz y las tinieblas, la gracia y el peccado, Christo y belial; y que no entra Dios en la tal alma como medico, sino como juez, ni como padre, sino como enemigo, y riguroso pesquisidor de quien tal desacato comete, muy peor que el que los Philisteos hizieron quando quisieron hazer amistades entre el Idolo Dagon que adorauan, y el arca del testamento, juntandolos a entrambos en vn altar, de los quales tomo Dios vn espantoso castigo, para escarmiento de todas las naciones: Como hara mercedes el señor al hombre que le esta cerrando la puerta y dando con ella como dizen en los ojos, y diziendo lo que aquellos barbaros antiguamente deziã, *recede a nobis, scientiam viarum tuarum nolumus. Iob. 11.* apartate de nosotros que no queremos saber el camino por donde os hemos de hallar: como le enseñara en prouecho al hombre la visita de Christo estando sentado a la mesa, y como el traydor de Iudas, estando tratando de hazer la venta y entrega de su Maestro, a sus proprios enemigos, de lo qual lo que se sigue es que entra en ellos, y se apodera de sus almas Sathanas, y assi pensando que han recibido la vida, hallanq̃ han grangeado la muerte y condenacion eterna, segun la presente justicia, de lo qual todo se sigue, que viniendo la Magestad del cielo al suelo para biẽ y riqueza de nuestras almas, apósentandole los hombres en vn lugar tan abominable y sucio, como es vna alma en peccado, pierden las riquezas y tesoros, q̃ cõ tan soberano huesped, pudierán tener, si le recibieran dignamente.

2. ad Corint. 6.
1. Regum. 5.
Iob. 21.
Ioan. 13.

Puede nacer tambien de otra rayz este daño (y sea la segunda causa de las dos que diximos señalauan los doctores) y es, que como dize S. Bernardo, quando vna alma esta acostumbrada a gustos y sabores de la tierra, difficultosamente gusta de los deleytes espirituales, los quales como el mismo sancto dize, son tã delicados, que no admiten mezcla de otros sabores de la carne, ni es possible que vn estomago ahito y lleno de malos humores gruessos, pueda tener gusto

2. Razon. S. Bern. in quadam epistola.

en la suauidad, de los manjares, de aqui nace que muchos hijos de Principes y grandes señores mantenidos cõ delicados y Reales manjares y mantenimiẽtos, andan con todo esso flacos, amarillos, y sin salud, sin lucirles ni entrarles en prouecho, lo que comen, porque tienen por otra parte, vna abominable costumbre de comer tierra, en la qual hallã mayor gusto y sabor, que en las pechugas de pabos, y capones biẽ cebados, y assi el cuerpo estragado con la tierra, robãdo la fuerça del calor natural, no da lugar a que se haga buena digestion y de prouecho: desta manera acontece en los manjares espirituales, los quales no entran en prouecho, al que celebra, o comulga, o en otra qualquier manera trata con Dios, porq̃ por otra parte comen tierra, y en esto tienen su golosina, poniendo su gusto en cosas della, ó coraçones viles y apocados, que sueltan todo el sabor del cielo, por antoxo de la tierra, y por no perder algo de lo presente exterior, dan de mano a lo presente interior, que es principio de lo que ha de durar para siempre, y por gozar de mãjar de bestias, se quieren priuar de manjar de Angeles: muy semejantes a los dos tribus Ruben y Gad, que renunciaron el derecho que tenian a la fertilidad y abundancia de la tierra de promision, por quedarse de la otra parte del Iordan, en vnas aguas que eran buenas para el pasto de sus ganados, de manera, que por las commodidades del ganado, perdian las proprias. Esto es lo que pasa agora, que por no perder los hombres los deleytes del cuerpo, priuan al alma de sus verdaderos deleytes, y verdaderos gozos, y assi por dar gusto a su esclauo, dexan sin el a la señora, y por mantener al hombre exterior, dexan hambriento al interior: fiate de Dios, (dize el deuotissimo y melifluo Bernardo) y prueua y sabras por experiencia, que gustado el espiritu es desabrida toda carne, y en tender as qual fue la razon, que hizo dexar tantos Principes sus estados, a tantos señores sus mayorazgos, a tantas generosas donzellas sus regalos, y casamientos, por yr corriendo (como dize la esposa) al olor de la diuina suauidad, de la qual sino gozamos, es por estar tã hechos a gustos y sabores de la tierra, y sino estamos ricos recibiendo a Dios por huesped en nuestras almas, nuestra es la culpa, que si por vn sieruo suyo enriqueze vna casa, y haze soberanas mercedes, viniẽdo el en persona q̃ haria si no lo desmereciese nuestra ingratitud?

Numero 32.

Palabras del glorioso S. Bernardo.

Canticorum 1.

§. II.

2. Razon de la zer la serenissima Virgen esta jornada.

§.IIII.

HIzo tambien esta visita la reyna del cielo, recien concebido en sus purissimas entrañas el Verbo eterno, a sancta Elizabeth su prima, para que por ella se entendiesse el caso que la Virgen serenissima y su hijo hazian de los hombres, quanto los estimauan, y tanto mas quanto mas sanctos, cosa que apenas se persuadian los hombres a creella: a Plinio le parecio que por estar tan lexos como estan las estrellas lleuaua mas camino de disparate q̃ de verdad, el parecer de otros Philosophos, que dezian las cosas principales, y mayores de nuestro mundo, proceder por orden y gouierno del cielo, *Sydera quidem, non illa singulis atributa nobis, & clara diuitibus, minora pauperibus, obscura defunctis, ac pro sorte cuiusque lucentia*. Y concluye Plinio, es desatino imaginar, que las estrellas del cielo se pusieron alli, para por ellas disponer las cosas de aca baxo, y pensar q̃ cada vno de los hombres tiene su estrella, y nace en su signo, de condicion que las que vemos muy claras sean de los afortunados, las que no tanto de los menores, y finalmente las muy pobres de luz, de los muy pobres de dicha, de donde se dixeron desastrados, los sin estrellas, y concluye, *non tanta cælorum societas nobiscum est, vt nostro fato mortalis sit ille quoque Syderum fulgor*. Que ni tampoco haze tanto caso de nosotros el cielo, q̃ aquel clarissimo, perpetuo y admirable resplandor de las luces, nos aya en cuydado, ni es de creer, q̃ cosas tan preciosas, mirã las nuestras y menos que se pongan y se quiten, que comiençen y acabẽ, al cabo de nuestros sucessos. Plinio fue vn hõbre de los que menos han estimado al mismo hõbre en el mundo, aun alla tratãdo como el humo de vna candela de sebo muerta, es bastante para haber mouer a vna muger buelue con mofa, de que te vfanas hombre mezquino, que el humo del candil muerto, es poderoso para hazer que no seas, y hazer que no salgas a colmo y a luz: Y assi vino a dezir, *non tan cælorum societas nobiscum*, no ay tãta conuersacion, tanto trato, entre el cielo, y nosotros como esso, pero engañose, porque quando el hombre, no fuera cosa tan ahidalgada y tan noble, que mirãdo todos los demas animales, al suelo, solo el mira arriba, era bastantissimo testimonio y sufficientissima prueua, de que alli tiene algo, y tan lexos de q̃ nos desprecia el cielo a nosotros, q̃ le hazemos nosotros merced en mirarle, algo desto sintio el

Plinio.

Plinio estimo en poco el hombre sobre quantos escriuieron del.

Poeta quando dixo.

Ouid.lib.

Pronaq; cum spectent animalia cætera terram,
Os homini sublime dedit, cælumq; videre,
Iussit & erectos ad cælum tollere vultus.

Veasse Lactancio firmiano li. de opificio Dei c. 8.

NO afirmo yo el desatino de los que nos quisieron obligar tanto al cielo, que no vienẽ a hazer diferencia de vn hombre a vna planta, que ni entienda, ni quiera, ni vele ni duerma, ni coma ni aun piense, sino es que su estrella le mande, eso no: que es falsissimo, pero dezir que el cielo no cuyda y no respecta a los hombres, y que no mira con diferente rostro a este que aquel, que no guarda sus reglas de cortesia, con vnos mas que cõ otros es falso: mejor sintio Suetonio Trãquilo, que en la vida del Emperador Nerõ, hallò misterio en que nacio al punto que el sol salia, *natus est tam tunc quidem oriente sole.* Quando rayaua el sol, y la grãdeza que en esto hallo fue, *penè ut radijs contingeretur*, que el sol pusiese sus rayos en el suelo, primero que el pusiesse sus pies en la tierra, que le parecio al sol gran hazaña ganar las albricias de vn Emperador q̃ nacia, y quiso el antes vañarle de luz, que la tierra de poluo: y assi como el sol es planeta mas noble, y el mayor señor de quien todos los demas tiran gajes, assi pretendio por suyo, al que nacio para Emperador de Roma. Pue es muy a proposito esto, para lo que dezia al principio, y se vee claro, el caso que haze Dios deste niño Iuã de quien hizo el cielo tanto caudal, y fue tan precioso en sus ojos, que antes q̃ pusiesse los pies en el mundo, le vañarõ de luz de gracia, y se inclinaron el sol, y luna, Christo y su madre, lo mejor del cielo a visitarle, para que se entienda el caso que hazen Dios y su madre de los hombres, y para significar este misterio (como apuntamos arriba) mandaua Dios en el Exodo. en el cap. 28. que el sumo sacerdote truxese escripto en el pecho los nõbres de los doze Tribus de Israel, como significandonos, que Christo summo sacerdote segun la orden de Melchisedech, haze tã to caso de nosotros, que nos trae escriptos en su pecho, y por eso tambien la Virgen, en aquel lugar del Apocalypsi que declaramos al principio del primer discurso desta fiesta, tenia corona de estrellas sobre su cabeza significando por el numero de doze el de los predestinados, o el de los fieles, que los estima y tiene esta soberana señora sobre su cabeza, y assi como a cosa q̃ tanto estima, con ser Emperatriz del cielo los visita.

Suetonio Trãquilo in vita Neronis.

Exod. 28.

§.V.

3 Razon desta visita fue dar luz al luzero

YSi mas en particular buscamos la razon de visitar la

Reyna

Reyna del Cielo a santa Elizabeth, y Christo a san Iuan, fue dar luz al lucero que auia de anũciar al verdadero Sol de justicia Christo. Para lo qual es de sauer que tres cosas ay en el Cielo de estimacion entre las lumbreras que tiene Sol, Luna, y luzero, todas tres bellissimas, la escritura diuina apropria al Sol a Christo nuestro señor por mil raçones y respectos que san Dionisio Areopagita trata largamente en su diuino libro, de los nombres diuinos, la Luna se aplica a la serenissima Virgẽ Maria nuestra señora el lucero al Baptista, la diferencia que ay entre ellos es que el Sol de si tiene luz, y como fuente della la da a la Luna, y a los demas, y assi Christo nuestro señor es la fuente de la gracia, de cuya llenez se reparte a todos, *de plenitudine eius omnes accepimus* que como Iesu Christo nuestro señor era Redemptor y cabeça que auia de influir en sus miembros, era menester que fuesse lleno de gracia y verdad, y destas dos cosas dize S. Iuan que estaua lleno *plenum gratiæ & veritatis* y aduiertase con esto que el Baptista nacio en el Mundo, para ser precursor, pregonero, aposentador y lucero del verdadero Sol de Iusticia Christo, y el lucero sin luz no puede anunciar el dia que viene, y assi S. Iuan no podia sin luz de la gracia pregonar a Christo, pues eso haze oy Christo, va a dar gracia y luz a su luzero que estaua obscuro con el peccado original, y diole tanta luz que se creyo en el mundo, que no era luzero, sino Sol, tanto que tuuo necessidad el Euangelista de aduertir para desengaño del Mundo, que no era el Baptista Christo, y que no era el Sol sino el luzero que venia a anunciar al Sol, *non erat ille lux sed vt testimonium perhiberet de lumine*, esta raçon apunta, *Origenes hom. 7. in Lucam, Iesus qui in vtero Virginis erat Ioannem aduc in vtero matris positum, sanctificare festinabat.*

Malach. 4. a. 2. S. Dionys. lib de diui. nom. Christo es llamado Sol, la Virgen Luna S. Iuan Baptista luzero. que auia de anunciar a Christo Sol verdadero de justicia.

Ioannis. 1.

§. VI.

PEro pues la Virgen no es Sol, sino Luna, que misterio tiene que mercedes tã soberanas quales oy haze Dios a la casa de Zacharias y los priuilegios que le comunico vayan arcaduzados por el cuello de la Virgẽ que sin duda es cosa digna de mucha cõsideraciõ, pues el mismo Euãgelista la aduirtio con aquella particula, *ecce* (que no se pone en las diuinas letras, sino a misterios grandes) *ecce enim vt facta est vox salutionis tuæ &c.* en oyẽdo la voz de la Virgẽ causo vn efecto marauilloso en el niño que santa Elizabeth traia en sus entrañas: pues veamos porque quiso Dios q̃ tan grã misericordia y tã

El misterio que vbo en q̃ los fauores comunicados al Baptista y a su Madre, fuessen arcaduzados por el cuello de la Virgen

La particula ecce no se pone en la escriptura, sino a misterios grandes.

soberana merced, viniesse guiada por la voz de la Virgen, y causasse efectos tan admirables?

2 Muchos señalan doctores grauissimos de la vista y presencia de la Serenissima Reyna del Cielo, que causauan en los que la mirauan, y en los que ella ponia sus virginales ojos, y vno es digno de mucha consideracion, que con ser tan bella y hermosa su belleza y hermosura despertaua a limpieça y castidad, y este efecto atribuye santo Thomas en el tercero de las sentencias, en la distincion. 3. questione. 1. articulo. 2. questiuncula. 1. ad. 4. a la gracia singular de la Virgen; porque la hermosura natural y modestia no bastaua: y añade Alexandro de Ales en la. 3. parte en la question. 9. articulo. 1. que la Virgen santissima con su vista y presencia apagaua los mouimientos sensuales, lo qual sintio primero san Ambrosio libro de *institutione virginis* capitulo. 7. *tanta* (dize este Santo Doctor) *erat eius gratia ut non solum in se virginitatem seruaret, sed etiam si quos uisisset integritatis insigne conferret*. Lo mismo enseño san Buenaventura en el. 3. en la distincion. 3. en la primera parte articulo. 2. Gabriel question. 2. articulo. 3. dubio. 1. Y porque es argumento este que pocos le han tratado de proposito, y puede resultar del algun seruicio a la Virgen Sacratissima, y probecho a sus deuotos y aficionados sera bien tratarle mas a la larga.

Efectos marauillosos que causaua la vista y presencia de la Virgen en los que la mirauan.

S. Thom. 3. sen. dist. 3. q. 1. ar. 2. questiuncula. 1. ad. 4.

Alexandro de Ales 3. p. q. 9. articulo. 1.

S. Ambrosio libro de institutione virginis capitulo. 7.

S. Buenauentura. 3. distin. 3. p. p. articulo. 2.

Gabriel q. 2. a. 3. dubio. 1.

La hermosura de las mugeres de ordinario suele ser causa de grandes males, *propter speciem mulieris multi perierunt*, dixo el Espiritu Santo por el eclesiastico en el capitulo. 9. Y la Escriptura diuina, y las historias humanas estan llenas de desastres y desuenturas, causadas de tales ocasiones, y la dificultad grande que tiene no tropezar en ellas quando se ofrecen a la vista, declarola bien el Poeta Ouidio en el libro 2. de remedio amoris, donde dize assi.

Vease el P. Sebastian Barradas tomo. 2. comentariorum in concordiam & hist. Euan. lib. 6. c. 9.

Eclesiastici. 9.

Non facile est visa taurum retinere iuuenca,
Fortis equus, visa semper adhinnit equæ.

Ouidio lib. 2. de remedio amoris

Que como es dificultosissimo negocio tener vn toro brauo vista la nouilla, cuyos amores le solicitan, y de tener vn cauallo que comienza a relinchar vista la yegua, assi tambien lo es vista la hermosura y beldad de vna muger, no resualar y caer, y llegase a esto; que hermosura y castidad en vn subjeto, pocas vezes se juntan, es vna aueriguada en el mundo Iuuenal. libro. 4.

Hermosura y castidad pocas vezes se juntan.

Rara est concordia formæ, atque pudicitiæ.

Iubenal lib. 4.

Y Ouidio en sus epistolas.

Is si cum forma magna pudecitia.

Y siendo vna hermosa luego a eso se sigue ser embidiosa. Ouidio. 9. Metamorphoseos.

Cupit formosa videri
Et si qua est illic, formosior inuidet illi.

Ouidio. 9. Metamorphos.

PEro estos y otros inconuenientes se hallā en los que se aprobechan mal de la hermosura corporal, que ella de suyo buena es y antes leuanta el pensamiento y consideracion a contemplar en aquella infinita beldad y hermosura de Dios, que si vna criatura assi lleua y arrebata los ojos de los que la miran tras si; que sera del Criador? y este es el argumento del sabio, *a magnitudine speciei potest cognosci creator*, Sapientia. 13. Y no es raçon que cōcluye sera algunos ocasion de mal, y el aprouecharse mal della que no ay cosa tan buena de que los malos no se aprouechē mal y para su daño, y se escandalizan con ella, que cosa mas bella mas hermosa, mas santa, mas buena y perfecta que Christo? pues en el se escandalizaron muchos, como parecē por el Euangelista san Marcos en el capitulo. 6. san Matheo en el. c. 11. y san Lucas en el cap. 7. y assi dezia el mismo Christo, bien auenturado el que en mi no se escandalizare, *beatus qui non fuerit scandalizatus in me*, y en el mismo Dios se escandalizan muchos, y assi sobre aquello del Psalmo. 72. *quam bonus Israel Deus his qui recto sunt corde*, dize la glosa *peruersis autem peruersus esse videtur*, pero esta ocasiō de escandalo y de mal, no es vicio ni culpa de quien tiene la hermosura, sino del que se aprouecha mal della, como los demonios que se escandalizan de la justicia de Dios, pero no por eso se ha de poner injusticia en Dios, porque los demonios se escandalizan Ay vn lugar admirable entre otros muchos de san Augustin Nuestro Padre en el decreto. cap. *de occidendis pueris*. 23. questione. 5. donde dize assi este gran Doctor, *absit vt ea quæ propter licitum & bonum facimus & habemus, si cui propter hoc quidquam mali præter nostram voluntatem acciderit, nobis imputetur, quid enim est in vsu hominum bono & licito, vnde non possit pernicies irrogari.* La hermosura de la Virgen serenissima nuestra señora, aunque era grandissima, no causaba en quien la miraba ningun mouimiento contrario a su pureza, jamas la vio nadie que la desease para mal, antes si algū deshonesto la miraua, se compungia y tenia remordimiento de su peccado, y al fin su vista era remedio contra toda concupiscencia; segun san Buenauentura en el lugar arriba alegado, y de aqui infierē los

Sapientia. 13.

Marci 6.
Mathei 11.
Luca 7.

Psalmo. 72

S. Augustinus refertur in decreto. c. de Occidendis pueris. 23. q. 5.

doctores que el santissimo Ioseph esposo de la Reyna del Cielo, quanto mas trataba y cõbersaba con ella tanto mas se confirmaba en el proposito de su virginidad y limpieza, y por esto se compara la Virgen a la Mirra *sicut Mirra electa dedi suauitatem odoris, eclesiastici. 24.* Porque assi como la Mirra con su olor mata los gusanos, y preserua de corrupcion, assi la santidad y pureza de la Virgen, mataua los gusanos de la concupiscencia carnal, y todos los mouimientos desordenados, que pudiera engendrar otra hermosura corporal.

La razon porq̃ se cõpara la Virgi a la mirrha.

Eccles. 24.

Y aduirtio el deuotissimo y melifluo Bernardo, en el sermõ 2. de la feria despues de la Dominica de las oliuas, que nacia esto en la Virgen Sacratissima, de vna de quatro cosas, o de todas juntas, la primera que en la Virgẽ purissima no parecia raçõ de desearla para mal fin, porque si vna muger aũque muy hermosa por algun particular respecto q̃ desagrade a un hombre, no solo le proboca a amarla, si no a aborecerla, como se vee claro en Thamar hija del Rey Dauid hermosissima, y en su hermano Amon que la aborrecio tanto que no pudo sufrir que estuuiese en vn aposento con el, mucho mexor de parte de la gracia, pudo auer algun particular en la Virgen q̃ estoruase que nadie la desease para mal fin. La segunda la honestidad y grauedad de la Virgen que si aca vna muger compuesta y honesta detiene al hombre mas descompuesto, que no se le atreua, que seria la Virgen santissima a quien Dios puso en el mundo por exemplo de honestidad y virtud. Santo Thomas en el Opusculo. 20. de Regimine Principum libro. 4. en el cap 21. refiere de Pithagoras el Philosopho, que fue tan honesto, que con obras y palabras, predicaba los admirables loores de la castidad, en lo qual tenia tan señalada fuerça que en vnos cõ raçones y, y en otros con musica apagaua los ardores de la torpeza, y siendo tal el tronco no es mucho que lleuase tales ramas y frutas, y siendo tal el maestro que mucho que criase tales discipulos, y siendo tal el Padre no es marauilla que engendrase tales hijos. Vna escribe san Hieronimo libro. 1. contra Iouinianum, que tuuo este Philosopho la qual mostro bien ser sacada de aquel dechado, porque si el Padre fue casto, por su exemplo, fue la hija Virgen, si el tubo discipulos, ella puso escuela de doncellas, si el reducia los hombres al camino de la virtud, ella con palabras y obras las impuso

S. Bern. serm. 2. feria post dominicam olinarũ.

De donde le venia a la Virgẽ causar tan admirables effectos, en los que la mirauan.

2. Regum. 4. 13

S. Thom. opusc. 20. de regimine principum lib. 4. c. 21.

Pithagoras tã honesto, y tuuo tãta fuerça en persuadir la castidad que aun en los otros con la musica apagaua los ardores de la torpeça

S. Hier. li. 1. contra Iouinianũ.

Hija de Pithagoras Virgen, y tuuo escuela de virgines.

(o cosa

La Virgen encubria quanto le era posible su hermosura y no se componia vanamente.

(o cosa marauillosa) en el estado virginal hasta la muerte, pues si vn Philosopho gentil puede tanto con su grauedad, que detiene con su exemplo que no se vayan los hombres tras su appetitos desordenados, y si el que el padre dio a la hija bastò para hazer tanta impresion en muchas, el amor de la castidad, que podra exẽplo, honestidad y grauedad de la Virgẽ de las Virgines?

Ouid libr. 1. de remedio amoris

La tercera, que la Virgen santisima encubria quanto le era posible su beldad y hermosura y no se componia vanamente como las mugeres destos tiempos cuyo ornato incita mas a deshonestidad que su hermosura que esta es lo menos que se vee aun en quien la tiene Ouidio *libro. 1. de remedio amoris.*

Decipimur cultu gemmis auro q; teguntur omnia, pars minima est ipsa puella sui.

DIze pues san Bernardo que la Virgen encubria su hermosura, quanto era posible, y assi como Iesu Christo nuestro señor despues de su Resurrection encubria su claridad para q̃ no se viese sino de aquellos a quien queria manifestarla, assi tambiẽ pudo Dios milagrosamente encubrir la belleza, hermosura y beldad de la Virgen a los que la pudieran mirar, no con tan buenos ojos, o para algun mal fin, y assi es de creer que lo hizo, y aun para esto es biẽ traer a la mano aquel echo memorable q̃ refiere san Matheo en el. c. 21. y san Iuan en el. c. 11. quãdo Iesu Christo nuestro señor echo del tẽplo a aquellos tratantes, no solo los trato mal de palabra, sino que tambien hizo vn açote y con el los castigo, y lo que es mucho de notar, ninguno se atrebio a descomponerse cõ su magestad, con no tener dignidad ni oficio publico entre los judios, antes le llamaban Samaritano y le contradecian en quanto les era posible. Pregũtan los doctores como siendo esto tenian paciencia los judios, y sufrian que Christo les tratase tan mal, y entre otras causas y raçones que dan es aproposito vna, que del rostro de Iesu Christo nuestro señor, y su boca santissima en aquella saçó saliã ciertos rayos que representabã magestad y diuinidad, con lo qual, es espantados no se atrebiã a descomponer, entendiendo q̃ debaxo de aquel velo estaba encerrado alguna cosa diuina. Pues digamos assi aca, que del rostro de la sacratissima Virgẽ salian vnos rayos de tanta honestidad y pureza, q̃ se deribaban a los q̃ miraban a esta señora, y assi no era posible mirandola desearla para algun mal fin. Ayudaba tambien a esto (y es la quarta cosa) la claridad soberana que d

Matthei 21.

Ioan. 11.

Como no se descompusieron los Iudios con Christo quãdo los hecho del tẽplo cõ el açote en la mano.

su rostro salia, los rayos de su hermosura, que no dauan lugar a mirarla de hito en hito, como se vee en lo que dize san Dionisio Areopagita que le sucedio la primera vez que vio a esta Emperatriz del Cielo, y lo que dize el Tostado cerca de aquellas palabras *& non cognouit eam donec peperit*, que el santissimo Ioseph, no podia acatar a la Virgen todo el tiempo que truxo en sus entrañas al hijo de Dios tanto era el resplandor que de si daba, y si Ioseph no la podia mirar con ser santissimo, que seria vn pecadoraço del mundo? y como quiso Dios que el arca del testamento estuuiese cubierta para que nadie pudiese ver la riqueza que en ella auia, assi esta santissima y preciosissima arca este cubierta que nadie pueda ver la beldad que tiene, y esta es la raçon porque el esposo en el libro de los cantares a qualquier loor de la esposa añade, *absq. eo quod intrinsecus latet.*

S. Dionisio Areopagita Abulensis in Mat.

Canticorum. 4

Admirable efecto es el dicho pero el q̃ oy causò en el niño Iuã la presencia de la Reyna del Cielo, es soberano y diuino, que no solo le quito los mouimientos, pero la raiz dellos que es el peccado original, dejandole santificado y accelerandole el vso de la raçon, y aora viene bien aueriguar lo que preguntabamos al principio, porque quiso Dios que efecto tan diuino y soberano, obra tan marabillosa y admirable, viniese guiada por la voz de la Virgen serenissima?

Para salir bien desta dificultad y satisfacer a la pregunta, quiero tomar por guia al deuotissimo Bernardo, el qual en vn sermõ de la fiesta de la Natiuidad de la Virgen, en vna palabra dio la solucion a esta duda, diziendo assi, *quia sic est voluntas eius qui totum nos habere voluit per Mariam*, que es dezir que no despacha Dios ningun negocio, sino es por manos de la Virgen, que ella es la Presidenta de las Indias del Cielo, todas las mercedes desde la primera hasta la vltima que hara, todas pasan por sus manos: y para mejor entender esto aduiertase que con mucha raçon se aplican a esta señora aquellas palabras del libro de los cãtares en el. c. 7. *collum tuum sicut turris eburnea*, y llamase con propriedad la Virgen cuello, porque es lo primero y mas alto despues de la cabeza de la Iglesia, q̃ es Iesu Christo nuestro señor q̃ puso Dios la mano en ella para hazer tal y tan admirable q̃ ninguna cosa fuera de su hijo pueda igualarse cõ ella en el Cielo y en la tierra. Lo segũdo el cuello esta al paso de lo q̃ se influye y por el se reparte a todos los

S. Bernardo sermone de natiuitate Virginis.

Canticorum. 7

Porque se llama la Virgen cuello.

Ministerios y oficios que tiene el cuello en el cuerpo humano.

demas

demas miembros el sustento y mantenimiento, lo tercero inclina la cabeza a vna parte y a otra, y para ese efecto probeyó naturaleza que fuese tan flexible que con facilidad se pudiese inclinar a todas partes. Pues por lo segundo decimos bien que la Virgen es cuello, y al mismo proposito aplica san Bernardo en vn sermon de la Natiuidad de la Virgen aquello del eclesiastico en el c. 24. *ego sicut aquaeductus exiui de paradiso*, en que compara a Christo Principe del Cielo, a la fuente de la vida, y a la Virgen sacratissima, al primer arcaduz por donde se encaña y guia el agua de la gracia, que es agua viua y por donde se reparte: pues este cuello que es la Virgen cōparale a la torre donde ay armas para todos, para el capintan, para el soldado visoño, alli se defiēde el persiguido, y alli esta el socorro y amparo de todos, y de alli ha de venir. Pues por eso cuello que por el se reparte a todos los miembros el sustento, y por eso torre de refugio y de probision, y quien aqui no se acogiere no esta seguro, no alcanzara lo que desea, porque *sic est voluntas eius, qui totum nos habere voluit per Mariam*, todo (dize) vida salud, remedio, consuelo, perdon, gracia, Y para q̄ se entendiese esto, quiere que la primera merced que Dios humanado haze en el mundo sea guiada por el cuello de su madre, por mostrar que era el organo y arcaduz, por donde viene guiado todo nuestro bien, y quando haze la vltima y mas soberana merced que fue dar su sangre preciosissima por nuestro remedio, pone a la Virgen soberana al pie de la Cruz por tesorera, para que se entienda que desde la primera hasta la vltima merced nos ha de venir por sus manos y intercesion. Y asi san Augustin nuestro Padre, como quien tambien sabia de la manera que se auia de negociar en los estrados del Cielo, en manos desta Reyna soberana ponia los memoriales y peticiones, *admitte pijssima Dei genitrix preces nostras intra sacrarium tua exauditionis*, fiado de que puestos en tales manos, saldria con buen despacho, y como quien estaba cierto, que por otro ningun camino se alcanza lo que se pide, que por eso la Virgen se llama cuello.

S Bernardo sermone de natiuitate Virginis.

La Virgē el primer arcaduz por donde se encaña la agua viua de la gracia.

Porque la Virgen es comparada a la torre.

S. Augustin sermone de natiuitate virginis

§. VII.

Orig. hom 7. in Lucam.

A Duiertase tambien aqui que esta visita de oy mas se haze al niño Iuan que a su madre santa Elizabeth, porque a la madre se le da el parabien de tener

tal hijo en lo qual se descubre vna excellencia grande del Baptista que es ser visitado de la Reyna del Cielo preñada del mismo Dios, y se muestra bien claramente, quanto la madre y el hijo quieren a este sagrado niño, por vn exemplo se entenderá algo desta excellencia, quando vn Rey o Principe entra de de nueuo en su Reyno, la primera persona a quien el Rey y la Reyna visitasen, seria aquella a quien mas amasen, o mas debiesen, o mas estimasen, porque las tales visitas comunmente se hazen, o por autoridad, o por deuda, o por amor: la Virgen Serenissima nueua Reyna, y el Principe del Cielo Iesu Christo, por su santissima concepcion de nueuo venido al Reyno, la primera persona aquié visita la Emperatriz del Cielo despues de su dignidad, y el Rey despues de su venida encarne, es al glorioso san Iuan Baptista, la qual visita no se haze por autoridad del visitado, porque quien le visita es su criador, encerrado en las entrañas de la Virgen, y el visitado es criatura, y tambien porque con Dios y con su Madre no ay quié tenga magestad, no se hazé tampoco por deuda la visita (aunque ay algun deudo y parentesco) porque todos deuemos a Dios, y el es solo el acreedor, es la visita por solo amor, esta es la fuerça que trae a dos Principes tan altos, a vn niño tan niño, o Infante diuino, a quien la Reyna del Cielo quiere tanto, o chiquito amigo de Dios quantos son grádes los fabores que Dios te haze y su madre, quan grandes cosas anda Dios concertando en ti para su seruicio, y para tu ensalçamiento.

La visita de la Virgen muestra claramente el precio y estima que la madre y el hijo hazen del niño Iuan.

Simile.

La primera persona a quien visita la Emperatriz del Cielo y el Rey de la gloria despues de auer venido al mundo, es a san Iuan Baptista.

Pero es digno de particular consideracion, porque quiere Christo nuestro señor Principe soberano, hazer mas la estrena en san Iuan visitandole y santificádole, que en otra persona alguna del mundo? a esto se puede dezir lo primero, que no ay otra mas bastante raçon que su voluntad, *miserebor cui miserebor & misericordiam prestabo cui miserebor exodi.* 33. es proposició q̃ no tiene porque, porque el hombre es resible tiene causa, que es por ser discursibo, pero porque el hombre es hombre no tiene causa, assi pues dize Dios, *miserebor cui miserebor*, hago bien a quié hago bien, y no ay porque, son suertes, que assi las llaman las letras sagradas, *in manibus tui sortes mea Psalmo.* 30. sale el negro con vna pieça de brocado, y el Rey en blanco no ay raçon porque: hizo la estrena en san Iuan antes que en otro, porque quiso no ay pedir otra raçon, y eso basta que

Porq̃ quiso Christo hazer la estrena mas en S. Iuan Baptista q̃ en otro alguno.

1. razon la voluntad diuina.

Exodi 33.

Psalmo. 30.

el solo puede dezir, *sic volo, sic jubeo, sit pro ratione voluntas.*

Y supuesto que como dixo el Apostol san Pablo las cosas que Dios haze son concertadissimas, por tener por regla aquella raçon eterna, que es impossible errar antes las cosas, en tanto son mas concertadas, enquanto mas se llegan a esta regla, *quæ a Deo sunt ordinata sunt*, y no solo esto sino que entre si las mismas cosas tienen admirable orden y concierto, puedese dezir lo segundo que visito el Principe del Cielo, y la Reyna de los Angeles, a san Iuã primero que a otro ninguno: por ser el monte mas alto en santidad, que en el mundo auia, quando el Sol comienza a salir en el Oriente, y esparcir y derramar sus rayos de luz y claridad por el mundo, lo primero que haze es alumbrar y esclarecer los montes mas altos y mas encumbrados, pues de la misma manera, Iesu Christo nuestro señor, sol verdadero de justicia, lo primero que haze en saliendo en este mundo, y pareciendo en el Oriente de la Virgen, es esclarecer y alumbrar con la luz y resplãdor de su gracia diuina, los mas altos montes y la cumbre mas leuantada del mundo, y porque esta era el glorioso Baptista, por eso fue primero a visitarle y santificarle, alumbrandole cõ la luz de gracia, primero que a otro ninguno, y que fuese san Iuan, el monte mas leuantado y alto, coligese claramente del asiento que hizo en el aquella Aguila caudal, san Iuan Euangelista quando penetrando los Cielos subio de vn buelo y dio consigo en lo mas alto del Cielo Empirio, y llego al mismo seno del Padre Eterno. Es el Aguila segun los naturales de tal cõdicion, que despues que ha volado muy alto, y ha discurrido por el aire con largo buelo, con ancha y espaciosa rueda viene a hazer su asiento primero, y a descansar de tan larga corrida, en el monte mas alto, que ay por aquella tierra, assi el Ebangelista san Iuan, despues que volo tan alto, que llego al mismo throno de la santissima Trinidad, tratando de la procesion de las diuinas personas, como el Hijo procede del Padre, sin principio de tiempo, queriendo descender y bajar a la tierra a descansar, no allo monte mas alto, ni mas encumbrado, que el glorioso Baptista, y assi despues de auer dicho, *in principio erat verbum & verbum erat apud Deum*, dixo luego, *fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes*. Pues siendo este el mas alto monte en santidad, y Christo Verdadero Sol de justicia,

a Romanos. 13 a. 1.

a Razon de hazer Christo y su madre la estrena en el Baptista.

Simile.

Propriedad del Aguila aplicada a S. Iuan Ebãgelista.

Ioan. 1 a.

bien se puede dar por raçon congrua y aparente, aunque no concluya, que por eso quiso hazer en el la estrena, y fuesela primera persona, a quien la madre de Dios y su hijo vinieron a visitar.

Y fue esta visita primera de Christo y su madre al niño Iuã prueba del grande amor que le tenia y auia de tener, pues el primero Reyno que puesto en este mundo conquisto fue el glorioso Baptista. El Rey Assuero, quiso mas que a todas la ciudad de Susan, porque fue el principio de su Imperio, y Dauid amaba mas la fortaleza de Sion, porque fue la primera que gano, y a ella lleuo el arca paraque fuesse della bendita, assi Christo nuestro señor, entre todos los de su Reyno, al Baptista amo mas, y en prueba desse amor, la primera visita que haze, es, a santificarle, y por esta raçon Vbertino libro. 1. capitulo. 10. llama al glorioso Baptista mayorazgo, y primogenito de los amores de Christo y de sus bienes, el Baptista (dize) es el primogenito de Christo y como el mas digno miembro suyo participò primero que otro ninguno la influencia de tal cabeza, por quanto estando en el vientre de su madre, Christo recien concebido en las purissimas entrañas de Maria le dio su gracia primero que a otro ninguno.

El auer echo Christo la primera visita a S. Iuan Baptista es prueua del amor que le tuuo y auia de tener.

2. Regũ. 5. b. 7.

Vbert. lib. 1. c. 10. S. Iuan Baptista mayorazgo y primogenito de los amores de Christo y de sus bienes.

a. I. n...

§. VIII.

COnsiderese en esta visita, como cumplio en ella la sacratissima Virgen los tres grados de humildad que señalan los santos, porque no solamente al mayor, y no solamente al igual, sino que tambien reconocio cõ particular comedimiento y cortesia a su interior, no quiso que ninguno la excediese en las obras de virtud, y particularmente de virtud, que tanto estimaba y preciaba como era la humildad, preuino conforme a la doctrina del Apostol san Pablo, en la epistola a los Romanos en el c. 12. con soberana cortesia a su prima Elizabeth. Este es el dechado que nos pone el Cielo delante de los ojos de la consideracion, para sacar admirables labores de virtudes, que quando no fuera tan rico, por estar en persona tan qualificada como la Reyna del Cielo nos auia de cõbidar a imitarle. Deprendistes, o Virgines (dize san Ambrosio escribiendo sobre este lugar) la honestidad y verguença en la muestra y dechado, que de otras virtudes vistes en la Virgen, deprended agora la humildad, en su estilo de saludar, porque no solo vino a la casa agena, sino que primero saludo a su prima

Cumplio la Virgen serenissima en esta visita los tres grados de humildad que ser alã los santos.

ad Romanos. 12

A la Virgẽ nos pone el Cielo como dechado paraque saquemos del labores de virtudes.

S. Ambrosio in Lucam.

cosa es decente, que quanto la Virgen fuere mas limpia, y obseruante de su virginidad, tanto se muestre mas humilde, sabia bien la Virgen ser lei digna de ser guardada, que los viejos sean honrados de los que fueren de menos dias, sea pues maestra de humildad la que se precia de su castidad, que si vino la donçella tierna a la matrona anciana, tā bien saludo la señora a su sierua para que la sierua quedase con mas tabor, hasta aqui son palabras de san Ambrosio, en que se vee claro quan cortes y quan bien criada se mostro aqui la serenissima Virgen y Reyna del Cielo con su prima, el respecto y reuerencia que tiene a las ancianas: pues comiença della la salutacion, y es la primera en cortesia y buena criança.

En lo qual la Emperatriz Soberana nos enseña dos cosas mal entendidas y poco praticadas de muchos, la primera es que la buena criança y comedimiento no es ageno de la religion y christiandad, antes se cōpadeze muy bien lo vno con lo otro, y assi Iesu Christo nuestro señor maestro soberano, en el aranzel que puso a sus discipulos, quando los embio a predicar por el mundo: entre otras muchas cosas les mando esta: que quando entrassen en las casas, entren saludando, ganando por la mano, en lo que es cortesia: *inquācunq; domū intraueritis, primum dicite pax huic domui Lucæ. 10.* y si dixere alguno que en el mismo capitulo, mando Iesu Christo nuestro señor que quando fuesen a predicar, no se detuuiesen a saludar a nadie, ni le quitasen la gorra, *neminem per viam salutaueritis*, hase de responder, que no quita Iesu Christo nuestro señor, ni veda el buen termino y cortesia, qual es saludar a los que se encuentran en el camino (pues vemos que el mismo señor que es el exemplo y dechado de lo que nosotros debemos hazer, saludo a las tres Marias, la mañana de la Resurection y les dixo, *auete*, como si dixera, esteis norabuena, Dios os salue) sino que es vna ponderacion grande del cuidado y diligencia conque han de hazer el oficio de predicadores, fue decirles aueisos de esmerar tanto en hazer este oficio cō cuidado y diligencia, que en solo esto aueis de pensar, oluidando todas las demas cosas, y aun aquellas que tienen aparencia de cortesia las aueis de dexar por esta, y assi se entiende tambien aquel lugar, del quarto libro de los Reyes en el. c. 4. quando el Propheta Heliseo, embiō a su Giezi con tanta priesa que le dixo *si occurrerit tibi homo, non salutes*

La cortesia, comedimiento y buena criança no es agena de la religion christiana antes se compadecen muy bien lo vno con lo otro.

Lucæ. 10.

Explicase aquella phrasis neminem per viam salutaueritis.

Matth. 28. b. 9

4. Regum. 4.

tes illum, & fit salutaberit te quispiam non respondeas illi, no le máda que sea mal criado, sino quiere le dezir por esto la priesa con que ha de hazer lo que le manda porque como esta dicho no es la buena criança, comedimiento y cortesia agena de la santidad, como se vee en la Reyna del Cielo, que quanto mas santa que todos, fue mas cortes y comedida como pareçe en este echo.

El respecto que se ha de tener a los viejos y ancianos.

Lo segundo nos enseña el respecto que hemos de tener a los viejos y ancianos, como los hemos de ganar por la mano, y ser nosotros los primeros en cortesias, sean ellos quien fueren ha se de tener respecto a las canas: aunque sabia la Virgen serenissima, que era ya madre de Dios Reyna de los Angeles, Emperatriz del Cielo, dignidad tan alta y tan subida, que no auia otra tal en el Cielo y tierra, con todo eso saluda ella primero a su prima, acordabase de aquello que manda Dios en el leuitico, *coram cano capite consurge, & honora personam senis*; en pie y con la gorra en la mano se a de ablar con los viejos, y aun entre los gentiles se les guardaba este respeto: como lo noto el Poeta, *credebant hoc grande nefas & mortem piadū si iuuenis vetulo non assurrexerat*, y a los que no vsan desta cortesia con ellos, y no los rebetencian, antes hazen burla y escarnio dellos, los castiga el Cielo con estraño rigor, como se vio en aquellos muchachos que iban tras el Propheta Heliseo, dando le grita escarneciendo y mofandole, diziendo *ascende calue ascende calue*, que al pūto embio Dios contra ellos dos osos brauos y furiosissimos, que los hizieron pedaços.

Leuit. 19. §. 32

4. Regū. 1. b. 23

§. IX.

Aduierte aqui el sagrado Euāgelista (y es digno de que se aduierta) la correspondencia entre estos dos niños diuinos, y infantes soberanos, metidos y encerrados en las entrañas de sus madres, y como se saludan el vno al otro, *factum est vt audiuit salutationē Maria Elizabeth exultauit infans in vtero eius*, quien oyo jamas tal cosa como esta, quien vio prodigio tan estraño? alla quenta Moisem en el c. 25. del libro del Genesis, que peleaban y reñian los dos hermanos, Esau y Iacob en el vientre de su madre Rebecha, cosa espantosa y que causa admiracion, que en vn lugar tan estrecho y angosto como aquel, hagan campo dos niños por naçer, pero mas admira ver al Niño Iesus, y al Baptista saltar de regocixo y contento, y alegrarse estando en el vientre de su madre, y que la voz de

Genesis.

la Virgen ſacratiſsima, haga tal efecto en el niño, alla dizen los naturales, que ſi eſtan dos vihuelas o harpas concertadas y pueſtas en vn miſmo punto, que en tocando a la vna reſponde la otra, demanera que ſi hiere a la tercera, reſponde la tercera, y ſi a la prima reſponde la prima, y haze ſu cõſonancia, ſecreto tan alto de naturaleza que jamas ſe ha podido allar la cauſa del aunque la han buſcado grandes ingenios, porque, que raçon puede auer para que ſola la conſonãcia cauſe mouimiento en las cuerdas de la otra vihuela? que tiene que ver el eſtar pueſtas en vn punto, con mouerſe la vna al mouimiẽto de la otra? pues eſte miſmo miſterio, ſe alla aqui, cõcertadas eſtaban y pueſtas en vn punto aquellas dos vihuelas diuinas, Maria y Elizabeth, la vna lleua el Verbo Eterno en ſus entrañas, la otra lleua la voz deſa palabra y Verbo, en las ſuyas, tañe la vna y reſponde la otra, apenas la Virgen ſantiſsima auia ſaludado a ſanta Elizabeth quando el niño Iuan ſe alegra y reregocija, la Virgen engrandeze al ſeñor que obro en ella tan grandes marauillas, ſanta Elizabeth engrandeze a la Virgen ſoberana a quien Dios eſcogio por Madre para obrar y cumplir en ella tan ſoberanos miſterios.

Secreto Particular de naturaleza.

§. X.

COſideracion es digna deſte lugar, como a la voz de la Madre de Dios y Reyna del Cielo ſe regocijo el niño Iuan, en el vientre de ſu Madre ſanta Elizabeth, y antes que veamos los miſterios y ſacramentos que ay eſtan abſcondidos, es de ſaber que entre los doctores ſagrados que han empleado ſus ingenios, en la declaracion y intelligencia deſte lugar, ha auido muy diuerſos pareceres, en declarar la manera de regocijo que tuuo el niño Iuan, y dio ocaſion a ellos el ver que aquella palabra *exultare* que ſe pone para ſignificar el regocixo que tuuo eſte ſoberano Infante ſe ſuele en la eſcriptura diuina (por vna figura que llaman los rethoricos Metaphora) atribuir tambien a las coſas inanimadas y ſin razon, como parece en el Pſalmo .113. *montes exultauerunt vt arietes*, y aſsi vnos doctores ſon de parezer que la alegria que tuuo ſan Iuan en el vientre de ſu Madre, no fue alegria verdadera que el niño ſintieſe en ſu coraçon, ſino que por milagro fue mouido, ſin ſe ayudar el para eſto, mas que ſi fuera vna piedra inſenſible, y que de aquel mouimiento aſsi echo

Veaſe el P. Sebaſtian Barrada in concordiam euangelicam. libr.7. cap 12.

Pſalm.113.

por

por virtud de Dios resultò la grande alegria en la Madre, dandosela Dios en el punto en que el niño era mouido, Iansenio en el c. 4 de su concordia Euangelica dize que este regocijo de san Iuan, no fue con conocimiento ni alli aquella palabra, *exultauit* significa proprio efecto de goço, sino algun mouimiento exterior, y meneo, que suele ser efecto de goço y regocijo, y dize que la voz griega que responde ala que aqui se pone *exultauit*, significa esto propriamente. Pero porque es regla cierta de la escriptura sagrada, que quando las palabras se pueden entender en propria significacion, no hemos de recurrir a metaphora: y es tambien cierto que aquellas dos vozes gozo y regocixo, significan propriamente acto deuida, el qual supone conocimiento se ha de dezir necessariamente que el niño Iuan tuuo verdadera alegria, mayormente, que como notò agudamente Origines homilia 7 in Lucam, aunque aquesta palabra *exultare*, desnuda mente dicha se tome metaphoricamente en las diuinas letras, y se atribuya a cosas agenas de vso de raçon, pero *exultare in gaudio*, nunca jamas se alla atribuido a a tales cosas: y assi es cumun parecer de casi todos los padres de la Iglesia, assi Griegos como latinos, que fue verdadera la alegria del niño Iuan, en el vientre de su madre, qual es lo que tiene qualquier hombre de edad perfecta, y de raçon que goça del vso del libro aluedrio. San Ambrosio, *libro in Lucam, y de institutione virginis capitulo decimo tercio, libro secũdo de virginibus in principio, y libro quarto de fide ad gratianum capitulo quarto* san Leon Papa *sermone decimo de natiuitate*, san Hieronimo *Epistola septima ad Latam* Beda sobre san Lucas en el capitulo primero san Pedro Chrisologo *sermone octuagessimo octauo* san Augustin nuestro padre *libro secundo de consensu Ebangelistarum capitulo decimo quinto y libro tertio de mirabilibus sacrae Escripturae* Origines *homilia quarta in Lucam*, y ay mil raçones en que se fundan estos sanctos doctores para afirmar esta verdad, lo primero, que ninguna cosa se puede amar si primero no se conoce, que es vn principio muy recebido entre todos los Philosophos y Theologos, y le afirman las dos columnas de la Iglesia S. Augustin nuestro Padre, libro de *vera & falsa penitentia*, en el capitulo primero y san Hieronimo sobre el capitulo tercero de la Epistola ad Ephesios, *nihil volitum quin prae cognitum*, y san Iuan tubo alegria verdadera

Iansenio c. 4. concordia Euangelica.

Orig. hom. 7. in Lucam.

S. Ambrosio in Lucam & de institutione virginis c. 13 & lib. 2 de virginibus in princ. pio & libr. 4 de fide ad gra. c. 4.

S. Leon ser. 10 de natiuitate.

S. Hier. Epist. 7 ad Latam.

Beda super Lucam c. 1.

S. Pedro Chrisologo ser. 88.

S. Aug. lib. 2. de consensu Ebang. c. 15 & lib. 3. de mirabilibus sacrae scripturae.

Orig. hom. 4. in Lucam.

S. Aug. lib. de vera & falsa penitencia c. 1

S. Hiero. sup. c. 3. Epist. ad Eph.

ra y entendimiento, y assi necessariamente tuuo vso de raçon. En confirmacion desto dize la glosa ordinaria, que el niño Iuan fue encendido en amor del señor y principe que le visitaua, lo qual de lo dicho consta que no pudiera ser sino le conociera, a lo qual añade el Cardenal Caitano sobre el. c. 1. de san Lucas, que el Espiritu Santo primero alegra el alma que el cuerpo, la qual alegria es impossible, sino se entiende el obiecto del alegria, y la Iglesia aprueba este parecer y sentencia en el himno de la Natiuidad del glorioso san Iuan Baptista diziendo, *senseras Regem, thalamo manentem*, y si queremos hazer fuerça en las palabras, es bien llano esto, porque aquellas palabras, *exultauit in gaudio*, como apuntamos arriba de parecer de Origenes, tomadas en todo su rigor, significan vna alegria interior, produzida del que assi se dize gozar, y por esto dixo el Concilio Basiliense, sessione. 43. que por gracia diuina el Baptista dio honra a Christo encerrado en el vientre de su madre reconociendole y adorandole por quien era como su criatura y precursor, y Vbertino libro. 1. capitulo. 10. haze vna raçon eficaz en fauor deste parecer, diziendo que si aquel mouimiento del Baptista, en el vientre de su madre, fuera violento qual le ponen los que contradizen este parecer, no solamente no se gozara con el, la gloriosa santa Elizabeth madre deste niño, sino que le doliera grandemente como se dolio Rebecha con el mouimiento de los suyos, mas que auiendo se goçado, se ha de tener por cierto lo que acabamos de probar.

Cardenal Caitano sup. c. 1. Luca.

La Iglesia en el himno de S. Iuan Baptista.

Concilio Basiliense sessione 43.

Vbertino lib. 1 c. 10.

Supuesto pues que la alegria y goço del niño Iuan fue verdadero, veamos los misterios que en este goço y alegria estan encerrados, y lo primero quiso este soberano niño antes de ser nacido hazer oficio de precursor, y lo que hizo despues de nacido señalando a Christo con el dedo diziendo que era el cordero de Dios que quita los peccados del mundo, haze agora con todo el cuerpo, y a que no puede con la lengua, como la manecilla del relox, que esta debaxo del vidrio tocada con la piedra yman, que hiriendola los rayos del sol se vuelue a señalar la hora, fue pues aquel goço que tuuo dezir que era venido al mundo el Principe del Cielo, por cuyo aposentador el era embiado, en que se descubre vna gran excellencia de san Iuan, y es que a quien se descubrio el misterio de la Encarnacion despues de la Virgen

Los misterios q en el gozo del Baptista estan encerrados.

Ioanis. 1.

simile.

fere-

serenissima fue a san Iuan Baptista, y fue como el reloxito del Sol, que le poneis el agujita derecha el Sol quando quereeis saber la hora, assi quiere Dios que se sepa la hora de su venida y pone se Elizabeth que era el relox que traya debaxo del vidrio aquella aguja de san Iuan, y ponese derecho al Sol de justicia que es Dios y descubrese luego la hora y tiempo de la Encarnacion del hijo de Dios.

El Primero a quien se descubrio el misterio de la encarnacion despues de la Virgen fue el glorioso Baptista.

Lo segundo, alegrose el niño Iuan, de contento de ver a Dios Encarnado, cosa tan deseada del mundo, tan pedida de los Prophetas, y voceada de todos, que contento el del santo viejo Simeon, quando le tuuo en sus bẽditas manos, que dize cierrense señor aora mis ojos que no tienen mas que veer, ni mi deseo mas que pedir, *nunc dimittis seruum tuum domine secundum verbum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum*. Y como saltaua y dançaba el santo Rey Dauid delante del arca del testamento que solamente tenia el el mana, la vara y tablas de la ley, assi el niño Iuan teniendo en su presencia la viua arca del testamento, al Sagrario del Espiritu Santo, donde Dios tenia sus tesoros alegrose, *exultauit in gaudio.*

Luca. 2. d. 29.

Lo tercero este mouimiento del niño Iuan, en el uientre de su Madre santa Elizabeth, fue hazer la reberencia debida a su Dios, y para que se entienda el misterio que en esto ay, es de aduertir con Aristoteles libro. 7. de historia animalium capitulo. 8. y con Auicena libro. 3. fen. 21. tractatu. 1. capitulo. 2. §. & fætus, y con Hypprocrates libro de natura pueri, que todas las criaturas son concebidos en los vientres de sus madres echos vn ouillo, y las caras hazia las espaldas de las madres, y puestas las palmas sobre las rodillas, puesta la nariz entre ellas, y puesto cada ojo sobre vna rodilla y palma: esto supuesto dizen Doctores graues, y contemplatiuos, como Raulin, y Mairones que quando la Virgen santissima saludo a santa Elizabeth, arcaduzo por su garganta, el Espiritu santo rios caudalosos de gracia, con los quales el niño Iuan quedo sanctificado y juntamente le dio entendimiento para conocer la presencia del Principe del Cielo, que tan cercano estaua: y que el santo niño se reboluio en el vientre de su madre, y voluiendo el rostro hazia la Madre de Dios que estaua abraçada con santa Elizabeth, se puso de rodillas como pudo, y adoro al Verbo Eterno que entendio estar encerrado

Aristotele lib. 7. de historia animalium c. 8.
Auicena lib. 3. fen 21. tit. 1. c. 2. § & fætus
Hypprocrates lib. de natura pueri.
El como esta la criatura en el vientre de la madre.

Raulin

MaiRones.

en

en aquella custodia preciosissima, de las purissimas entrañas de la sacratissima Virgen Maria Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, nuestra señora, y hizo reuerencia al verdadero sol de justicia Christo, q̃ estaua cubierto con la nuue de nuestra humanidad.

Y aun en esta consideracion, ay otra cosa particular, que quando vino el Verbo eterno encerrado en las purissimas entrañas de la Sacratissima Virgen nuestra señora a visitar al glorioso San Iuan, que estaua en las de su gloriosa prima sancta Elizabeth, estaua el bendito Baptista en peccado original, las espaldas bueltas a su criador, como mal criado (y tales son todos los peccadores, que ofenden la diuina Magestad de su Dios, *verterunt ad me terga, & non facies*, y assi les dize Dios, *conuertimini ad me*, volueos a mi, no seays descomedidos, ni esteys malcriados, que es descortesia grande, voluer las espaldas a vuestro principe y señor, a quien teneys obligacion de seruir con las rodillas por el suelo) pues quando al niño Iuan, le tocó la gracia voluio el rostro a su Dios y eso es, *exultauit*.

Iere 2. f. 27. Esai. 45 d. 22.

Lo quarto hablando deste niño el bienauenturado San Pedro Chrisologo, en vn sermon del glorioso S. Iuã Baptista, dize assi, *non est vnigenitus qui ad cunctorum creatus est gaudium*, no fue hijo de sola sancta Elizabeth, S. Iuan, quiere dezir aunque sancta Elizabeth, le engendro, y le pario, no le pario para si sola y para su marido, sino para todos que el que nacio para gozo de todos, no nacio para vno solo. Notese juntamente con esto, q̃ quãdo la criatura llora en el vientre de su madre, es señal que la madre ha de morir en el parto, al reues es si se rie, y si da saltos de cõtento: agora pues el niño Iuã se rie en el vientre y entrañas de su madre, *exultauit infans in gaudio in vtero eius*, luego señal es que la madre es de vida, y pues, S. Iuã es hijo de todos, señal es dela vida de todos, y assi viene a dar nueuas al mundo de su vida, salud y libertad, assi se lo notifica y annuncia su Padre Zacharias, *tu puer Propheta altissimi vocaberis, praeibis enim ante faciẽ Domini parare vias eius, ad dandam scientiam saluti plebi eius in remissionẽ peccatorũ eorum*. No nos pudo dar el cielo señal mas cierta, de nuestra libertad y vida, q̃ embiar vn niño riẽdo en el viẽtre de su madre: alla auia dicho Dios sentẽciãdo a la muger, *multiplicabo arumnas tuas & conceptus tuos, in dolore paries filios*. Veys alli la maldiciõ del peccado: pues veys aqui la

S. Ped. Chrisol. serm. de Ioann. Baptista.

S. Iuan Baptista nacio para gozo y alegria de todos.

Luca. 1 g 76.

Genes.

bendicion de la gracia, *exultauit infans in vtero*, alli el castigo y la pena, aqui la misericordia, diose Dios por tan ofendido de la culpa, que no solo atranco el parayso, y puso guardas, sino q̃ difficultó la entrada en este mundo, que sino es a fuerças de dolores de la madre, no quiere que vea el cielo, ni goze deste ayre y desta luz, pero ya que la misericordia de Dios trataua de abrirnos de en par en par las puertas del cielo, quanto mas del parayso, venga vn niño q̃ aun alla dentro de las entrañas de su madre se ria y alegre.

Beda in Lucã. D. Antonius. 4 p.t.15.c.27 Y la razon de que el niño Iuã tan temprano se goze y se ria, es ver su suerte tan auentajada a la de quantos nacieron y naceran. Pues es visitado del Principe del cielo, y de la Reyna de los Angeles su madre, y tal señora, y tal Reyna le viene a recebir en sus braços: alla a Moyses con ser el caudillo y capitan que escogia Dios para sacar a su pueblo de la seruidumbre de Egypto, y del poder de Pharaon, le mandan q̃ no llegue al espino o çarça: y que no pise la tierra que es sancta, y al glorioso San Iuan le dan licencia, para que ponga los pies en las manos sagradas de la sacratissima Virgen Maria nuestra señora, y assi no es mucho que con tal fabor se alegre: mas, *Exod. 3.*

que los otros hombres tienen porque venir al mundo como afrentados, saliendo con san Benito, y al fin vienen como jornaleros a trabajar, y esperã despues del trabajo la paga, *Et sicut dies mercenarij dies eius:* dixo el sancto Iacob, imaginad a vn pobre hõbre de los que en el mundo no lo comen sino lo trabajan: imaginadle dormido a las dos de la mañana sobre dos tablas, el capote por cabecera: q̃ en paz duerme y que sin pena, llegaos y despertadle, luego se acuerda del trabajo, de que ha de yr a la plaço a buscar quien le acoja, acuerdase del sudor y trabajo que ha de pasar, y si sola la imaginacion le cansa, que sera el hecho, que larga mañana, que pesada tarde que hazer relox del astil del açadon todo por sesenta y ocho marauedis, o quando mucho por tres reales, mirad la honra que le hizistes en despertarle, pues esto es lo que acontece a los hombres a la entrada desta vida miserable, todo es suspirando dezir, ha memorias tristes, *maledicta dies in qua natus sum*, el dia en que yo desperte, el dia en que me pario mi madre sea maldito, *quare non in vulua mortuus sum, egressus ex vtero non statim perij*: Porq̃ sali yo viuo, no fuera mejor morir en las entrañas de mi madre, q̃ salir a esta luz a tanta desuentura?

Iob. 7. a 1. La vida del hõbre comparada a la del jornalero.

Ierem. 20 d 14 Iob 3.b.11.

Pero el niño Iuan alegrose, y en vez de maldecion su suerte, entra diziendo, bendita sea la madre q̃ me pario, y el padre que me hizo, y bendito sea el dia en que fui engẽdrado. Y la razon, porque aunque San Iuan no nacio para olgar, sino para trabajar mas que todos, pagaronle adelantado, y assi no miró al trabajo que esperaua, sino a la gracia que posseya. *Beatus & singulariter beatus qui antequam saperet querere, meritum, conquisiuit, beatus qui non peruenit ad gratiam per laborẽ, sed ad labores ipsius gratiæ dignatione descendit.* Bienauenturado, a solas que no tuuo ygual, que siendo el camino ordinario del trabajo a la gracia, del merecimiento a la paga, siendo assi que a dineros pagados braços quebrados, quedaron tanto mas esforçados los deste soberano niño, que recibiendo la gracia en el vientre de su madre sancta Elizabeth, a pocos años boluio con logro el talento a su señor.

S. Iuan Chriso logo serman. de Ioan Baptista

Psal 167. d 21. Mat. 1. d. 21

Lo quinto. Viene Dios con tanta alegria, a redimir al hombre, que no solo se viste de su libre, y toma el nombre del oficio que viene a hazer, q̃ es saluar nos *Deus noster Deus saluos faciendi*, y assi se le puso por nombre Iesus y explico el Angel la razõ de darle este nombre admirable *Ipse enim saluum faciet populũ suũ a peccatis eorum*. Pues no contento con esto, quieren que le hagan los niños fiesta y regozijo, y que celebren su triumpho y vencimiento, y entre todos ellos el primero su precursor y lucero, antes que salga el sol al mundo, y muestre sus rayos *exultauit infans in utero.* Porque tambiẽ el se alegro quãdo vino a correr esta carrera, *exultauit ut gigas ad currendam viam,*

Psal. 18.

Lo sexto en esta alegria de San Iuan en las entrañas de su madre da Christo Principe del cielo, prendas ricas de lo que hara despues, si arrinconado y puesto en el vientre de la Virgen sacratissima, haze tan admirables obras, si con las palabras de su madre haze tan raros efectos quando el hable y suene su voz en nuestras orejas, quando comienzen a correr los rios caudalosos de su misericordia, y fertilizen el mundo que sera?



su rostro salia, los rayos de su hermosura, que no dauan lugar a mirarla de hito en hito, como se vee en lo que dize san Dionisio Areopagita que le sucedio la primera vez que vio a esta Emperatriz del Cielo, y lo que dize el Tostado cerca de aquellas palabras *& non cognouit eam donec peperit.* que el santissimo Ioseph, no podia acatar a la Virgen todo el tiempo que truxo en sus entrañas al hijo de Dios tanto era el resplandor que de si daba, y si Ioseph no la podia mirar con ser santissimo, que seria vn pecadoraço del mundo? y como quiso Dios que el arca del testamento estuuiese cubierta para que nadie pudiese ver la riqueza que en ella auia, assi esta santissima y preciosissima arca este cubierta que nadie pueda ver la beldad que tiene, y esta es la raçon porque el esposo en el libro de los cantares a qualquier loor de la esposa añade, *absq; eo quod intrinsecus latet.*

S. Dionisio Areopagita Abulensis in Mat.

Canticorum. 4

Admirable efecto es el dicho pero el q oy causò en el niño Iuã la presencia de la Reyna del Cielo, es soberano y diuino, que no solo le quito los mouimientos, pero la raiz dellos que es el peccado original, dejandole santificado y accelerandole el vso de la raçon, y aora viene bien aueriguar lo que preguntabamos al principio, porque quiso Dios que efecto tan diuino y soberano, obra tan marabillosa y admirable, vienese guiada por la voz de la Virgen serenissima?

Para salir bien desta dificultad y satisfacer a la pregunta, quiero tomar por guia al deuotissimo Bernardo, el qual en vn sermõ de la fiesta de la Natiuidad de la Virgen, en vna palabra dio la solucion a esta duda, diziendo assi, *quia sic est voluntas eius qui totum nos habere voluit per Mariam*, que es dezir que no despacha Dios ningun negocio, sino es por manos de la Virgen, que ella es la Presidenta de las Indias del Cielo, todas las mercedes desde la primera hasta la vltima que hara, todas pasan por sus manos: y para mejor entender esto aduiertase que con mucha raçon se aplican a esta señora aquellas palabras del libro de los cãtares en el. c. 7. *collum tuum sicut turris eburnea*, y llamase con propriedad la Virgen cuello, porque es lo primero y mas alto despues de la cabeza de la Iglesia, q es Iesu Christo nuestro señor q puso Dios la mano en ella para hazer tal y tan admirable q ninguna cosa fuera de su hijo pueda igualarse cõ ella en el Cielo y en la tierra. Lo segũdo el cuello esta al paso de lo q se influye y por el se reparte a todos los

S. Bernardo sermone de natiuitate Virginis.

Canticorum. 7

Porque se llama la Virgen cuello.

Ministerios y oficios que tiene el cuello en el cuerpo humano.

demas miembros el sustento y mantenimiento, lo tercero inclina la cabeza a vna parte y a otra, y para ese efecto probeyo naturaleza que fuese tan flexible que con facilidad se pudiese inclinar a todas partes. Pues por lo segundo decimos bien que la Virgen es cuello, y al mismo proposito aplica san Bernardo en vn sermon de la Natiuidad de la Virgen aquello del eclesiastico en el c. 24. *ego sicut aquaeductus exiui de paradiso*, en que compara a Christo Principe del Cielo, a la fuente de la vida, y a la Virgen sacratissima, al primer arcaduz por donde se encaña y guia el agua de la gracia, que es agua viua y por donde se reparte: pues este cuello que es la Virgen cóparale a la torre donde ay armas para todos, para el capintan, para el soldado visoño, alli se defiéde el persiguido, y alli esta el socorro y amparo de todos, y de alli ha de venir. Pues por eso cuello que por el se reparte a todos los miembros el sustento, y por eso torre de refugio y de probision, y quien aqui no se acogiere no esta seguro, no alcanzara lo que desea, porque *sic est voluntas eius, qui totum nos habere voluit per Mariam*, todo (dize) vida salud, remedio, consuelo, perdon, gracia, Y para q̃ se entendiese esto, quiere que la primera merced que Dios humanado haze en el mundo sea guiada por el cuello de su madre, por mostrar que era el organo y arcaduz, por donde viene guiado todo nuestro bien, y quando haze la vltima y mas soberana merced que fue dar su sangre preciosissima por nuestro remedio, pone a la Virgen soberana al pie de la Cruz por tesorera, para que se entienda que desde la primera hasta la vltima merced nos ha de venir por sus manos y intercesion. Y assi san Augustin nuestro Padre, como quien tambien sabia de la manera que se auia de negociar en los estrados del Cielo, en manos desta Reyna soberana ponia los memoriales y peticiones, *admitte pijssima Dei genitrix preces nostras intra sacrarium tuae exauditionis*, fiado de que puestos en tales manos, saldria con buen despacho, y como quien estaba cierto, que por otro ningun camino se alcanza lo que se pide, que por eso la Virgen se llama cuello.

S. Bernardo sermone de natiuitate Virginis.

La Virgẽ el primer arcaduz por donde se encaña la agua viua de la gracia.

Porque la Virgen es comparada a la torre.

S. Augustin sermone de natiuitate Virginis

§. VII.

Orig. hom 7. in Lucam.

ADuiertase tambien aqui que esta visita de oy mas se haze al niño Iuan que a su madre santa Elizabeth, porque a la madre se le da el parabien de tener

La visita de la Virgen muestra claramente el precio y estima que la madre y el hijo hazen del niño Iuan.

tal hijo en lo qual se descubre vna excellencia grande del Baptista que es ser visitado de la Reyna del Cielo preñada del mismo Dios, y se muestra bien claramente, quanto la madre y el el hijo quieren a este sagrado niño, por vn exemplo se entendera algo desta excellencia, quando vn Rey o Principe entra de de nueuo en su Reyno, la primera persona a quien el Rey y la Reyna visitasen, seria aquella a quien mas amasen, o mas debiesen, o mas estimasen, porque las tales visitas comunmente se hazen, o por autoridad, o por deuda, o por amor: la Virgen Serenissima nueua Reyna, y el Principe del Cielo Iesu Christo, por su santissima concepcion de nueuo venido al Reyno, la primera persona aquié visita la Emperatriz del Cielo despues de su dignidad, y el Rey despues de su venida en carne, es al glorioso san Iuan Baptista, la qual visita no se haze por autoridad del visitado, porque quien le visita es su criador, encerrado en las entrañas de la Virgen, y el visitado es criatura, y tambien porque con Dios y con su Madre no ay quié tenga magestad, no se hazé tampoco por deuda la visita (aunque ay algun deudo y parentesco) porque todos deuemos a Dios, y el es solo el acreedor, es la

Simile.

La primera persona a quien visita la Emperatriz del Cielo y el Rey de la gloria despues de auer venido al mundo, es a san Iuan Baptista.

visita por solo amor, esta es la fuerça que trae a dos Principes tan altos, a vn niño tan niño, o Infante diuino, a quien la Reyna del Cielo quiere tanto, o chiquito amigo de Dios quantos son grádes los fabores que Dios te haze y su madre, quan grandes cosas anda Dios concertando en ti para su seruicio, y para tu ensalçamiento.

Porq quiso Christo hazer la estrena mas en S. Iuan Baptista q en otro alguno.

Pero es digno de particular consideracion, porque quiere Christo nuestro señor Principe soberano, hazer mas la estrena en san Iuan visitandole y santificádole, que en otra persona alguna del mundo? a esto se puede dezir lo primero, que no ay otra mas bastante raçon que su voluntad, *miserebor cui miserebor & misericordiam prestabo cui miserebor exodi. 33.* es proposició q no tiene porque, porque el hombre es resible tiene causa, que es por ser discursibo, pero porque el hombre es hombre no tiene causa, assi pues dize Dios, *miserebor cui miserebor*, hago bien a quié hago bien, y no ay porque, son suertes, que assi las llaman las letras sagradas, *in manibus tui sortes meæ Psalmo 30.* sale el negro con vna pieça de brocado, y el Rey en blanco no ay raçon porque: hizo la estrena en san Iuan antes que en otro, porque quiso no ay pedir otra raçon, y eso basta que

1. razon la voluntad diuina.

Exodi 33.

Psalmo. 30.

el solo puede dezir, *sic volo, sic jubeo, sit pro ratione voluntas.*

Y supuesto que como dixo el Apostol san Pablo las cosas que Dios haze son concertadissimas, por tener por regla aquella raçon eterna, que es impossible errar antes las cosas, en tanto son mas concertadas, enquanto mas se llegan a esta regla, *quæ a Deo sunt ordinata sunt*, y no solo esto sino que entre si las mismas cosas tienen admirable orden y concierto, puedese dezir lo segundo que visito el Principe del Cielo, y la Reyna de los Angeles, a san Iuã primero que a otro ninguno: por ser el monte mas alto en santidad, que en el mundo auia, quando el Sol comienza a salir en el Oriente, y esparcir y derramar sus rayos de luz y claridad por el mundo, lo primero que haze es alumbrar y esclarecer los montes mas altos y mas encumbrados, pues de la mesma manera, Iesu Christo nuestro señor, sol verdadero de justicia, lo primero que haze en saliendo en este mundo, y pareciendo en el Oriente de la Virgen, es esclarecer y alumbrar con la luz y resplãdor de su gracia diuina, los mas altos montes y la cumbre mas leuantada del mundo, y porque esta era el glorioso Baptista, por eso fue primero a visitarle y santificarle, alumbrandole cõ la luz de gracia, primero que a otro ninguno, y que fuese san Iuan, el monte mas leuantado y alto, coligese claramente del asiento que hizo en el aquella Aguila caudal, san Iuan Euangelista quando penetrando los Cielos subio de vn buelo y dio consigo en lo mas alto del Cielo Empirio, y llego al mismo seno del Padre Eterno. Es el Aguila segun los naturales de tal cõdicion, que despues que ha volado muy alto, y ha discurrido por el aire con largo buelo, con ancha y espaciosa rueda viene a hazer su asiento primero, y a descansar de tan larga corrida, en el monte mas alto, que ay por aquella tierra, assi el Ebangelista san Iuan, despues que volo tan alto, que llego al mismo throno de la santissima Trinidad, tratando de la procesion de las diuinas personas, como el Hijo procede del Padre, sin principio de tiempo, queriendo descender y bajar a la tierra a descansar, no allo monte mas alto, ni mas encumbrado, que el glorioso Baptista, y assi despues de auer dicho, *in principio erat verbum & verbum erat apud Deum*, dixo luego, *fuit homo missus a Deo cui nomen erat Ioannes*. Pues siendo este el mas alto monte en santidad, y Christo Verdadero Sol de justicia,

a Romanos. 13 a. 1.

2. Razon de hazer Christo y su madre la estrena en el Baptista.

Simile.

Propriedad del Aguila aplicada a S. Iuan Ebãgelista.

Ioan. 1. a.

bien se puede dar por raçon congrua y aparente, aunque no concluya, que por eso quiso hazer en el la estrena, y fuesela primera persona, a quien la madre de Dios y su hijo vinieron a visitar.

Y fue esta visita primera de Christo y su madre al niño Iuã prueba del grande amor que le tenia y auia de tener, pues el primero Reyno que puesto en este mundo conquisto fue el glorioso Baptista. El Rey Assuero, quiso mas que a todas la ciudad de Susan, porque fue el principio de su Imperio, y Dauid amaba mas la fortaleza de Sion, porque fue la primera que gano, y a ella lleuo el arca paraque fuese della bendita, assi Christo nuestro señor, entre todos los de su Reyno, al Baptista amo mas, y en prueba desse amor, la primera visita que haze, es, a santificarle, y por esta raçon Vbertino libro. 1. capitulo. 10. llama al glorioso Baptista mayorazgo, y primogenito de los amores de Christo y de sus bienes, el Baptista (dize) es el primogenito de Christo y como el mas digno miembro suyo participò primero que otro ninguno la influencia de tal cabeza, por quanto estando en el vientre de su madre, Christo recien concebido en las purissimas entrañas de Maria le dio su gracia primero que a otro ninguno.

El auer echo Christo la primera visita a S. Iuan Baptista es prueua del amor que le tuuo y auia de tener.

2. Regũ. 5. b. 7.

Vber. lib. 1c. 10. S. Iuan Baptista mayorazgo y primogenito de los amores de Christo y de sus bienes.

§. VIII.

Considerese en esta visita, como cumplio en ella la sacratissima Virgen los tres grados de humildad que señalan los santos, porque no solamente al mayor, y no solamente al igual, sino que tambien reconocio cõ particular comedimiento y cortesia a su inferior, no quiso que ninguno la excediese en las obras de virtud, y particularmente de virtud, que tanto estimaba y preciaba como era la humildad, preuino conforme a la doctrina del Apostol san Pablo, en la epistola a los Romanos en el c. 12. con soberana cortesia a su prima Elizabeth. Este es el dechado que nos pone el Cielo delante de los ojos de la consideracion, para sacar admirables labores de virtudes, que quando no fuera tan rico, por estar en persona tan qualificada como la Reyna del Cielo nos auia de cõbidar a imitarle. Deprendistes, o Virgines (dize san Ambrosio escribiendo sobre este lugar) la honestidad y verguença en la muestra y dechado, que de otras virtudes vistes en la Virgen, deprended agora la humildad, en su estilo de saludar, porque no solo vino a la casa agena, sino que primero saludo a su prima

Cumplio la Virgen serenissima en esta visita les tres grados de humildad que señalan los santos.

ad Romanos. 12

A la Virgẽ nos pone el Cielo como dechado paraque saquemos del labores de virtudes.

S. Ambrosio in Lucam.

cosa es decente, que quanto la Virgen fuere mas limpia, y obseruante de su virginidad, tanto se muestre mas humilde, sabia bien la Virgen ser lei digna de ser guardada, que los viejos sean honrados de los que fueren de menos dias, sea pues maestra de humildad la que se precia de su castidad, que si vino la donçella tierna a la matrona anciana, tābien saludo la señora a su sierua para que la sierua quedase con mas sabor, hasta aqui son palabras de san Ambrosio, en que se vee claro quan cortes y quan bien criada se mostro aqui la serenissima Virgen y Reyna del Cielo con su prima, el respecto y reuerencia que tiene a las ancianas: pues comiença della la salutacion, y es la primera en cortesia y buena criança.

La cortesia, comedimiento y buena criança no es agena de la religion christiana antes se compadecem muy bien lo vno con lo otro.

En lo qual la Emperatriz Soberana nos enseña dos cosas mal entendidas y poco praticadas de muchos, la primera es que la buena criança y comedimiento no es ageno de la religion y christiandad, antes se cōpadeze muy bien lo vno con lo otro, y assi Iesu Christo nuestro señor maestro soberano, en el aranzel que puso a sus discipulos, quando los embio a predicar por el mundo: entre otras muchas cosas les mando esta: que quando entrasen en las casas, entren saludando, ganando por la mano, en la que es cortesia: *inquāqumq; domū intraueritis, primum dicite pax huic domui Lucæ. 10.* y si dixere alguno que en el mismo capitulo, mando Iesu Christo nuestro señor que quando fuesen a predicar, no se detuuiesen a saludar a nadie, ni le quitasen la gorra, *neminem per viam salutaueritis*, hase de responder, que no quita Iesu Christo nuestro señor, ni veda el buen termino y cortesia, qual es saludar a los que se encuentran en el camino (pues vemos que el mismo señor que es el exemplo y dechado de lo que nosotros debemos hazer, saludo a las tres Marias, la mañana de la Resurection y les dixo, *auete*, como si dixera, esteis norabuena, Dios os salue) sino que es vna ponderacion gaande del cuipado y diligencia conque han de hazer el oficio de predicadores, fue decirles aueisos de esmerar tanto en hazer este oficio cō cuidado y diligencia, que en solo esto aueis de pensar, oluidando todas las demas cosas, y aun aquellas que tienen aparencia de cortesia las aueis de dexar por esta, y assi se entiende tambien aquel lugar, del quarto libro de los Reyes en el. c. 4. quando el Propheta Heliseo, embio a su iiezi con tanta priesa que le dixo *si occurrerit tibi homo, non salutes*

Lucæ. 10.

Explicase aquella phrasis neminem per viā salutaueritis.

Matth. 28. b. 9

4. Regum. 4.

tes illum, & sic salutaberit te quispiam non respondeas illi, no le máda que sea mal criado, sino quiere le dezir por esto la priesa con que ha de hazer lo que le manda porque como esta dicho no es la buena criança, comedimiento y cortesia agena de la santidad, como se vee en la Reyna del Cielo, que quanto mas santa que todos, fue mas cortes y comedida como pareçe en este echo.

El respecto que se ha de tener a los viejos y ancianos.

Lo segundo nos enseña el respecto que hemos de tener a los viejos y ancianos, como los hemos de ganar por la mano, y ser nosotros los primeros en cortesias, sean ellos quien fueren hase de tener respecto a las canas: aunque sabia la Virgen serenissima, que era ya madre de Dios Reyna de los Angeles, Emperatriz del Cielo, dignidad tan alta y tan subida, que no auia otra tal en el Cielo y tierra, con todo eso saluda ella primero a su prima, acordabase de aquello que manda Dios en el leuitico, *coram cano capite consurge, & honora personam senis*, en pie y con la gorra en la mano se a de ablar con los viejos, y aun entre los gentiles se les guardaba este respeto: como lo noto el Poeta, *credebant hoc grande nefas & mortem piadũ si iuuenis vetulo non asurrexerat*, y a los que no vsan desta cortesia con ellos, y no los reberencian, antes hazen burla y escarnio dellos, los castiga el Cielo con estraño rigor, como se vio en aquellos muchachos que iban tras el Propheta Heliseo, dando le grita escarneciendo y mofandole, diziendo *ascende calue ascende calue*, que al pũto embio Dios contra ellos dos osos brauos y furiosissimos, que los hizieron pedaços.

Leuit. 19. c. 32

4. Regũ. 1. b. 23

§. IX.

Aduierte aqui el sagrado Euãgelista (y es digno de que se aduierta) la correspondencia entre estos dos niños diuinos, y infantes soberanos, metidos y encerrados en las entrañas de sus madres, y como se saludan el vno al otro, *factum est vt audiuit salutationẽ Maria Elizabeth exultauit infans in vtero eius*, quien oyo jamas tal cosa como esta, quien vio prodigio tan estraño? alla quenta Moisem en el c. 25. del libro del Genesis, que peleaban y reñian los dos hermanos, Esau y Iacob en el vientre de su madre Rebecha, cosa espantosa y que causa admiracion, que en vn lugar tan estrecho y angosto como aquel, hagan campo dos niños por naçer, pero mas admira ver al Niño Iesus, y al Baptista saltar de regocixo y contento, y alegrarse estando en el vientre de su madre, y que la voz de

Genesis.

la Virgen sacratissima, haga tal efecto en el niño, alla dizen los naturales, que si estan dos vihuelas o harpas concertadas y puestas en vn mismo punto, que en tocando a la vna responde la otra, de manera que si hiere a la tercera, responde la tercera, y si a la prima responde la prima, y haze su cõsonancia, secreto tan alto de naturaleza que jamas se ha podido allar la causa del aunque la han buscado grandes ingenios, porque, que raçon puede auer para que sola la consonãcia cause mouimiento en las cuerdas de la otra vihuela? que tiene que ver el estar puestas en vn punto, con mouerse la vna al mouimiẽto de la otra? pues este mismo misterio, se alla aqui, cõcertadas estaban y puestas en vn punto aquellas dos vihuelas diuinas, Maria y Elizabeth, la vna lleua el Verbo Eterno en sus entrañas, la otra lleua la voz desa palabra y Verbo, en las suyas, tañe la vna y responde la otra, apenas la Virgen santissima auia saludado a santa Elizabeth quando el niño Iuan se alegra y regocija, la Virgen engrandeze al señor que obro en ella tan grandes marauillas, santa Elizabeth engrandeze a la Virgen soberana a quien Dios escogio por Madre para obrar y cumplir en ella tan soberanos misterios.

Secreto Particular de naturaleza.

§. X.

COsideracion es digna deste lugar, como a la voz de la Madre de Dios y Reyna del Ciello se regocijo el niño Iuan, en el vientre de su Madre santa Elizabeth, y antes que veamos los misterios y sacramentos que ay estan abscondidos, es de saber que entre los doctores sagrados que han empleado sus ingenios, en la declaracion y intelligencia deste lugar, ha auido muy diuersos pareceres, en declarar la manera de regocijo que tuuo el niño Iuan, y dio ocasion a ellos el ver que aquella palabra *exultare* que se pone para significar el regocixo que tuuo este soberano Infante se suele en la escriptura diuina (por vna figura que llaman los rethoricos Metaphora) atribuir tambien a las cosas inanimadas y sin razon, como parece en el Psalmo. 113. *montes exultauerunt vt arietes*, y assi vnos doctores son de parezer que la alegria que tuuo san Iuan en el vientre de su Madre, no fue alegria verdadera que el niño sintiese en su coraçon, sino que por milagro fue mouido, sin se ayudar el para esto, mas que si fuera vna piedra insensible, y que de aquel mouimiento assi echo

Vease el P. Sebastian Barradas in concordiam euangelicam. libr. 7. cap 12.

Psalm. 113.

por virtud de Dios resultò la grande alegria en la Madre, dandosela Dios en el punto en que el niño era mouido, Iansenio en el c. 4 de su concordia Euangelica dize que este regocijo de san Iuan, no fue con conocimiento ni alli aquella palabra, *exultauit* significa proprio efecto de goço: sino algun mouimiento exterior, o meneo, que suele ser efecto de goço y regocijo, y dize que la voz griega que responde a la que aqui se pone *exultauit*, significa esto propriamente. Pero porque es regla cierta de la escriptura sagrada, que quando las palabras se pueden entender en propria significacion, no hemos de recurrir a metaphora: y es tanbien cierto que aquellas dos vozes gozo y regocixo, significan propriamente acto deuida, el qual supone conocimiento se ha de dezir necessariamente que el niño Iuan tuuo verdadera alegria, mayormente, que como notó agudamente Origines homilia 7 in Lucam, aunque aquella palabra *exultare*, desnudamente dicha se tome metaphoricamente en las diuinas letras, y se attribuya a cosas agenas de vso de raçon, pero *exultare in gaudio*, nunca jamas se alla atribuido a tales cosas: y assi es cumun parecer de casi todos los padres de la Iglesia, assi Griegos como latinos, que fue verdadera la alegria del niño Iuan, en el vientre de su madre, qual es la que tiene qualquier hombre de edad perfecta, y de raçon que goça del vso del libro aluedrio. San Ambrosio, *libro in Lucam*, y *de institutione virginis capitulo decimo tercio*, *libro secũdo de virginibus in principio*, y *libro quarto de fide ad gratianum capitulo quarto* san Leon Papa *sermone decimo de natiuitate*, san Hieronimo *Epistola septima ad Letam* Beda sobre san Lucas en el capitulo primero san Pedro Chrisologo *sermone octuagessimo octauo* san Augustin nuestro padre *libro secundo de consensu Ebangelistarum capitulo decimo quinto* y *libro tertio de mirabilibus sacræ Escripturæ*. Origines *homilia quarta in Lucam*, y ay mil raçones en que se fundan estos sanctos doctores para afirmar esta verdad, lo primero, que ninguna cosa se puede amar si primero no se conoce, que es vn principio muy recebido entre todos los Philosophos y Theologos, y le afirman las dos columnas de la Iglesia S. Augustin nuestro Padre, libro de *vera & falsa penitentia*, en el capitulo primero y san Hieronimo sobre el capitulo tercero de la Epistola ad Ephesios, *nihil volitum quin præ cognitum*, y san Iuan tubo alegria verdadera

Iansenio c. 4. concord. Euangelica.

Orig. hom. 7. in Lucam.

S. Ambrosio in Lucam & de institutione virginis c. 13 & lib. 2 de virginibus in principio & libr. 4 de fide ad gra. c. 4.

S. Leon ser. 10 de natiuitate.

S. Hier. Epist. 7 ad Letam.

Beda super Lucam c. 1.

S. Pedro Chrisologo ser. 88.

S. Aug. lib. 2. de consensu Ebang. c. 15 & lib. 3. de mirabilibus sacræ scripturæ.

Orig. hom. 4. in Lucam.

S. Aug. lib. de vera & falsa penitencia. c. 1

S. Hiero. sup. c. 3. Epist. ad Eph.

ra y entendimiento, y assi necessariamente tuuo vso de raçon. En confirmacion desto dize la glosa ordinaria, que el niño Iuan fue encendido en amor del señor y principe que le visitaua, lo qual de lo dicho consta que no pudiera ser sino le conociera, a lo qual añade el Cardenal Caitano sobre el.c.1. de san Lucas, que el Espiritu Santo primero alegra el alma que el cuerpo, la qual alegria es imposible, sino se entiende el obiecto de la alegria, y la Iglesia aprueba este parecer y sentencia en el himno de la Natiuidad del glorioso san Iuan Baptista diziendo, *senseras Regem, thalamo manentem*, y si queremos hazer fuerça en las palabras, es bien llano esto, porque aquellas palabras, *exultauit in gaudio*, como apuntamos arriba de parecer de Origenes, tomadas en todo su rigor, significan vna alegria interior, produzida del que assi se dize gozar, y por esto dixo el Concilio Basiliense, sesione. 43. que por gracia diuina el Baptista dio honra a Christo encerrado en el vientre de su madre reconociendole y adorandole por quien era como su criatura y precursor, y Vbertino libro. 1. capitulo. 10. haze vna raçon eficaz en fauor deste parecer, diziendo que si aquel mouimiento del Baptista, en el

Cardenal Caitano sup c. 1. Lucæ.

La Iglesia en el himno de S. Iuan Baptista.

Concilio Basiliense sesione 43.

Vbertino lib. 1 c. 10.

vientre de su madre, fuera violento qual le ponen los que contradizen este parecer, no solamente no se gozara con el, la gloriosa santa Elizabeth madre deste niño, sino que le doliera grandemente como se dolio Rebecha con el mouimiento de los suyos, mas que auiendo se goçado, se ha de tener por cierto lo que acabamos de probar.

Supuesto pues que la alegria y goço del niño Iuan fue verdadero, veamos los misterios que en esse goço y alegria estan encerrados, y lo primero quiso este soberano niño antes de ser nacido hazer oficio de precursor, y lo que hizo despues de nacido señalando a Christo con el dedo diziendo que era el cordero de Dios que quita los peccados del mundo, haze agora con todo el cuerpo, y ya que no puede con la lengua, como la manecilla del relox, que esta debaxo del vidrio tocada con la piedra yman, que hiriendola los rayos del sol se vuelue a señalar la hora, fue pues aquel goço que tuuo dezir que era venido al mundo el Principe del Cielo, por cuyo aposentador el era embiado, en que se descubre vna gran excellencia de san Iuan, y es que a quien se descubrio el misterio de la Encarnacion despues de la Virgen

Los misterios q en el gozo del Baptista estan encerrados.

Ioanis. 1.

Simile.

fere-

El Primero a quien se descubrio el misterio de la encarnacion despues de la Virgen fue el glorioso Baptista.

serenissima fue a san Iuan Baptista, y fue como el reloxito del Sol, que le poneis el agujita derecha el Sol quando quereeis saber la hora, assi quiere Dios que se sepa la hora de su venida y ponese Elizabeth que era el relox que traya debaxo del vidrio aquella aguja de san Iuan, y ponese derecho al Sol de justicia que es Dios y descubrese luego la hora y tiempo de la Encarnacion del hijo de Dios.

Luca. 2. d. 29.

Lo segundo, alegrose el niño Iuan, de contento de ver a Dios Encarnado, cosa tan deseada del mundo, tan pedida de los Prophetas, y voceada de todos, que contento el del santo viejo Simeon, quando le tuuo en sus benditas manos, que dize cierrense señor aora mis ojos que no tienen mas que veer, ni mi deseo mas que pedir, *nunc dimittis seruum tuum domine secundum verbum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum*. Y como saltaua y dançaba el santo Rey Dauid delante del arca del testamento que solamente tenia el el mana, la vara y tablas de la ley, assi el niño Iuan teniendo en su presencia la viua arca del testamento, al Sagrario del Espiritu Santo, donde Dios tenia sus tesoros alegrose, *exultauit in gaudio*.

Lo tercero este mouimiento del niño Iuan, en el vientre de su Madre santa Elizabeth, fue hazer la reberencia debida a su Dios, y para que se entienda el misterio que en esto ay, es de aduertir con Aristoteles libro. 7. de historia animalium capitulo. 8. y con Auicena libro. 3. fen. 21. tractatu. 1. capitulo. 2. §. & fœtus, y con Hypprocrates libro de natura pueri, que todas las criaturas son concebidos en los vientres de sus madres echos vn ouillo, y las caras hazia las espaldas de las madres, y puestas las palmas sobre las rodillas, puesta la nariz entre ellas, y puesto cada ojo sobre vna rodilla y palma; esto supuesto dizen Doctores graues, y contemplatiuos, como Raulin, y Mairones que quando la Virgen santissima saludo a santa Elizabeth, arcaduzo por su garganta, el Espiritu santo rios caudalosos de gracia, con los quales el niño Iuan quedo sanctificado y juntamente le dio entendimiento para conocer la presencia del Principe del Cielo, que tan cercano estaua: y que el santo niño se reboluio en el vientre de su madre, y voluiendo el rostro hazia la Madre de Dios que estaua abraçada con santa Elizabeth, se puso de rodillas como pudo, y adoro al Verbo Eterno que entendio estar encerrado

Aristotele lib. 7. de historia animalium c. 8. Auicena lib. 3. fen. 21. tr. 1. c. 2. § & fœtus Hypprocrates lib. de natura pueri.

El como esta la criatura en el vientre de la madre.

Raulin

Mairones.

en aquella custodia preciosissima, de las purissimas entrañas de la sacratissima Virgen Maria Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, nuestra señora, y hizo reuerencia al verdadero sol de justicia Christo, q̃ estaua cubierto con la nuue de nuestra humanidad.

Y aun en esta consideracion, ay otra cosa particular, que quando vino el Verbo eterno encerrado en las purissimas entrañas de la Sacratissima Virgen nuestra señora a visitar al glorioso San Iuan que estaua en las de su gloriosa prima sancta Elizabeth, estaua el bendito Baptista en peccado original, las espaldas bueltas a su criador, como mal criado (y tales son todos los peccadores, que ofenden la diuina Dagestad de su Dios, *verterunt ad me terga, & non facies*, y assi les dize Dios, *conuertimini ad me*, volueos a mi, no seays descomedidos, ni esteys mal criados, que es descortesia grande, voluer las espaldas a vuestro principe y señor, a quien teneys obligacion de seruir con las rodillas por el suelo) pues quando al niño Iuan, le tocó la gracia voluio el rostro a su Dios y eso es, *exultauit*.

Iere 2.f.27. Esai.45 d.22.

Lo quarto hablando deste niño el bienauenturado San Pedro Chrisologo, en vn sermon del glorioso S. Iuã Baptista, dize assi, *non est vnigenitus qui ad cunctorum creatus est gaudium*, no fue hijo de sola sancta Elizabeth, S. Iuan, quiere dezir aunque sancta Elizabeth, le engendro, y le pario, no le pario para si sola y para su marido, sino para todos que el que nacio para gozo de todos, no nacio para vno solo. No rese juntamente con esto, q̃ quãdo la criatura llora en el vientre de su madre, es señal que la madre ha de morir en el parto, al rebes es si se rie, y si da saltos de contento: agora pues el niño Iuã se rie en el vientre y entrañas de su madre, *exultauit infans in gaudio in vtero eius*, luego señal es que la madre es de vida, y pues, S. Iuã es hijo de todos, señal es de la vida de todos, y assi viene a dar nueuas al mundo de su vida, salud y libertad, assi se lo notifica y annuncia su Padre Zacharias, *tu puer Propheta altissimi vocaberis, praeibis enim ante faciẽ Domini parare vias eius, ad dandam scientiam saluti plebi eius in remissionẽ peccatorũ eorum*. No nos pudo dar el cielo señal mas cierta, de nuestra libertad y vida, q̃ embiar vn niño riẽdo en el viẽtre de su madre: alla auia dicho Dios sentẽciando a la muger, *multiplicabo aerumnas tuas & conceptus tuos, in dolore paries filios*. Veys alli la maldiciõ del peccado: pues veys aqui la

S. Ped. Chrisol. serm. de Ioann. Baptista.

S Iuan Baptista nacio para gozo y alegria de todos.

Luca. 1 g 76.

Genes.

Pero el niño Iuan alegrose, y en vez de maldecion su suerte, entra diziendo, bendita sea la madre q̃ me pario, y el padre que me hizo, y bendito sea el dia en que fui engẽdrado. Y la razon, porque aunque San Iuan no nacio para olgar, sino para trabajar mas que todos, pagaronle adelantado, y assi no miró al trabajo que esperaua, sino a la gracia que posseya. *Beatus & singulariter beatus qui antequam saperet querere, meritum, conquisiuit, beatus qui non peruenit ad gratiam per laborẽ, sed ad labores ipsius gratiæ dignatione descendit.* Bienauenturado, a solas que no tuuo ygual, que siendo el camino ordinario del trabajo a la gracia, del merecimiento a la paga, siendo assi que a dineros pagados braços quebrados, quedaron tanto mas esforçados los deste soberano niño, que recibiendo la gracia en el vientre de su madre sancta Elizabeth, a pocos años boluio con logro el talento a su señor.

S. Iuan Chrisologo sermon. de Iuan Baptista

Psa 167. d 21. Mat. 1. d. 21

Lo quinto. Viene Dios con tanta alegria, a redimir al hombre, que no solo se viste de su libre, y toma el nombre del oficio que viene a hazer, q̃ es saluar nos *Deus noster Deus saluos faciendi*, y assi se le puso por nombre Iesus y explico el Angel la razõ de darle este nombre admirable *Ipse enim saluum faciet populũ suũ á peccatis eorum*. Pues no contento con esto, quieren que le hagan los niños fiesta y regozijo, y que celebren su triumpho y vencimiento, y entre todos ellos el primero su precursor y lucero, antes que salga el sol al mundo, y muestre sus rayos *exultauit infans in vtero.* Porque tambiẽ el se alegro quãdo vino a correr esta carrera, *exultauit vt gigas ad currendam viam,* Psal. 18.

Lo sexto en esta alegria de San Iuan en las entrañas de su madre da Christo Principe del cielo, prendas ricas de lo que hara despues, si arrinconado y puesto en el vientre de la Virgen sacratissima, haze tan admirables obras, si con las palabras de su madre haze tan raros efectos quando el hable y suene su voz en nuestras orejas, quando comienzen a correr los rios caudalosos de su misericordia, y fertilizen el mundo que sera?




1547
F
F



DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA DE LA PVRIFICACION DE LA REYNA del cielo nuestra señora.

S. Luc. cap. 2.

Para el Euangelio y la fiesta.

VEANSE Origenes en la homilia primera desta festiuidad, que es la 14. in Lucam, y en la homilia. 2. que es la 15. in Lucam. S. Ambrosio sobre este Euãgelio. S. Amphilochio Obispo de Iconia in oratione de Iesu Christi Domini nostri occursu, de que Deipara Virgine, Ana prophetisa & Simeone, y es la oracion. 9. inter. 17. declamationes patrum. San Iuan Chrisostomo in oratione de occursu Domini nostri Iesu Christi, y es la oracion. 7. inter. 17. declamationes patrum. S. Augustin nuestro padre, sermone de purificatione Virginis. S. Cyrillo Obispo Hierosolimitano, in oratione de propheta Simeone qui Christum vlnis excepit, y es la oracion. 10. inter. 17. declamationes patrum. S. Titus Bostrorum Episcopus in expositione huius Euangelij. San Ildefonso Arçobispo de Toledo, en el sermon. 1. de purificatione Sanctæ Mariæ. San Bernardo sermone primo, secundo, & tertio, de purificatione Mariæ, el venerable Beda in expositione huius Euangelij ex commentarijs in Lucam. I en la homilia que hizo sobre este Euangelio tomo septimo hiemali. San Ambrosio Ansberto de la orden del glorioso Padre San Benito, en el sermon desta festiuidad. Hallarseha en el homiliario de Alcuyno. Errico en la homilia de



sta fiesta Eusebio Emisseno en la exposicion deste sagrado Euangelio. Aymon en la homilia primera y segunda desta festiuidad. Theophilato y Euthimio, sobre este Euangelio, Guerrico Abbad sermone. 1. 2. 3. 4. 5. & 6. de purificatione Mariæ, S. Thomas 3. p. q. 37. articulo. 4. el Padre Francisco Xuarez en los commentarios sobre la tercera parte tomo. 2. quæst. 37. disput. 16. Sectione prima & secunda. San Buenauentura in vita Christi. cap. 11. Cano de locis libro. 11. cap. 5. el Tostado sobre el capitulo segundo de San Mattheo. cap. 2. quæst. 47. Nizephoro libr. 1. ca. 12. Sanctus Heligius, homilia de purificatione. S. Vicente en vn sermon de esta festiuidad. Cornelio Iansenio en su concordia euangelica. capit. 10. El Padre Fray Thomas Beuxamis Carmelita en su harmonia Euangelica. El Cardenal Cesar Varonio en sus Annales ecclesiasticos tomo primo, folio. 69. El Padre Fray Diego de Stella, y el Padre Maestro F. Gaspar Melo, sobre el cap. 2. de S. Lucas Canisio libro. 4. de beata Maria ca. 11. & 12. Padre Fray Luys de Granada en los sermones de esta festiuidad, y en el memorial de la vida Christiana, el Padre Maestro F. Christoual de Fonseca en su vita Christi cap. 15. El Padre Fray Antonio Aluarez en su Sylua espiritual, en las consideraciones desta fiesta. Padre Fray Iuan Lopez Obispo de Croton en su Rosario libro 2. cap. 4.





LA historia del soberano misterio que la Iglesia catholica nos representa en este dia, escribe el Euangelista S. Lucas, enel capitulo segundo de su sagrado euangelio, el qual, (de parecer del deuotissimo y melifluo Bernardo enel sermo. 2 desta solemnidad) trata de vna solemnissima procesion, que se hizo enel templo de Hierusalem, la primera vez que subio a el la serenissima Virgen Maria nuestra señora, despues de su sanctissimo y purissimo parto, y celebramos en ella, la fiesta que llamamos de la Purificacion, quando la Reyna de los cielos, hizo de la purificada, de la necessitada y obligada a passar por la ley ordinaria de las otras mugeres, es fiesta en que se hallan tres milagros juntos, y todos tres extraordinarios y raros, segun aduirtio el mismo S. Bernardo; el primero Dios y hombre, chico y grande, niño y anciano en dias, *antiquus dierum*, que dixo el sancto propheta Daniel, lleuado de su madre sanctissima, lleuandole el, a ella, tenido y sustentado en los braços del sancto y venerable viejo Simeon y sustentandole el al viejo bendito de Simeon, y hechandole el mil bendiciones, el segundo, madre Virgen, fruto con flor de virginidad, el tercero, la Fé Christiana, assida al entendimiento humano, que cree que el que entra enel templo a ser offrecido, es el mismo que formo los cielos, y crio los Angeles: es fiesta (segun parecer de S. Augustin mi padre, en el sermõ. 20. *de tempore,*) de grande alegria y gozo para todos los estados, pues a todos les alcanço parte de bendicion deste dia: es fiesta, en que la Virgen presento los titulos que tenia para ser Reyna de los Angeles y de los hombres, titulos mas ciertos y mas seguros q̃ los que tiene el Rey Dõ Phelipe III. nuestro señor para ser Rey de castilla, de Aragon, Leon, y otros Reynos de que es monarcha, porque ni presento papeles de letra vieja, ni pergaminos rollados, presentó tres testigos mayores de toda excepciõ, de grã autoridad y credito, y prouo cõ el Sancto viejo Simeõ, Ana prophetisa, y Ioseph su esposo, ser madre del mismo Dios q̃ crio los Angeles: y pues es ley recibida en todos los Reynos, q̃ la criatura q̃ viue. 24. horas, dexe por herederos a sus padres de todos los bienes, q̃ ella misma heredera, si mas viuiera, pide por testimonio la Virgen, como le ha viuido quarẽta dias; (y assi le viuiera treynta y tres años) vn hijo al

S. Bern. serm. 2 de purif. Virg.

Tres milagros juntos se hallã en este misterio.

Daniel. 7. c. 9.

S. Aug. serm. 20. de tempore.

qual hizo el padre eterno, vniuersal heredero de todos sus bienes, *quem constituit, heredem vniuersorum ad Hebreos.1.* Y si le vale justicia, (y si valdra, que como otros tienen el padre alcalde, tiene ella por hijo al verdadero sol de justicia, y al mismo Dios) suyo es el Reyno, suyo el sceptro, suya la corona y mando del hijo y que ya de oy mas se podra llamar Emperatriz del cielo, y reyna de los Angeles: es fiesta, en la qual la bellissima y hermosissima Rachel, con su hijo en los braços, ofrecio al Padre Eterno vn presente, con que le hizo oluidar los enojos pasados: es fiesta en que quiso Dios tanto obligar al hombre, y hazer tāto por el, que siendo principe del cielo se quiso probar la toca y almalafa de captiuo, y por saberse compadecer de nuestros trabajos, quiso saber a que sabia ser rescatado. oy es el dia primero en que salio de la cuna el Verbo eterno, y el primer paso que dio fue para desempeñar su palabra, a vn viejo sanctissimo, llamado Simeon, a cuyos ojos tenia prometida su vista el espiritu sancto, este era vn hombre justo, ajustado cō su ley, era tābien gran Ciudadano y Republico, porq todo su empleo era desear el acrecentamiento espiritual y corporal de su pueblo, la vispera antes del dia que la Virgē serenissima truxese a su hijo al templo tuuo auiso este sancto viejo de parte del Espiritu sancto, que le auia hecho la promesa, que en leuantandose fuesse al templo, que alli veria cumplidos sus desseos, fue y hallo la madre con el infante soberano, diosele la Virgen, tomole en sus braços, y lleno de goço de ver en sus manos el thesoro del cielo, remoçado en el espiritu, con lagrimas de sus ojos que de alegria corrian por sus venerables canas, qual Cisne blanco, que al fin de su vida cāta mas dulcemente entonó vn cantar suauissimo diziendo, *nunc dimittis seruum tuum Domine secundū verbum tuum in pace, quia viderunt oculi mei, salutare tuum.* Dexadme agora señor yr en paz, que pues vos soys venido y vuestra venida no fue para aficionarnos a viuir en la tierra, sino para que pusiessemos las mientes en el cielo, no ay para que yo me quede aca, agora si, agora mucho en buen ora abraçado con la vida, morire alegre, que si desseaua la vida era para gozar de lo que goço en este punto, y pues en el veo cūplidos mis desseos, y he visto con mis ojos la luz de las gentes, y la gloria de vuestro pueblo Israelitico, y cumplida la palabra dada alegre me parto deste mundo. Con esto acabó el venerable vie-

Ad Hebreos.1.

Lucæ.2.

jo su cantico, y se acabo la procession y se acaua tambien la letra del euangelio desta fiesta.

Discurso Primero.

§. I.

QVERIENDO Dios reuelar la sãctidad grãde que en la Virgen soberana como en arca diuina estaua encerrada, al euangelista S. Iuan, para que supiesse hazer precio y estima de la joya, que se le auia encomẽdado, le mostro enel libro de sus cifras, enel capitulo 12. vna muger rodeada de sol, q̃ tenia por chapines la luna, y vn tocado imperial de doze estrellas en la cabeça, que segun parecer de los Doctores sagrados, particularmente San Augustin nuestro padre y S. Bernardo, es vna estampa de la Virgen serenissima, como se vio enel discurso. 1. § . 1. de la fiesta de la visitacion desta señora. Y algunos Doctores acomodan esta vision al misterio de oy, quando la Virgen sanctissima, como otra Rachel con su precioso niño en los braços entra por el templo de Hierusalem, pero haze luego dificultad, que si esta muger milagrosa que vio S. Iuan es la Virgen soberana, que oy entra por las puertas del templo, como se compadece con lo que alli dize, que la vio en el cielo? *Signum magnum apparuit in cælo, mulier amicta sole*, esto es dezir, la sanctidad y pureza de la Virgen, que era tal que viuiendo en la tierra tenia su morada enel cielo, y si el Apostol S. Pablo estando enel suelo, y viuiendo entre los hombres, dezia a boca llena, q̃ viuia y moraua enel cielo, y que su trato y conuersacion era alla con aquellos espiritus bienauenturados, *conuersatio nostra in cælis est*, mi trato y conuersacion no es donde tengo el cuerpo, sino enel cielo, que haria la Virgen que tanto mas sancta era, que S. Pablo, quãto es mas ser madre de Dios, q̃ discipulo y Apostol suyo. Y el estar cubierta de sol, es tan claro que no ay necessidad de otra mayor declaraciõ, Iesu Christo nuestro señor en las letras diuinas, es llamado sol de justicia, *orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ, Malachiæ. 3.* y lleuale la Virgen sacratissima oy en sus braços al templo, pues eso es yr cubierta y abraçada con el sol, *amicta sole*, Timotheo presbytero Hierosolymitano, *in oratione de propheta Simeone*, dize que el sancto Simeon, siendo el dia de oy traydo por inspiracion del espiritu Sancto al templo de Hierusalem, vio a la Virgen serenissima cercada de vna gran luz, en

Apoc. 12.

S. Aug.
S. Bernardo.
La vision de S. Iuan enel Apocalipsi c. 12. se acomoda a esta fiesta.

Ad Philip. 3. v. 20.

Malachiæ 3.
Timot. Hierosolimitano in oratione de propheta Simeone.
Cæsar Varonio en sus annales ecclesiasticos tomo. 1. fo. 70.

que conocio la ventaja que hacia a las demas madres q̃ lleuauan hijos al templo, y entendio que aquellas eran las señas del Euangelista san Iuan, para conocer a la Reyna y señora, y san Epiphanio sermone de natali Domini contemplando a la Virgen serenissima en este misterio dize assi, *ô Virgo santissima qua exercitus Angelorum in stuporem deduxisti, stupendum enim est miraculũ in cælis mulier amicta sole, stupendum miraculum in cælis, mulier gestans lucem in vlnis*. O Virgen santissima que pusistes en admiracion a los exercitos Angelicos y espiritus bienauenturados, y si es milagro grande veros rodeada de sol, no es menor milagro veros con la fuente de la luz en vuestras manos ofreciendo en el templo, el verdadero templo que es Christo. Tiene por chapines la Luna, y la Luna en la Escriptura, significa mudança, *stultus vt Luna mutatur*, y la mudança dize imperfeccion, pues poner la Luna debaxo de los pies de la Virgen, es dezir que no ay cosa en esta señora que no sea perfectissima, y que todo lo que es imperfeccion, lo tiene debaxo de sus diuinos pies. La corona de doze estrellas dize san Bernardo q̃ son doze priuilegios que Dios dio a su Madre, dignos de tal Hijo y de tal madre, y entre ellos vno, que fuesse mas pura y limpia que los mismos cielos, y que las mismas estrellas fuessen testigos de abono desta verdad.

S. Epiph. Sermone de natali Domini.

Pues siendo tan pura y limpia como con este discurso se ha probado, como se purifica y limpia el dia de oy? que quiere ser esto? que con auer quedado del parto sacratissimo, la Virgen Maria nuestra señora, mas limpia que la nieue no pisada, y mas bella q̃ la rosa, a quien no tocaron otras manos, que las de naturaleza, y mas pura que las estrellas del cielo, viene a purificarse y a cũplir la ley, a la qual estauan obligadas las mugeres inmundas y no limpias? la muger que queda del parto mal tratada y asquerosa, retirese, mas la que quedo mas limpia que el cielo, y mas pura que las estrellas no tiene esa obligacion, que hazeys Princesa del cielo? no veys que se haze agrauio notable, a vuestra limpieza y pureza? quanto mas que la ley del Leuitico, en el capitulo 12. que dize, *mulier si suscepto semine pepererit masculum immunda erit, & quadraginta diebus manebit in sanguine purificationis suæ*, como notó bien y ponderó, Origenes, *hom. 8. in Leuiticum*, Ruperto, *lib. 2. in Leuiticum. c. 16.* Eusebio Emisseno, *sermone de purificatione*, Bernardo y Chrisostomo,

Leuiti. 12.

Orig. hom 8 in Leuiticum
Rupert. lib. 2. in Leuit. c. 16.
Eusebio Emiss. serm. de purif.

y otros

y otros Doctores, no comprehẽde a vos Reyna del cielo, pues habla de la muger que cõcibio de varon, pero vos señora concebistes por obra de Espiritu sancto, y quando fuera assi que os comprehendieran las palabras de la ley, por ser vuestro hijo Dios quedauades desobligada de purificaros: como el de circuncidarse, porque si los Emperadores del mundo por vna ley *.princeps ff. de legibus*, dan a sus madres y esposas, los priuilegios que ellos tienen, y no quieren que quedẽ obligadas a las leyes que ellos hazen sino libres y exemptas, como sus proprias personas, como auia Dios de dexar obligada a su madre con tal ley, siendo tanto mas liberal Dios con su madre, que todos los Emperadores del mundo, quanto lo es mas Dios que los hombres? estãdo pues desobligada de la ley, y quedando mas pura que las estrellas la Virgen: porque cumplidos los 40. dias, que mandaua la ley, se presentase al templo la muger inmunda, viene al templo a purificarse como si lo fuera? El glorioso y Angelico Doctor S. Thomas de Aquino en la 3. parte en la question. 38. pone algunas razones, præsuponiendo para ellas, vn fundamento admirable, y es que la plenitud de la gracia se deriua de Christo en su madre, y assi conuino que la madre fuesse muy parecida y cõforme a su hijo, en la humildad, porque la gracia a los humildes se da, que como era Blason de los Romanos, *parcere subiectis & debellare superbos*, assi lo es de Dios, *superbis resistit, humilibus autẽ dat gratiam, Iacobi. 4.* Lo que presupone este Angelico Doctor es muy para notar, y es dezir, que el anima Sãctissima y cuerpo de Christo, recibieron del Verbo diuino y Dios tanta gracia, tanta de aquella hermosura diuina en que Dios es hermoso, bueno y amable, que no tiene tassa, *datus est illi spiritus & non ad mensuram*, tã lleno fue desta gracia que de su llenez se deriua a todos, no solo a los hombres sino a los Angeles del cielo, *de plenitudine eius omnes accepimus*, y assi Iesu Christo nuestro señor en todo, en entendimiento, voluntad, ojo frente, rostro, pensamientos, virtudes parecia Dios, como Dios miraua, oia, entendia, amaua, obraua, que aun por la parte que era hombre, no auia en el cosa que no pareciese Dios, y en eso se fundó la operacion theandrica de S. Iuan Damasceno. Pues en esta gracia fue muy parecida la gloriosissima Virgẽ Maria nuestra señora a su Hijo, que ni vn mirar de ojo, ni vn paso, ni vn solo pensamiento, tuuo falto,

l. princeps. ff. de legibus.

S. Tho. 3 p q. 37. Primera razon de purificarse la Virgen.

Blason de los Romanos. Blason de Dios.

Iacobi. 4.

Ioannis. 1.

S. Iuan Damasc.

toda sancta en cuerpo y alma, toda llena de gracia, los pensamiẽtos tales que ellos mesmos dezian ser Diosa por gracia, y tener vna participacion diuina, mayor que otra pura criatura, y tal que en qualquiera cosa dixera quien la mirara, aqui puso Dios su gracia, y estampo su hermosura y belleza, que parece en todo diosa, nosotros en muchas cosas se vee quan no Dioses, quan hombres, y quam menos que hombres, *ego dixi Dij estis & filij excelsi omnes.* Y como mostrando que en muchas cosas degenerauamos de esta dignidad y alteza añade: *vos autem sicut homines moriemini*, pero la Virgen en todo parecida a su hijo. Huuose Dios enel criar de la Virgen sanctissima como vn artifice en hazer vn engaste, para vna piedra preciosa y de valor, que va mirando la piedra para hazer el engaste, y se gun ella le haze, si la piedra es quadrada, el engaste es quadrado, si la piedra redonda el engaste redondo, si la piedra de esquinas el engaste de esquinas, de cõdiciõ q̃ la misma figura que tiene la piedra tiene el engaste, assi queriendo toda la sanctissima Trinidad, engastar aquella piedra diuina cortada del monte sin manos, que es su hijo, busco el oro mas fino y mas acendrado y mas sin escoria del mundo, y oro en fin donde no se hallo ni vn solo pensamiento de tierra, y al tiempo de labrar el engaste, que es su sanctissima madre no se quitan los ojos de Christo, como de quien se deribo tanta gracia en la Virgen, si Christo ha de ser tan hermoso, que deseen mirar en su rostro los Angeles, *in quem desiderant Angeli prospicere,* sea la madre tã linda y hermosa que no tenga de oy mas el cielo otro espejo, si Christo ha de ser la misma pureza, sea la madre purissima: de condicion que dado aya infinita distancia entre el engaste y la piedra, porque la piedra es Dios verdadero, y el engaste pura criatura, por lo menos se parezcan en las labores, y assi dando la esposa enel libro de los Cantares señas de su esposo, y en careciendo el esposo la hermosura y belleza de su esposa se preciã de parecerse en los ojos, *oculi tui columbarum;* ojos de Paloma la esposa, y *oculi eius sicut columbæ*: ojos de Paloma el esposo, para q̃ entẽdamos que lo mismo es mirarle a los ojos a Christo, y mira a los ojos a su madre, pues como en todo son parecidos, parezcase tambien la Virgen a su Hijo, en la primera salida que hizo en publico, y en la humildad que en ella mostró. San Mattheo, en el capitulo tercero refiere que la primera salida de Christo en pu-

Psalm 81.

Como se huuo Dios en criar la Virgen.

1. Petr. 1. c. 12

Cantic. 1. & 4. 1.

Matthe. 3.

publico fue venir al Iordan a q le baptizase el Baptista, el qual admirado de su inestimable humildad, reusaua de baptizarle diziendo, *ego a te debeo baptizari, & tu venis ad me*? Como señor venis a baptizaros? el que vino a quitar los peccados del mũdo, pide baptismo? La limpieza de los cielos, quiere lauarse y limpiarse? Responde Christo a Iuan, *sine modo sic enim decet, implere nos omnem iustitiam*. A ora Iuã aunque es verdad que en mi no ay peccado ni auerle es possible, esta con todo eso a mi cargo yr adelante en todo lo que es obra justa: Pues como la primera salida del hijo es a baptizarse, la primera salida de la Virgen despues del parto es a purificarse, el hijo que es el resplandor del padre, en cuya presencia tuuieran llenas de paño sus caras los Angeles, pide a Iuan que le laue, y la Virgẽ espejo Cristalino, sin mãcilla viene a purificarse al templo, es que se labro el engaste por la piedra, y quiso la Virgen parecerse tanto a su hijo, que no huuiesse virtud enel Hijo, en cuyo seguimiento ella no fuesse: y como descũbrio en aquel hecho su Hijo vna humildad profundissima, la Virgen en quien se deriua la plenitud de gracia del Verbo, quiere en este descubrir la suya y parezersele: deste parecer es el glorioso. S. Ildefonso, Arçobispo de Toledo, honra y gloria de nuestra España, y Capellan mayor dela Reyna del cielo, en el sermon. 1. de esta fiesta, diziendo, que hizo esto la Virgẽ para mostrar su profundissima humildad, que assi como quando el cielo la escogio por Reyna suya, y para que fuesse madre del mesmo Dios: se humilló tanto que se llamo sierua, *ecce ancilla Domini* ansi agora que se vee ya con esta dignidad, y ha parido al Verbo eterno, quedãdo mas pura y limpia, que las estrellas del cielo, quiere mostrar que no ha perdido punto de tan profunda humildad, cumpliendo el consejo del Espiritu Sancto, *quanto maiores humilia te in omnibus, & corã Deo inuenies gratiam Eccles. 3.* Y estando desobligada a la ley, se subjecta a ella, como si fuera muger inmunda: *Intemerata Deigenitrix* (dize este sancto) *quæ se nouerat nihil legi debere, humilitatis tamen, gratia legale voluit exequi præceptum adimplens illud sapientis, quanto magnus es humilia te in omnibus & coram Deo inuenies gratiam*. Soberana y excellentissima doctrina para todos los estados del mundo nos da aqui la serenissima y sacratissima Virgen nuestra señora, Reyna de los Angeles, Emperatriz delos cielos, y abogada nuestra, y par-

Ildephõsus ser. mone. 1 de purifica. …

Luce. 1.

Ecclesi. 3.

mar su consejo, q̃ le reprehende por auerselo dado, *vade post me Sathana*, como si le dixera no me des consejo q̃ en los hechos de obedecer a mi padre, no es menester tomar ni dar, si no baxar la cabeza y obedecer, y assi lo hizo *factus obediẽs vsq; ad mortẽ.* assi lo hizo tambien el Sancto Patriarcha Abraham, quando Dios le, mãdo sacrificar el hijo, al momento obedece, sin poner se con Dios en porque y para q̃ ni en razones aunque tenia muchas, q̃ alegar en su fauor, muy aparentes: mirad señor, (pudiera dezir a Dios) que haziẽdo lo que me mandays, quitãdo la vida a Isaac mi hijo, en cuya sucession me esta hecha la promessa tan rica me ternan por viejo inconsiderado, y a vos por señor, Rey, y Dios, Tyrano, no replica, esto ni aquello, sino obedece y calla, lo mismo haze su hijo Isac sin examinar el precepto cõ que tuuiera mil razones que alegar por si. A este proposito pondera el bienauenturado S. Iuan Chrysostomo, la puntualidad y obediencia del Sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen sacratissima el mandamiento de Dios por el Angel, quando se le mando, se fuesse huyendo a Egypto con su esposa sanctissima y el niño Iesus, pudierase escandalizar (dize Chrisostomo) de tal mandamiento, y poner duda en el diuino oraculo: porque como se compadece esto con esotro? porque vos mismo (Angel sagrado) me dixistes que este soberano infante auia de librar su pueblo; y agora no se puede librar assi deste peligro? y si puede para que es menester ponernos a tanto trabajo: y tan larga peregrinacion? contrario es mucho el cumplimiento de lo que antes se me prometio: nada desto dize: sino obedece al punto: al soberano y diuino oraculo, aunq̃ la cosa que se le mandaua, era tan dificultosa y de tanto peligro. *Verum ille; neque per ista factus est segnior, sed obediuit libẽter: & credidit, omnes prorsus tribulationes cum gaudio sustinendo.* De esta manera obedecian los sanctos, los preceptos y mandamiẽto de Dios, de donde se colige, que no estima a Dios por señor Rey, y su Dios el hombre que examina antes de obedecer sus mandamientos, Christo para obedecer el mandamiento de su padre eterno obedece hasta la muerte; y quiere tener vẽdados los ojos a afrentas y denuestos porque no estorbe, el verlos, la puntualidad de su obediencia, que en esta y en el cumplimiento de la ley, quiere a todos lleuar la delantera y ser el primero en guardarla, y obedecerla,

Ad Philipẽ. 2.
Genes. 22.
S. Iuan Chriso. hom. 8. in Mat.
Porq̃ quiso Christo nuestro señor que le vẽdasen los ojos.
Psalm. 39. b. 9.

guentis optimis, oleum effusum nomen tuum, ideo adolescentulæ dilexerunt te, mayor es la suauidad de tus pechos, que la del vino mas precioso del mundo, y de los vngentos mas aromaticos, y porque tu nombre ha derramado de si vn olor suauissimo, por eso las donçellitas tiernas te aman, aficioname pues tambien ami, y correremos todas juntas al olor de tus vnguentos, pues si vos santissima esposa, (dize Origenes) estais ya abrazada con vuestro Dios, si aueis gustado como vos misma dezis, aquellos pechos dulzissimos, para q̃ os ofreceis a correr con las otras? grandissima dissimulacion es esta de la esposa, o por mexor dezir de la Virgen, llamadme ami, ponedme a mi ley, mandadme que venga al templo a purificarme, porque al verme a mi correr corran otros, que viẽdome ami que sin necessidad cumplo la ley, correran haziendo mas de lo que son obligados, y viendome arriscar la honra por su obseruancia haran lo mismo, este es el exemplo que ha de seguir vn Christiano siendo tan puntual en el seruicio de su Dios, que atropelle interes, honra, y respectos humanos por cumplir con su ley; y porque su honra vaya adelante.

§ III.

3. Razon.

Por el que diran dela gentes.

PVrificase tambien la Virgen sacratissima por el que diran de las gentes, que aunque es assi que esta señora, por ser Reyna del Cielo no estaua obligada a la ley, y por auer quedado del parto de su hijo mas pura y limpia que las estrellas, y porque el tenor de la misma ley la exceptaua (como aduirtio san Bernardo en el sermon 3. desta fiesta) pero por euitar el escandalo que se podia seguir a las personas q̃ sauian el misterio, viene a cũplir la ley a q̃ no estaua obligada, porq̃ no entendiendo los que la conocian, que esta señora era madre del mismo Dios, y que auia concebido sin ayuda de varon, por obra de Espiritu Santo, y que pario Virgen quedãdo entera, limpia y pura, escandalizaranse de ver que no guardaua la ley, y caluniarianla, y acusada la apedrearã, por menospreciadora de Dios y de su ley; *irritam quis faciens legem Moysi sine commiseratione moritur*, pues porque no piensen mal della, porq̃ no estropiecen ni se escandalizen en ella, cũple la penosa y rigurosa ley q̃ en tal caso tenia Dios puesta, no cayga el hay de Dios sobre ella, q̃ haze estremecer los Cielos, *væ mũdo à scãdalis*, quãto mal es posible de pena pasara vn justo por no dar

S. Bernardo serm. 3. de purificatione.

Ad Hebre. 10. v. 28.

Matt. 18. 7. Cuydado del justo, en no dar escãdalo y mal exemplo.

vn mal olor desi de culpa por no dar vna ocasion, vn pensamiento, vna imaginacion de que ofende a Dios, aun en lo que no ofende. Dos obligaciones dixo san Augustin mi Padre que tiene cada Christiano, la vna a Dios, la otra al proximo *conscientia ad Deum, fama propter proximum*, a Dios le deue interior entereza y verdad en la profession de su ley, y al proximo deue, la exterior muestra y cumplimiento desa misma verdad y es deuda tan debida, que seria posible que alguna persona guardase la ley de Dios interiormente en su coraçon, y que por solo no dar a su tiempo la exterior muestra della, debida a su proximo, se condenase. Bien se vee esto en la ponderacion de Iesu Christo nuestro señor con que quiso del mundo desterrar los escandalos en el Euangelio de san Matheo, y assi lo primero que sobre todas las cosas del mundo se ha de mirar, es no ofender a la magestad de Dios, lo segundo alli junto, no dar ocasion razonable que otro peque que pierda el alma, que ofenda a la magestad y bondad de Dios antes morir que peccar, y antes morir que escandalizar, assi lo propuso el Apostol san Pablo *si esca scandalizo fratem meum, carnes non comendam in eternum*, si

S. Aug.

Dos obligaciones tiene el christiano, vna a Dios, y otra a su proximo.

Matth. 18.

de comer yo carne, aun en tiempos y dias no prohibidos, se ha de escandalizar mi hermano, por no darle materia de escandalo no comere carne en mi vida, y si el medico os dize (glorioso Apostol) que os va la vida, y que si no comeis carne os moriréis. Vayame la vida y muerame; que dichosa muerte sera esa, y ya estoy vezado a morir mil vezes por el bien y salud de mis hermanos, *quotidie morior pro vestra gloria fratres*, y no hago mucho dar la vida pues dio Christo la suya, porque los hombres no pierdan el alma, la gloria y a Dios, el Padre Eterno dio su vnigenito hijo, para remediar peccados, Iesu Christo nuestro señor, siendo aun niño de ocho dias recien nacido, vertio y derramo sangre, por no escandalizar, y esta fue la razon fuerte, que le mouio a pagar el tributo que no debia, y a la Virgen serenissima a cumplir la ley a que no estaua obligada. Pusieron vn dia en question, vnos alcabaleros, si auia Iesu Christo nuestro señor de pagar cierto tributo, y el Redemptor hizo vn argumento euidente con que probo que no estaua obligado a pagarle, los Reyes (dize) piden esta alcabala y pecho, a sus hijos o a sus vasallos? claro es que no la pidē

1. Ad Cor. 8. d. 13.

1. Cor. 15. d. 31

a sus hijos, sino a sus vasallos. Pues si los hijos de los Reyes de la tierra, tienen prebilegio de no pagar alcabala, el hijo de Dios y Principe del Cielo que soy yo mucho menos la terna, *vt autem non escandalizemus vos vade ad mare*, pero con todo eso por no dar escandalo paguese aunque sea yendo por el tributo a la mar, quiso dezir no ay excusa para no escandalizar ni dezir que es impossible dar tributo, no es, que la mar, los pezes, los cielos, daran todo lo necessario para no escandalizar, que Dios que os obligo a no escandalizar, tiene obligacion de dar lo que para eso fuere necessario, y siendolo hara milagros en la tierra, en la mar, y en el ayre. Pues la misma razon que hizo Iesu Christo nuestro señor para pagar el tributo no le debiendo, pudo hazer oy la Virgen serenissima para purificarse, la ley que manda purificar las paridas abla con migo, que pari sin dolor? que Concebi por obra de Espiritu Santo? que quede entera, limpia y pura? no por cierto, *vt autem non scandalizemus*, pero con todo eso por no dar que dezir a quien ignorare el misterio, quiero ir por el camino que todas: de manera que la razon que mouio a la Virgen a purificarse fue la misma que mouio a su

Mat. 17. d. 27

hijo a pagar el tributo, por no escandalizar por no dar que dezir, y es razon tan digna de reparar en ella que con tener Dios tan justificada su causa, en lo que haze, el que diran le detiene muchas vezes y le ata las manos, para que no execute el castigo que dignamente merecian nuestras culpas entre otros muchos lugares que prueban esta verdad, ay vno admirable en el libro de los numeros en el capitulo, 14. estaua Dios determinado vn dia poner a sangre y fuego su pueblo, *quousq; detrahet mihi populus iste?* intolerable caso es (dize Dios) que aya de estar mi honra a merced de vn pueblo tan malo, que no basta auerle sacado de las mazmorras de Egipto, de la Esclauonia y serbidumbre de Pharaon, y sustentadole con pan del Cielo, amasado por manos de Angeles, y deslumbrado toda la naturaleza en su fauor, sin que a la menor ocasion del Mundo, luego quexas, y luego blasfemias, *feriam eos igitur pestilentia atq; consumam*, menor sera de vna vez acabar con tal gente, Moises como vio el negocio en mal punto y que la causa y negocio de los Israelitas iua de mala manera, acudio al remedio mas fuerte, y dizele desta manera

I a misma razō q̄ mouio a Iesu Christo nuestro señor a pagar el tributo sin deberlo mouio a la Virgen a purificarse sin estar obligada.

Por el que dirã se detiene Dios algunas vezes de imbiar castigos.

Numerorū. 14.

a Dios, *vt audiant Egiptij & dicant, non poterat introducere populum in terram pro qua jurauit id circo ceciditeos in solitudine*, muy biẽ decis señor, en verdad; destruid nos a todos, executad vuestro enojo, como os pareciere que no ayais medio salte, quien lleue las nueuas a Egipto, y diran los gitanos que no tuuistes valor para entregarnos la tierra que prometistes a vuestro pueblo, y os parecio quitarnos las vidas en despoblado, para executar vuestro flaco poder con nuestra desuentura y miseria, y respondele Dios, *justa verbum tuum dimisi*, como si dixera por eso los perdono, tengo respecto al que diran de mi. Pues este mismo caso haze la Virgen santissima su Madre, y por eso se purifica siendo la criatura que en el Cielo y en la tierra menos necesidad tenia de purificarse, no digan que quebranta la ley, la que es madre del que vino a cumplirla; no se escandalize quien ignora el misterio. Pues si esto haze la Virgen en cosa que no corria obligacion siendo toda su vida santissima, sus obras de edificacion, y admirable exemplo, el que tiene escandalizado el pueblo, la republica y comunidad en que viue con su vida y mal exemplo, que estara obligado a hazer?

Contra los que escãdalizã la comunidades en que viuẽ su mala vida.

Y es muy digna de consideracion y aduertencia, la industria del santo Moisen para atar las manos a Dios, quando estaua enojado, que nos seruira para mil necessidades, y en particular para las que corren en estos tiempos miserables, que a exemplo suyo podemos decir bueltos a la Magestad de Dios, vsad señor de piedad y misericordia con vuestra Iglesia, plantada de vuestra soberana mano, regada con vuestra preciosissima sangre, volued los ojos a este pue- pueblo que entre todos los del mundo, quisistes que tuuiese nombre de vuestro, *respice de cælo & vide & visita vineam istam quam plantauit dextera tua.* No digan los paganos, los moros, los turcos, los hereges, que es falta de prouidencia vuestra: desta misma razon se aprouechaua el Real Propheta Dauid en el Psalmo. 78. diciendo, *adiuua nos Deus salutaris noster, & propter gloriam nominis tui libera nos & propitius esto peccatis nostris propter nomen tuum*, socorrednos señor fauoreced nos, pues sois nuestra salud y amparo, y libradnos por la gloria de vuestro nombre que siendo de saluador, a cuya quenta ha de estar el saluarnos, sino a la vuestra? y si os pedimos perdon de peccados no os pedimos cosa agena de razon ni de vuestro oficio y nombre di-

Aduertencia para atar las manos a Dios q̃ no execute en nosotros el castigo con que nos amenaza.

Psalm. 79. c. 15

Psalmo. 78. c. 9

gan señor las obras con el nõbre y pues os llamais Iesus, y el Angel declaro que queria dezir, *saluum faciet populum suum apeccatis eorum*, eso os pedimos, y quando nada desto os mueua a vsar con nosotros de vuestra acostũbrada misericordia, y librarnos de nuestros trabaxos y miserias poned por delante lo que podrã dezir los gentiles y los enemigos de nuestra Fè, *ne forte dicant ingentibus, vbi est Deus eorum?*

Matth.1.d.21.

Psal.78.c.10.

§.IIII.

TAmbien se purifico (dize S. Thomas) la Virgẽ purissima para aprobar la ley que Dios tenia puesta, y si le preguntamos a este angelico doctor que necessidad auia de aprobar aquella ley siendo de Dios, responde que el mundo se reya y mofaba de sus leyes y ceremonias, porque muchas dellas miradas en si pareciã cosas de donayre, quales erã las del Capro Emissario, las de la Tortola que se sacrificaba, y otras tales, sino era al que entendia el Sileno, y el misterio que dentro auia, y el fin diuino y soberano que Dios pretendia, conociendo pues la Virgen santissima, que esa ley estaua preñada de grandes misterios, y que era dada de Dios, legislador soberano, no solo la aprobo, sino acosta de su credito y honra, voluio por la honra de Dios que la dio y de los justos pasados que la guardaron, lo mismo hizo Christo nuestro señor que con sus milagros, doctrina y vida, probo que era Dios, y siendolo guardo la ley para aprobarla, y no quiso que faltase vna jota, o tilde en su cumplimiento, *iota vnum aut vnus apex non preteribit a lege, donec omnia fiant*, por eso quiso ser circuncidado, presentado en el tẽplo redemido por cinco siclos, y que ofreciesen por el dos palominos, y ninguna ceremonia ni tilde de la ley le quedo por cumplir, y si dixere alguno que necessidad ay de que Dios apruebe su ley, no es harta aprobacion que sea ley suya? digo que al que lo sabe, y cree, sobra infinito, mas al que no lo sabe, o cree bien, tales personas la han de aprobar, eso hizieron los martires con su sangre, en que descubrieron la alteza de la doctrina Euangelica y la ley soberana que predicaban, y de si dize el Apostol S. Pablo que pegaba santidad al Euangelio, *sanctificans Euangeliũ Dei*, no por que el lo hiciese mas santo, sino porque descubria al mundo la santidad y tesoro diuino que en el estaua encerrado, assi la Virgẽ santissima guardando la ley, subjetandose a ella descubre el valor que tiene y la aprouacion y estima en que merece ser tenida.

4 Razon.

Por aprobar la ley que Dios tenia puesta.

Matth.5.c.18.

ad Romanos.15.d.16.

§. V.

5. Razon. Para mostrar con su exemplo quam importantes son las ceremonias exteriores para conservar la pureza del alma.

QUiso tambien la Virgen sacratissima, guardando este precepto ceremonial de la Purificacion, enseñarnos con su exemplo, quan importantes son al Christiano las ceremonias exteriores para conseruar la pureza del alma, que como el hombre esta compuesto de alma y cuerpo, de ambas a dos cosas quiere Dios seruirse para que no aya cosa en el hombre que no sea vn perfecto holocausto agradable a sus diuinos y soberanos ojos, del alma con entereza y pureza de conciencia: del cuerpo, y de lo exterior con exercicios que proboquen a deuocion y humildad, que como no se contentó Dios con la Fè y el amor que los hijos de Israel le tenian para que el Angel no les quitasse las vidas sino que quiso señal publica en los vmbrales de sus casas, como pareze en el exodo en el cap. 12. ni a la otra Raab, en la ciudad de Hierico le bastò el concierto echo con los exploradores que auian venido a la tierra de promision, sino que fue necesario que pusiese señal publica, assi no basta la Fè y amor escondido en el pecho del Christiano, sino se manifiesta, que como ay obligacion de cumplir con Dios, la ay tambien de cumplir con el proximo, y aunque para Dios basta lo secreto, pues vee lo muy escondido del coraçon y lo que mas agrada y contenta a sus diuinos ojos, es la hermosura de adentro, y esa es la gala de la hija del Rey soberano, que mexor le pareze, *omnis gloria filiæ Regis abintus*, pero para el proximo, es menester manifestar y publicar esa Fè y amor, con obras y muestras exteriores, porque su vista es corta q̃ no llega a ver lo secreto del coraçon: por eso el esposo ablando con su esposa, le dize, *pone me vt signaculum supra cor tuum vt signaculũ supra brachium tuum. Canticorum 8.* Ponme esposa mia por señal sobre tu coraçon, y no solo eso sino ponme sobre tu braço esto es sobre tus obras, quiere dezir aunque para mi bastaua me el coraçon, que es el bocado mas sabroso, y el plato que me da gusto, y este he pedido siempre, mas porque el mundo entienda y conozca que me quieres, y me amas, pon el sello de mis armas en tus obras, para aduertirnos que deue el hõbre de tal manera cuidar de lo interior que no desprecie lo exterior y las ceremonias santas, y assi aũ que lo era y tal que Christo y su madre la pudieran excusar, van al templo apresentarse como lo mandaua la ley.

Exod. 12. Iosue. 2.

Psalmo. 44.

Canticorum 8

Y aduiertase que entre otros efectos admirables que causan las ceremonias y entre muchos bienes que nos hazen dos son los principales, el primero despertar en nuestras almas, deuocion y reuerencia de las cosas diuinas, que siendo assi que el anima mientras esta bestida del cuerpo, recibe todas las cosas por las puertas de los sentidos, y las concibe como se le representan para recebir las de Dios dignamente, ayuda mucho la magestad de las ceremonias santas, y mueuen nos a la veneracion de las cosas celestiales, como las insignias reales, y la muchedumbre de criados nos combida, mas el acatamiento y reberencia del Rey: a este fin se endereçan las ceremonias de las missas pontificales, la consagracion de los Obispos, los oficios tan deuotos de la semana Santa, y de todo el año, a despertar en nuestros coraçones vn religioso temor de la magestad diuina, y esto pretendio Iesu Christo nuestro señor dexando sus Sacramentos debaxo de forma visible, para que la vista de lo de fuera despertase, a deuocio y reuerencia de la gracia inuisible contenida en el Sacramento. El otro bien y segundo es que conseruan lan virtudes interiores de la manera que los accidentes a la substancia, las hojas del arbol a la fruta, la margen al libro, y este fue el fin pretendido de Dios, en ordenar que vbiese templos y sacrificios para que se conserbasen los hombres en la religion y culto diuino.

Dos efectos admirables entre otros muchos q causan las ceremonias exteriores.

Porque instituyo Christo los sacramentos debaxo de cosas visibles.

§. VI.

TAmien pretendio la Serenissima Virgen con este echo de cumplir la ley de la Purificacion, lo que el hijo en el cumplimiento de la ley de los Primogenitos, y fue querer enriquecernos con sus obras, que como su probeza fue para hazernos ricos *pronobis egenus factus est vt illius inopia vos diuites esetis*, su deznudez para cubrir la nuestra, su purificacion fue para purificar nuestras almas, y al fin aquellas obras de la Virgen y su hijo fueron obras para reparar nuestras menguas, y para que de aquellos actos de su per erogacion se hiziese vn tesoro tan rico que no se pudiese agotar jamas, aprouechandose todos del, allude a este pensamien to el texto Griego, porque don de nosotros leemos, *purgationis Mariæ*, leen ellos, *purgationis eorum*, como dando a entender que el cumplir la ley la Virgen santissima, y su benditissimo hijo fue acudir a nuestra purificació y limpieça no a su necesidad.

6. Razon.

Para enriquecernos con sus obras.

2. Ad Chorint. a. b 9.

§. VII.

7 Reg.

AVnque la Virgen santissima era mas pura que los mismos Cielos, y auia quedado de su parto mas clara y resplandeciente que las estrellas, purificase, porque poniendo los ojos en la limpieza y pureza de Dios no ay criatura tan pura que se tenga por limpia. Pensamiento admirable para aprobechar vn justo y purificarse mas siempre, pensando que por mas puro y limpio que este, tiene necesidad de limpiarse mas, porque las ha con vn señor que es la misma pureza y limpieza, y para temblar vn peccador pues siendo vn carbon del infierno junto a la blancura diuina que ha de parecer, si no campear mas su fealdad si no se laua vna y mil vezes? por eso el Real Propheta Dauid despues de auerle notificado Dios, por el Prophera Natham, el perdon de su peccado, despues de auer regado mil vezes su lecho cō lagrimas salidas del coraçon, da vozes al Cielo, *amplius lauame Psalmo 50.* señor lauadme mas, porque delante de vos la limpieza es suciedad, a este espejo pues se ha de mirar el justo para componerse y para aprouechar en la virtud, aqui descubrira la necesidad que tiene de mas y mas, purificarse, *qui justus est, justificetur aduc & qui sanctus est santificetur adhuc Apocalipsis. 22.* pues remirandose en este espejo la Virgen Sacratissima como quien de ordinario le tenia en sus manos, aun que mas pura se purificauas.

Porque puestos los ojos en Dios no ay criatura tan pura que se tenga por limpia.

Psalmo 50.

Apocalip. 22.

Para que de aqui saque el Christiano la obligacion y necessidad que tiene de purificarse y limpiarse entendiendo que el cielo que esperamos, es cuidad de gente limpia, y no entra alla cosa que no le sea, *non intrabit illuc aliquod coinquinatum*, no ha de auer alli ladrillo que no sea de oro purissimo pasado por mil chrisoles, y pintando el Euangelista san Iuan en el capitulo. 22. del libro de sus cifras o reuelaciones, aquella ciudad soberana dize que la plaça es de oro tan limpio y tan puro como vn cristal, los muros piedras preciosas, las puertas de margaritas, pues quien se ha de atreber a suplicar que le admitan en vna ciudad tan limpia, y que le den morada entre moradores tan lucidos, estando asqueroso y sucio? no quisieron admitir al otro por combidado, porque no traya bestidura de boda. y era caso posible ser hombre noble, y estar roto por desgracia y quereis vos ser admitido con vuestras ropas sucias a las bodas celestiales? y si preguntare alguno como podra tener esperança de goçar

La obligacion q̄ tiene el Christiano de purificarse y limpiarse

Apocalip. 22.

Math. 22. b. 11

de

de tanto bien vn hombre bestido de flaqueça, y rodeado de tantas miserias? respondese que purificando el alma, que para esso dexo Dios en su Iglesia, los Sacramentos del Baptismo y de la penitencia, lo quales no ay suciedad que no limpien ni mancha, que no saquen, que aunque sean los peccados mas vermejos que el gusano con que se tiñe el carmesi, y mas colorados que la Purpura o la grana saldran de aquellos crisoles diuinos mas blancos y mas limpios que la nieue no pisada, *si fuerint peccata vestra, vt coccinum aut vermiculus velut lana alba erunt. Esaia. 1* *Esaia. 1.*

§. VIII.

8 Raçon.

ES tambien condicion del justo y amigo de Dios, hazer mas de lo que deue, el esclauo, haze lo que le manda su señor y aun para eso es menester arratos, miedos y temores, y mostrarle las riendas y argolla, pero el hijo y el amigo adelantase a adiuinar el gusto, y el regalo del amigo o padre, assi pues a el peccador como esclauo, para que cumpla la ley de Dios, auezes es necesario mostrarle el infierno abierto las mazmoras, calabozos, y carceles obscuras que tiene Dios alli para los quebrantadores de su ley, las riendas con que açota y castiga a los que sin rienda se fueron por el camino de los vicios, las cadenas y argollas conque tiene amarrados los que sacudieron desi, el iugo de su ley sagrada, y aun plegue a Dios que baste para tenerle arraya en la obseruancia de los mandamientos diuinos, pero el justo y amigo de Dios como es tan idalgo y tan cortes, no se contenta con hazer lo que le manda; sino acude al gusto y al pensamiē y al deseo de Dios, de condicion que si Dios le puso vna ley de diez mandamientos, el se pone otra de cortesia y amor, y pareciēdole poco todo lo que Dios le manda, multiplica seruicios cada ora, y querria si fuese posible hazer de toda su vida vn perdurable y continuo seruicio siendo pues esta la condicion de los justos y santos, claro es que se auia de allar con mas ventajas en la serenissima Virgen nuestra señora, como dechado y espejo de toda santidad y virtud.

Porque es condicion de Dios hazer mas de lo que debe.

§. IX.

9 Raçon.

Purificase tambien la Virgen, por la misma raçon que dixo el Glorioso san Ignacio, que se desposo, esto es para encubrir y esconder el misterio de ser ma-

S. Ignacio. para que encubrir el misterio.

dre de tal hijo, aquien diera los ojos de la cara, por saberlo, que es el demonio, *vt partus eius cela retur diabolo*, porque siempre anduuiesse entre dos aguas, atormẽtado con perplexidad perpetua, que si la vee preñada a la Virgen veela desposada con Ioseph, si la vee parir sin dolor, vee las lagrimas en los ojos de su hijo, no la vee mancilla, y que puede prestar y vender limpieza a los Angeles del Cielo, y q̃ se viene a purificar al templo de Hierusalem como las demas mugeres.

§. X.

10. Razon.

Para subir de pũto la pureza de la Virgen.

FVe tambien traza del Espiritu Santo, y artificio admirable para declarar la pureza de la Virgen serenissima, y subirla de punto y matizarla con sus viuos colores, pintarnosla el dia de oy en habito y figura de muger no limpia, y q̃ como tal se va apurificar al templo de Hierusalem, pasados los quarenta dias que mandaua la ley, porque aunque parece que corre peligro su limpieza en ninguna cosa se declaró mas su santidad y pureza q̃ en el echo de oy y mostrandose obligada a la ley la que no lo era, pareciendo inmunda y no limpia la que podia prestar pureza a los Angeles del Cielo, y la que era mas limpia y pura que el mismo Cielo, y para que mexor se entiẽda esta razon, es de aduertir que la medida y regla para conocer la santidad de vno, es la virtud de la humildad, segun que vno fuere mas o menos humilde, le probara ser mas, o menos sancto que esta regla puso el mismo Christo, *qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur*, el que se ensalça sera humillado, y el que se humilla sera ensalçado, y quien mas se humillare sera mas ensalçado, y asi para declararnos el Espiritu Santo, la santidad grande del Baptista, aunque era bastante testimonio la Anunciacion del Angel y del mismo Angel que Anuncio el Nacimiento y Cõcepcion del Hijo de Dios en carne, la santificacion y plenitud de gracia en el vientre de su Madre, y por la presencia del sol verdadero de justicia, auersele accelerado el vso de la razon para conocerle, aunque era sufficientissima prueua de su sanctidad ser baptizado Christo nuestro señor de su mano, tomando el sobrenombre de Baptista, desta illustrissima obra: y aunque fue bastante prueua de sus muchos merecimientos, ser canonizado por la boca del mismo Dios, por vno de los mayores santos que ay en el Cielo,

La medida y regla de santidad se puede colegir de la humildad.

Mat. 23. c. 12.

Luca. 3. b. 5.

Mat. 11. b. 11.

y que ninguno es mayor que el, *inter natos mulierum non surrexit maior*, pero con todo eso para mayor prueua de su santidad, quiere que pase por esta regla y que mostrandole mas humilde quede aberiguado ser el mayor santo, y assi ofreciendole el mundo, la mayor dignidad q̃ era el ser Mesias, y menospreciandola el y teniendose por indigno della, se entienda claramente la gran dignidad del Baptista, y assi deste testimonio como tan illustre echa mano el Euangelista san Iuan en el cap. 1. de su Euãgelio para engrandezer a San Iuan; *hoc est testimonium Ioannis quãdo miserunt ab Hierosolimis sacerdotes & Leuitas*, y lo que mas es, el Apostol san Pablo, queriendo declarar la magestad sagrada y alteza del Verbo Encarnado, vsa desta misma regla, poniendo primero la gran humildad que tuuo, su gran abatimiento, *qui cum in forma Dei esset non rapinam arbitratus est, esse se aequalẽ Deo, sed semetipsum exinaniuit formã serui accipiens, ad Philippenses 2.* que se anonado tomando forma de sieruo, el que era señor de los Cielos, y heredero vniuersal de todos los soberanos y diuinos bienes, tan bueno como el padre, tan omnipotente y inmenso como el, vistiendose de nuestro sayal, y no para aqui, sino que se humillo siendo obediente hasta padezer muerte, y muerte no qualquiera, sino de Cruz y assi a medida dessa humildad desse abatimiento, se puede conoçer la alteza que tiene, lo mucho que merecio (no ablo de la gloria del alma, porque siendo como fue bien aueuturado desde el instante de su concepcion no la merecio) sino de la gloria del cuerpo, la exaltacion de su santissimo nombre, y assi dize; *propter quod*, por lo qual esto es, por su grande humildad y abatimiento, por auerse humanado tanto, leuantole, ensalçole lo que fue posible, y diole nombre tal, a quien se arrodillan, cielos, mundo, y infierno. Pues para declararnos la gran pureza de la Virgen vsa de la misma regla, poniendonos el dia de oy delante de los ojos de la consideracion, su grande humildad, que no siendo obligada a la ley, la cumple, como sino fuera limpia, la que lo era mas que los Angeles, pues de essa grande humildad saco yo la santidad de la Virgen, y ella lo reconocio assi, *quia respexit humilitatem ancillae suae, ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.*

Ioannis. 1.

ad Philippenses. 2.

Frai le Medina 3. p. q. 19. ar. 3. ...

Lucae. 1. v. 48.

Y porque dixe que en ninguna cosa auia mostrado la Virgen serenissima su humildad,

dad, tanto como en este caso, y se vea ser asi, notese mucho que aunque esta soberana señora siempre mostro ser humilde, vna ocasion se le ofrecio en que descubrio bien quanto lo era, porque trayendole el Archangel san Gabriel vna embaxada de parte del consistorio de la Santissima Trinidad, para ser Madre de Dios, respondio ella con estas pabras, *ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum*, he aqui la sierua del señor, no se ensoberuecio, ni se leuanto amayores, con la nueua dignidad y alteza del officio de ser Madre de Dios, Empetratriz del Cielo y Reyna de los Angeles (*neq; repentino exaltata promisso est*, que dixo san Ambrosio) pero oy se descubre mas esta humildad, y sube mas de quilates, que aunque es cosa grande y muy rara en las prosperidades no leuantarse amayores, sino reconocer su poquedad, y fue caso admirable en la Virgen serenissima, y Reyna del Cielo, que quando la nombran por tal se reconozca por sierua, pero no es esse prebilegio singular de la Virgen; que lo mismo hizo Abigail muger de Nabal Carmelo, que ofreciendole ser Reyna de Hierusalem, respondio a los Embaxadores que venian de parte del Rey Dauid, que estaua tan lexos de merecer tal dignidad que se ternia por dichosa en emplearse en lauar los pies de sus esclauos, *ecce famula tua sit in ancillam vt lauet pedes seruorum Domini mei*. 1. Regum 26. aunque aya muy gran diferencia qual lo es, de ser Reyna de Hierusalem, ser muger de vn Rey temporal, a ser Madre del mismo Dios, pero oy no le ofrecen esta dignidad sino que se vee ya Madre de Dios y que tiene al mismo Dios por hijo, y tiene echa probança desta verdad, con tres testigos abonados de credito, canas y autoridad, qualen son Simeon, Ioseph, y Ana, y con todo eso no se leuanta amayores, sino que se humilla, no solo mostrando ser lo que era, esto es ser Madre de Dios, dignidad en alguna manera infinita, segun El Doctor Angelico Santo Thomas, en la primera parte, en la question 25. en el articulo sexto, en la solució, al. 4. argumẽto. Pero mostrando ser lo q no era esto es impura, no limpia obligada a cumplir la ley de la Purificacion no lo siendo, y assi aunque aculla descubrio mucho su humildad, pero aqui mas, y assi su mayor santidad, sobre toda pura criatura quanta fue mas la suya que de otra

Luca. 1. d. 38.

S. Ambrosio in Lucam.

1. Regum 26.

S. Thomas 1. p. q. 25. ar. 6. ad 4. arg.

ninguna, por que de la manera que entre quantas obras hizo Iesu Christo nuestro señor, y hijo suyo mostro mas su humildad en la Circuncision que en otra ninguna, assi la Virgen su Madre, mas en su Purificacion que en otra ninguna, gran humildad la de Christo en su Sacratissima Concepcion, humanandose a ser hombre, como vno de nosotros, y inclinando la alteza de su magestad a nuestra baxeza que queriendo el Apostol san Pablo dezir lo que hizo en esto, dize que se anonado, *exinaniuit se metipsum*, pero bien mostro ay su grandeza y descubrio su magestad, siendo concebido no por la via ordinaria, sino por obra de Espiritu Santo: grande humildad la de Christo, en su nacimiẽto, naciendo pobre, llorando, tiritando, y haziendo pucheritos de frio, pero el nazer de Virgen dize que es Dios, y abona su partido: grande humildad la de Christo, en ponerse en vn pesebre, teniendo por cama vn duro suelo, por colchones blandos vn poquito de heno, por sauanas y mantas el aliento de dos animales, que con el templaban el rigor del frio de la noche, pero ay, es reconocido de pastores, adorado de Reyes, que le reconozen vasallaje, y ponen sus coronas debaxo de sus pies: grande humildad en querer ser baptizado de san Iuan en el Iordan, pero ay se abren los Cielos, y es abonado de su Padre Eterno, con voz celestial que declara ser su hijo, en quien tiene puesto su gusto y contento, *hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui*: gran humildad la de Christo, puesto en vna Cruz, como si fuera mal echor, y merecedor de muerte pero ay el Centurion le confiessa por Dios, *vere filius Dei erat iste*, y vn ladron le pide el Cielo, como a señor del, *Domine memento mei dum veneris in regnum tuum*. Y quando esto faltara, las piedras le confessaron por Dios haziendose pedaços de sentimiento, aunque insensibles, el Cielo se abergueñza de ver a su Criador y señor desnudo, y cubre con vn manto de tinieblas la tierra, y el Sol por la misma razon esconde sus Rayos, assi que aunque en todas estas ocasiones mostro Iesu Christo nuestro señor, su grande humildad, pero mas en su Circuncision, en quanto estaua mas escondido, tomando semejança de peccador, queriendo ser Circuncidado como si tuuiera peccado, *in similitudinem carnis peccati*; poniendose la S y clauo de esclauo del hombre. Pues assi la Virgen

ad Philip. 2. 7
Matth 3 d 17
Matth. 26. 55.
Luc. 23. 43.
ad Rom. 8. 4. 1.

santissima, aunque toda su vida resplandecio en humildad, pero mas se descubrio en este dia, guardando la ley de la Purificacion, a que no estaua obligada quanto en este echo, estaua mas escondida y encubierta su Santidad y limpieza, y para manifestar esta con artificio soberano, nos la pinta el Euangelista, haziendo de la purificada, y de la necesitada a cumplir la ley de la Purificacion puesta a las mugeres no limpias.

Discurso Segundo.

§. I.



OS leyes se nos ponen en el Euangelio que cada vna basta para hazer vna fiesta principal, vna que pertenece a la Virgen, y otra a su hijo, la de la Virgen esta puesta en el libro del Leuitico en el capitulo. 12. que tocaua a todos los hijos y hijas, y a la limpieza de la Madre. La muger (dize.) que por camino ordinario, conociendo varon pariere hijo, retirese quarenta dias; *Leuitic. 12.* y quando se complieren los dias de su Purificacion, ofrezca vn Cordero de vn año, y vn Palomino, o vna Tortola, y si no pudiere ofrecer Cordero, ofrezca vn par de Tortolas o Palominos, y la que pariere hija retirese ochenta dias. La que toca al hijo esta en el exodo, en el capitulo. 13. *santifica mihi omne primogenitum adaperiens Vuluam*, en memoria de la hazaña que por ti hize en Egipto, de quitar la vida a todos los mayorazgos de aquel Reyno, dando cabo a tu libertad, quando entrares en la tierra del Chananeo, y la poseyeres y gozares, como lo tengo a ti y a tus padres prometido, apartaras para mi el primer hijo que saliere a luz, assi de los hombres como el de las bestias, aunque el de los hombres (dize en el libro de los numeros en el capitulo. 18.) podra ser redemido por cinco siclos moneda de aquellos tiempos que reduzida a la nuestra, seran cosa de quatro reales. La primera ley nos dize la heroyca humildad de la Virgen, pues se quiso subjectar a la ley que no hablaua con ella y se abstuuo del Templo y presencia de Dios (aunque teniendo consigo, y en su casa al mismo Dios, siendo ella el viuo y verdadero Templo de Dios en quien el *Exodi 13.* *Numeror. 18.*

mismo Dios estuuo por diuino modo, tanto tiempo) dizenos el entredicho que tuuo de Dios la que vn punto no estuuo apartada del, dizenos la pureza y limpieza, de la que excedio en pureza y limpieza a las estrellas, y a los Angeles del Cielo. Para cumplimiento de la segunda ley, que abla de los primogenitos se haze presente a Dios del mexor que en el mundo y Cielo auia que es su vnigenito hijo, y es vn ensaye que haze oy Christo de su persona del que ha de hazer en la Cruz del sacrificio verdadero, que de si á de hazer, y es bien aduertir, que esta segũda ley no señala dia cierto para la ofrenda del primogenito, pero como en la segunda se ponen quarentas dias de entredicho para la madre, pareze que aquel dia era conueniente para cumplir con ambas obligaciones, la primera ley aunque pone dia señalado para la Purificacion de la madre; no obliga a que se presente el hijo, y assi no siendo primogenito cessaua esta obligacion: san Lucas tomo de la segunda ley, la obligacion de la madre y de la primera la del hijo, la qual obligaua a los padres a que ofreciesen sus primogenitos, que era consagrarlos a Dios; particularmente suplicandole los recibiese por suyos.

§.II.

ACerca de la primera ley de la purificacion, reparan muchos en el tenor y en la razon della, y los que quieren reduzir esta ley al rigor de la lengua y propiedad donde se escriuio, dizen que no ay mas misterio en el modo de promulgar la ley, de querer dezir que la muger que tuuiese hijos, guardase clausura quarenta dias, y que tanto vale en la lengua de los Hebreos dezir, *si suscepto semine*, como la muger que tuuiere sucession, que assi lo dixo el Patriarcha Abraham a Dios, genesis. 15. y en el. 1. libro de los Reyes en el cap. 2. *det tibi Dominus semen de muliere hac*, y en leuitico cap. 20. *qui dederit semet Idolo molach*, quieren pues que sea lo mismo, *mulier si suscepto semine*, como, *mulier si habuerit prolem*, pero los que con mas cuidado consideran las prerrogatiuas de la Virgen santissima, dizen que aduertidamente el santo Moisen, en el rigor que puso a la ley, aduirtio que auia de nazer en el mundo vna Virgen que siendolo perpetuamente fuese madre de vn hijo diuino en cuya concepcion y en cuyo naci-

Genesis. 15.
1. Reg. 2.
Leuit. 20.

nacimiento, no auian de correr las leyes que en los demas naci mientos asi lo dize Bernardo en el sermon. 3. de de la Purificacion, Origenes homilia. 8. sobre el Leuitico, y suelese citar para esto san Augustin nuestro Padre, *in milleloquio, Verbo, purificatio*, y Nicolao de Lyra aduirtio en la glosa curiosamente, que la ley exceptó a la Virgen sacratissima en dezir, *si suscepto semine pepererit masculũ*, que auia de ser el parto de Christo libre, porque el solo fue concebido, *sine semine*, y prueba ser asi, porque luego mas abaxo quando abla de las hijas dize, *si autem feminam pepererit, inmũda erit*, no dize, *si suscepto semine feminam peperit*, aduertiendo que todas quantas nazen es. *suscepto semine*, sola la Virgen fue prebilegiada, en cuyas entrañas purissimas, el Espiritu Sãto obro el misterio de la Encarnacion de su hijo, que no abrio los claustros virginales, sea esta o aquella la razon, claro es; que no obligaua a la Virgen, y para que se vea esto ser asi, busquemos la razon, por que mandaba Dios que las mugeres despues del parto se detuuiessen y no fuessen al templo, ni tocasen cosas sagradas, esto es dedicadas a Dios, y allaremos que no ablaua con la Virgen santissima el rigor de la ley. Porque lo primero si era por los fuegos y desorden que quedaron del peccado original, aqui no ay rastro del ni en esta purissima Concepcion corrieron las leyes brutales que en otras se allan, porque esta fue toda del Espiritu Santo, que fue el autor desta obra, que asi lo auia prometido el Archangel san Gabriel, a la Virgen serenissima quando de parte de toda la santissima Trinidad, le truxo la embaxada, asegurandole que parto y concepcion serian de suma limpieza. *Spiritus Sãctus superueniet inte, et virtus altissimi obumbrabit tibi*: No salen las rosas, clauellinas, jazmines, y azuzenas tan limpias y olorosas de sus ramas ni quedan las yerbas y plantas tan enteras y guardadas, con auerles caydo la escarcha del Cielo, y auer retenido la noche el rocio como granos de aljofar como quedaron los claustros Virginales de la purissima Virgen Maria nuestra señora auiendo parido a su hijo, suelen quedar las plantas donde ha caydo el rocio del Cielo, mas fertiles, mas hermosas, mas fecundas, mas olorosas, sin hazer muestra ni señal de auer estado alli los granos de la escarcha, asi en la Virgen sacratissima quedaron las flores de su lim-

Luca. 1.

limpieza con mayor pureza, integridad, y frescura que antes, que cayesse en sus purissimas entrañas el rocio del Cielo, que con la facilidad que supo salir Christo resucitado y glorioso, del sepulcro sellado, salio niño del sepulcro, y aposento estrecho de las entrañas de su gloriosa madre; y el mismo que a puertas cerradas entro donde estauan los discipulos en oracion, niño sin abrir las puertas, antes dexando las selladas y cerradas, salio del thalamo de su bendita madre, donde estaua el sanctissimo Ioseph, y su esposa la serenissima Reyna delos Angeles, y Emperatriz del cielo nuestra señora, en oracion, esperando aquella ora dichosa, quando este sol diuino saliesse a illustrar el mundo si esta es la razon, ya se vee que no tocò, ni pudo tocar a la gloriosissima Virgen nuestra señora en ninguna manera.

D Hierony. in Apologia ad Pammachiū, pro libris aduersus Iouinianū.

§.III.

LA SEGVNDA raçon porque Dios mandaua a las paridas que estuuiessen quarenta dias da Sancto Theodoreto en las questiones que escriuio sobre el Leuitico, en la question, 13. dize este Doctor, que esta ley de mandar Dios a las mugeres paridas que estuuiessen quedas y recogidas, este tiempo, fue ley de piedad y misericordia, en fauor suyo, que por el dolor y quebrantamiento y roturas, que auian padecido en el parto, piadosamente el legislador Dios, proueyo que tuuiessen tantos dias de descanso y regalo, en los quales se pudissen reparar, y el mismo legislador, en la misma ley, teniendo atencion, a que pariendo hijas, la parida tiene doblado el trabaxo, y menos gusto, alargo el tiempo en la ley, y quiso, que fuessen ochenta dias, los de descanso y regalo. Y que mucho que sea esta ley de piedad y regalo, para las mugeres, si el mismo Dios, en las leyes que puso, ordeno leyes de piedad y misericordia, para los brutos animales, y para las aues de el Cielo: en el capitulo veynte y dos de el Leuitico, ordenando, que animales se los auian de offrecer, pone vna ley de piedad, para los mismos animales: *bos, ouis, & capra cûm geniti fuerint septem diebus erunt sub vbere matris suæ, & deinceps offerri poterūt Deo*: en naciēdo el becerro, el cordero, el cabrito, no le ofrezcais luego, dexadle q̄ tome el pecho siete dias, dexadle nacer, no le degolleis luego, dexadle viuir por lo menos siete dias, no se le quiteis a la madre dexadsele gozar a la que le pario, y le costo tantos dolores, y esto es

2. raçon. S Theodoreto in quæstionibus super Leuiticum quæst. 3. Ley de piedad fue, mandar Dios a las paridas, que estuuiessen quarē-tadias reclusas.

Porque a la muger que paria hija se le doblaua el tiēpo.

Leuit. 22. Aun para las aues, y los brutos animales ordenô Dios leyes de piedad.

Exodi.23.
Lipomano super Exodum c 23.
Deuteronomij c. 22.

lo que dize en el Exodo, en el capitulo. 23. *non coques hædum in lacte matris suæ*, segun Lippomano sen su Catena in Exodum sobre el capitulo. 23. y en el capitulo. 22 del Deuteronomio, manda que si saliendo al campo, o viniendo de camino, se allare en los arboles algun nido, en que este la paxara con los pollitos, o con los hueuos, manda que os cõtenteis con los hijos, y solteis la madre, *non tenebis eam cum filijs, sed abire patieris, captos tenens filios*, suelta a la madre que es obra piadosa, y esta piedad con las aues premio tiene, *vt bene sit tibi & longo viuas tempore*. Pues el mismo Dios que tan liberal y piadoso es con las bestias del campo, y con las aues del Cielo, lo fue en la ley que puso a las paridas, apiadandose de los dolores, y roturas, y quebrantamiento del parto, por esso regalense quarenta dias. Pero en este parto de la Virgen, no corre esta raçon, porque ni ay trabaxo en el parir, ni ay sentimientos, ni dolores del parto, que como aduirtio el Sancto Propheta Esaias en el capitulo. 66. *antequam parturiret peperit, antequam veniret partus eius, peperit masculum, el, parturire*, en rigor significa el parir con dolor el tener aquellas bascas que padecen las mugeres al tiempo del parto, y esso es, *dolores vt parturientis, vt parturiens loquar.* Quiere pues dezir el Propheta, antes que tuuiesse dolores, ni sentimientos, de querer parir, ya auia parido, antes que sospechase que queria ser, ya auia parido vn hijo. Quien jamas oyo tal cosa? o vio con sus ojos cosa parecida a esta? *Quis audiuit vnquam tale? aut quis vidit huic simile?* Y si es para regalar la parida, que regalo le tenia Dios aparejado en el portal de Bethlem, donde la cama mas blanda para el hijo, y la madre, era el duro suelo, cubierto de vn poco de heno, los tapices y doseles, que estauan en la pieça eran telarañas, donde el abrigo era estar puestos al frio, y a la escarcha de la noche, y quando mucho templado aquel rigor cõ el aliento de dos animales?

Esa 66.

Esa 42 c. 4. Ieremia 6 c. 3. 22.

Esaia 66. c 6.

§. IIII.

LA TECERA raçon que dizen, que tuuo Dios, en poner esta ley, a las mugeres paridas fue, para que en estos dias y tiempo, se sosegassen y quietassen, y que no luego despues del parto, hiziessen el recocimiento a Dios, sino que passassen algunos dias, que estuuiessen mas de sazon y asiento, y mas sosegadas, porque el tener hijo y el

3 Razon.

primero, suele alegrar demasiado a las madres, y las suele alterar tanto que se oluidan de todo el trabaxo pasado, y dolores, y aprieto del parto, quando se hallan con el hijo en los braços, y le dan el pecho, que assi lo dixo Iesu Christo nuestro señor por S Iuan en el capitulo.16. comparando los trabajos, que auian de padecer sus dicipulos, a los que padece vna muger en el parto, que siendo el dolor breue, y corto: el gozo de ver vn hijo nacido de sus entrañas, es sin medida *mulier cum parit tristitiã habet quia venit hora eius, cum autem peperit iam non meminit presuræ propter gaudium, quia natus est homo in mundũ* y quando los hijos son muy desseados, sacan de si a las madres, qual andaua Noemi con Obed, abuelo de Dauid, auido por tantos sucesos en Ruth, tomando al nieto en sus braços, y hazian cõ el las demasias que suelen hazer las amas que tienen en sus braços vn niño que crian, llegando en aquellos años a hazer officio de juglar, viendo gorgear al niño. *Suceptumque Noemi puerum posuit in sinu suo, & nutricis ac gerulæ fungebatur officio, Ruth. capit. 4.* y la Sancta Sarra quando se vio con el hijo a los pechos, en la edad de cien años, gozosa decia, *quis auditurus crederet Abrahã quod Sarra lactaret filium quem peperit ei iam seni?* Quien abra que crea a mi marido Abraham, quando quente que Sarra su muger esta dando el pecho a vn hijo, que le pario siendo ella y el de tantos años? En las de mas mugeres, bien que aya tales excessos en el goço; y demasias en la gloria, y contento, que sienten con la presencia de los hijos, y que aguarden tiempo, para reportarse y dar las gracias debidas a Dios, por la merced que les hizo en darles fruto de bendicion: Pero en la Virgen Sanctissima, con ser el hijo mas desseado, y el mexor hijo que nacio de su madre, sin auer comparacion de los sieruos al señor, de la criatura al criador, esta tan humilde, y reconocida de tan gran merced, y Sacramento: que el parir, y el adorarle, y reberenciarle todo fue vno, no pudo auer excesso de gozo donde los Angeles festejan la fiesta y nacimiento del Principe del Cielo recien nacido; y los pastores le reconocen, los Reyes le adoran, y se postran en su presencia, y le ofrecen ricos dones, y todo lo considera esta Soberana Princessa. *Maria autem conseruabat omnia verba hæc conferens in corde suo.*

Ioannis.16.

Ruth.4.

Gen. 21 47.

Luca cap. 2.

§. V.

4 Razon.

La quarta razon y principal, de mandar la ley que se esten quedas las mugeres y detenidas en casa, era; porque en estos dias ausentes y despedidas de subir al templo, considerassen lo que debian a Dios, y le fuessen agradecidas, reconociendo la merced que les auia echo. Para lo qual es de aduertir, que todas las ceremonias antiguas, y sacrificios del testamento viejo, dos fines pretendian, vno el culto, que se hazia a Dios, con lo que se offrecia, y otro el remedio, y esta ley de detener las paridas sin yr al templo, era por el culto Diuino; para que reuerenciasen a Dios, y esta es la razon porque aunque la Virgen no estaua obligada, para el remedio, pues ni auia sangre que purificar, ni el hijo que auia parido auia abierto el secreto cerrado, ni descerrajado el jardin, de las purissimas entrañas de la Virgen, donde como en otro Paraiso, se auia puesto el segũdo Adan porque en suma limpieza le auia concebido, y en entera y perpetua virginidad le pario; para lo segũdo del culto y reuerecia, estaua obligada a agradecer a Dios el auerle dado tal hijo, que si las madres Sanctas, q̃ recibierõ hijos por milagro, y dispensacion del Cielo, fueron tan agradecidas, como lo fuerõ la Sancta Sarrá madre de Isac, Rebecha madre de Iacob, Ana madre del Propheta Samuel, Sarrá porque le dio vn hijo de obediencia, que le lleuasse su padre Abrahã al mõte, y se le pusiesse atado a los pies de Dios en sacrificio, Rebecha dos hijos Iacob y Esau, que trabaron lucha en su vientre, y alli comẽçaron las questiones, y de alli salieron trabados y asidos, y el mayor siruio al menor, y Ana que le dan vn hijo, que ha de ser la justicia, y paz del pueblo de Israel, con mas soberanos titulos, ha de ser la Virgen sanctissima, agradecida, que le dan vn hijo con mas ventajas, que si aquel estuuo postrado, y arrodillado, esperando el golpe del cuchillo, no estaua presẽte Sarrá su madre, y la Reyna del Cielo tiene hijo que es obediente a su padre Eterno, hasta la muerte, q̃ presso y enclauado en la Cruz, espera el golpe, y es la madre testigo de la sangre que derramaua: Rebecha, agradece que la reuelen que la contiẽda de los niños en el vientre, es el Reyno para el menor, en la Princesa y Reyna de los Angeles Maria pasa no contienda, sino hermandad de dos naturalezas, humana y diuina, y la mayor siruio a la menor, porque la Diuina esforço a la humana, y la dio valor

En las ceremonias y sacrificios antiguos, dos fines se pretendian.

La razon porque la Virgen estaua obligada a guardar esta ley.

para

para que Reynase: si Ana es agradecida por el hijo de paz, esa paz que puso el hijo fue solo para el pueblo de Israel, pero la Virgen Maria, fue madre del Rey pacifico, que pacifico todo lo que ay en el Cielo y en la tierra, Hebreos y Gẽtiles, que assi lo cãto, oy el Sancto y venerable Simeon, *lumen ad reuelationem gentium & gloriã plebis tuæ Israel*, en conclusion, por qualquiera parte que se mire el tenor de la ley, y el rigor della, la Virgẽ purissima desobligada estaua, y si la cumplio fue por altissimos fines y causas que se tocarõ arriba. Pero aduiertase, que aunq̃ es assi, que todo lo que en esta ley de la purificacion se manda, Cumplio la Virgen Sanctissima, porque ni salio de su casa, ni vio de sus ojos al templo de Hierusalem hasta auer cumplido los quarenta dias, que la ley mandaua ni toco con sus manos cosas que pertenecießen al tẽplo, que es las que alli llama sagradas. Pero si bien se considera y mira, no fue mas que vna ceremonia de la ley, con q̃ quiso Dios y su madre sepultarla con hõra, y hallarse a su enterramiento, porque veamos, quien en voluio estos quarenta dias al niño Iesus si no la Virgen Sanctissima? y el niño claro es, que era cosa sagrada, pues era el mismo Dios que consagro los Cielos, que hizo sagrario y templo de las purissimas entrañas de la Sacratissima Virgen, y altar mayor de sus braços: y que monta no entrar en el tẽplo, pues todo quanto ay en el, son sombras de la verdad, que esta señora tiene de las puertas a dentro de su casa? y q̃ haze al caso el tenor de la ley, pues tiene al dador de la ley tan de su mano, que le tiene en las suyas, y le sustenta con sus tiernos y Virginales braços? Luego bien se vee, que guardar la Sacratissima Virgen esta ley, fue sola vna ceremonia, y no obligaciõ del tenor de la ley: pero en guardarla assi ceremonialmente vbo los altissimos fines y causas que se han visto.

La Virgen sanctissima cumplio esta ley ceremonialmẽte.

§. VI.

PERO es digno de consideracion, (por ser cosa, que ha echo reparar a muchos) en que se funda el tenor desta ley, que manda que la muger que pariere hijo, este quarenta dias detenida en su casa sin poner los pies en el templo, y sin parecer ante Dios, ni tratar con gentes, y que si pariesse hembra se le doblen los dias de la irregularidad desuio y pena. Porque (veamos) si pariere hembra se han de doblar los dias, y que raçon pudo auer para esso? dicen algunos, q̃ porq̃ se tarda doblado en formar

Porque à la muger parida pariendo hija se le doblan los dias de la purificacion.

pueden coger y leuantar poluo, mas que el pie q̃ pisa blãdo; no lle gueis al lugar sagrado ò tierra sancta cõ vn poluo de tierra; que al templo, Sacramẽto, al Cielo, a Dios: Hase de llegar el hõbre todo limpio, asta el poluillo de los pies, ha de limpiar y aun el muy ligero pensamiento: abstengase pues la muger parida de venir al templo asta estar limpia.

Otros dizen que por el olor del peccado, y rastro del, q̃ se alla en la muger reciẽ parida, q̃ a no peccar Eua nuestra madre, ni padeciera fealdad, ni menstruo, ni asco ni mal olor, (que cosa que fuera mala, ni pareciera mal, no se compadeciera con aquel estado dichoso en q̃ Dios la crio) y asi pues esto trae consigo olor de peccado, y memoria del abstẽgase q̃ es cosa muy fea y asquerosa a Dios, aun el olor, la figura, la memoria y sombra de peccado. Donde se aduierta mucho que si para presẽtarse aca a Dios en el portal, o atrio del templo; dõde es adorado, es necessaria tanta limpieça, para presentarse alla cara a cara, que limpieza pedira? Claro es que sera necesario que ni aya rastro ni memoria de peccado, deste argumẽto se aprouechan algunos Doctores para probar que ay purgatorio, porque si aca en la tierra le ay, de la sombra, rastro, y olor de peccado, mas raçon es que le aya para entrar en el Cielo, auer a Dio cara a cara, y q̃ estemos limpio de tantos resabios y rastros d carne como lleuamos de aca Quando viene vno de donde ay pestilencia, no le dexan entrar en la Ciudad hasta que se purifique y limpie, asi para entrar el Christiano en el Cielo, limpio ha de estar de las pestilencias deste mundo. El Real Propheta Dauid en el Psalmo. 23. tratando del que merece entrar en la casa de Dios, y visitar su sancto templo, dize que es el que ni con las manos ni pensamiento ofendio a su proximo; *quis ascendet in mõtẽ Domine aut quis stabit in loco sancto eius? innocens manibus & mundo corde, qui nõ accepit in vano animã suam*. Pues si tan gran limpieza para llegar a la puerta del templo, que tal sera necessaria para entrar en el Cielo? *Psalm 23.*

§. VII.

Cerca de la segunda ley de los primogenitos no ay q̃ repa rar tanto en el tenor della, quãto en la raçon que pudo mouer a la magestad soberana de Dios para pedirlos, y el fin y blãco q̃ en esso se pretendio. La ley dizia si, sanctificadme todo primogenito, pues mate a los mayorazgos de Egipto, q̃ eran las flore *La raçõ que pudo mouer a la Magestad de Dios para pedir los primogenitos.*

de aquel Reyno, en quien sus padres tenian puesto todo su amor y esperança. Quiero (dize Dios) q̃ se parezca el seruicio a la merced, y pues que el mayorazgo es, el q̃ de ordinario se quiere mas, por ser el que cuesta mas, pues descerraja el primero las entrañas de su madre, puesto en manos del Sacerdote. Protesten los padres que todo quanto les queda, esta presto a mi seruicio, pues me dan lo que mas luce y vale en sus ojos: dõde se vee claro, que esta ley que Dios puso de que le ofrezcã los primogenitos, no fue tanto por querer los mayorazgos, (que antes de ordinario le agradaron mas los menores, como se vee en Abel, hermano de Cain, en Isac hermano de Ismael, en Ephraim hermano de Manasses, en Dauid hermano de Heliab,) sino por pedirlo mejor, y los primeros amores. Dõde es bien se considere, quan amigo es Dios nuestro señor de lo primero de la flor, de lo mejor, de lo mas preciado, de lo que mas ha costado, q̃ no dize ofrezedme vn hijo, o vna hija, sea lo que fuere, primero, segundo, o el postrero, sino el mayorazgo, el que primero saliere de vuestras entrañas. Philon Iudio en vn tratado que hizo de los sacrificios de Abel y Cain, Pondera mucho las palabras, con que el Spiritu Sancto,

Quan amigo es Dios de lo primero, y de lo mas preciado.

refiere las ofrendas, que hizierõ a Dios, los dos primeros hermanos Abel y Cain, de Cain dize, *factum est autẽ post multos dies, vt offerret Cain de fructibus terræ munera Domino*, acaescio que despues de muchos tiempos, al cabo de muchos dias, offrecio Cain a Dios algunos pressentes del trigo que auia cogido, de Abel su hermano dize, *Abel quoquè obtulit de primogenitis gregis sui & de adipibus eorum.* Abel offrecio tambiẽ al señor los primo genitos, los primeros corderos que nacieron en su ganado, y de ay se siguio q̃, *respexit Dominus ad Abel & ad munera eius, ad Cain autem & ad munera illius non reperit*, que le cayeron en gracia a Dios, Abel y sus dones y offrendas, y Cain le enfado con las suyas, pues en que estuuo el misterio, y en que la differẽcia? Abel ofrece de su ganado, porque era pastor, Cain de su trigo, por que su ocupacion era labrãça, en que acerto el vno, y en que topo el otro? en que Cain. *post multos dies, de fructibus terræ*, no ffrecio lo primero, sino por ventura, lo que le sobro al cauo del año, pero su hermano Abel, *de primogenitis & de adpiibus eorũ*, Los corderos tempranos, lo mejor, lo primero, y estas dos condiciones tan differentes han durado asta oy en el mundo, que los malos hijos legitimos de Cain,

Genesis 4.

Porque le cayeron en gracia a Dios, las sacrificios de Abel y no los de Caim.

Los malos amigos de dilatar su remedio.

amici-

Philō Iudio de sacrificiis Abelis & Caim.

amicissimos de despues, los justos decendientes de Abel, luego al momẽto, los vnos ingratos, los otros comedidos, Cain despues de muchos dias, y del trigo seruẽdo, Abel los primicias. No ay palabra mas en el pico de vn malo, que despues, señor dad gracias a Dios por tantas mercedes como os ha hecho en este año, haced limosna, aora bien esta, proueere mi casa y familia, y despues señor Restitud lo malganado, y adquirido cotnratos illicitos, despues, que aora no ay con que, emendad buestra vida, poned tassa a buestras demasias, y llega esta desuẽtura a que de su proprio remedio appellen, y que como ellos no quieren dar a Dios de sus bienes, hasta despues, tampoco quieren que Dios los libre de sus males hasta despues. Viasse el mezquino del Rey Pharaon, sepultado en Ranas, reptado del Cielo, y echo vn terrero de enojo de Dios, y dizele Moyses caudillo del pueblo de Dios, y le señalase alguna hora, en q̃ rogase a Dios por el y su Reyno, que se huuiesse mas piadosamente con ellos. Respondele Pharaon que mañana, no fuera mejor luego, o ceguera miserable? *Post multos dies*, despues de muchos dias, acabo de rato. Pero los justos, los bien agradecidos. *de primogenitis gregis sui*, cõ su flor, y por esto pedia

Exod. 8. ca. 10.

La raçon de pedir Dios los hijos mayores, o primogenitos.

Dios los hijos mayores, y la rraçon que daua para ello, era auer muerto, los mayorazgos de Egipto, pues su diuina Magestad quito los enemigos mayores, cõ raçon pide los hijos mayores, para que en su tanto diga el seruicio con la merced, y a la presteza que Dios pone a saluarnos, responde otra tal en agradecerselo, por esso los mayorazgos, y que el hijo que mas costo, y el que primero hizo llorar a su madre, y el primero que le descerraxo las entrañas, esse se le ponga a Dios en sus manos, para que con los pucheritos que hiziere al soltar de las suyas su madre, quando el sacerdote le tomare en sus braços haga fee y testimonio, de que quanto queda en su casa, esta presto al seruicio de la Magestad diuina, pues se ha echo entrega de lo mas estimado y se le ha dado possession en lo que mas preciaua, no como en estos miserables tiempos, y desdichados siglos, que madrugan a oyr misa, por la mañana en las fiestas, no por dar a Dios lo mejor y mas del tiempo, si no porq̃ les quede para sus entretenimiẽtos lo mejor del dia, y el que tiene dos hijos, y el que tiene dos hijas, escoge la hermosa para casada, y la fea para monja, el discreto para seglar, y el necio para frayle, y no escogen bien porque

bien se mira corre nuestro proprio interes en hazer lo contrario, y a la fin lo mexor se trae Dios que lo mas auisado del mundo esta o y en las religiones y Iglesias.

§. VIII.

2. Raçon. Lo segundo, quiere tābien Dios los primogenitos, porque son suyos, y porque con ellos le den los padres el coraçon, las entrañas, el amor y el alma, que la cosa mas amada de los padres es el primogenito, y el mayorazgo, en el ponen los padres su ser, su amor, su vida, su contēto, sus naturales y humanas esperanças, su gloria, y al fin el primogenito y mayorazgo es vn epilogo, del ser, amor, vida y contento de padre y madre. Pues para hazer Dios prueua del coraçon humano, y para ver donde llega el amor del hombre, pidele la hazienda, los bienes, y vltimamente los mayorazgos, para que assi poco apoco venga el hombre a entregarle el coraçon, y asi mismo, que es la pretensiō de Dios. *Prouerbiorum 23. cap. 26.* *Fili præbe mihi cor tuum.* Pregunta el glorioso Doctor S. Hieronymo, que misterio ay, en que desde el principio del mundo, se mostrase Dios amigo y aficionado a sacrificios; *Que misterio ay en mostrarse Dios desde el principio tā afficionado a sacrificios.* como parece en el libro del Genesis en el cap. 4. *Genesis 4. 15. 22.* que se pago del sacrificio del Sancto Abel, y ay muchos lugares de la Scriptura que muestran lo mismo Gen. 15 &c. 22. numerorum 19. nahum. 1. y dando la raçon, este sancto Doctor, de auer mandado Dios a los hijos de Israel, le sacrificassen, y ofreciessen sacrificios, dize que era, porque como auian tratado tantos años, con los Egipcios, los quales hazian grandes y gruesos sacrificios a sus Idolos, y ellos estauan inclinados a sacrificar auiendoseles pegado esta costubre de la gente, con quien auian tratado, no diessen la honra que se deuia dar a Dios, con sacrificios a los Idolos, como hazian los vassallos de Pharaon; y ya que auiā de sacrificar, sacrificasse al Dios verdadero, y se apartassen de la Idolatria, les mando hazer tātos, y tan diuersos sacrificios, como se leen en la escriptura diuina. *Numero. 19 Nahum. 1. Primera raçō*

2. raçon La segunda raçon, es, que yua Dios echando vnas como sombras, y vnos lexos confusos en aquellos sacrificios, que figurassen al sacrificio verdadero, que le su Christo nuestro señor auia de ofrecer en la Cruz por nosotros. *3 raçon.* La tercera raçō, y que mas haze a nuestro proposito, porque se facilitasen a dar a Dios las almas coraçones, dando vn dia la tortola, otro dia el cordero, otro la baca, otro el hijo primogenito: y por esta causa tantos sacrificios,

medio, siendo este beneficio tanto mayor que los de mas, quanto es mas morir Dios por los hobres que matar primogenitos y mayorazgos de Egypto? Respondese lo primero, que no pide particulares prendas para memoria desta soberana merced. porque parece caso imposible que no la aya de tan gran cosa, y que se oluiden los hombres vn punto della. Lo segũdo, pide memoria y prẽdas de aquello y no de esto, porque aquello se acabo, y muriendo murieron los mayorazgos, y primogenitos de Egipto, y assi es necessario, que se haga memoria, para que no muera en la nuestra el beneficio que recibio el pueblo de Dios cõ su muerte, pero este primogenito y mayorazgo del padre Eterno, que murio por nuestro Remedio, viue viuo en el sacrosancto Sacramento de la Eucharistia, y estando viuo se repressenta su viua muerte, y lo representa cada dia el Christiano de mill maneras, con la voluntad, offreciendolo al padre Eterno, y en el Sacramẽto, el qual quiso el mismo señor que fuesse memorial de su amor, y nuestra obligacion, *quotiescumque manducabitis panem hunc & calicem bibetis, mortem Domini anunciabitis donec veniat.*

Respuesta 1.

2. Respuesta.

1. Ad Corinth. 11. 26.

§. X.

Lo quarto, quiso tambien Dios mostrar en esta ley, los zelos amorosos que tiene para con el hombre, la muger (dize) que tuuiere hijo, este quarenta dias sin venir a mi templo, y quando viniere sea para me offrecer el primogenito y mayorazgo q̃ vuiere parido. Pues veamos, porque templa Dios el contento que tiene la muger con el primer hijo q̃ pare, mãdandole que no entre en su casa ni le vea, si no por mostrar q̃ tiene zelos de los padres, que quieren mucho a sus hijos, y assi dice no me veais, y si me aueis de ver, sea con condicion que me offrezcais aquello que tãto quereis, en señal y prendas de que me quereis mas a mi. Precio se Dios siempre de muy zeloso, *Dominus Deus tuus fortis zelotes.* Pero particularmente tiene zelos del amor que los padres ponen en sus hijos, y mas quando son mayorazgos, que como son primeros en el tiẽpo y nacimiento, lo son tambien en ser queridos, y assi de ordinario los lleua, o pone en ellos las manos, porq̃ bueluan el amor a Dios, al summo sacerdote, Heli, a la qual los hijos, porq̃ el amor estorbaua q̃ no los reprẽdiesse, al hijo de Borsabe, y absalon se los quito Dios al Rey Dauid porque los amaua mucho

4. Respuesta. Para mostrar los zelos amorosos que tiene Dios para con el hombre.

Exod. 20. 5. Exod. 34. 14.

1. Regum. 2. 1. Regum. 3. 2. Regum. 12. 5.

mucho a Iosphe y Beniamin los trae por carceles, porque su padre los adora, a Isac mayorazgo del Patriarcha Abraham, manda que se lo sacrifique en vn monte, y todo esto era zelos, q̃ sabe bien este señor, quanto distrahe el amor de los hijos del amor diuino, que si el amor que los sagrados Apostoles tenian a la humanidad Sanctissima del Redemptor, era tan grande impedimento, de recebir en sus almas el Spiritu Soberano, que dize el mismo Christo, que sino se ausentare, no estaran capaces de recebirle: *expedit vobis vt ego vadam, si enim non abiero paraclitus nõ veniet ad vos. Ioan.* 16. que hara el amor de los hijos? Si la humanidad del hijo de Dios, mirada con ojos de carne, es estorbo para recebir al mismo Dios: La humanidad de los hijos mũdanos, mirada cõ ojos y aficion de carne, q̃ estorbo y impedimẽto sera? Si la serpiente de metal, q̃ mirada sanaba a los heridos de las serpientes, y era figura de Christo crucificado, era estorbo, porq̃ el pueblo idolatraua en ella, que impedimẽto sera vn hijo adorado, sino se mide el amor q̃ se le tiene con la ley diuina? No es pues mucho que tenga Dios zelos de tales amores, y para q̃ no se pongan con este extremo y demasia en los hijos primogenitos pide que se los ofrezcan.

Genes. 21.

Amor de los hijos distrahe mucho del amor diuino.

Ioann. 16. a. 7.

§. XI.

5. Razon.

Para que los hijos quedassen emancipados y adoptados por hijos de Dios.

ERA tambien esta ley, vna emancipacion de los padres para con sus hijos, aun en lo que les tocaba por parte de la naturaleza, y auerles dado en alguna manera ser, y juntamente era vna adopcion de Dios que recebia estos primogenitos en hijos suyos. Porque el demonio pretendio en el Cielo, exemptarse de la Iurisdicion de Dios, y estar libre de su poder, *Simis ero altissimo*, y pretendio despues con todas sus fuerças que los hombres se exemptasen, y le alçassen la obedencia, prometiendoles por este camino diuinidad, *eritis sicut Dei*, sereis como Dioses, estando fuera del poder y obediẽcia de Dios, siendo como emancipados. Pues por esso quiere Dios que le reconozcan por señor y por padre, y que saliendo como de poder de sus padres carnales, de quien heredaron el nazer hijos del demonio, se entreguen a Dios con cuya adopcion reciban gracia, y tẽgã derecho a heredar otros mas leuantados, y diuinos bienes, *vt adoptionem filiorũ reciperemus.*

Esai. 14. d. 14.

Genes. 3. a. 5.

Ad gal. 4. a. 5.

§. XII.

6. Razon.

Para q̃ se crien los hijos, como en nombre de Dios, y como cosa suya.

PUede ser tambien raçon, el querer Dios que buestros hijos como suyos se los crieys en su nombre y titulo, para ques los

crieis como hijos de tal padre que cuidado terniades, si os diessen a criar vn hijo de vn Rey. pues quanto mas siendo hijo de Dios por gracia, Principe del cielo, heredero no de reyno caduco y perecedero, sino de vn Reyno celestial, soberano, y diuino? Pero esso pide, que le offrezcan los hijos mayorazgos, para que despues de recebidos de su mano, se crien como hijos suyos: aquella bendita muger llamada Ana madre del gran Propheta Samuel, primero le ofrecio a Dios, que le recibiesse, y como de Dios le crio, y por eso salio tal. El Euangelista san Lucas ablando de Iesu Christo nuestro señor y como su sanctissima madre y Ioseph le ofrecieró en el templo, dize estas palabras, *vt autem perfecerunt omnia secumdum legem Moysi, puer crescebat atate & sapiētia corā Deo & hominibus*, q̃ es dezir q̃ despues que se vbo echo en el todo lo que Dios mādaua en la ley entonces lucia la buena criança, y se echaua de ver quiē era, y los tesoros de la sciencia y sabiduria de Dios q̃ en el estauan encerrados.

1. Regum. 1. d 21.

Luca. 2. f. 40.

§. XIII.

7. Razon.

Y quiere Dios tābien q̃ hagais adopcion de vuestros hijos. q̃ se los prohijeis a el, y echeis a su puerta, q̃ el se quiere encargar de criarlos, cono quien dize yo los criare, y dare a ellos mis entrañas (mi carne purissima en comida y mi sāgre sāctissima en bebida. Pero aduiertase aqui q̃ Iesu Christo nuestro señor, no es hijo echado a la puerta como nosotros, q̃ del dize su padre Eterno, *ex vtero ante lucifer um genui te. Psalmo.* 109. es hijo salido de mis entrañas, engendrado de mi sustancia, al fin es hijo de Dios viuo, q̃ por tal le confeso el Principe de los Apostoles. S. Pedro en aquella admirable y soberana confesiō que hizo en nombre del Collegio Apostolico, *tu es Christus filius Dei viui*, y llamole hijo de Dios viuo porque viuo le engendro, los fieles somos hijos de Dios muerto, porque con su muerte nos engendro y dio vida, y assi de aqui consta claramente que Iesu Christo nuestro señor no tenia necessidad de ser adoptado, pues siendo esto asi, para que le lleuauan a presentar al templo? para daros a vos y a mi, el derecho de la adopcion, el ser hijo de Dios por gracia. Para eso dixo el Apostol que auia Dios embiado a su hijo al mundo, *Cum autem venit plenitudo temporis, misit Deus filium suū vt adoptionem filiorum reciperemus.*

[P]ara que se [enc]argue Dios [de s]u criança

Psalmo. 109

Mathei. 16. 16.

ad Galatas.

§. XIIII.

8. Razon

Fue preuenir Dios al descōsuelo

que

a que pone en primer lugar es, que enseñen a sus hijos, a poner toda su confiança en Dios como verdadero padre, y esso mismo quiere enseñar por esta ley.

§. XVI.

10. Razon.

Admirable circulo de la prouidencia y sabiduria de Dios.

EN esta ley, y en lo que Christo cũplio della, se vee vn circulo admirable, que manifiesta la Sabiduria de Dios, y su admirable prouidencia y amor, para con los hombres, quiere Dios q̃ le demos lo que el nos da, para tornarnoslo a dar, da primogenitos para que se le bueluan, y otra vez los torna el a dar, porq̃ quiere que se le agradezca lo que nos da, y no se puede hazer esto bien sino es tornãdo lo que nos dio. Y esto es lo que dixo el sapiẽtissimo Salomon enel libro primero del Paralipomenon en el capitulo vltimo, offreciendo a Dios vn magnificientissimo sacrificio, *tua sunt Domine omnia, & quæ de manu tua accepimus, reddimus tibi in simplicitate cordis*, que con ser ansi que es de Dios todo estima tanto el recibir de mano nuestra, lo que es suyo, que como si le diessemos algo, lo precia quando se le offrece de coraçon y voluntad, eso es *in simplicitate cordis*, como quando vn padre da a vn hijuelo vna mançana, o otro don y regalo, y quando el niño se la bueluẽ, estima el don, y la cosa, no por ella, sino por la buena gana con que se la da, y por la simplicidad y llaneza con que se la ofrece. Por esto nos da mil vezes dones, y nos los pide, no porque tenga necessidad de alguna cosa, que por eso es Dios, *dixi Domino Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges*, sino porque enel don, se descubra nuestra voluntad, y simplicidad sancta, y para que con sus proprios dones y mercedes nos mostremos agradecidos, este fue el intento de Iesu Christo nuestro señor, entre otros muchos, que tuuo su diuina Magestad en quedarse en el sanctissimo Sacramento de la Eucharistia, quiso darnos su carne y sangre preciosissima, para que offreciendole mil vezes se enriquezie sen nuestras almas, de bienes soberanos, y pagasemos a Dios cõ el mismo Dios sacramentado, la deuda de agradecimiento que le debemos: que fue traça y inuẽcion soberana: aunque della se aprouecho mal el otro Hereje, pues pretendia probar de aqui, q̃ este sanctissimo Sacramento no es sacrificio, pues el hombre no offrece nada, sino lo que el mismo Dios nuestro señor nos da, q̃ es su sanctissima carne, y sangre. Pero no vee el miserable herereje descomulgado, que haze la

1. Parali. vlti.

Psal. 15. a 1.

Intento de Iesu Christo nuestro señor en quedarse en el sanctissimo Sacramento del altar.

Vea se el P. Prius Xuarez in 3 p. D. Tho. q. 83 ar. 1 sect. 2.

Simil.

de quien les dio libertad? sera razon hijos de Israel, que pues Dios os ha puesto allende el mar, y dexa hecha vna mortandad en Egypto, que hasta oy les escueçe y os ha buelto de esclauos libres, y de captiuos señores que voluays los ojos otra vez a Egypto, y digays quien estuuiera otra vez alla? siẽdo assi, que auiades de hazer adoues? sera bueno o peccador ingrato, que despues que Dios te quito el estropieço, y te dio molido a beber el Idolo, que auias antes adorado, y el gitano mayorazgo a quien seruias, y el deleyte a quien tenias cõsagrada tu alma, no conozcas el bien que te han hecho en sacarte de las manos de esos que no te dexauan yr a tierra de promision, ni dar vn paso hazia el cielo? Lo que deue pues el Christiano hazer, ponerse en las manos de Dios, offrecerse y consagrarse a su seruicio diziendo, señor vos me sacastes deste trabaxo, vos me torcistes la voluntad, que yua ya camino del infierno, en vuestras soberanas manos la pongo ante vos la presento, que deuda es muy debida como lo era offrecer primogenito, a quien tantos auia muerto por la libertad de su pueblo. Por este pensamiento y consideracion començo San Augustin mi padre los libros de sus confesiones.

Pero la razon mas llana desta ley en que pedia Dios todos los primogenitos, es esta. acauaua la de notificar Moyses a su pueblo, en el Exodo en el capit. 13. y dize luego, quando tus descendiẽtes, y los que nacieren de aqui a muchos años, que por no se auer hallado a la publicacion desta ley no supieren la razon en que estriua, y te preguntaren a ti que ya seras muy viejo y cano, padre q̃ es esto? porque quiere Dios que todos los mayorazgos Israelitas, sean suyos, responderles has hijo, porque queriendonos redimir de la seruidumbre de Egypto, y estoruandonoslo los gitanos, los mato Dios en sola vna noche, todos los mayorazgos, sin quedar vno, desde el mayorazgo del Rey, hasta el hijo mayor de la esclaua, y porque nosotros viuimos, porque murieron aquellos, razon es que al que hizo con vos tanta ventaja q̃ dio a vuestro enemigo la muerte, le enseñeys a el tanto agradecimiẽto, que le deys como a amigo la vida, esta es la razon de la ley, y fuera de los misterios arriba referido, es quereros Dios enseñar que quando vieredes muerte agena, pongays en cobro la propria, y si la aueys de poner en cobro, donde mexor q̃ trayendola a sagrado a las manos soberanas de Dios para darle gracias

1 Razon. Exod. 13.

Misterio particular desta ley

que siendo vos tan malo como el otro moço que lleuo en agraz, y como el otro mal logrado, que cayo la texa y le abrio la cabeça, con todo eso os dexa a vos aca y lleuo al otro, y lo mismo que se dize destas desgracias del cuerpo, se ha de entender de las del alma, que quanto mas ocultas, tanto merecen mas agradecimiento: Veys a vuestro vezino jugador, logrero, poco deuoto, menos limosnero, aueys de dar gracias a Dios, bendito seays vos señor, que pudiendome dexar de vuestra mano, y dexado fuera peor: q̃ aquel, aueys querido ayudarme a mi, a esto se mostraua muy agradecido, mi gran padre Augustino, aprouechandose de aquellas palabras del bienauenturado Apostol S. Pablo, *gratia Dei sum id quod sum.* Por la gracia de Dios soy lo que soy, dize este sagrado Doctor, que se le quedo al glorioso Apostol en el tintero, lo otro, *& gratia Dei non sum quod non sum*, por la gracia de Dios, no soy lo que no soy, que es dezir, que si soys limosnero deuoto, sufrido, a la gracia de Dios se deue todo ese bien que reconoceys en vos, y sino soys soberuio, jugador, deshonesto, a la misma gracia de Dios debeys el no ser tal, que sin ella lo fuerades, y aun peor. Y asi es bien escarmentar en cabeça

s Aug. 1. Cor. 15 b. 10.

agena. el sancto Propheta Esaias queriendo dar a los hombres este auiso y escarmiento vsa de vna admirable comparacion, *donec relinquamini quasi malus nauis in vertice montium, & quasi signum supra colles.* Va nauegando (dize) vn nauio seguro el viento en popa, y al pasar de vna roca, topó y rompiose abriose en dos partes, y despues de desechas las olas hazen repartimiento de los despojos, por aqui va el mastil quebrado, por aculla las tablas, por aca las velas y viene vna ola grande, y da con el mastil quebrado en vna roca grande, y dexale alli, que es aquello dize el sancto propheta, sino auiso a los nauegantes, que quedan atras, que escarmienten, y pasen con tiento por alli: quando vos entrays en vna Iglesia, y veys alli debaxo de la tribuna, vn osario, en que estan tantas calaberas, tantos huesos, que otra cosa son sino tablas, que del nauio se quebraton y los mastiles y velas? que esos que conocistes, que nauegauan con viento prospero, Por el mar deste mundo, no se pudieron escapar de esa roca de la muerte, y dexarõ sus despojos por esas Iglesias, para que escarmenteys y põgays la vida en cobro y hagays lo q̃ los capitanes auisados hazẽ en la guerra, q̃ quando en la batalla q̃ dieron oy, pereciero muchos

Esaia. 30 d. 17.

de sus compañeros, hazen delos cuerpos muertos trinchea para defenderse ala mañana de sus cõtrarios, y no duda vno de tomar el cuerpo de su hermano q̃ murio ayer, para ampararse oy con el. Pues para eso haze Dios estragos mortales en vnos, para que con esos cuerpos muertos se defiendan los viuos, no que se defiẽdan de no morir, sino que escarmienten de viuir mal, que otro dia les verna su San Martin assi lo dixo Iesu Christo nuestro señor a vnos que le contauan que auia caydo vna torre, y cogido diez y ocho hombres debaxo dizeles pues pensays que vosotros soys mejores, que esos desuenturados, pues no lo soys, sino es auiso que si no escarmentays vosotros acabareys peor que ellos, ese mismo auiso da Dios con la memoria de los primogenitos de Egypto.

Luc. 13. 4.

§, XVIII,

Luc. 2.

DIGNO es de considerar en este lugar, que sea la razon, porque solo el Euangelista S. Lucas cuenta la edad de Iesu Christo nuestro señor; diziendo que despues de cũplidos los dias de la purificacion de Maria, le lleuaron al templo, y en el capitulo segundo cuenta, que siendo de doze años subio con la Virgen y Ioseph su esposo, a celebrar la fiesta a Hierusalem, y despues como siendo casi de treynta años, le graduo el cielo de Doctor y maestro, para que enseñase y predicase al mundo, el camino del cielo, *& ipse Iesus erat incipiens quasi annorum triginta. Luca. 3.*

Luc. 3.

Los sanctos quatro Euangelistas son aquellos quatro misteriosos animales que vio el sancto propheta Ezechil en el capitulo 1. de su prophecia, y de quiẽ abla el Euangelista san Iuan en el libro de sus rebelaciones en el cap. 4. 5. y 6. y segun parecer de los sanctos Doctores san Lucas es significado por el becerro, q̃ sirue de sacrificio, que es dezir que su ministerio era tratar de de aquel sagrado becerro que se auia de sacrificar al padre eterno que es Iesu Christo nuestro señor, y assi comiença en su hystoria, a tratar del sacerdote y del templo, y acaba con el mismo, porq̃ las vltimas palabras de su Euangelio son, *Et erant semper in templo laudantes.* Para que se entienda que El Euangelista, no trabaxa en vano de dar cuenta de este sacerdote que es Christo. Pero aduiertase que ay gran diferencia de Christo, a los de mas sacerdotes, que estos fueron solamẽte sacerdotes, distinctos del sacrificio q̃ ofreciã; Iesu Christo nuestro señor, sacerdote hostia y sacrificio, assi lo dixo el

Ezechie. 1.
Apoc. 4. 5. & 6.

ad ephes. 8.

Apostol. S. Pablo escribiendo a los de Epheso en el capit. 8. *Christus dilexit nos & tradidit semetipsum pro nobis, hostiam & oblationem Deo in odorem suauitatis*, donde aduirtio bien el Apostol sancto, que Iesu Christo nuestro señor no fue sacrificio y offrenda como quiera, sino suauissimo, el qual epitheto no se atribuye en la Escriptura sagrada a qualquiera sacrificio, sino solo a aquellos que se començauan por orden de Dios y acabauã de la misma manera, de tal suerte q̃ se abrasauã y cõsumian todos, y assi conuiene con propriedad a Christo, ser sacrificio suauissimo pues todo se offrecio a Dios hasta la muerte, y en ella hizo de si holocausto, consumiendose todo en fuego de amor diuino, offreciendose por nuestro remedio en el ara de la cruz; para efecto de que con su muerte tuuiessemos vida: de manera que la differencia consiste, en que los demas eran sacerdotes, Christo sacerdote y sacrificio juntamente y assi el Euangelista S. Lucas, no solo habla y trata de Christo en quanto sacerdote, sino de sacerdote que auia de ser offrecido al Padre eterno por la muerte, en la qual estaua librada nuestra vida y nuestra libertad, y assi trata la diuersidad de las edades y tiẽpo de Christo muy en particular, como quien dize, agora le faltan tantos dias a este sacrificio, agora tantos años, para por esa cuenta venir a declarar el pũto y hora en que este suauissimo sacrificio se offrecio al Padre eterno, como quien dize siendo de tantos dias se offrecio en sacrificio matutino, para despues offrecerse en sacrificio vespertino, el primero fue en los braços de Simeon, el segundo, en los braços de la Cruz, sirue para confirmacion y apoyo deste pensamiento, vna doctrina de mi padre san Augustin, en el libro tercero de la Ciudad de Dios, en el capitulo quinze, el qual dize, que desde entonçes comiença vn hombre a morir, desde que comiença a ser, porque desde entonces va dexando dias a tras, y le van faltando menos dias de vida, y assi comiença a morir, y parece que lo da a entender el Apostol San Pablo quando dize, *quis me liberabit de corpore mortis huius?* Llama el Apostol santo, cuerpo de muerte al cuerpo humano, en todo aquel tiempo en que comiença a ser: porque en este tiempo se viue de tal manera, que mientras mas viue vn hombre, menos le queda de vida, y assi se va por sus pasos contados muriendo. Auiendo pues el bienauenturado Euangelista San Lucas, de contar, como cada dia se

Christo sacerdote y sacrificio juntamente.

S. Aug. lib. 3. de ciuit. Dei c. 15.

Ad Ro. 7. c. 24

yua

yua llegando Iesu Christo nuestro señor al tiempo de la muerte vltima en que se auia de sacrificar del todo, y hazer de si verdadero holocausto, va contando los ocho dias en que se circũcido: los quarenta en que fue presentado en el templo: los doze años, quando subio a celebrar fiesta al templo de Hierusalem, y todo esto fue como quien da al mundo vnas nueuas de alegria y contento, agora le faltatan tantos dias, agora tantos años, y la razon mas en particular, porque cuenta el Euangelista S. Lucas, esta ofrenda de oy en el templo, es q̃ como auia de tratar de Christo en quanto era sacerdote y sacrificio, y como en la ley vieja auia dos generos de sacrificios, vnos, que se offrecian a la mañana: que llamauan matutino, y otro a la tarde y era dicho vespertino pareciole que no hiziera officio de buen Choronista, si dexara de contar este sacrificio, que Christo hizo en la mañana de su edad con todas sus circunstancias, pues despues auia de contar muy despacio el otro sacrificio de la tarde en que Christo se offrecio en el ara de la vera cruz.

Razon mas en particular de la question propuesta.

§ XIX.

2. Razon.

LA Segunda razon, porque el Euangelista S. Lucas va dando tan particular cuenta de la vida de Christo nuestro señor y de sus sacrificios matutino y vespertino es para mostrar como Dios para remediar y redemir al hombre con los sacrificios q̃ de si hizo, no aguarda a la vejez, ni a que sus enemigos le sacrifiquen y maten, sino que comieça a sacrificarse desde su tierna edad, desde niño, teniendo tã pocos dias como era el tiempo de la purificacion de la Virgen, que era de solos. 40. dias, dando a entender por eso, que desde niño muy tierno comiença a morir: que de eso sirue contar los dias que se le descrecen de su vida, y en eso muestra bien el ansia y deseo que tiene de morir por nosotros: pues no aguarda a sacrificarse primera ni segũda vez, en edad crecida, sino luego al principio de su vida haze el primer sacrificio, y el segundo y vltimo a la media vida de vn hombre, y aun esa no cumplida, que la media vida en vna buena complexion son 35 años. Porque la vida de contento, es hasta los setenta años, *Vita annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni*, y el no espera a hazer el vltimo sacrificio, a la mitad de su vida, sino antes de la mitad, o por mejor dezir en naciendo: pues en naciendo comiença a morir, soberanamente explicó esto el titulo del

El ansia y deseo que tenia Christo nuestro señor de morir por los hombres.

Psal. 89. b. 10.

Psalmo.21.donde nosotros leemos *in finem pro susceptione matutina vel aurora*; en el qual a la letra se trata de la muerte de Christo, otros le intitulan, *pro cerua matutina*; y quadrale muy bien a Christo nuestro señor, el nombre de cierbo, segun prueua San Augustin mi padre en el libro de las 83. questiones en la question 71. y *de verbis Apostoli*. 21. Del cieruo dizen muchas cosas los doctores, y muy en particular S. Gregorio libro.30. de los morales, en el c.16. Origenes sobre los Cantares en la homilia.2. y 3. S. Basilio sobre el psalm.28 homi. 1. S. Hieronymo sobre el psalm. 24. y entre otras refieren esta particular los naturales, que es vn animal sincerissimo, tanto, que si alguno le tira alguna saeta assi herido como esta, y atrauesado el coraçon y entrañas se buelue con grandissima sencillez y mansedumbre a mirar a quien le tiro, y le esta mirando de en hito en hito, como admirandose y creyendo que no es possible, q̃ ni aquel ni otro lo aya hecho mal, cosa q̃ no acaesce en otros animales sagazes y astutos, que no les aueys, no digo herido ni llegado a ellos; pero ni aun amenaçado, quando luego procuran tomar vengança de quien intento hazerles daño, la cierua como mas simplecilla y mas sincera, parecele que no ay quiẽ pueda hazerle daño, tal fue Iesu Christo nuestro señor, estaua su padre eterno flechando el arco desde el cielo, queriendo q̃ acabase tan acosta suya el sacrificio que oy comença a hazer de si, saliendo por fiador de los hombres, teniale clauado en vna cruz y bueluese a el con vna quexa amorosa y dize, *Deus Deus meus, vt quid dereliquisti me?* es possible señor, que vos aueys consentido que me traten desta suerte, y que se vea desamparado de vos vn hijo, que engẽdrastes de vuestra substancia, y en quien vos tanto os aueys agradado siẽpre? Y esta clauado alli por las manos sacrilegas de su pueblo a quien tantas mercedes regalos y fauores auia hecho, y como quien no se puede persuadir, q̃ le aya hecho tanto mal, y para que caya en la quenta de su yerro, le dize, *popule meus quid feci tibi, aut in quo molestus fui? responde mihi*: Pueblo mio, pueblo que entre todas las naciones del mũdo te di tan glorioso renombre q̃ te llamases pueblo mio, faboreciendote y regalandote cõ mil sabores del cielo, pues que te he hecho yo? para que oluidado de tantos beneficios te muestres cõmigo tan ingrato? Por ventura el auerte sacado de Egipto, de la seruidumbre y esclauonia en q̃ estauas, o el auer ahogado en el

Lease Titelmã in psalm.2.

S. Aug. lib. 83. quæstiones q. 71. & de verbis Apost. sermon. 21.

S. Greg. lib. 30. moralium c.16. Orig. sup. cant. hom.2. & 3. S. Basil sup. psal. 28 homi. 1. S. Hieron sobre el psalm 21.

Propriedades del cierbo.

1. Ser animal sencillo.

Mat.27.v.46

mar tres enemigos? el lleuarte por vn desierto sustentado con pan de Angeles, dandote agua milagrosa que bebiesses, proueyendo con otro particular milagro que el agua se fuesse tras ti, porque no te faltasse, merecia q̃ me pusiesses en vn palo entre dos ladrones, y que me atrabesasses el coraçon con vna lança? como quiẽ dize no es possible (regalado mio) que tu me has puesto de esta manera, y si los has hecho q̃ no estauas en ti? y assi por esso quãdo se boluio a rogar por ellos dixo buelto a su padre eterno, *Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt*. Padre eterno, perdona los que no entienden lo que hazen donde se vee muy claramente q̃ este diuino cieruo, mira a quien le hirio sin poder creer, y que en todo el mundo huuiesse quien le quisiesse hazer mal.

Lucæ.23.c.34

Y como le cõuiene a Iesu Christo nuestro señor esta propriedad le conuienen tambien otras, que escriuen del cieruo autores muy graues, que trataron de secretos de naturaleza, la vna es q̃ jamas tienen calentura, cosa que no acontece en otros animales. porque si ponemos los ojos en el Leon, vemos que siempre tiene quartanas, y los demas animales tienen sus achaques y calẽturas, el cieruo nunca la tiene, antes dizen que su carne la quita: de la misma manera Christo cieruo diuino, y solo Christo, no tuuo calentura entre todos los hombres, porque no podia tener enfermedades, ni tampoco tuuo el calor pestilencial del peccado, *qui peccatum non fecit*, antes su carne preciosissima y sanctissima comida en el sacramento del altar, nos libra del fuego desordenado, y calentura del peccado, *qui manducat meam carnem & bibit meum sanguinem habet vitam æternam*: el que comiere deste diuino cieruo, se bueluc inmortal, y grangeara con esta preciosa cõmida vida eterna. Otra propriedad tiene el cieruo, de quien hizo mucho caso el bienauenturado S. Gregorio, en el libro. 30. de los morales en el capi. 16. y es que auyenta y mata las serpientes solo con el aliento, por la grã enemistad q̃ naturalmente con ellas tiene, y assi Iesu Christo nuestro señor soberano cieruo, tiene particular enemistad con los demonios serpientes ponçoñosas, y de tal manera tiene virtud para auyentarlos, que no solo en propria persona, pero en la de sus ministros, comunicandoles su aliento, *insufflauit in illos*, con la virtud de su nombre sanctissimo los auyenta de los cuerpos en que estauan encastillados, *in nomine meo demonia eijcient*, Marci vltimo. De todo lo qual consta

Propriedad del Cieruo que no tiene jamas calentura.

1.Petri.2.d.22

Ioannis.6.

Vease Hieronimo Lauretano en su silua alegoriarum verbo ceruus folio 193. S. Gre lib. 30 Moral. c. 16. Propriedad q̃ auyenta y mata las serpientes solo con el aliento.

Ioanis.20 e.22

Marci vltimo.

ser Christo, aquel a quien el titulo deste psalmo llama cieruo, y no qualquiera sino cieruo de la mañana, *pro ceruo matutina*; q̃ la cierua acosada de los caçadores, y corrida de los perros, cansada y asoleada del estio dessee las corrientes de las aguas, y vaya a ellas para vañarse y refrescarse; no es mucho, que esa comparació trae el real propheta David para dezir las ansias con que desseaua ver a su Dios, como se vee en el psalmo. 41. que comiença;
Psalm. 41. *quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus.* Pero que por la mañana, quando nadie la fatiga, ni el sol le da pena, ni el campo esta caluroso, ni el cuerpo encendido corra a las aguas, y vaya a buscar las fuentes, grã sed muestra, y da a entender que tiene abrasadas las entrañas: pues tal es este Benditissimo cieruo, antes que los perros le corran (que con este nombre significa el mismo, el furor y rabia de sus enemigos
Psalm. 11. *circundederunt me canes multi.*) antes que los caçadores y monteros le acosen, antes que vea las
Ioan. 19. c. 28 armas y venablos, con que le han de quitar la vida, antes que pueda dezir, *erue a framea Deus animam meam*; antes que el sol de la passion le abrasse el pecho, y este fatigado de sed diga puesto en la cruz, *aruit tanquam testa virtus mea, adhæsit lingua mea faucibus meis*, antes que diga a vozes, *sitio*, sed tengo, antes de todo esto, a la mañana de su vida, luego que nace se va a offrecer en sacrificio al templo, en las manos del sancto y venerable viejo Simeon, y antes que llegue a la mitad de los dias, de vna vida concertada, se entrega en sacrificio en los braços de la cruz, viniendo a aqueste sacrificio con tanta gana, como el cieruo a la fuente de las aguas: esta sed de nuestra salud tenia, quando enclauado en la cruz dixo, *sitio*, tengo sed, Ioan. 4.
(y no era de bebida corporal, q̃ no la tenia, y bien se vio, que quando se la dieron no la quiso,) esta sed tenia quando fatigado del camino se sento sobre el brocal del poço, y no tanto del cansancio del camino, y de venir asoleado: quanto de la salud de aquella alma, que auia de venir alli a sacar agua, como el mismo lo significo a sus discipulos: pues para satisfazer esta sed viene oy este soberano cieruo tan de mañana a beber, a sacrificarse en el templo, y para mostrarnos esto el glorioso Euangelista San Lucas cuenta con tanta particularidad los pocos dias que tenia quando hizo de si este sacrificio, para q̃ se entienda la sed que tuuo de sacrificarse por nuestro remedio.

Discurso Tercero.

§. I.

Tulerunt illum in Hierusalem; vt sisterent eum Domino sicut scriptũ est, in lege Domini.



ENTRE los misterios que en la niñez y nacimiento de Iesu Christo Principe soberano, se celebrã para la manifestacion y declaraciõ de ser Dios, dos cosas aduierten los gloriosos Doctores de la Iglesia. S. Augustin nuestro padre, y S. Leon Papa, que sucedieron dentro de la ciudad de Hierusalem, de gran consideracion y aduertẽcia, la vna fue, aquel estruendo repentino y publico ruydo, que ordeno la prouidencia de Dios, fuesse assi dentro de Hierusalem entrando los tres Reyes Magos q venian de las partes del Oriente, publicando a voces que ya el Rey que esperauan, y estaua prometido en la ley auia nacido, y q̃ su estrella se le auia mostrado: y fue orden del mesmo Dios, que se juntasen los doctores y maestros, en la ciudad de Hierusalẽ y que todos lo supiessen, y se declarase el lugar donde auia de nacer, y que negocio de tãta importancia con estas diligencias se hiziesse publico dentro de aquella populosa ciudad de Hierusalẽ: assi lo pondera S. Leon Papa en el sermon 2. de la epiphania, *vt nõ solum ductu syderis, sed etiam ipsorum professione innotesceret natiuitas Saluatoris*, en lo qual pretendio la Sabiduria del cielo, mil misterios que no son deste lugar.

S. Aug. ser. 2. de nati. Domi. S. Leõ pap. ser. 2. de epiph. Domini.

El segundo caso, que sucedio dentro de la ciudad de Hierusalẽ fue, querer Dios que alli en el tẽplo se diese el vltimo testimonio deste nacimiento, y que los que estauan ya preuenidos y tocados con la venida de los Reyes, oyessen de la boca de los mas sanctos y fieles testigos, la verdad, y que los mas sanctos hombres, q̃auia en Hierusalem, dixesen lo cierto de caso tan importante al mũdo, y que de la boca de Simeon viejo y sanctissimo, y de Ana biuda, muger religiosissima, oyessen como a voces publicauan q̃ era cumplido el tiempo y la palabra que Dios tenia puesta por el Propheta Aggeo en el cap. 2. la cumplia, *veniet desideratus cũctis gentibus & implebo domum istam gloria*: auia prometido Dios, por este propheta, de enriquezer el templo de Hierusalem con mayor riqueza de hermosearle y illustrarle mas, que lo hizo Salomon cõ las lanchas de oro, y pedreria rica trayda del Oriente, y de magnificarle y engrandezerle mas, que hasta alli auia sido magnifico, con la multitud de sacrifi-

Aggei c. 2.

cios que alli se ofrecian y hazerle mucho mas glorioso, prometiendo que traeria su misma gloria al templo, esto es a su hijo encarnado, que le enriqueziesse de sacramẽtos, cosa de mas precio estima y valor, que quanto oro, y perlas produce el oriente, y que en el se offrecerian mejores y mas pacificas offrendas, que la sangre de animales que hasta alli se offrecia, offreciendose el mismo en sacrificio y hostia, y al fin que le illustraria con venir el en persona. Y porque el venir Dios al mundo, vestido de nuestra carne, abscondida dedentro su gloria, auia de ser ocasion para que algunos tropeçassen en el, y no le recibiessen por hijo de quiẽ era, esto es por hijo de Dios y para que otros tuuiessen gran merito en su fe, la qual segun el Apostol S. Pablo dize, *est argumẽtum non apparẽtium*, para la confusion de los vnos y la fe de los otros, quiso Dios oy en el tẽplo de Hierusalem, hazer la mas solemne y authoriçada probança que jamas se ha hecho, con testigos de gran credito abono, y autoridad, estos cuenta S. Augustin nuestro padre, *Sermone, 2. de Natiuitate Domini*, por estas palabras, *Hæc sunt testimonia tua Domine Iesu, antequám sternerentur fluctus maris: antequám ventus te iubente, siluisset: mortus, te vocante surrexissent: Sol, te moriente, paluisset: terra te iubente, tremuisset: cœlum, te ascendente, patuisset: adhúc in manibus matris portabaris iam Dominus orbis agnoscebaris, tibi omnis ætas, omnis sexus, omnis conditio perhibet testimonium, virgo generat sterilis parit, Ioannes in vtero inclusus exultat, magus adorat, vidua confitetur, iustus expectat, tibi Reges tibi Angeli, tibi astra perhibẽt testimonium, vt qui tuam non adorauerit maiestatem iusto iuditio condemnetur.* En esta tan estraña probança, los vltimos testigos, con que se cierra, son los que se toman oy, y los que pone el Euangelio, que auiendo testificado todas las edades, y todos los estados y reconoziendo en su niñez, y en los braços de la Virgen sanctissima, a este soberano niño, por natural hijo de Dios quiere oy q̃ le publiquen dos sanctos viejos Simeon y Ana, para que con su dicho se cierrẽ las muestras que de la niñez de Christo se publicauã y a esto le trae oy la Virgen al tẽplo de Hierusalem. Pero porque no solamente venia a ser conocido, sino a ser imitado de los que le conocian, (que a esto se ordena el conozerle,) y la imitacion es cumplir su voluntad como el cumplio la de su padre eterno, la primera vez que entra en el tẽplo, entra cumpliendo tres preceptos, el primero tocaua a su

Ad Hebr. 11. 1.

S. Aug. serm. 2. de natiui. Dni.

Entra Christo en el templo cũpliendo tres preceptos.

madre, por quanto la ley mandaua, que auiendo precedido parto de varon, se abstuuiesse de entrar en el templo quarenta dias: el segundo era, que lleuassen al niño al téplo y offreciessen por el vn cordero, si fuesse rico, o vn par de palominos, o tortolas, si fuesse pobre, el tercero que todos los hijos primogenitos, se le offreciessen en reconocimiento de auer en vna noche muerto todos los primogenitos de los gitanos: y aunque es assi, que la madre y el hijo, no estauan obligados a essas leyes, la Virgen santissima de la primera ley, por lo que se ha dicho, de la segunda tampoco corria obligacion, pues offreciendo la verdad cessaua la figura y sombra, y Christo era el verdadero cordero, a quié todos los de la ley mirauan, como a verdad, en la tercera tápoco entraua Christo, q̃ la ley hablaua con los hijos adoptiuos, Christo era hijo de Dios natural, y con todo esso vá madre y hijo al téplo como las demas madres y niños, para enseñarnos entre otras muchas cosas, q̃ vino a dar fin a la ley, a rematarla y concluyr con ella, para que cumpliendola el, ella no tuuiesse mas que dessear para su authoridad, y nosotros quedassemos libres de su carga y pesadūbre, *misit Deus filiū suū factū ex muliere*, nacio de muger para hōrar las mugeres, por quien començo el daño, *factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret*, y para honrar la ley y aliuiar su iugo que era tan pesado. quando se haze vna bobeda de vn edificio, aunque esté todo acabado, no se quitan los andamios hasta que se dore la filateria, y se ponga todo en su perfeccion, el oro que se auia de dar a la ley, era cumplirla Christo nuestro señor; y luego se quitarō los andamios, *vt sit signum fœderis inter me & inter vos, Genes. 17.* Esta palabras dixo Dios al patriarcha Abrahã, quādo le dio la circuncision, que fue ceremonia con que se auia de distinguir y diferenciar el pueblo de Dios de los demas pueblos, sera esta señal de confederacion, amistad y alianҫa entre mi y vosotros, esto para entre los dos, (que es vn lenguaje muy vsado en nuestra lengua Española quādo se comunica entre dos personas negocio graue, y que se dessea, esté en secreto, se dize, esto para entre los dos) y quiso dezirle Dios guardadme esté secreto, vos comenҫareys la circuncisiō, y yo la acabare: y con esto se dara buen corte a mis intétos, que son de fauorecer al hombre hasta derramar mi sangre por el, y hazerme su esclauo y la ley quedara honrada y deshecha: y sepultarlahe con honra. Y esto es lo que

Presentase Christo en el templo para dar fin a la ley.

Ad Gal 4 45.

Simili.

Genesis. 17.

mos, hizo aposentos para huespedes, que a todo llama a su Iglesia, Iudios, gentiles, y a todos recibe por hijos en su casa como crean enel, y le cōfiesen por Dios *dedit eis potestatem filias Dei fieri, ijs qui credunt in nomine eius*, dexa las paredes y cimientos de la ley natural, preceptos de Dios y del proximo, y abre ventanas que miren a la eternidad, y cielo.

Ioan. 1.

§. II.

CONsideracion particular pide, como cō esta entrada de la Virgen sanctissima con su precisissimo hijo, en sus braços, en el templo de Hierusalem desempeña oy Dios su palabra, la qual auia dado por boca del propheta Aggeo, enel capitulo segūdo asegurando a su pueblo, que el segundo templo restaurado por Esdras y sus compañeros, auia de hazer en mil cosas vētajas al primero. Y para q̄ se entiēda esto mexor, se presupone por cosa muy sabida, quanta ventaja hizo el templo que edifico el Rey Salomon, al que leuantaron Esdras y Zorobabel despues que boluieron del captiuerio de Babylonia porque aunque solo se pusiessen los ojos en las riquezas del vno, y pobreza del otro se mostraua con gran claridad quanto mas sumptuoso y magnifico fue el primero que el segundo, que de este que leuanto Zorobabel, dize Escriptura sagrada, que se edifico con piedras toscas, *erat de lapide impolito*, y del primero sabemos, que se edifico de piedras de grandissimo valor muy labradas, y todas cubiertas de oro, *nihil erat quod non tegeretur auro*, y si miramos, la gloria del tēplo de Salomō, parece claro quāto mayor sea, que la del segundo, que de aquel fue Dios el traçador, el obrero mayor Salomon, el hōbre mas sabio de los del mundo, que gasta officiales llenos de Espiritu, y al fin aquel edificio fue el milagro de los edificios de la tierra, no llegaron alla las pyramides de Egypto, ni los collossos, ni Mausolos, ni los Amphiteatros de Roma, y dexādo esto que es muy comun, y muy sabi- y buscando con curiosidad ycu y dado las excellencias que tuuo el primer templo, mas que el segundo, hallaremos entre otras cinco muy a proposito de lo que se trata. La primera excellencia, que en el primer templo descendia la gloria del señor: como parece enel tercero libro de los Reyes, enel c. 8. y del segundo templo no leemos tal cosa, y añadese a esto, lo que notan algunos curiosos, de la lengua Hebrea, que todos los hijos de Israel cabian enel templo, sin que jamas faltase lugar por mucha gente q̄

Aggei.c.2.

P. Sebast. Barradas tom. 1. commen in Concordiam & historiam euangelicam lib. 3 c. 3.

1. Esdra. 5. l. 8.

3. Regu. 6. c. 21
2 paralipom 3

Veáse. F Hieronim. Roman li. 1 de sus Republicas fo. 12

3. Regum 8.

entrafe como fe via quando todo el Iudaifmo entraua la Pafcua en Hierufalem a prefentarfe en el templo delante del feñor, y dizen eftos Doctores, que hazia Dios efte milagro que cabian todos por muchos que entraffen y que jamas nadie fe quedo fuera por no auer lugar para entrar.

Roman p.p. de fus Repub. f. 16. La fegunda excellencia, que enel primer templo eftaua el arca del teftamento, en el fegundo no: Porque luego q fue deftruydo el teplo de Salomon por Nabuzardan fue efcondida el arca y el fuego fancto, y las demas cofas fagradas, por el propheta Hieremias, y los miniftros del templo, porque como confta del mifmo propheta Hieremias el arca eftuuo enel templo, hafta el tiepo de Nabuchodonofor, y Hieremias conociendo por efpiritu de profecia la venida de los Chaldeos, tomo el arca del feñor del lugar donde eftaua, y la lleuo a la altura del monte Abarim, y la pufo enel fepulchro de Moyfen junto a el, y alli efta hafta oy efcondida de los ojos de todos, de la manera que efta el cuerpo de Moyfen, y afsi confta que no fe pudo poner enel fegundo templo.

Hier. 30. & 40.

lib. 2. Machab.

La tercera excellecia que en el primer templo todos los facerdotes eftauan vngidos con olio fancto que Dauid auia mādado traer para efte efecto, en el fegundo teplo los facerdotes no eftauan vngidos ni confagrados.

La quarta excellecia q enel primer templo, de encima del propiciatorio refpondia Dios a los facerdotes, quando le confultauan de algū negocio graue y arduo, que fe ha de faber que el arca del teftamento tenia vna tapa o cubierta de oro, la qual entre otros nombres que tenia, fe llamaua propiciatorio: porque fe aplacaua alli Dios, orādo el gran facerdote, y vn Angel refpondia de en medio del, y alli perdonaua los peccados del pueblo, y declarauale lo que fe le pedia, efte propiciatorio era todo de oro macizo fin tener la menor mezcla de otro algū metal, que afsi lo mādo Dios enel Exodo enel cap. 25. En efte lugar hablaua Dios y daua fus oraculos y refpueftas, como parece por el Exodo enel capitulo 30. y en los numeros enel cap. 7. Porque aunque es verdad q algunas vezes habló a la puerta del tabernaculo, y en la colūna de nube que guiaua al pueblo quando caminaua, como fe lee en el cap. 29. del Exodo, y en los numeros enel c. 12. y no el propiciatorio era el lugar donde el diuino oraculo fe moftraua mas vezes, porq de ordinario, alli recebia el fummo facerdote las refpueftas diuinas, al tiepo quando efparcia la fangre del animal que

Rom p.p fol. 1. Que cofa era propiciatorio.

Exod. 25.

Exod. 30. Numer. 7.

Exod. 29. No. 12.

fa-

sacrificaba por si y por el pueblo, y alli alcaçaba el perdō para toda su gēte, como pareze en el Leuitico en el c.4.y.10.y en el c.6 del segundo libro de los Reyes, se dize el propriciatorio asiēto de Dios porque tenia Dios alli su asiento quādo ablaba y respondia a las dudas, y a esto alude aquello del Psal. 79. *qui sedes super Cherubim,* tu q̄ te sientas sobre los Cherubines, no quiere solo dezir, que esta Dios sobre puesto a los Cherubines, y q̄ los tiene por inferiores, y estrado de sus pies, q̄ llana cosa es la excelencia q̄ tiene aquella soberana magestad, sobre todos los espiritus bien auenturados, sino q̄ se asentaba sobre el propiciatorio, a dōde estabā los Cherubines lo qual pareze dar a entender el texto sagrado, en aq̄l lugar del lib.2. de los Reyes. Pues este regalo y fauor tan grande que Dios hizo a su pueblo, desde que se hizo el tabernaculo, y le continuo en el primer tēplo edificado por Salamō, faltó en el segūdo q̄ nūca oyeron respuesta en el de su boca.

Leuit.4.&.10
2.Reg.6.
Psalm.79.
2.Reg.6.
San Iuan Chrysost. oratione 3. aduersus Iudeos Galatinus lib 4 c.9. Genebrardo, anno mundi. 3640.

La quinta excelencia que en el primer templo tenia señal clara de quando tenian a Dios propicio, y se aplacaba, y era vn cierto resplandor que salia de las piedras preciosas que estauan engastadas en el racional, que entre otros atauios del summo Sacerdote, era vno el Ephot, o super numeral, y este era el mas rico y mas principal ornamēto, y el q̄ representabā mayor autoridad y misterios, sin el qual no entraba el gran Sacerdote en la santa sanctorō, llamabase super humeral, porq̄ cubria los hōbros, y se asentaba sobre ellos, era labrado y texido de oro y de blāco, y purpura cō grāde primor estabā en el puestas dos piedras preciosisimas, a cada lado la suya, y estas erā grādes, y de inestimable precio y valor, y en ellas estaban esculpidos por su ordē los nōbres de los doze tribus de Israel, a cada parte seys, ỹ estaban puestos segū la antiguedad de sus nacimiētos, y cada nōbre se distinguia cō vna guarnicion y engaste de oro, para q̄ pudiesse cada vno conoçer sin embaraço su tribu, a este se jūtaba el racional q̄ era labrado de la misma manera, q̄ el Ephot, o super humeral, pero era quadrado, este se ponia como vn joyel Agnus Dey o pectoral en el pecho, y tenia doze piedras preciosas puestas, por quatro ordenes de tres en tres, cada piedra tenia el nombre de vno de los doze tribus, y tenia este racional escripto dotrina verdad, q̄ en la lengua hebrea suena, *Vrin Thurim,* y erā estas tā resplādesciētes, q̄ en todo el real erā vistas, y aduierte Iosepho en el libro.3.c.12. q̄ cessarō de dar resplādor, duzientos años antes q̄ se destruyesse la

Roman.p.p. 5. sio.20.
S.Chrysost. oratio.3 aduersus Iudeos.
Ephot, o super humeral del summo sacerdote era.
Echura del racional.
Iosepho lib. 3. cap.12.

famosa Ciudad de Herusalé, pero sea como fuere el primer templo de Salomõ goço deste fauor y señal celestial, lo qual falto en el segundo tẽplo porque en el nũca se vio este resplandor, al fin todas estas excelẽcias faltarõ al segũdo tẽplo, lo qual sentiã y lamẽtabã los hijos de Israel quãdo voluiendo del captiuerio, viẽdo la pobreza del segũdo tẽplo, se acordaban de la sumptuosidad del primero, y trayã a la memoria las riqueças y aparato cõ q̃ se seruia a la magestad de Dios, en el primero estabã alegrisimos los moços viẽdo la magestad y hermosura de su tẽplo, tristissimos los viejos, acordandose de la que vieron en el otro, y como se sentian alcançados de quenta para reducirle a su antigua gloria, estaban tristes y descaecidos los animos de ver tã desmedrado el culto diuino, y el templo de su Dios: pero consuelales la magestad soberana por el Propheta Aggeo, y mandale que les diga de su parte este recado, *quis est in vobis de relictus, qui vidit domum istam in gloriã sua prima? & quid vos videtis hanc nunc? numquid non ita est quasi non sit in oculis vestris, & nunc cõfortare Zorobabel dicit Dominus & confortare Iesu fili Iosedech sacerdos magne, & confortare omnis populus terræ, dicit Dominus exercituum, quia hac dicit Dominus exercituum, à duc vnum modicum est, & ego commouebo cælum, & terram, & mare, & aridam, & mouebo omnes gentes, & veniet desideratus cunctis gentibus & implebo domum istam gloria magna erit gloria domus istius nouissima plusquam prima et in loco isto dabo pacem Aggei.* 2. Veys las ventajas que os pareze tener el primero templo, edificado por Salomon, y reparado por tantos Reyes de Israel (dize Dios) pues muy mayores las terna este segundo, y toda la gloria y magestad del primero, y toda la alteza excellencia y cumbre en que estaba sera baxeza, poquedad, respecto del segundo, esta palabra desempeño oy Dios y su promesa se vee cumplida en la entrada de la Serenissima Reyna de los Angeles, con su preciosissimo hijo, en el templo de Hierusalem, porque si para excelencia de aquel templo descendia la gloria de Dios, y su mano poderosa hazia que cupiessen dentro de los tribus de Israel, muchos mas que esto vemos oy, porque alli descendia vn resplandor, el qual representaba la gloria de Dios, y hazia que cupiessen dentro de su sancto templo los de su pueblo, y en este segundo templo la Virgen santissima con su hijo (que es la misma gloria de Dios, y el resplandor de su Padre Eterno, y mayor que todas las gentes Aggei. 2.

del mundo, que antes todos en su presencia son como sino fuessen, *omnes gentes quasi non sint in conspectu eius*. entra oy a enriquezerlo cō su presencia, pues si fue grandeza que todos los Israelitas cupiessen en el primero, mucho mayor es, que *Dios* y su sancta madre cupiessen enel segūdo.

Esaia.40.d.15

La segunda excellencia y ventaja, que auia en el primero que era auer arca del testamento, en este segundo no fue menester q̄ aquella solo era figura desta arca verdadera y diuina, que oy entra en el templo, que es la Virgen sacratissima, lleuando en sus braços aquella bara diuina q̄ libró al mundo del poder del demonio y aquel mana del cielo: que siendo pan sabe a todo: como manna celestial, y lleua en sus manos el cofre en quien el Padre eterno deposito los thesoros de su sciencia y sabiduria diuina: en el qual estan no solo las tablas de la ley: sino el mismo legislador que la escribio cō su diuino dedo, y fundo la ley Euangelica con su sangre. Tābien tiene la tercera grandeza; porq̄ si enel primero, auia vncion de sacerdote, mas diuina y admirable vncion: ay oy en el templo de sacerdote, no por hōbre sino por *Dios*; por el Espiritu sancto: que si pensays es la causa: porque auiendo de cūplir la Emperatriz del cielo dos leyes, la vna de redimir a su hijo por cinco dineros: la otra de offrecer vn cordero: dos tortolas o palominos, el Euangelista solo dize que offrecio dos tortolas o palominos: pero no dize q̄ lo redimió por cinco siclos: y no es de creer q̄ carece de misterio: y el q̄ en esto vuo aduertelo Ruperto Abbad in Danielem enel cap. 23. diziendo que Christo era sacerdote, segū la orden de Melchisedech, como parece enel psal. 109. y assi no fue necessario q̄ le redimiesse, porque los sacerdotes no se redemiā sino quedauanle offrecidos y cōsagrados a Dios, siēdo pues Christo sacerdote y entrando en este templo mas alta y diuina vncion se halla enel, q̄ enel primero, porq̄ mas excellentemente fue Christo vngido, que los demas sacerdotes: segun aquello que dixo el Propheta *Dauid*, hablando con Christo en espiritu, *vnxit te Deus Deus tuus, oleo lætitiæ præ consortibus tuis*. Tāpoco falto en el segūdo templo la grandeza y excellēcia del primero, q̄ era: q̄ Dios respōdia y tenia oraculo y daua respuestas a los q̄ le consultauan, porq̄ el Euangelista aduierte, q̄ aqui enește tēplo, el Espiritu santo auia dado respuesta a Simeō de q̄ no veria la muerte, sin gozar del autor de la vida, *respōsum acceperat Simeō ab Spiritu sancto nō visurus se mortē nisi videret Christū Domini*.

Ad Coll. c. 3

Rupert Abb. in Danielem c. 23

Psalm. 109.

Psalm. 44. 43

Finalmente si auia en el primero templo, resplandor y luz, enseñal de tener a Dios propicio y estar aplacado, aqui tambien le ay y mucho mas excellente, porque entra oy en el, el resplandor del Padre, su Verbo eterno encarnado, mostrando al mundo, que estan hechas las paces entre Dios y los hombres, pues viene el mismo Dios bestido de su librea, que es de encarnado, bien conocio esto el sancto Simeon, y hechó de ver en el resplandor, luz y claridad que daua este diuino niño, q̃ estaua Dios aplacado, quando teniendole en sus braços cansados alentado con la fuerça del Espiritu del cielo, dixo, *nunc dimittis seruum tuum Domine, secundũ verbum tuum in pace: quia viderunt oculi mei, salutare tuum quod parasti ante faciem omnium populorum, lumen ad reuelationẽ gentium & gloriam plebis tuæ Israel.* Aora señor con esta paz y descanso, dexad salir mi spiritu dela carcel del cuerpo, pues que mis ojos han visto, lo que tanto dessêauan, q̃ es vera Iesus, en cuyos resplandores conozco, que estays aplacado con vuestro pueblo, y el ha de dar tal resplandor de si que su lumbre baste para alumbrar a las gentes y que gane corona y gloria vuestro pueblo de Israel, siendo tan fauorecido de su Dios que le vene en persona a visitar. Pues si era gran gloria, la que tenia aquel pueblo, en que Dios en señal visible de resplandores, q ue saliã de vnas piedras preciosas, mostraua estar aplacado, y era gran consuelo para los particulares del, por el biẽ que les pronosticaua aquel resplandor, que gloria sera, que honra deste templo segundo, y de los que le gozan tener al mismo resplandor del Padre encarnado, publicando paces entre los hombres y Dios, publicando cielo y gloria abiertos, para que le gozemos y ofreciendose en precio de nuestra libertad a su eterno Padre?

Timoteo presbytero lib. de prof. Simeone Cesar Varonio en sus annal. ecclesiasticos fol. 70.

§. III.

ADuiertase aqui, que el traer la serenissima Reyna de los Angeles esta offrenda de dos tortolas o Palominos que aqui señala el Euãgelista, para offrecer por si y su hijo sacratissimo no fue mas, de lo q̃ sucede en las ciudades quando entra justicia nueua: entra justicia nueua en vna ciudad, y luego vã los Alcaldes y alguaziles viejos, a besarle las manos, y arrimã en su presencia las baras, pues oy es el dia que entro en el templo de Hierusalẽ nueua justicia quiero dezir orden nueuo de sacrificio, nueua offrenda, Iesu Christo nuestro señor, en cuya persona dize Dauid, *sacrificiũ & oblationẽ noluisti, aures autẽ perfecisti mihi, tũc dixi ecce venio ps. 39* *Psal. 39. 7.*

el

Hebr 10.5.

stol san Pablo, en la epistola a los hebreos, en el c. 10. dize assi, *ideo ingrediens in mundum dicit, hostiam & oblationem noluisti: corpus autem adaptasti mihi: holocaustomata & pro peccato non tibi placuerunt: tunc dixi ecce venio:* bien se echa de ver Padre Eterno el poco gusto y menos regalo, que destas offrendas viejas, de tantos becerros, tātos cabrones, recebis el hastio que os pone ver ya tanta sangre, y para esso me aueys dado cuerpo, para que en mi presencia que soy la verdad, y cumplimiento de toda la ley, arrimen sus baras, las sombras y figuras que pasan, *tunc dixi ecce venio*: pues veysme aqui Padre eterno vengo oy al templo, oy llamo a consistorio los jurados y Regidores del pueblo, y tomo la possession de su altar, y en pos de mi vienen dos tortolillas para que en viendo que soy yo el sacrificio de la ley nueua de gracia, arrimen en nombre suyo y de toda la ley escripta sus varas, y assi oy fue como vn sabbado sancto enel templo, donde se remató la quaresma, y se dio principio a la pascua, donde apagarō las lamparas del azeyte viejo, y se saco la nueua luz, nueua hostia, nueua offrenda, y si todas las cosas nueuas agradan: con quanta razon agradara oy la offrenda que se haze a Dios q̄ por tātos titulos es nueua. Y aduiertase mas, q̄ fuera de auersido esta ofrēda la que sola pudo agradar por todas partes a Dios: y la q̄ sola pudo pedir por justicia su gracia, vuo enella otra cosa particular, y fue q̄ en todos los demas presentes: que a Dios se le hazē se suele dezir: q̄ perdone su diuina Magestad el plato: pero oy no ay q̄ perdonar el plato: *Supplices te rogamus omnipotēs Deus, iube hæc perferri per manus sancti Angeli tui in sublime altare tuum: in conspectu diuinæ maiestatis tuæ.* veo señor q̄ quantas vezes tiene el sacerdote la hostia consagrada delante al tiempo que quiere offrecerla: pide a Dios cō grandissima instancia que de tantos Angeles como alli estan en torno, vno dellos la tome en sus manos: q̄ en fin manos de Angeles mas dignas son de offrecer tal presente, y quādo trata Dios de buscar manos, que le offrezcan su hijo, ni le agradā los Angeles, ni le parecen bastantemēte limpios los Cherubines, *& in Angelis suis reperit prauitatē*, y al Seraphim mas glorioso, le embio q̄ se cortase las vñas, y aū gusto tan mal contentadizo de todo, dio gusto la Princesa del cielo, (y lo q̄ entendimiento ninguno alcāça) le ha dado oy la Virgē a Dios, otro tāto como Dios le dio a ella, q̄ si Dios dio su hijo a la Virgē, la Virgen le da a Dios el suyo, y si el hijo q̄ dio el Padre

eterno a la Virgē es Dios, el hijo q̄ da oy al Padre la Virgen no es menos, de condicion que si Dios dio Dios a la Virgen, la Virgen dio Dios a Dios, quien no se espanta y admira desta marauilla? *quis prior dedit illi & retribuetur ei?* publica Dios pagos por el Apostol S. Pablo, como fator suyo, pone cedulas al vn polo, y al otro, que quien viniere diziendo auer dado algo a Dios, se le pagara luego al punto, pero hasta agora dize Dios por boca del sancto Iob en el cap. 41. *omnia quæ sub cœlo sunt mea sunt*, no conozco acreedor, no ay hombre a quien deba vn cornado, todos me deuen a mi yo a nadie. Ora señor nadie diga desta agua no bebere, que pechos muy libres se han visto rendidos, y hombres muy ricos morir en las carceles, pues veamos agora el libro de Dios, de quenta con los hombres, y particularmente vna partida que pone el Apostol S. Pablo, en la epistola a los Romanos, que dize assi, *de filio suo qui factus est ei ex semine David secundum carnem*, vna sola cosa dize el Apostol, tiene Dios agora de nueuo, que no tenia de antes, vn hijo, como es eso Apostol sancto? Dios hijo de nueuo, desde las primeras eternidades, no ay padre, no ay hijo, no ay Espiritu sancto? que quiere dezir, *de filio suo, qui factus est ei ex semine David secundum carnem*: que le ha nacido a Dios vn hijo de nueuo? hijo encarnado, hijo hombre no le tuuo Dios antes, la Virgē se le concibio, la Virgen sanctissima le pario, y oy le haze donacion del, y escriptura, oy le entrega al padre eterno, y assi desde oy le queda en cargo Dios a la Virgen serenissima, y como la deuda era tanta hypothecola en el mundo, y obligo a ella todos sus bienes, y assi desde oy Virgen sanctissima teneis obligados los cielos, obligada la tierra, obligados los Angeles, y obligados los hombres, a los cielos aueys dado otro sol, a la tierra otros cielos, a los Angeles Rey y Redemptor a los hombres, y en fin aueys sido vnica en la offrenda: como lo fuistes en la vida y sanctidad. En el primero libro de los Reyes, en el cap. 25. se haze memoria de vna muger, que sino es mala criança dezir auerse parecido alguna muger en algo a la Princesa del cielo fue esta sin duda, della dize el Espiritu sancto quatro cosas que se deben de dezir con verdad de biē pocas. (que con mentira de hartas se dizē de ordinario en el mūdo) la primera q̄ fue hermosa, la segūda q̄ fue discreta, la tercera muy hermosa, y la quarta muy discreta, (no cuēto auer sido humildad, porq̄ yo en vna misma cuēta pōgo humilde y discreta, como

Rom. 11. d. 35.

Iob 41.

Ad Rom. 1. a. 3.

Regum 25.

son hermanas de vn vientre necia y presumptuosa) y fue esta hermosa y discreta muger Abagaïl, muger de Nabal Carmelo, la qual oyo a sus oydos aquella palabra que despues se dixo a la Virgen serenissima, *Benedicta tu* bendita vos seays: y ella misma dixo otra que despues tambien dixo la Virgen, y fue que escogiendola por muger el Rey Dauid, respondio al recado de ser Reyna, *ecce famula tua, fit in ancillam vt lauet pedes seruorum Domini mei*, aqui esta vna esclaua que podra seruir en la casa de su Magestad de lauar los pies a sus sieruos, pues estando el mismo Rey Dauid determinado, y auiendo hecho pleyto omenaje de poner a fuego y a sangre la casa del primer marido, que tuuo Abigayl, salio le ella al camino, y cō la hermosura le robó los ojos, con la discrecion las entrañas, y con vn presente le serenó el coraçon, y dixole Dauid, *benedictum eloquiū tuū, & benedicta tu quæ prohibuisti me hodie: ne irem ad sanguinem: & vlciscerer me manu mea.* Bendita sea mil vezes tal gracia de muger y bendita sea tanta discrecion y hermosura, que ha sido bastante a aplacar el enojo que tenia, por que de otra manera bien pudiera confessarse Nabal, no me auia de quedar hombre a vida, de toda su casa. Pero qual Abigayl aplacó jamas tāto enojo y offrecio tal presente como oy ofrece la serenissima Virgen a Dios? no le agraden al cielo: los presentes del embidioso Cain, ni acepte Dios los sacrificios del presumptuoso y soberuio Saul, no se admita en el templo limosna que offreciere muger profana, que vos Virgen purissima podeys entrar segura: que si a las demas haze el templo fauor en recibir lo que offrecen: vos hazeys oy merced al templo en querer offrendarle: *quid enim maius est: aurum aut templum: quod sanctificat aurū?* el templo dize Christo, doctor soberano, de mas precio es que la offrenda que en el se presenta, porque el templo consagra la offrenda: y no la offrenda haze al tēplo sagrado, pero oy hase de leer al rebes que el presente q̄ la Virgen purissima tiene oy en sus virginales braços, haze sancto el tēplo: sancto el altar: y haze q̄ sea mayor la gloria deste segundo templo que la del primero, porque todo lo haze sancto, y aun sancto al mismo que lo recibe en sus manos.

Luca. 1. d. 42.

1 Reg. 25. g. 4

Matt. 23. b. 17

§. IIII.

Es tambien aqui de considerar, que la ley mandaua, que los ricos offreciessen vn cordero, y los pobres dos tortolas o palominos, condescēdiendo cō su pobreza, q̄ siépre tuuo Dios cuydado d̄ fauorezerlos y descargarlos

Leuit. 14. y es justo q̃ los Legisladores assi lo hagã en el Leuitico en el c. 14. mandaua Dios, que para la limpieza del leproso, ofreciessen dos corderos, tres celemines de flor de arina, y vna oueja de vn año, pero si fuesse pobre mandaua la ley no diesse mas de vn cordero, y vn celemin de arina, y dos tortolas: y en el cap. 27. tratando de la comutacion de los votos personales, auiendo tasado los bienes bien altos, dexo la ley abierta la puerta a los pobres, en los quales quiso fuesse el precio segun su possibilidad: tãbien mandò en fauor de los pobres, no se cortasen las mieses muy a rayz, y q̃ no cogiesẽ las espigas caydas. Leuiti. 27.

Siẽdo esto assi llano, pone gana de saber, porque no offrecio la Virgen cordero, que quien auia recibido tanta riqueza poco auia de los Reyes Magos, que auian venido desde oriente a adorar al Principe del cielo su hijo, recien nacido, no auia de estar tan pobre, que no pudiesse comprar vn cordero. Responde el Abulense sobre el Leuitico, en el cap. 3. en la question. 29. que la Virgen serenissima offrecio offrenda de pobres, no por pobre, sino por manifestar el amor que ella y su hijo tenian a la pobreza, y assi, ora pudiesse, por auer recibido los tesoros de los Magos, ora no pudiesse por auerlos repartido entre los pobres, cũplio rigurosamente con la ley haziendo profession de pobre, que el presente y thesoros de los Reyes magos fuesse grãde, o no lo fuesse, no le mudó la condicion y la suerte, y en todas occasiones quiso mostrar lo mucho que amaua la sancta pobreza, conformandose en esto, como en todo lo demas cõ su hijo. Tambien se puede dezir, que la Virgen offrecio a Dios como rica vn cordero, el mejor y mas agradable de quantos se le auian offrecido jamas. Para lo qual es de notar lo que arriba se tocó, que mãdaua Dios en la ley que se offreciesse vn cordero a la mañana, y otro a la tarde, y el cordero de la Pascua con tantas ceremonias como cuenta la Escriptura en el Exodo en el cap. 12. que es esto señor, para que tanto cordero? Respõde Dios, agradame tanto este sacrificio, que querria que el altar de mi tẽplo estuuiese siẽpre ocupado con victimas y holocaustos de corderos, quiza entre ellos alguna vez verna el cordero que tanto yo desseo, este cordero tan desseado de Dios es el q̃ offrece oy en el tẽplo la Virgen, y como era la verdad, no fue necessaria la figura, y assi parece estar escusada de offrecer cordero figuratiuo, offreciendo el cordero verdadero, que auia de quitar los Peccados del mundo.

El Tostato sobre el Leuit. c. 3 q. 29.

Cano de locis libro. cap. 5.

Exod. 12.

§. V.

§.V.

ADuiertase tãbien el tenor de la ley y la distincion q̃ haze de personas, si es rico manda, que o frezca vn cordero, si pobre, vn par de tortolas, o palominos, en lo qual os quiere dezir Dios, que de todo lo que os da le deys alguna parte, q̃ en todo la quiere tener, si os da hijos, quiere q̃ le deys el primogenito, si os da ganado, pideos vn cordero, si os da aues, pideos dos tortolas, o palominos, si dineros pide cinco siclos, si trigo, o cebada, pide diezmos y primicias, si os da vna semana, para que trabajeys en vuestra hazienda, quiere que le deys vn sabbado: para que en medio de la abũdancia de bienes, os acordeys de dezir tomad señor esto en señal que es vuestro todo, que no quiero tener hazienda ni bienes en que no entreys conmigo a la parte: y para q̃ podays dezir con el Real profeta Dauid, *Dñs pars hæreditatis meæ & calicis mei*, no solo quiere dezir, Dios es mi parte, mi suerte, y la buena ventura que puedo dezir que tengo, es seruir le, sino tambien haze este sentido, Dios entra cõmigo a la parte en todo, en hazienda, en riquezas y en hijos, y es caso bien justificado, el pedir Dios esto al hombre, q̃ pues el no tiene cosa q̃ no la comunique al hõbre, justo es q̃ el hõbre no tenga cosa que no

Psalm. 15. b. 5.

la parta cõ Dios, en todos sus bienes dize S. Pablo que nos hizo Dios herederos, y q̃ entrassemos a parte con Christo, *heredes quidẽ Dei, coheredes autẽ Christi*. Pues si de bienes infinitos, que mucho q̃ parta el hobre de los bienes q̃ tiene que son mas bienes de Dios q̃ suyos, bienes de la tierra, bienes que tienen limite y tasa, y al fin bienes q̃ dexandolos dexa poco, y dandolos a Dios, y por Dios gana mucho. Y es digno de consideracion que del rico quiere como rico, y del pobre, como pobre, que Dios es tan mirado y remirado en lo que pide, que nunca pide a nadie mas de lo q̃ le puede dar de su hazienda, ni quiere que se le de mas, sino a razõ de lo que el diere, si os da mucho, quiere que le deys mucho, como quiẽ dize, como yo lo hago con vosotros, assi lo hazed vosotros conmigo, si os doy poco, dadme poco, y si mucho mucho: este fue vno de los consejos que el sancto viejo Tobias, dio a su hijo, *si multũ tibi fuerit abundãter tribue, si exiguũ tibi fuerit etiam exiguũ libenter impertiri stude. Tobie. 4. B. 9.* si tuuieres que dar, da con mano larga, y de poco da algo, y de muy buena gana, porq̃ de desseo y buena gana nadie es pobre, que pues yo no fui escaso contigo, no lo seas tu cõ tus hermanos, y el darselo a ellos, es darlo a Dios, y el

Roma 8 c. 17.

lo recibe a su cuenta, *quod vni ex minimis meis fecistis mihi fecistis. Matth. 25.* Pero siendo esto lo q̃ se debia hazer, que al rebes se haze enel mundo, que el rico, o no da, y si da, da como pobre, y el pobre da como rico, al sancto propheta Elias, le embia Dios a vna muger Idolatra y pobre que no tiene sino vn poco de arina, para si y para su hijo y no le embia a casa de vn rico, porque la hazienda que estos tienen no es ya para remedio de pobres sino para vanidades, sus riquezas, sus rētas, su poder, no es sino para juezos, trages y vanquetes.

Matth. 25.

§. VI.

POne gana de saber, que tiene que ver conel primogenito, o mayorazgo, vn corderito si el Padre es rico, y dos tortolas o palominos si el padre es pobre? que si lo haze Dios por el dō, en otra sazon le pudiera pedir, sin que se offreciera juntamente la criatura dizen los doctores que quiso el Espiritu sancto enseñarnos enesto el orden de offrecer sacrificio agradable a Dios, que en primer lugar quiere la persona, y luego la hazienda, por eso le agrado tanto el sacrificio del innocente Abel, porque antes de offrecer sus dones se auia assi mismo ofrecido, assi lo dixo Ruperto Abbad, lib. 4. *Commētariorum in genesim. cap. 2.* declarādo aquel lugar del Apostol S. Pablo, en la epistola a los Hebreos enel c. 11. *fide plurimam hostiam Abel, quam Cain obtulit Deo, per quam testimonium consecutus est esse iustus, testimonium perhibente muneribus eius Deo, & per illam defunctus adhuc loquitur,* por estas palabras. *Rectè Paulus, inquit, fide Abel, plurimam hostiam obtulisse, nam cultu vel religione parem, vterq; obtulit hostiam, siquidem vterque cui debuit obtulit, sed non rectè vterque diuisit. Nam Caim cum Deo offerret sua, se ipsum sibi retinuerat, repositum habens in cupiditate terrena. Huiusmodi portionem Deus non accepit, sed prebē, inquit, fili cor tuum mihi, at Cain cor suum retinuit sibi & fructus terræ obtulit Deo. Abel autem primo cor suū, deinde rem suam offerendo, plurimā hostiam per fidem obtulit, &c.* Y assi parece que lo da a entender el texto sagrado, que dize que primero miro Dios a Abel, y luego a sus dones, *respexit Dominus ad Abel & ad munera eius,* y de serle grata la persona, que le hazia la offrēda, vino a serle grato lo que le offrecia, y es assi, que precia Dios mas la voluntad, y el coraçon, que si se le diesse quanto ay de bienes enel cielo y en la tierrā, y assi pide que vaya delante la persona, y luego el dō q̃ sin la persona no es de estima ni valor en su diuino acatamiento.

Rup. Abb. lib. 4. cōmen in genes. cap. 2

Hebr. 11.

Genes. 4.

§. VII.

§. VII.

PEro parece si biẽ se mira, muy rigurosa esta ley, porque manda que pobres y ricos hagan esta offrenda, si ricos offrezcã vn cordero, si pobres, vn par de tortolas, o palominos, y auria algun pobre tan pobre, que no tuuiesse la offrenda mas pobre, sino la pedia por Dios?

Lo primero, aqui se hecha de ver quan gran merecimiento, y quan prouechosa ganancia es pedir para dar a Dios, y para que la tuuiessemos, y huuiesse vn mercado franco de ordinario, y vnas ferias en que se augmentasse nuestro caudal, quiso que siempre huuiesse pobres, *pauperes semper habebitis vobiscum*. Considerad la pobreza y mendiguez de vn religioso, que hasta en el nombre trae escripta su manera de viuir, llamandose mendicante, que le quiere Dios dar a entender, que todos le dan de comer por amor de Dios, y vese tan obligado, q a voces dize a Dios, ha señor que rendido me teneys a vuestro seruicio, quãto amor os debo, pues por el vuestro me dan todos de comer? y para que se vea la fuerça desta razon, imaginad a vn priuado de vn Rey temporal, a quien el Rey haze particulares fauores, y todos le honran, estiman, precian y reuerencian, y todos le dan, porque saben hazen en esto gusto a su Magestad, este tan priuado que deue al Rey, pues por el le vienen tantos bienes? luego fauores y muy grandes, y no rigor de la ley obligar Dios al pobre q pida para Dios: pues por su amor todos le dan.

Muestrase tambien aqui el fauor grãde que haze la Magestad de Dios a sus ministros, y lo mucho q mira por su sustento, pues quiere que hasta los pobres les den offrendas, y pidan para darselas, y offrecerselas en el templo y al fin que tengan de comer a costa de todos. *Labores populorum possederunt, vt custodiant iustificationes eius, & legem eius requirant*. Para esto les señalo a los del Tribu de Leui primicias y diezmos y renta particular de los otros Tribus por pobres que fuessen, y esta misma cuenta tuuo en los sacrificios que mandò se le offreciessen, señalando siempre parte para sus ministros, hasta llegar a mandar oy que los pobres que no alcançaren vn cordero para el sacrificio offrezcan vn par de tortolas o palominos, que aquello del Exodo en el cap. 32. *non apparebis in cõspectu meo vacuus*, fue dezir el cuydado que tiene del sustento, y regalo de sus ministros que no quiere que le vean la cara, ni entre en su templo sin traerles algo, aunque sea menesterosa la persona q le viniere a visitar.

Matt. 26. a 11
Psa. 104 d 44
Genes. 47. 22.
Num. 5 b 9 18
cap. 8.
Deut. 10.
Eccles. 13.
Ezech. 44.
Exod. 32.

Lo tercero, dize algunos q se declara aqui en esta ley vna alabãça grande del agradecimiento, porque pedir Dios al que puede y al que no puede es para dar ocasion de agradecer a la Magestad diuina, sus beneficios todo lo posible: y lo a ellos imposible, por otros posible.

§. VII.

Considerese, cerca desta misma ley de los primogenitos, y la manera de remediarlos, como se descubre bien claro en ella la nobleza de Dios, y su real condicion: que mandar le offreciessen los mayorazgos no era para quedarse con ellos, antes daua licencia los redimiessen por cinco siclos, que reducidos a nuestra cuenta, era cada siclo de valor de quatro reales, donde juntamente se descubre quãta ganãcia ay en offrecer a Dios lo que el hombre tiene de estima y de valor, pues cõ tanta facilidad se le buelue, y si se quiere ver claramente, aduiertase que la misma ley que mandaua offrecer los mayorazgos, mandaua que lleuassen juntamente con ellos, alguna offrenda pequeña como vn cordero, o vn par de tortolas, y despues de entregado el niño al sacerdote, y hecha donacion del a Dios, tornauanselo a dar a su madre, y dado su offrenda, cobraua su hijo,

Nobleza de la cõdicio de Dios q ya q pide no es para quedarse con ello.

sabido esto assi, en el psalmo. 105 se hallara, que los Idolos cananeos en quienes el pueblo de Dios adoro mucho tiempo, les pedian a los Israelitas sus hijos: y assi se los offrecian pero diferentemente, que a Dios, porq Dios pedia, que le offreciessen el mayorazgo varon, y en offreciendo sele, le tornaua a su madre: ellos pedian los hijos y las hijas: y quedauanse con ellas, Dios admitte redempcion: ellos ni redempciõ ni rescate, *& immolauerunt filios suos & filias suas Demonijs*: aqui pudo (dize Dauid) llegar la locura y desatino del pueblo de Dios (si de Dios se puede dezir tal pueblo) que se han aficionado a vnos dioses carniceros, dioses que les pedian sus hijos y luego se los offrecen y no se los piden para tornarselos. dioses que no estan contentos, si el padre mismo no pone en vn asador sus entrañas: y si la miserable madre no haze tajadas y cuesta la hija que le costo mas dolores, vnos dioses en fin a cuya mesa no se sirue otro vino: que sangre roxa de niños: ni otra caça que las carnecitas de leche quaxada, cocidas en lagrimas de sus madres. Vno destos Idolos se llamaua Moloch, era de bronce tenia los braços corbados, y los sacrificios que le hazian era ponerle en ellos vn niño viuo: y poniendo dentro del mismo Idolo

Psalm. 105.

Figura del Idolo Moloch, y la manera que se le offrecia sacrificio.

que era hueco, mucho fuego: y- uase el bronce encendiendo, y el niño abrasando: y porque las lastimas que hiziesse el tristezito del niño no entristeciessen la madre, y retraxessen a las demas de semejantes sacrificios: hazian los sacerdotes del templo gran ruydo: con adufes sonajas y otros mil generos de instrumentos, y desta suerte dexauan contentos sus Idolos, de la crueldad espantosa vsaron los demonios con sus sieruos en pago de que los adorauan y seruian sin admitir rescate de lo que tanto estimauã y querian los padres, pero nuestro Dios, es tan noble, tan piadoso, que no quiere mayorazgo sino para boluertele por vn muy pequeño precio, y nũca gustò de que vno solo muriesse por su gusto y seruicio, quando mucho tẽtando al Patriarcha Abraham, llego solo hasta ver el braço alçado en el ayre, y aquel solo denuedo vino a pagar Dios tambien que le mostro alli en vision el dia en que auia de quitar la vida a su hijo, por libertar y por bẽdezir su sangre y linage: aqui si estan bien empleados los hijos y los demas bienes, aqui estan biẽ defendidos, amparados y seguros, o que de hermosuras no se huuieran marchitado tan presto, antes conseruado muchos años, si como se offrecierõ al mũdo, (que a tres dias las marchita, y las desflora) se huuieran ofrecido a Dios, que de saludes tuuieranque entender menos con medicos, medicinas, y hospitales, si como se gastaron en seruicio del mundo se huuieran gastado en seruicio de Dios, que de riquezas se huuieran logrado, si no se vuieran sacrificado en las aras del demonio, que de noblezas, que de casas que de mayorazgos, que de rentas florecieran oy en el mundo, si como se offrecieron al demonio, se huuieran puesto en las manos de Dios, q̃ perdido q̃ maltratado, que sin prouecho se nos bueluen quãto offrecemos al demonio, mũdo y carne, y con quãtas ventajas lo suele Dios boluer, por solo vn año le quito a Iob sus riquezas, y dentro de vn año se las boluio mejores y dobladas, por auer Sarra offrecido su hermosura a la Magestad de Dios, fue tanta su belleza, que de sesenta años robaua los ojos del mundo, como parece en el libro del genesis, capit. 12. quando lleuandola Abraham a Egypto por escusar la hambre que se padecia en su tierra, viendo su hermosura quando dieron noticia a Pharaon, y agora las hermosuras q̃ se dan al mundo de treynta años no son para ver, y no por mas de q̃ el mundo ha menester las ofrẽdas, y primero que os las buelua

Genes. 21.

Iob vltimo.

Genes. 12.

se

se sirue dellas, pero Dios no quiere cosa de nuestros bienes, solo pretende desencarnizarnos los coraçones y en viendo que soltamos la hazienda, nos la torna y como su diuina magestad tiene enel arca sobradas las ropas, buelue nos las nuestras, tan sanas, tan buenas, tan sin que las aya lastimado la polilla, que antes nos aya sido ganancia el empeñarselas, por esso lleua oy la Virgen sanctissima dos tortolas, o dos palominos, para rescatar con ellos su hijo, porque sabe muy bien que no llega el dia de oy, a tienda de recatō, que vende el gato por liebre, sino adonde lo que vale ciento se vende por vno, y lo que vale no menos que Dios ençarnado, se da por dos tortolas, *excutere de puluere filia Sion, consurge, consurge, quia hæc dicit Dominus, gratis venundati estis & sine argento redimemini. Esaia. 52.* No aya captiuo en Argel, ni hombre triste enlas mazmorras de la Babylonia del mundo, (dize el sancto propheta Esaias) porque oy se da vn pregon general, y se hecha vn vando alegre y gozoso, para toda la tierra, y es que el precio con que se han de redimir de oy mas los captiuos, no es plata ni oro, ni cosa que valga vn cornado, debalde se les ha de dar a todos libertad y por tomar la possession de tanta misericordia y piedad, Iesu Christo nuestro señor quiere oy ser redemido de valde, y el que pudiera despojar oy el oriente de perlas, y dar por su rescate todo quā to oro ay en la Arabia, y quanta plata tienen las Indias, y el q̄ pudiera traer oy al tēplo vn manojo de estrellas, no ofrece mas de dos tortolas, porque se entienda lo y no quam barato anda el cielo, y para que se vea quan ganoso esta Dios de darnos a su hijo, pues le redime la Virgen sanctissima por tan poco precio.

Esai 52.

§. IX.

MErece particular consideracion, lo que aduierte el Euangelista, que el cumplir la Virgen sanctissima, la ley de la purificacion, fue en orden a lleuar a presentar a su hijo al templo, y para offrecer la offrenda que estaua ordenado se ofreciesse en semejātes ocasiones, *& vt darent hostiā secundum quod scriptū est in lege Domini*, y el misterio que enesto vbo descubriole S. Augustin nuestro padre libro. 2. de las questiones sobre el Exodo, donde dize que la razon de ser Iesu Christo nuestro señor primero cincūcidado que viniesse al templo a offrecerse al Padre eterno fue para enseñarnos q̄ ningun Christiano, si primero no quita las demasias de los peccados, y no se purifica y limpia no puede entrar en aquella celestial Hierusalem, ni merecera

S. Aug. lib. 2. quæstion. super Exodum.

cera presentarse ante el acatamiento de la magestad diuina: *Prius circuncisus est*, (dize S. Augustin mi padre) *& postea presentatus ad templum, nullus Christianus nisi prius fuerit vitijs circuncissus in cælestem Hierusalem ingredi, aut diuinæ maiestatis merebitur cõspectibus presentari.* A quien no hazé ruydo alla en el pecho estas razones? a quië no pone en cuydado esta consideracion? si el hijo de Dios para presentarse al padre eterno se circuncida y quiere lleuar delante sus lagrimas su sangre y martirio, y si la Virgen sanctissima con ser mas pura que el cielo, y mas limpia que las claras estrellas, para offrecer offrenda en el templo se purifica, quien no se apareja, quië no se limpia, y purifica para parecer en la presencia de la magestad soberana? o quien se atreuera a presentarse en el acatamiëto de Dios si primero no vbiere derramado lagrimas y llamado a Dios con voces que le perdone sus flaquezas, ignorancias y demasias pasadas, y acompañado de limosnas, ayunos, dolor de peccados no pidiere a Dios le reciba en su sancto templo, a su gracia y amistad?

S. August.

Discurso Quarto,

§. I.

Erat homo in Hierusalem cui nomë Simeon, & homo iste iustus & timoratus, expectans cõsolationë Israel. &c.

NO ay palabra, ni termino aqui, que no engrädezca en gran manera, al sancto y venerable viejo Simeõ, y q̃ no suba de püto sus excelentes virtudes: y si alguna parece, que no le alaba, es esta primera, *erat homo*, dezir, q̃ era hombre, pero aun esta, muy mucho le ensalça, para lo qual es bien que se aduierta, que esta palabra hombre se puede considerar en dos maneras Physica mente como la consideran los Philosophos, como dezimos, vn Caballo, vn Leon, vn compuesto natural que consta de materia y forma. Lo segundo moralmëte, como le consideran los Philosophos morales, en quanto el hõbre tiene todas las partes, que para ser hombre bueno ha de tener, que es viuir segun la raçon natural, guardar toda la ley y temer a Dios, y esto dize el sabio que es ser hombre, *Deũ time & mandata eius obserua & hoc est omnis homo*, y assi la scriptura sagrada, todas las vezes que el hombre ni teme a Dios, ni guarda sus mandamientos, le da nombre de bestia, como parece en el psalmo. 31. *nolite fieri sicut equus & mulus quibus non est intellectus*, y en el psalmo. 48. *comparatus est iumentis insipientibus & similis factus*

Pinta aqui el Euangelista al sancto Simeon con todos sus colores.

Para quië aya sido, vease Galatino lib. 1. c. 3. Genebrar 1. lib. 2 Chronologia.

S. Cirillo Hierosolymitano in oratione de occur. Domini, S. Epiphanio lib. de patribus veteris testamenti Canisio li. 4. de Dei para c. 10 affirman que era sacerdote, aũque son de contrario parecer. Euthimo y Theophilacto.

Eccles. 12. d 13.

Psal. 31. c 9.
Psalm. 48.
Luca. 12.

para lo que se lo dieron, que fue para que viuiesse vida espiritual, muy conforme a esto, es lo que dizen los Doctores sagrados, hablando del hombre, y de su composicion, San Basilio *libro de vera Virginitate*, dize, que el hombre es vn electro, ametalado, por vna parte es inmortal, es oro de veinte y quatro quilates, y por ay no ay quie le pueda combatir, ni enfermedad, ni dolor, y otro pedaço es tan flaco, y miserable, que vn jarro de agua le quita la vida, por vna parte es Angel, por otra bestia: *alterum nobis cũ Dijs, alterum cum belluis cõmune est*, y assi el mismo San Basilio, dixo que era como vn Centauro, de quien dezian los antiguos, que de los pechos arriba era hombre, y de alli abaxo era cauallo, que en cosas se rige por raçon, y en cosas va tan fuera della, que parecze bestia, por vna parte parece celestial, por otra todo es de la tierra. Lactancio Firmiano, *libro de ira Dei en el capitulo. 25.* dixo, *ex duobus aeque repugnantibus compacti sumus animã & corpore, quorum alterum Cælo atribuitur, quia tenue est & intractabile, alterum terræ, quia comprehensibile est, alterum solidum & aeternum est, alterum fragile atque mortale*, no ay quien pueda entender al hombre, que por lo que el Alma vale y mereze, le podemos dar muchos titulos esclarecidos, todos los quales le podemos quitar, por lo que el cuerpo desmerece. Mercurio Trimegistro libro de voluntate segun refiere Celio Rhodigino, tomo primo, libro segundo, capitulo. 17. dixo mirando a lo primero, que el hombre era milagro de milagros, la mayor marauilla, y mas perfecta obra, de quantas hizo Dios, animal que mereze ser adorado, y honrado, como quien tiene espiritu diuino, y dixo que se mudaua, y passaua a ser endiosado, y en otra parte dize, *hominem terrenum Deum esse mortalem, Deum vero cælestim esse immortalem hominem*, el glorioso Doctor San Gregorio explicando aquello de S. Marcos en el capit. vltimo *prædicate Euangelium omni creaturæ*, dize que el hõbre, esta ametalado de todas las perfectiones de las criaturas, y assi toda criatura es el hombre, que tiene entẽder cõ los Angeles, sentir cõ los animales, crecer cõ las Plãtas, tener ser cõ las piedras, otros le llamã Microcosmos, mũdo abreuiado y pequeño, otros, *charagma Dei*, Imagen, y figura de Dios, alludē a lo del Genesis, *ad Imaginem, & similitu dinem suam fecit illum*, y assi sera el hombre, como moneda de Dios, en la qual esta

S. Basil. lib. de vera. Virginitate.

El hombre, electro ametalado.

Salustio.

El hombre es como vn Centauro segun S. Bas.

Lactantio firmiano libro de ira Dei. c. 25.

Mercurio Trimegisto lib de voluntate referido por Celio Rhodigino tomo I. lib. 2. capit. 17.

El hombre milagro de milagros.

S. Grego. homilia super marcum.

El hombre segun S. Greg. es en alguna manera toda criatura y proẽ

El hombre, moneda, Imagen y figura de Dios.

Genes. 1. c. 27.

Psalm. 4. 6. 7.

te missi sunt, y ser bueno entre tantos malos, grande alabança, grã lumbre la que con gran ventisca no se apaga, y gran fuego á quien el agua no vence. El bienauenturado sant Gregorio pondero mucho la alabança que pone el spiritu Sancto, del sancto Iob, en el cap. 1. de su libro, *Vir erat in terra Hus, nomine Iob*, que era bueno entre Gentiles, y viuiendo entre idolatras, conuersando con gente agena del conocimiẽto del verdadero Dios, y no es mucho (dize este sancto Doctor) ser bueno entre buenos: Pero entre malos ser bueno, esse es negocio que realça la virtud y sanctidad, y grandissima merced haze Dios al que haze bueno entre malos, como aun Loth entre los Sodomitas. Embia Dios vn dia à predicar à su pueblo al sancto Propheta Esaias, y excusase desta empresa con dezir: *Væ mihi quia vir pollutus labijs ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito, Esaiæ. 6.* Sintio el Propheta, el gran peligro que ay en viuir entre malos, que inficionan como pestilencia, que sino inficionara la mala compañia y ruin trato, no temiera ir á predicar a la ciudad de Hierusalem: pero temia no se le pegasse algo, de la comun malicia del pueblo, que es muy pegadiza la malicia, como

S. Greg. lib. 1. moralium. c.

Ser bueno entre malos, realça mucho la virtud de vn justo

Esai. 6.

lo prueua biẽ sant Gregorio Nazianzeno en su Apologia. Y en el cap. 10. del Propheta Daniel vino vn Angel, y entre otros muchos mysterios y secretos que le declaro, fue este vno: *Princeps regni Persarum restitit mihi viginti & vno diebus*. El Principe de los Persas me ha hecho contradicion, estorbandome el sacaros de entre su gente, y llama aqui principe de los Persas el Angel: al otro Angel que tenia a su cargo la proteciõ y amparo del reyno de los Persas, y la razon desta contradicion y estorbo, era porque vn Angel queria sacar los Israelitas, de entre los Babylonios, no se les pegasse su mal viuir y idolatria, y el Angel de Babylonia no queria, porque ellos cõ sus buenos exemplos aprouechauan mucho a los Persas, que de ordinario la mala cõpañia daña y estraga la virtud: aunque es verdad que de per accidens, la compañia de los malos haze mejor vn bueno, porque los martyrizan, y les labran las coronas, y les dan mas occasion de merecimientos, y les exercitan en paciencia: tal era Simeon en Hierusalem, Iob en Hus, Loth en Sodoma: y assi dixo mi padre S Augustin, que no sin particular prouidencia del cielo, viuian los malos en el mundo, y los dexaua Dios morar entre los bue-

S. Greg. Nazianzeno in sua apologia

Daniel. c. 10.

La mala cõpañia de ordinario daña, y el mal pega[illegible].

S. Augustin [illegible] [illegible] vniuersum.

nos, porque, o viuen para conuertirse, o paraque con el exercicio de la paciencia el bueno se mexore, *ne Putetis gratis malos esse in hoc mundo, omnis malus ideo viuit vt corrigatur, aut vt per eũ bonus exerceatur.*

No está de val de los malos en el mundo, y el porque los sufre Dios.

§. II.

QVERIENDO contar el Sagrado Euangelista, el principio, de donde auia venido este Sancto viejo, a tan gran colmo de virtudes, y arreceuir tan grandes fauores del Cielo, que le tenia el Spiritu Sãcto empeñada su palabra, y que no auia de ver la muerte sin ver primero la vida, en sus manos, pone por piedras fundamentales desta machina y soberano edificio, la justicia y temor de Dios, *in quo omnis ædificatio crescit in templum Sanctum in Dño, ad Ephesios.2.* en lo qual nos quiere enseñar el Spiritu Sancto como tan grande maestro de obras famosas, que quando quisieremos labrar alguna gran casa spiritual, leuantar algun edificio soberano, pongamos por fundamento principal y por primiera piedra el temor de Dios: *erit enim* (dize S. Agustin nuestro padre sobre el Psalmo. 111. *ædificij perfectio inefabilis pax illa sapientiæ, cuius est initium timor Domini.* Abra perfecion en el edificio spiritual que se comunicare y leuantare, y aquella inefable paz, de la sabiduria, la qual su primer principio estriua en el temor de Dios y de lo contrario tambien se sigue lo contrario desto, en buena Philosophia, que sin este temor de Dios, presto verna al suelo el edificio que se leuantare, *si non in timore Domini tenueris te, instanter, cito subuertetur domus tua, Eclesiast. 27.* tal era la que edifico el otro necio (que quenta el Euangelista San Matheo, en el capitulo.7.) en vn suelo moue diço, que alas primeras aguas del imbierno, esto es a las primeras tentaciones y sugestiones del enemigo dio con ella en tierra. Pero la que se planto sobre la piedra y firmeça del temor, estuuo fuerte a todas las auenidas, *inundatione facta, illi sum est flumẽ est domui illi & non potuit eam mouere. Luca. 6.* Quiriendo contar el Spritu Sancto, la famosa historia del Sancto Iob, dize luego al principio, *erat vir simplex & rectus, actimens Deum, & recedens a malo*, dando a entender que sobre estas çanjas, se auia leuantado, vna obra tan marabillosa y fuerte, qual fue la deste Sancto, a quien Dios puso en el mundo, por exemplo y dechado de paciencia y ablando en los actos de los apostoles en el capitulo dezimo de-

Ad Ephesios.2

El temor de Dios primera piedra del edificio spiritual.

S. Aug. super Psalmo.111.

Eclesi.27.

Matthei.7.

Luca.6.

Actorũ c.10.

aquel capitã llamado Cornelio, a cuyo cargo estaua vna compañia de Italianos; en la Ciudad de Cesarea, a quien conuirtio el Principe de los Apostoles, San Pedro, dize el texto sagrado que era varon Religioso y temeroso de Dios, no lo vno sin lo otro dize el Glorioso Bernardo *sermone de donis Spiritus sancti en el capitulo primero*, porque no se allan bien a solas, *conexa sunt timor & religio neque manere potest alterum absque altero*, Sanctidad, Religio y temor de Dios siempre andan juntos, y assi justo y temeroso, Sancto y temeroso todo es vno, y como de ordinario el mayor peccador es mas confiado, assi el justo es mas temeroso. Vn hõbre muy rico que le ha costado mucho sudor su hazienda estima la y guardala; y viue con recato, y con temor de perderla, el pobre que viste andrajos; ni cuida ni teme, a este proposito esplican algunos aquello de Salamon en sus prouerbios, en el capitulo. 24. *septies in die cadit iustus*, siete vezes al dia cae el justo, no porque caiga tantas vezes al dia sino porque anda tan temeroso que le parece que cae, y San Augustin nuestro padre entiende deste temor, la primera de las bienauenturanças en que dize Christo, bien auenturados los pobres de spiritu, de aliento, los

S. Bernardo Sermon. de donis Spiritus sancti cap. 1.

Sanctidad y temor de Dios, siempre andan juntos.

Prouerbiorum, cap 24.

S. Augustin. libro. 1. de Sermone domini in monte, sub iust um.

encogidos, los estrechos de coraçon, los que con el miedo andan tisicos, ahilados, y marchitos, y assi aduirtio el venerable Beda, Lo que es bien se aduierta y es pensamiento de los Doctores, que acabo de referir, que quando el Spiritu Sancto, llama a Simeon justo, y temeroso, y al Sancto Iob, justo, simple, y temeroso, no se ha de entender de aquel temor que tienen los malos, por el miedo del castigo, sino de aquel temor y recato, con el qual el justo, quanto mas ama a su Dios tanto con mas cuydado mira, y cuyda no le ofenda, *loquitur*, (dize Beda tomo quinto, en el capitulo segundo, in Lucam,) *de timore quo iustus Deum suum quanto ardentius diligit tanto solertius ofendere cauet*, y añade, que la justicia y temor de Dios, son las dos alas con que buela nuestro Spiritu al Cielo, las quales se han de pegar al alma, para que no solamente tema a su Dios, como a señor, sino que le ame como a padre.

Y entre las grandes excellencias, que allamos deste temor Sancto, vna es, y no la menor la q̃ pone el Spiritu Sancto en el Eclesiastico en el capitulo veinte y cinco, *timor Dei initiũ dilectionis eius*, es el temor de Dios principio del amor suyo, en dos

Aduertencia del venerable Beda.

Beda tomo. 5. cap. 2 in Lucã.

La justicia y temor de Dios son dos alas cõ que buela nuestro spiritu al cielo.

Eclesiastici, capitulo. 25.

Excelencia del temor de Dios. Ser principio del amor suyo.

temores deuiden comunmente los Doctores sagrados, esta virtud del temor, al vno llaman seruil, y al otro filial, y el efecto comun de ambos a dos es euitar culpas y ofensas de Dios, aũque son differentes los respectos, y assi se puede entender de ambos temores lo del Eclesiastico en el capitulo. 10. *timor Domini expellit peccata*, y aunque Sancto Thomas, lo entiende del temor filial mas comũmẽte, se declara del temor de Dios el qual es principio de su amor, y el temor filial, ni es principio de sabiduria, ni del amor sino fruto suyo, y assi crece à los pasos del amor, de condicio que viene mas aproposito el entẽderse del temor seruil, de quiẽ dixo el Sancto Propheta Esaias, en el capitulo. 26. *atimore tuo concepimus, & parturiuimus spiritũ salutis* cõcebimos de ti (señor) vn medio estraño y pasamos bascas como la muger preñada, y dolores tan fieros como de muger parida: mas desta preñez y parto nacio vn hijo qual nos vẽga siẽpre el bien. De donde se sigue q̃ todas las grandezas, que se pueden dezir de la charidad y amor de Dios en su manera conuienẽ, a este temor Sãcto, como a principio de aquel amor diuino, *timor Dei initium dilectionis eius*, no es el temor seruil fin de los caminos del señor, sino principio y medio del mismo fin, que es el amor q̃ aũque este temor, no haze el echo q no tiene fuerças pero dispone, como la alesna del çapatero, o la seda, no es la que cose la pieça cõ la suela del çapato, sino dispone, assi el temor no es el que junta el alma con Dios, pero abre el camino a la charidad, y a las demas virtudes y quedase fuera como menos perfecto, por que luego q̃ llega la perfecta charidad echa fuera este temor engendrado, o de fealdad de la culpa, o del pensamiẽto de la pena y esto es lo mas ordinario, vna vez q̃ vino Dios a reprehender al Propheta Helias (como se lee en el. 3. lib. de los Reyes en el c. 19.) palo limpiãdo el camino vn viento furioso, que arrancaba de quajo los arboles, y las encinas. luego vn fuego, q̃ quebrantaba la dureza de las piedras y las dexaba molidas echas ceniza, era todo disponer el camino para Dios y assi auisa el texto sagrado, que no venia Dios en el viento, ni el fuego, *non in igne Dominus, non in commotione Dominus*, pero que vino luego tras esso, en vn ayrecillo suaue, y en vna marea sabrosa y regalada Por essos mismos passos viene Dios a nuestras almas, sacando de rayz las plantas sembradas del Demonio, Mundo, y carne, deshaziendo dureças con

Eclesi. c. 10.

S. Thom.

Esaia. cap. 26.

Las grãdezas que se pueden dezir del amor de Dios en su manera conuienen al temor Sancto.

3 Regum. 19.

espantos y temores, tras eso viene el amor, soplo de Dios suauissimo, y asi el Real Propheta Dauid despues de auer dicho, le apretauā los dolores de la muerte, y le asombraban los peligros del infierno, *conturbarunt me dolores mortis & pericula inferni inuenerunt me*, Psalmo. 14. añade luego, *conuertere anima mea in requiē tuam*, señor passe ya el ayre furioso, y el fuego que abrasa, passen los temores, y lleguen los regalos del amor. Pensamiento y consideracion es de S. Augustin nuestro padre en el tractado. 9. sobre la primera Epistola de S. Iuan, donde dize, que el temor respecto del amor es como la cerda que va delante, y haze lugar por donde entre el sedal, *seta prius intrat, sed nisi exeat non sucedit linum, sic timor primo ocupat mentem, non autem ibi remanet timor quia ideo intrauit vt introduceret charitatem*, otros dicen que el temor es como la tiēta del çurujano, que hurga la herida, y pareciendo que lastima, abriendola mas, aquel es el medio para sanarla haziēdo lugar a la salud asi pues el temor aunque pone al alma triste y encogida, aparexala mexor para el amor, que es principio de todas sus riquezas, el modo y la causa pone el gran maestro de espiritu, y deuotissimo varon Thomas de Rempis,

Psalm. 14.

S. Aug. t 9 super primā ioa.

El temor es como la tiēta del curujano.

S. Th. Remp. 2. parte ser ad nouitios cap 6.

Canonigo reglar de la orden de nuestro padre S. Agustin, en la segunda parte de los sermones a los nouicios en el capitulo. 6. diciendo. *Nā timor Dei facit a peccato recedere, pericula tentationū praecauere, de preteritis malis dolore, a presentibus delectationibus abstinere, de necessarijs vite sobrie sumere, ac discrete actus suos regere, semper ad perfectionē tendere, & cuncta quae Deo magis placent inquirere ac studiose agere & ad eius honorem omnia bona laudabiliter trahere & promouere*. Entendia bien estos probechos del temor de Dios el Sancto viejo Tobias, el qual industriando a su hijo, en la ley de Dios, le decia, *pauperem vitam gerimus, sed habebimus multa bona si timuerimus Deum Thobiae. quarto*, hijo mio, pobres somos, pero ternemos muchos bienes, si temieremos al señor y no le engaño su esperança pues por este medio dentro de pocos años se vio rico, alegre bien casado, lleno de bienes, acompañado de vn Angel y que le traya medicina para los ojos con la qual se libro de la ceguera que padecia, y el Real Propheta Dauid en Psalmo. 111. muy a la larga recapitula los bienes, los dones, y priuilegios que tienen los temerosos del señor, que traducido a la letra dize asi.

Tobia, 4.

Psal. 111.

Otros muchos loores dizen del temor de Dios y de los efectos admirables que en nosotros causa. Los doctores sagrados, vnos dizẽ que son las primeras letras del A.B.C. Christiano, el temor a Dios y guardar su ley, otros, que es el primer xarabe, que recepta el medico del Cielo para nuestra salud, que aunque parece amargo y desabrido, trae certissima la Sanctidad; *cũ metu & tremore vestram salutem operamini ad Philippenses.* 2. ya este proposito dixo muy bien S. Paciano, en la Epistola, *ad Simphronianum* que en el arte de la medicina suele aprouechar mas lo amargo q̃ lo dulce, *in medicinæ poculis solet amarum magis quã dulce medicari.* S. Iuan Climaco en el capitulo. 26. de su Scala spiritual, dixo que el temor de Dios es vna puerta ventana, por donde entra la luz del Sol, descombrãdo todos los secretos del alma, y el Spiritu Sãcto dixo, que era fuente donde se alla el agua de la gracia, *timor Domini fons vitæ, prouerbiorũ.* 14. el temor de Dios es freno, que detiene al cauallo mas desbocado, en medio de la carrera, con este temor sancto mira el hombre como anda, y aunque su conciencia, no le reprehẽda, se teme de si como vn Iob, que en medio de su sencillez y bondad canonicada por boca del mismo Dios, decia, *verebar omnia opera mea.* Y vn S. Pablo con tener la conciencia tam limpia, que no auia en ella remordimiento de peccado, ni memoria de culpa, o ofensa echa contra su Dios, no se tiene por seguro, *nihil mihi conscius sum sed non in hoc iustificatus sum. 1. ad Chorintios.* 4. Y con este temor y recato, lo malo se huye, lo bueno se abraça, lo malo en si mismo lo condena, de lo bueno nũca anda satisfecho ni seguro, y por esto llamo el glorioso Doctor S. Hieronymo en la Epistola. 127 ad fabiolam, al temor de Dios guarda joyas, y thesoro de las virtudes, y S. Basilio sobre Esaias en el capitulo. 1. dize que es como el escudero, que se queda a la puerta, que solo dexa entrar al amor, a los secretos abraços, de Dios, *Perfecta charitas foras mitit timorem*, a la puerta le dexa, y de estar tan hermanados y jũtos el temor y amor de Dios viene a ser (lo que es gran alabãça deste temor sancto) que muchos efectos del amor, en lo que de presto se juzga, parecen del temor, y en realidad de verdad son del temor filial, pero andan tan hermanados, que las ganancias, victorias, y heroycos echos del vno se miran y estiman como si fuessen del otro: estauan açotando cruelissimamẽte al buẽ viejo Eleazaro, como parece en

El a.b.c. Christiano, es el temor de Dios.

Primer xarabe receptado del Cielo, para nuestra salud.

ad Philipp. 2.

S. Paciano Epistola ad Symphronianum.

S. Iuan Climaco en su scala spiritual. c. 26.

Prouerbiorum. 14.

El temor de Dios freno que detiene al hobre en la carrera de sus vicios.

Iob. 9.

1. ad Chor. 4.

S. Hieronymo Epistola. 127. ad fabiolam.

El temor de Dios guarda joyas, y thesorero de las virtudes.

S Bas super Es. cap. 1.

Alabança del temor de Dios. 2. Machab. 6.

time et mandata eius obserua et hoc est omnis homo Eclesi.12. q l amar y temer a Dios es ser hõbre que lo contrario no es de hombre, si no de bestias, y demonios, y aun peores que estos, pues dellos dize Sanctiago, que; *Demones credunt & contremiscunt Iacobi.* 2. y muchas de las bestias tienen cocimiento y amor a quien les haze no tanto bien como Dios al hombre, *cognouit bos possessorem suum, & asinus presepe Domini sui Israel autem me non cognouit & populus meus non intellexit Esaia.*1 esto es pues ser hombre, sin esto no sera hombre, estas son las dos pesas, con que se menea el relox spiritual; estas las dos ruedas cõ que va el carro de la ley diuina, estas las dos puntas de la scala que vio Iacob, en el Genesis en el capitulo 28. vna de las quales tocaba en el Cielo, y otra estribaua sobre la tierra, son al fin dos anillos de memoria en el dedo del coraçon, y el efecto para que se han de traer, pone S. Fulgencio, *libro.1. de remissione peccatorũ,* en el capitulo. 11. diziendo, *vt omnis iniquus, equitatem Dei metuens, ad misericordiam currat iuste bonitatis; & omnis iustus de Dei misericordia gaudens, Initium benignissima non negligat, equitatis.*

Iacobi.2.

Esaia 1.

Genesi.28.

S. Fulg. lib. 1. de remiss. peccat. cap.11.

Pues estas erã las buenas partes, de que era adornado el Sancto viejo Simeon, y estos son los colores con que nos le pintan el sagrado Euangelista, varon justo, ajustado a la ley, y temeroso de Dios, recatado de no ofenderle, y aun la palabra *iustus*, aqui, no quiere dezir varon de vulgar y ordinaria justicia, sino de excellẽte, que tenia fineza de Sãctidad, que se esmeraua en el cuplimiento; y obseruancia de la ley de su Dios, y con ser tal viuia con reze lo, *& timoratus*, finalmẽte deseaua el biẽ de su comunidad y pueblo, *expectãs consolationem Israel.* tales hombres como estos, son el remedio general y bien de las Republicas, estos son Athlantes diuinos que detienen el Cielo, no se baiga sobre nosotros, quiero dezir que estorban los rigurosos castigos, con que Dios esta amenaçando a vna Republica q le ofende: estos alcançan el bien necessario a sus comunidades, como vn Moysem, vn Helias, vn Iosue, vn Ioseph, vn Abraham, al qual dixo Dios que por solos diez justos perdonaria a grã multitud, estos son el exemplo de la buena vida, el espejo en que se miran, el dechado de que sacan labores. Los que quieren professar virtud, y porque no auia vno destos tales en su tiempo se querellaua el Eclesiastes, en el capit. 7. *non est homo iustus in terra qui faciat bonum & non peccet*, aunque puede ser que sea hyperbole, y

Los hõbres justos son el remedio general de las republicas en que viuen.

Eclis.7.c.21.

lucho con el abraço apartido, no le aueis de matar señor, yo sere poderoso de aplacarle con dones sea assi, (dize Dios) que si a mi me has vencido y aplacado mejor podras esto con el, si venciste las yras de Dios muy mejor venceras las de tu hermano, si en el mundo tales hombres vbiesse que de bienes vernian por ellos, y que de males se estorbarian, tal pues era Simeon uaron de excelente y esclarecida virtud.

§. III.

Considerese la Sanctidad de este Sancto y venerable viejo Simeon, puesto entre el temor y la esperança, *expectans consolationem Israel*, y echarase de ver que estas es la uerdadera Sanctidad y virtud, que el justo Sancto y bueno siempre anda entre el temor y la confiança, confiaua Simeon de la misericordia de Dios, y que de entrañas tan amorosas, auia de auer el remedio, que fuesse para bien de todos: por esto esperaua ver a Dios echo hombre, atreuido por vna parte, para recebir a Dios con sus braços: para pedir tan grande bien, para co[n]suelo y salud de todos, y por otra parte temeroso, la esperança son espuelas para yr adelante en la virtud, el temor, freno, para no ensoberuecernos, con las mercedes recebidas: puestas estas dos cosas en el coraçon de vn justo, no ay cosa mas atreuida, ni mas temerosa que el pues con vn rezelo Sancto, se atrebe a esperar de Dios, vn bien tan grande, que sea consuelo de todo el mundo,

El justo siempre anda entre el temor y la confiança.

Y si se aduierte allaremos en este venerable Simeon, propriedad no de hombre viejo sino de Sancto celestial, que vence este Sancto varon, todas las propriedades de los viejos, vence su vejez, sin gruñir, pasa su senectud sin ser pesado, ocupando el tiempo en oraciones en sanctos desseos, y assi vino en spiritu al templo, que es admirable baculo de la vejez el spiritu que siendo como son los viejos, floxos, tibios, remissos, para las cosas del seruicio de Dios (que eso quiere dezir senes, *ad ea quæ sunt Dei segnes*) que no ay ayunar, ni velar, ni madrugar; el spiritu le confortaua y le daua vn esfuerço soberano, y esperaua para otros el consuelo; no como los demas viejos, que quanto ay dessean para si, son auarientos, athesoran con grandes ansias faltandoles tam poco para acabar esta vida, dessean tenerlo todo como si lo vbieran de gozar mucho, y el dessea dexar lo poco que tiene, por yr a goçar de Dios.

Loores del Sancto Simeon.

Ethimologia de sta palabra senes.

Y es mucho de notar el nombre y epithero que da el Sancto Euangelista a la venida del Christo,

La uenida de Christo, se llama consuelo, y porque

expectans consolationem, consuelo la llama, que ni ay otro consuelo ni nadie basta a consolar a los hõbres sino Dios con su presencia, assi como todos los otros trabajos no bastan a desconsolarle si tiene a Dios consigo, assi dezia el Propheta Dauid quando trataua desto, *quid mihi est in Cælo & a te quid volui super terram?* Para que quiero señor Cielo sin vos? que Cielo sin vos es para mi infierno, y el infierno con vos Cielo, el Propheta Esaias dando buenas nueuas a su pueblo dize, *cõsolamini consolamini popule meus loquimini ad cor Hierusalem quia ecce Deus vester veniet, & merces eius cũ eo*, Consolaos pueblo dichoso, a quien Dios entre todos los del mundo escogio para que fuesse suyo, y consolad a vuestra madre Hierusalem ciudad que escogi para mi habitacion, y donde se me edificasse templo, y offreciessen sacrificios, y dizele para que se alegre, y destierra de si toda tristeza: que verna su Dios presto, y con el verna el consuelo, parece que no era menester dezirnos esto, que bien sabian ellos que cõ el auia de venir el consuelo, que esso quiere dezir alli, *merces, idest, cõsolatio.* Porque la obra de Dios, y su officio, no es otra cosa sino consolarnos, pues dezir que esperaua el Sancto Simeon el consuelo de Israel es tã to como dezir q̃ esperaua la venida del Mesias, y que esperaua a Dios humanado.

Psalmo 72.

Esai. 40 41.

Y pide particular aduertimiẽto, que pide el Sancto y venerable viejo Simeon, y respondele, *Responsum acceperat Simeõ ab Spiritu Sancto non visurum se mortem nisi videret Christum Domini.* Pide para el pueblo, y juntamente danle a el, que antes que se muera vea a Dios encarnado, al desseado de las gentes, al vozeado de los Prophetas, dõde se vee claro que de lo que pedimos para otros, nos cabe buena parte, y este es el premio de la charidad, y si se pide para el enemigo aũ hallareis mejor despacho, y aqui se echa de ver la excellencia de la charidad, porque si la charidad que me haze a mi pedir para otro haze que yo reciba tanto, el dar yo a otros que premio terna?

Premio de la charidad, que pidiendo para otros, nos cabe buena parte de lo que se pide y alcança.

§. IIII.

Cõsiderese tambien, como honra Dios a sus sieruos, como despliega las alabanças de un justo, como haze plaça, y almoneda dellas, y este es vno de los bienes del amistad de Dios, por esto manda Dios al Patriarcha habraham que le sacrifique su hijo Isac, porque el mũdo vea su fee, y obediẽcia, del Sãcto Iob muy despacio se pone Dios a cõtar al demonio sus buenas par-

Quanto honra Dios a sus sieruos, y los alaua.

Iob.1.

tes. *Nunquid considerasti seruũmeũ Iob quod nõ sit ei similis in terra?* O señor, (Respõde el demonio) q̃ si le tocays, y asentais la mano echareis de ver que es de alchimia essa Sanctidad, y virtud que muestra, y no de los quilates q̃ publicais, pues tocale (dize Dios al demonio) que yo te doy licencia, porque, mũdo, Cielo, Infierno, vea sus quilates, y si esto hizo Dios en el testamento viejo, en el nueuo mucho mas trato de honrar a sus sieruos, y amigos, el por su boca predica vn sermon en alabanças del grã Baptista engrãdece la fe de la Magdalena, del Centurion, y de otros muchos, que viendo en spiritu este fauor el Real Propheta Dauid en el Psalmo. 138. como adarbado dize, agritos: o que hõrados son señor vuestros amigos? como los engrandeceis, y estimais, como los acreditais, aun cõ el mismo mundo que los afrento, sacãdo a plaça sus loores, y haziendo alarde de sus virtudes, leuantan de trophеos aun de lo que en los ojos del mundo parecia afrenta.

Psal.133.c.17

§. V,

COnsiderese tambien, que estaua el Sãcto y venerable viejo Simeon desseando ver a Dios niño, y alfin vio a Dios puesto en sus manos, *expectans consolationem Israel*, este era el desseo, *& ipse accepit eum in vlnas suas*, he aqui el cumplimiẽto del, que desseara vn hombre bueno, justo y sancto, que no lo alcãce? Pues llego a alcançar esto el desseo de vn hombre justo, es grãde la virtud, y fuerça de la esperança puesta en Dios, della dixo el Sancto Iob en el cap. 14. *lignũ si precissum fuerit habet spem, rursus vire scit & rami eius pululant*, con sola la esperança vn arbol cortado, viene a reuerdecer. Pues si vn arbol cortado, por aquel apetito q̃ tiene torna a reuerdecer: porq̃ no terna esperança vn hombre aũque vea que se muere, y le parezca q̃ le tiene Dios oluidado? y assi el que desseare ver a Dios como Simeon, pidalo con desseos del alma, y verle ha cierto, assi lo assegura el Real Propheta Dauid diziendo, *lætentur omnes qui sperant in te Domine &c. in æternum exultabunt, & habitabis in eis*, tengan buena confiança, y alegrense los que esperan en el señor, q̃ sin duda saldran bien despachados que la justa confiança es certeza de q̃ se ha de alcançar lo que se pide y dessea, y assi para alcançar lo que se pide, no es menester alegar a la Magestad diuina, mas de q̃ aueis esperado, de que aueis puesto vuestra confiança, y esperança en el esto alega el mismo Real Prophe pheta Dauid en su fauor, y este es el titulo por donde pide se le conceda

Gran fuerça y virtud, de la esperança puesta en Dios.

Iob.14.

Psalm.5.c.12.

ceda la merced q̃ suplica, *conserua me Domine quoniã speraui in te*, (y que buen alegar) q̃ es como si dixera, quien tãta confianza ha tenido de vos señor, y ha tãto esperado, es impossible que quede cõ desconsuelo: a este pensamiento, allude la pintura de la esperança de la manera q̃ la pintabã los antiguos (de q̃ ya en otro lugar hemos echo menciõ) vn arbol medio caydo, qual suele estar vn arbol inclinado, a la corriẽte de vn rio, que le tienẽ las aguas por la rayz medio cabado, sobre este arbol pintauan vna muger de muy hermosas faciones, aunque debilitada y flaca, y fijos los ojos en el cielo, de cuyas estrellas estaua colgada con vna cadena de oro q̃ la sustẽtaua por el cuello, y al pie desta imagẽ estaua vna letra que dezia, *spei simul achrum*, retrato y figura de la esperãça, en las historias humanas y diuinas, es cosa notoria ser el hombre figurado por el arbol, y es mucho de notar la postura de la donzella, que era el Hierogliphico de la esperança, q̃ no estaua colgada del arbol sino q̃ le pisaua, y estaua pendiente del Cielo, de donde suele, y deue esperarse el bien, la honra, el consuelo, la riqueza, y todo lo que el hombre ha menester, el coraçon humilde, el esfuerço en la tribulaciõ, y trabaxos, el abrigo en la desnudez, el socorro en la necessidad, el perdon en las culpas, y finalmẽte la perfecta salud en las necessidades de alma y cuerpo, era pues la significacion de la pintura, basta poner los ojos en el cielo y, esperar de alla el remedio, para estar seguro, por mas inclinado y caydo, q̃ parezca q̃ esta vn hõbre y este es titulo bien bastante para esperar de Dios, soberanas mercedes y beneficios, de q̃ se aprouecho muchas vezes el mismo Rey Dauid y particularmente en el Psal. 122. dõde alega esta raçon como muy fuerte para ser remediado en sus necessidades, *ad te leuaui oculos meos. qui habitas in Cælis*, quando señor me vi mas inclinado para dar comigo en el profundo, oprimido de trabajos y miserias q̃ me teniã ya vencido, lebantaua los ojos a vos como a vnico remediador mio, en cuyas soberanas manos, esta cierto el remedio, y quien de vos se fio, y confio, no es raçõ quede frustrado de su esperãça. O si assi lo hiziessen los hõbres, q̃ cierto ternian el buen despacho, en sus negocios, y el remedio en sus necessidades, pero por no fiarse de Dios, ni leuãtar a el los ojos, pierdẽ el bien y fauor q̃ en esto esta librado. Euseuio Pamphilio referido de San Athanasio obispo in sceena, y S. Hypolito en el comẽto de los cãtares, dize vna cosa curiosa y bien a proposito de lo dicho,

Pintura de la esperança.

Psalm. 122.
Euseuio Pamphilio.
S. Hypol in comun. in cant.

pregun

pregunta q̃ se hizieron tantos libros como escribio el Rey Salomõ, particularmente vno q̃ escribio de medicina, en q̃ descubria todas las propriedades delas yeruas, piedras, plantas, y animales aguas rayzes, çumos de flores, y de todos los simples y cõpuestos para curar los cuerpos humanos porq̃ q̃ libro huuiera para la salud humana mas importante q̃ este, en que se hallaua medicina y remedio para qualquier mal, porque si vamos a la biblia, aunq̃ en ella se hallan otros libros q̃ escriuio Salomon, no quiso Dios q̃ tuuiessemos este que tan prouechoso parecia para nuestra vida: a la qual duda responde Eusebio q̃ los libros de Salomon llegarõ a nuestras manos por beneficio del Rey Ezechias, q̃ con las suyas y de sus criados los juntarõ y pusieron en ordẽ, andando antiguamente perdidos. Pues como viniesse a manos del sancto Rey este libro, donde se trataua de la cura de las enfermedades, y viesse q̃ quando el pueblo enfermaua acudia al libro y dexaua a Dios, hizo el sancto Rey este discurso, digno de ser suyo, Dios da las enfermedades para que los hõbres aquejados dellas, se bueluan a el y le pidan remedio (porq̃ las enfermedades no son otra cosa que açote de Dios para q̃ boluamos el rostro del alma y los ojos del coraçõ a aquel q̃ nos açota en las espaldas, y eso parece q̃ esta diziẽdo, *conuertimini ad me*, y estos mis vasallos acuden al libro quando se veen dolientes, y oluidanse de Dios, que los derribo en la cama: pues que remedio quitemos este impedimento delante, y assi hizo mil pedaços el libro y le quemò, como quiera que todos los demas nos dexo con grandes vigilias y trabajos, en la forma y manera que agora los tenemos como dando a entender que la medicina mejor para todos nuestros males, es estar colgados del cielo, puestos los ojos en Dios, en quien esta el cumplimiento de todos los bienes.

Esai. 45.d.22.

§. VI.

Que misterio tuuo en tomar el sancto Simeon en sus braços el niño Iesus en esta ocasion

YEs de aduertir el misterio particular, que tiene el tomar el sancto viejo Simeõ al niño Iesus en sus braços en esta ocasion, *Et ipse accepit eũ in vlnas suas.* Para lo qual se note, que entre otros daños q̃ del peccado del primer hõbre nos vinieron, vno es, quedar con vn miedo metido en los huessos, para no atreuernos allegar à Dios y presentarnos delante de su diuino acatamiento, porq̃ nos parece q̃ teniendole a Dios enojado, ponernos delante, es dezirle tome vẽgança de nosotros y assi vemos q̃ nr̃os primeros padres el tiẽpo q̃ durarõ en gracia:

trato y conuersacion era có Dios: pero en peccado aun con llamar los Dios, huyen pensando escaparse por pies de sus manos, y assi dixo Adam, *audiui vocem tuã & timui*, que es como quando vn grande, ha echo algun desacato cõtra la persona Real, q̃ huye de su presencia, y por entõces no osa tratar de su negocio hasta q̃ la llaga esta madura, pero andando el tiẽpo, intercedẽ por el los grãdes y alfin por inportunidad acauan con el q̃ parezca, y lleuando con el buenos padrinos le perdonan: esto mismo paso aca, hizo nuestro padre Adan aq̃l desacato y harto tuuo q̃ hazer en escõderse de Dios. y saluar su persona, pero a sus descendientes dexolos puestos de lodo, los padres del testamẽto viejo hazian el negocio por la naturaleza humana, ya se sabe las plegarias q̃ hazian, y respõdiales, *Deus vltionũ Dñs Deus vltionũ libere egit*, Dios haze como señor, si toma vengança biẽ lo puede hazer, no ay quiẽ le pueda yr a la mano, quiere se pagar del desacato echo contra su Magestad, pero quiso Dios despues remitir este rigor, madurose la postema y pudimos acabar con Dios q̃ nos presentassemos ante el, pero si fuera la naturaleza por si sola no negociara: pues que remedio? lleue padrinos, lleue a Dios echo hõbre, lleue a su madre sanctissima y presentese ante Dios, y no pudo Dios dexar de perdonar al peccador por ponerse de por medio su hijo, hazense las paces, y el sancto viejo Simeõ q̃ se hallo en ello, puestos los ojos en la recõciliaciõ q̃ por Christo nos auia de venir, como pidiẽdo albricias al genero humano dize, *nunc dimittis seruũ tuũ Dñe, secundũ verbũ tuũ in pace: quia viderunt oculi mei salutare tuũ, quod parasti ante faciẽ omniũ populorum.* Agora señor, q̃ ya quedã hechas las paces, dexadme morir q̃ para ver esto solo, deseaua la vida, y para ver cũplida vuestra palabra y ya q̃ se alça el destierro, ah yuen tarse han tãbiẽ las tinieblas, y cõ vra soberana luz, la dareys a los gẽtiles ciegos en sus errores. Cõ esto señor tenemos esperãça de q̃ se rõpera en la cruz, aquella obligaciõ y cedula q̃ auia contra nosotros, y q̃ seremos dados por libre: este es el misterio de tomar el sancto viejo Simeõ en sus manos al niño Iesus, y presentãdole oy a su padre, fue dezir Padre, assi como oy en nõbre de toda la naturaleza se presenta vuestro hijo para quitarnos a todos los miedos, hazed esta merced a los hõbres q̃ se presenten ante vuestra diuina Magestad, y q̃ se firmẽ las paces, assi declara este misterio la Iglesia en la oracion deste dia, en la qual de ordinario declara el

in-

Genesis 3.

inteto tiene la fiesta y solenidad. *Concede quæsumus omnipotēs Deus, vt sicut vnigenitus filius tuus, hodierna die, cum nostræ carnis substantia in templo est presentatus, ita nos facias, purificatis tibi mentibus presentari*, el mismo offrecimiento haze la Virgē de su hijo, al qual tomādole en sus braços, y aplicādo le a sus pechos, llegando junto al altar, las rodillas en tierra, inflammada cō vn spiritu celestial, los ojos enel cielo, o en su hijo, q̃ era ponerlos enel señor del cielo endereça su oraciō al Padre eterno diziendo, veys aqui Padre celestial, traygo vuestro hijo y mio a vos señor le offrezco para que del y de mi hagays vuestra volūtad, poned los ojos eneste diuino niño, miradle a la cara, para perder el enojo que teneys contra el mūdo, *respice in faciem Christi tui*, que si grande fue la culpa del hōbre grande es el don que por ella se offrece: recibid agora este soberano cordero de mis braços q̃ despues le recibireys delos dela cruz, y si dones y presentes suelē hazer las amistades, veys aqui os offrezco esta joya en nōbre de todo el linage humano para q̃ os desenojeys q̃ no abra el desmerecido tāto, quanto merece este presente. Y el mismo niño haze offrenda de si, *in capite libri scriptū est de me, vt facerē voluntatem tuā, ecce venio*. Como si dixera, biē se Padre eterno y soberano, q̃ en vuestra alta predestinacion soy el primero, y que todos los predestinados lo son por mi, veysme aqui, que como en eso soy el primero, lo quiero ser tābiē en cumplir vuestra diuina voluntad. Y si por libro se entiende la diuina Escriptura, quiere dezir, bien se que ay enel vna partida en que estoy obligado a pagar cierta deuda por el hombre, y esta en la cabecera del libro, en medio y cabo, y todo el, pues veysme aqui que vengo al plaço señalado, y reconozco la deuda, dadme en fiado hasta la cruz, q̃ yo me offrezco a pagar por los hōbres, de manera q̃ con el mismo miedo nos quedaramos para siempre, sino viniera el segūdo Adā a sacarnos de verguença, y a quitarnosle, presentandose el dia de oy enel tēplo cō su madre, para desenojar a Dios, y acabar conel q̃ oluide la descortesia pasada, y nos atreuamos los q̃ estauamos tā amilanados, q̃ lleuando tal padrino: podemos sin miedo parecer delāte de Dios, es muy a nuestro proposito la historia del cap. 35. del genesis, quādo boluiēdo el Patriarcha Iacob de Mesopotamia rico, se temio de su hermano Esau: por la bendicion q̃ le auia hurtado, para aplacarle determina de embiarle vn famoso presente de lo mejor q̃ traya, muchas bacas, beçerros, Came-

llos, passan con el presente delante de Esau, y no hizo caso de nada, antes dixo, que necessidad tenia yo de vacas y de tanto ganado? Pero venia al cabo la bellissima y hermosissima Rachel, con su hijo en los braços, y en viendola Esau enterneciose de tal suerte que se fue para su hermano Iacob y le hecho los braços, y se abraçaron estrechissimamente: esto es lo que passa oy al pie de la letra: estaua Dios enojado cō los hobres, pues q̃ remedio para desenojarle, hagamosle vn presente de vacas y becerros: que era la offrenda ordinaria de la ley vieja: pero no hizo caso dello Dios para perder el enojo: *vt quid mihi multitudo vestimentarū vestrarū?* Pues señor cō que os aplacareys? Quando venga la bellissima y hermosissima Rachel q̃ es la Virgen cō su precioso hijo y mio en sus braços al templo: entonces porna Dios los ojos en los hombres, y aun se porna en sus braços dellos, como se puso oy en los del sancto viejo Simeon.

Esai. 1. c. 13

§. VII.

PEro antes que se acabe la solēnidad de la fiesta, oygamos cātar al sancto viejo Simeon que esforçando el pecho cansado y animando la voz quebrada, vañadas sus mexillas de lagrimas, el rostro alegre tēblando los braços con el peso de las mātillas, qual suele el Cisne celebrar sus propias obsequias, dize: *nunc dimittis seruum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace:* Aora señor que os tēgo aqui, no os me ireys sino q̃ me aueys de cūplir la palabra de embiarme delāte: vna vez q̃ se vio el Patriarcha Iacob en las manos de vn Angel, rogauale q̃ le soltase, y dizele Iacob, no soltare tal, *dimitte me,* dezia el Angel, *nō dimittā te,* respōde Iacob, aueis me primero de bēdizir y dar algū gran fauor, y parece me q̃ veo a este santo viejo, blāco todo como vna paloma, desecho en gozo, desleidos los ojos en lagrimas, tēblandole todo el cuerpo de reuerencia, diziendo con gran ternura: aora sanctissimo niño, q̃ auiēdo dessеado este dia muchos de mis antepasados mejores q̃ yo, no le vierō, y yo con estos ojos mios os veo, con cuya sombra se contentaua vn Abraham, vn Isac, y a vos mismo os tengo en mis braços, y con ellos sustento, al q̃ cō solos tres dedos sustenta la redōdez de la tierra; aora pues, aora me bendicireys vos y no otro.

Genes. 32.

Exēplo para personas ecclesiasticas, q̃ reciben a Dios en sus manos, y confusion grāde para los q̃ no se saben aprouechar de tantas y tan buenas ocasiones, que siendo assi q̃ cada dia se les pone Dios en las manos, no en figura de Angel como a Iacob, ni Dios

Para personas ecclesiasticas q̃ se sepā aprouechar de tener a Dios en sus manos.

ni-

niño, mortal y en mantillas como a este viejo sancto, sino Dios glorioso, immortal, sentado a la diestra del Padre, no son para pedirle la bendicion si quiera vna vez, gozando tantas y de tan buenas occasiones, pudiendole dezir, *nunc dimittis, &c.*

Mas veamos lo que pide este sancto viejo, que si no supieramos que el Espiritu sancto viuia enel, parecia pedir vna cosa sin termino, *nunc dimittis seruum tuũ Domine, secundum Verbum tuum in pace,* agora me sacad de esta vida, antes me parece debiera decir agora me alargad esta vida nose como se compadezca esto, ni como se pueda creer de vn viejo santo que no queria la vida para gozar deste niño ha deseado viuir hasta aqui, que fue lo peor de las edades y tiempos, en vn mundo sin Dios, sin ley, sin luz, sin justicia y sin razon, y a ora se mexorã los tiempos, y vuelue el siglo dorado, y que huyendo los nublados se va descubriendo el Cielo, y sale el Sol verdadero de justicia a ora que esta Dios en el mundo, y Dios encarnado, priesa y mas priesa porq̃ vẽga la muerte.

En esta peticion se descubren mil cosas, y lo primero si bien lo miramos, este es el ordinario lenguaje de todos los que desean mucho vna cosa, si yo viesse esto y me muriesse luego, y deue esto de nazer de aqui, que quando vn deseo llega a cumplirse, tornase gozo, nunca querria tornarse deseo, porque de quantos generos de tormentos Dios tiene en la tierra, ninguno llega a lo que es dessear, el que desseo mucho vna cosa, y ya la posee, saue el triste lo que le cuesta, que si la pierde ha de voluer a desearla otra vez, pues plegue a Dios que antes se me acaben cien vidas que yo me vea en vna, y sin este bien, esto es buscar razõ al lẽguaje ordinario.

Pero a hombre tan de casa de Dios, como a este viejo sancto, otras razones le mouerian, y sin cansarnos mucho en buscarlas, el dio vna harto bastante, *quia viderũt oculi mei salutarẽ tuum,* querria señor yrme de aqui, porq vos soys venido, que vuestra venida no fue para aficionarnos a viuir enel mundo, y hazer morada en la tierra, sino para arrebatarnos al cielo, no fue para que se aficione el hombre al mundo, sino para q̃ salga del captiuerio, del mũdo, el captiuo q̃ se andouiese paseando por la playa de Argel esperãdo el rescate, quando llega no vee la hora de salir de aquella tierra. Pues vos señor (dize este sancto viejo,) venis a redimirnos y a sacarnos deste captiuerio, y yo ha tãtos años q̃ espero mi rescate, no quiero mas esperar: Vamos luego de aqui, q̃ auiẽdo visto

cō mis ojos al Redēptor q̄ viene a rescatarme, no se me dilate mas esta prisiō, aora, aora, *nūc dimittis.*

Donde de camino se aduierta con que priesa desea, vn sancto vn justo, vn sieruo de Dios escabullirse del mundo, que venga a dezir el mas dichoso del, que volo hasta el tercero cielo, *infelix homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? ad Roman. 7.* Desdichado de mi, quien me librara deste cuerpo mortal? Pero no me espanto, que era el que decia esto el Apostol. S. Pablo, a quien se le auian caydo las escamas de los ojos, y dadole en ellos cō vn golpe de luz del cielo, y todos los martirios y trabajos que padecio (que fueron muchos segū el cuenta) no fueron sino vnos apresuramiētos por yrse, v deseo de libertad y de gozar lo q̄ este sācto viejo pide con tantas ansias.

Ad Roma. 7.

Lo tercero, quien ha de desear ver con sus ojos, los tormentos que este soberano niño ha de padecer por la redempcion del mūdo? las penas y dolores de su madre sanctissima, la ingratitud de su pueblo, a quien el escogio, y ennoblecio sobre todos los del mundo: mas quiero la muerte, q̄ ver con mis ojos cometer tā graue peccado y maldad: mexor me es morir, que ver los desastres y desuenturas de mi pueblo y gēte dixo el zeloso Machabeo: pues quanto me es mejor a mi morir (dize el sancto anciano Simeon) que ver la muerte del sancto de los sanctos? y auiendose empleado mis ojos, en gozar de vn bien tamaño, no es bien que vean otra cosa, cierrense luego los ojos, q̄ fueron tan venturosos, y partan de aquesta vida con este gusto, antes que sucessos tristes, le conuiertan en pesares y tormentos.

1. Mac 3. g 59.

Lo quarto, *nunc dimittis*, no quiero sino la muerte, esta es la merced que pido, no quiero dexar passar tan buena sazō de morir, por que aunq̄ generalmente la muerte es espantosa, agora no lo sera para mi, auiendo tenido en mis braços a la vida. Y aunq̄ me puede yr a la mano a mi deseo, el saber que el cielo tiene las puertas de bronce, y los cerrojos muy fuertes, pero a este soberano niño se han de abrir de par en par, que viendole el propheta Dauid, en espiritu, las das voces, q̄ se comidā a abrirse a tan soberano principe, *eleuamini portæ æternales: & introibit rex gloriæ*: y no me desmaya, que quiera Dios venderme el cielo y descāso por precio riguroso, q̄ este soberano infante q̄ tēgo en mis manos, es el precio y thesoro de infinito valor, q̄ ha de hazer franco el bien que nos llama y nos espera. Y pues agora le tengo en mis manos, y nunca espero verme con mayor caudal

Psal. 23. b 7.

ni joya mas rica ni de mas precio, muy buena sera la muerte, pues con ella gozare el thesoro que agora se me encubre.

Exod. 33. c. 13

Lo quinto, acordose este sancto viejo de la peticion de aquel grande amigo de Dios, Moysen *ostende mihi faciem tuã*, señor pues somos tan amigos, dexame que os vea la cara, y de la respuesta q̃ se le dio, *nõ videbit me homo & viuet*, no me puede ver nadie en carne, menester es morir para ver mi diuinidad, pues acordandose de esto pide muerte, pide lo que mas importaua, y guardò orden en pedir y escarmentò en cabeça agena, y assi dize, muerame yo señor para q̃ os vea sin velo, q̃ veros aca sin el, ya veo q̃ es impossible.

Lo sexto, para esto (señor) queria la vida, los sentidos, y el exercicio, y vso dellos, para veros en carne, vestido de mi sayal, segun se me auia prometido, cumplido este deseo, no ay para q̃ sea la vida y eso es, *quia viderunt oculi mei salutare tuum*, parece que da la razõ de lo que desea y pide, quando se hazen fiestas, o ha de pasar alguna muy solemne procession por la ciudad, hazense tablados para representaciones y autos, y luego en pasando la procesion desbaratase todo: pues para vna ora sola, tãto aparejo, y luego lo desbaratays? si q̃ todo ese apparato no era sino para esas fiestas, assi dize el sancto Simeon, *nunc dimittis*, aora desbaratese todo, q̃ no queria las manos sino para tocaros, los ojos para veros encarnado, la lengua para bendeciros y daros mil gracias, ya he visto a vuestra magestad soberana hecho niño, ya le he tenido en mis braços, ya he empleado mi lengua en alauaros, deshazed señor los andamios, que para esto solo se han sustentado tantos años.

Lo setimo dizen los naturaturales del Leon, que quando ha auido a las manos vna presa de que el esta muy vfano, tomandola en las manos, se erriza todo el cuello y se enbrauece, y se comiença a pasear con mucha grauedad, como quien desafia a todos los animales brabos diziendo, ea tigres, ea lobos, atreueriase ha por ventura alguno, a quitarme esta presa de las manos? assi el sancto venerable viejo Simeõ, teniendo en sus manos a aquella presa de infinito valor que era el Verbo eterno, hecho niño, desafia al infierno y muerte, como quien dize, viendome rico con tal thesoro quien bastara a quitarmele? venga la muerte, venga el esquadron del infierno, que a nadie temere, y de aqui les quedo el mismo animo a las Virgines y martires de desafiar a la muerte y trabajos sin auer temor ninguno.


1547
F
F

DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA DE EL NACIMIENTO DE LA REYNA del cielo: la Virgen Maria nuestra Señora.

Y en el Euangelio que en este dia pone la Iglesia Romana.

Math. 1.

LA Sacratissima Virgen Maria nuestra señora, fue de Nazareth, Ciudad de Galilea, hija de padres nobles y ricos, y de vida sanctissima, y quales conuenia fuessen arboles que auian de producir tal fructo. Su padre se llamó Ioachin natural de Nazareth, su madre Ana de la ciudad de Bethlem, eran los dos de la Tribu de Iuda, y del linage real de Dauid, Ioachin por via de Natham, y Ana por via del Rey Salomon, que ambos fueron hijos del Rey Dauid, y descendientes del Patriarcha Abraham.

Fue esta señora concebida sin peccado original, preueniendola Dios con tanta abundancia de gracia, quanta era razon que tuuiesse la que era predestinada para ser madre suya.

Su dichoso nacimiento fue a los ocho del mes de septiembre en el año de la creacion del mundo de seys mil y ducientos y nouenta y cinco, de la fundacion de Roma de 731. siendo Emperador Romano Augusto Cesar y Rey Tyrano en Iudea, Herodes en la hebdomada 64. de Daniel.

SAN Iuan Damasc. orat. 1. de dormit. virginis, Nizeph. Calix. lib. 1. c. 7. S. Greg. Nissen. oratio. de Christi natiuitate, S. Hieron. lib. de ortu virgi. in tom. 4. el Tostado sobre S. Mattheo c. 2. q. 91. Canisio lib. 1. de beata Maria c. 4. Padre Sebastiã Barradas lib. 5. in concordiam Euangelicam. cap. 4. ex qua familia ortus sit Christus, & lib. 6. c. 4. de natiuitate virginis Deiparæ. el P. Francisco Xuarez sobre la 3. p. de S. Tho. to. 2. q. 27. ar. 2. disputat. 3. section 3.

Canisio. libr. 1. de beata Virgine. a c. 5. vsque ad. 11. P. Francisco Xuarez sobre la 3. p. tom. 2. q. 27. ar. 1. & 2. disput. 2. sect. 5. P. Sebastiã Barradas, lib. 6. de sa concordia euangelica. c. 3. de pare tib. Virginis eiusdemque conceptione inmaculata.

Canisio libr. 1. de beata Maria cap. 11. Onufrio. Pauino Veronense, Augustino en su Chronica ecclesiastica f. lio. 4.

Para el Euangelio y la fiesta, veanse los autores siguientes.

San Hieronymo sobre San Matheo, en el cap. 1. San Iuan Chrisostome en la homilia 1. sobre este euangelio que es la. 2. in Mattheum, y en la homilia. 2. que es. 3. in Matheum y el mismo S. Iuan Chrisostomo en el imperfecto homilia 1. in Matthaeum S. Ildefonso Arçobispo de Toledo, sermone in Natiuitate sanctae Dei genitricis, semperq; Virginis Mariae. Anonimio, in oratione de venerando ortu & educatione sanctissimae Dominae nostrae Deiparae, hallarase en el methaphraste, y ponele la Bibliotheca homiliarum sanctorum Patrum, en la fiesta de la Natiuidad de la Virgen; San Epiphanio contra Collirid. heresi. 79. S. Iuan Damasceno lib. 4. de fide orthodoxa, c. 15. & orat. 1. de Virginis natiuitate S. Bern. serm. de natiuitate Mariae, de aquaeductu. Alcuyno en su homiliario, homilia de natiuitate Mariae, el venerable Beda homilia de Natiuitate Mariae. Albino Anglico leuita, discipulo del venerable Beda, homilia de natiuitate Mariae. Christianus Druthmarus en la exposicion deste Euangelio, Eusebio Emisseno, homilia de natiuitate Mariae. Theophilato en la exposicion deste Euangelio. Eutimio sobre san Mattheo, c. 1. Guertico Abbad. sermone. 1. & 2. in natiuitate Mariae. Pedro Damiano Cardenal, sermone, 1. 2. & 3. de natiuitate Mariae. Autor libelli de ortu Virginis, qui inter opera Hieronymi extat. Abulensis super Matthaeum. c. 2. q. 91. D. Bernardus tom. 1. sermone. 61. art. 3. cap. 3. Canisio libro. 1. de beata Maria. cap. 11. Iansenio en su concordia euangelica, el P. Fray Thomas Beuxamis Carmelita en su harmonia Euangelica, nuestro Don Fray Thomas de Villanueua Arçobispo de Valencia, en el sermō desta fiesta, el Padre Fray Luys de Granada en los sermones desta festiuidad, el P. Fray Phelippe Diaz en sus sermones, y en su Marial en la fiesta de la Natiuidad de la Virgen, el Padre Maestro Fray Christoual de Fonseca en su vita Christi capite septimo.

CELEBRA oy la Iglesia, el nacimiento de la Emperatriz del cielo, Reyna de los Angeles y señora nuestra la Virgen Maria, con el contento, gozo, y alegria que todos vemos: por ser el principio de todo nuestro bien, y de todas las solemnidades y fiestas suyas, que por el discurso del año se celebrã de las quales esta es la primera, que en la Iglesia se celebro, y la q entre todas merece primer lugar, assi lo dixo con palabras grauissimas, el Cardenal Pedro Damiano, en el sermon segundo y tercero desta festiuidad, *exultemus* (dize) *in hac die precipua, in qua dum Redẽptoris nostri recolimus matrem: reliquarum festiuitatum celebramus originem: qua enim cunctis festiuitatibus est antiquior tempore, nequaquam debet esse inferior dignitate*, es el nacimiento desta princesa del cielo, la mañana clara y la aurora hermosa, que alegra y enriqueze, de ricas esperanças al mundo, y le adeuina la venida desseada, del verdadero sol de justicia Christo: y no es tan antojada y deseada, la luz del alua al doliente, despues de la noche larga, prolixa, obscura y triste: quanto fue deseada, la venida desta soberana Reyna, de la tierra, del cielo de los Angeles y de los hombres justos y peccadores, y de toda la sanctissima Trinidad: y assi a todos cabe parte del gozo y alegria desta fiesta, alegrase el padre eterno, porque es gloria suya tener tal hija, regozijase el hijo, porque vee con mano artificiosa, labrada la casa, palacio y templo, donde ha de morar, porque ha venido su madre al mundo, y se acerca la ora de ver sus deseos cumplidos, que son de estar con los hijos de los hombres, *delitiæ meæ esse cũ filijs hominum*, alegrase el Espiritu sancto, porque es su esposa: gozase el cielo: porque es su Emperatriz y Reyna, alegranse los del limbo, y cobran animo, viendo que desta luz y alegre mañana, ha de salir el sol, que les saque de aquella carcel y tinieblas alegrase la tierra con tal princesa alegranse los peccadores captiuos del demonio, qual se holgarian los captiuos en Argel, viendo el nauio de su rescate y libertad, alegranse los justos de ver oydos sus clamores con que pedian al cielo esta luz soberana, y si con tanta alegria y regozijo vniuersal se celebra en el mundo el nacimiẽto del glorioso S. Iuan Baptista, hijo de Zacharias, y de Elizabeth, con quanto sera bien se celebre, el de la serenissima Virgen, pues aquel, es nacimiento de sierno, este de la misma madre de Dios: aquel del luzero, anunciador y mensagero del sol: este

La primera fiesta de la Virgen que en la Iglesia se celebro es esta de su natiuidad Ped. Dam. car. serm. 2. & 3. de natiuit Virg.

Prouer. 8.

de la aurora, madre, (como si dixessemos) del mismo sol, la qual nace oy, para ser throno del Dios para estrado donde haga asiento la sanctissima Trinidad en la tierra, para templo donde Dios more, para cofre de los thesoros del cielo, para papel liso y blanco, dõde Dios escriba su æterna palabra, para camarin en que Dios haga ostentaciõ de sus riquezas y aueres, para sagrario del Espiritu sãcto, para puerta oriẽtal, por dõde el principe del cielo Christo entre al mundo, para puẽte, por la qual se haga paso, desde la tierra al cielo, y al fin para ser madre del mismo autor de la gracia.

Marci 6.

Y si los nacimientos delos principes, se solian celebrar con fiesta y regozijo de todo el Reyno entre gentes que viuian sin fe, como cõsta de muchas historias humanas, y de Herodes lo refiere el Euangelista S. Marcos en el cap. 6. quanto es mas justo, se celebre en particular gozo de todo el mundo el nacimiento de la Princesa del Cielo q̃ fue para bien de todos, assi le parece q̃ deue celebrarse este dia, y nacimiẽto glorioso, a S. Augustin mi padre, el qual en vn sermon desta fiesta dize assi, *adest nobis optatus dies, beatæ venerabilisq́; Virginis Mariæ, ideo cũ suma exaltatione gaudeat terra nostra tãta Virginis illustrata natali*, y S. Iuan Chrisostomo en vn sermõ deste dia dize, *hodie fit mũdo salutis initium: iubilate Deo omnis terra, cantate & exultate & psalite: exaltate vocem vestram, exultate & nolite timere, edita est nobis in lucem esponsa Dei: de qua nasciturus est Agnus Dei: qui tollit peccata mundi: exultate montes & colles: & sicut cæra fluite, lætare hominum genus: cantate cœlestes spiritus, lapides nolite timere quoniam hodie nata est illa Virgo, quæ pertulit miri odoris fragrantiam*: alegrese toda la tiera (dize Chrisostomo) que oy es el principio y reparo da la salud del mundo, cantad y regozijaos mucho, alçad alçad las voces al cielo a voz en grito, no querays temer, que oy sale a la luz del mundo, la esposa de Dios, de la qual ha de nacer el cordero de Dios, que quite los peccados del mundo, regozijaos montes y collados, ricos y pobres, grandes, y pequeños, derretios como cera en regozijo y alegria, gozate linage humano, cantad espiritus celestiales, bozead piedras y alegraos, no esteys mudas, ni q̃rays temer, valgame Dios, que ay de nueuo en el mundo para tanto regozijo, y para que se haga tan grande preuencion de alegria? *quoniã hodie nata est illa virgo quæ pertulit miri odoris fragrãtiã*: porque ha nacido oy en el mundo, aquella Virgen que tiene nõbre de flor, y como flor olorosis-

S. August. serm. de nati. Virgi.

S. Ian. Crisost. serm. de natiuitate Virginis.

ßima, nos trae suauißima fragrã cia de olor: oy ha brotado el principio de la vida, oy nace en la tierra vna Virgen de quien nacera el lilio precioso Christo, y tierra donde han parecido tales flores, bien puede esperar precioso fructo: ya hã parecido flores en nuestra tierra y es venido el tiempo del podar, *tempus putationis aduenit*. Venido es el tiempo de podar la culpa de nuestro primer padre Adam, tiempo de quitar del mũdo las demasias de los peccados, pues nacimiento de princesa soberana, y que tantos prouechos trae al mundo, regozijese con extraordinario gozo y alegria, dize Chrysostomo. Y aun para entenderse algo del contento, gozo y alegria que tuuo el mundo con el nacimiento desta princesa soberana, es muy a proposito la prophecia de Esaias en el cap. 11. *egredietur de radice Iese, & flos de radice eius ascendet*, con la explicacion del glorioso Doctor. S. Hieronymo (de que hemos echo mẽcion en otros lugares,) y parece que quiso en aquella prophecia pedir albricias al mundo, del nacimiẽto de la serenißima Virgen Maria nuestra señora, y de su benditißimo hijo. Pues pongamos agora por caso, que en Italia, Francia, o en otros Reynos, donde nunca faltan hambres, y pestilencia, viniesse vn medico famoso, y les dixesse, quando vierẽdes vn naranjo plantado, y este viniere a dar fruto, cessara del todo la pestilẽcia, y de quajo saldrã los males, y enfermedades del Reyno, quando viessen el arbol q̃ començaua a crecer y a estẽder sus ramas y hojas, con grande frescura: que alegria y que contento terniã todos cõ la esperança del fruto? pues consideremos agora, que pestilencias tan grandes han venido sobre el mundo, que de miserias, que de hãbres, que seria nũca acabar el contarlas, y porque sabian que el remedio de todo, estaua librado para quando se viesse en el mũdo, este arbol diuino, dauan vozes al cielo que se le embiasse, quando ha de venir señor aq̃l arbol de vida? Quãdo aueis de embiar el remediador de nuestras necessidades? quando aueys de darnos esa planta nueua? esa barita de la rayz de Iese, que tanto ha que la aueys prometido? Pues quando el mũdo viesse plantada en el, vna planta y vn arbol, del qual ha de salir el fruto diuino y bẽdito, que quite la ponçoña del peccado, con q̃ cesse la pestilencia que auia: que gozo sera bien que tuuiesse, y que alegria viendo que della sale el remedio, salud, y vida de todos.

Cantic. 2. c. 12

Esai. 11. c. 1. S. Hieron. super Esaiam c. 11.

Letra del euãgelio.

Y como en la Coronacion de los Reyes y Emperadores del

mundo, suelen sacar pintados y retratados al viuo mucha y diuersa variedad de Principes, de personas illustres y notables, que con diferentes habitos y trages van delante de la persona Real: assi en la coronacion de la Emperatriz del Cielo Reyna de los Angeles y señora nuestra, que en este dia sale al mundo, coronada de gracia y de dones del cielo, saca el glorioso Euangelista S. Mattheo, vna orden y procession de tantos Reyes, Patriarchas, Prophetas, y varones illustrissimos, que van delante de la Virgen serenissima, y concurrẽ a hazer el linage, stirpe, prosapia y auolorio illustre suyo, el mas esclarecido, noble y generoso de quantos ha auido, ni aura en el mundo. Ay empero vna differẽcia entre los acompañamientos de los principes del mundo, y el de la Reyna del cielo nuestra señora, y es, que se honran los hombres de sus antepasados, y se autorizan con ellos, pero la Virgen gloriosa da a todos estos Patriarchas, antecesores suyos, autoridad, dignidad y qualidad, todo lo qual nace, de lo que el Euangelista dize en el fin y remate de este Euangelio, que esta señora es de quien nacio Iesus, que es llamado Christo: es la que ha de ser madre del mismo Dios, y autor de la gracia, es la arca donde se recogio aquella vena de agua viua que salta hasta la vida eterna, la qual queriẽdo Dios guiar y traer del cielo a la tierra, y lleuar encañada por sus canales, hizo lo que suelen hazer los fontaneros, que para lleuar el agua donde ellos quieren, van poniendo a trechos arcas donde se recoja el agua, q̃ son como vnos descansos, por si se quiebra algun arcaduz, que no se pierda el agua, sino que se recoja alli, y al fin y remate se pone vna arca mayor: assi pues Dios puso en estas canales (que son estos sanctos Padres antiguos por dõde venia arcaduzada esta agua de gracia, a ciertos trechos, vnas personas señaladas, que fuessen como las arcas del agua, tal fue vn Patriarcha Abraham, padre de todos los creyentes, tal fue su hijo Isac, la risa y contento de su casa, en quien se auia de propagar esta sucessiõ y familia, *in Isac vocabitur tibi semen*. 21. tal fue el Patriarcha Iacob, el valiente y esforçado que se puso a luchar cõ Dios a braço partido, a quien su Magestad hizo tan particulares fauores que le embiaua Angeles desde el cielo, que mirassen por su regalo y le guardassen el sueño. Y van despues estendiendose arcaduces, y vnos se quiebran, y otros se desconciertan y peccan, pero pone Dios otra arca, despues en quien se recobro lo que

Ioan. 4. b. 14.

Genesis 21.

La razõ de llamar Rey a solo Dauid entre otros Reyes que aqui se ponen, vease el P. Sebast. Barr lib. 5 de su concordia euãg c. 8. al fin Luca. 2 c. 28.

Cãti. 4. D. 15

en los demas se auia perdido: que fue el Rey Dauid, a quien entre tantos Reyes por su gran excellencia: puso este titulo de Rey: y no se dio a otro ninguno de quãtos se ponen en esta lista, con auer muchos, *Iesse genuit Dauid, Regem: Dauid autem Rex genuit Salomonem*: vueluen otra vez aquebrarse algunos arcaduzes, y viene Dios a poner por remate de todos, aquella arca diuina de la Serenissima Reyna del cielo Nuestra Señora, a quien el Archangel san Gabriel llamo llena de gracia, y el esposo en los cãtares, poço de aguas viuas, *puteus aquarũ viuentium. Canticor. 4.* poço, por que es grande la copia de agua del cielo, que se encerro en esta arca soberana, que en ella se recogieron todas las virtudes de los Patriarchas y Prophetas: y de aguas viuas, porque es agua de fuente, que las recibe para embiarlas, es arca que contiene en si la fuente de la gracia, que es Christo, y ha de salir della como de Oriente claro, el verdadero Sol de Iusticia Christo, *de qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.*

Discurso primero.

§. 1.

S. Bernardo.



EL glorioso san Bernardo, dezia que ningũ sermon le era tan dificultoso predicar como los de la serenissima Virgen Maria nuestra señora, pareciendole q̃ para el concepto y Idea que formaba en su anima de la grandeza y excellencia desta soberana Reyna, no era nada quanto podia dezir la lengua, y en vn sermon que es el. 4. de la fiesta de la Assumpcion, añade que el mas subido concepto, es muy baxo respecto de la alteza desta señora, y que assi ni ay pensamiento que llegue a considerar su grandeza, ni lengua que sepa dignamente dezir lo mucho bueno que en ella ay, y añadese a esto que en negocio tan desigual a las fuerças ingenio y lengua humana, corre obligació forçosa a sus deuotos de publicar en semejantes dias sus loores *neq̃, silere deuotio patitur, neq̃, dignũ aliquid sterilis concipere cogitatio, aut inerudita potest, locutio parturire*, en lo qual reconoze el glorioso Bernardo, que son tan grãdes las excellencias y prerrogatibas de la Virgen que no se puedẽ explicar con la lengua humana, y sus misterios soberanos son tã inmensos y sobre nuestras fuerças q es menester hazer con ellos lo que se haze con vn gran peso, que lo q no se puede lleuar de vna vez, se reparte en dos, tres, o quatro o mas vezes, y assi se facilita algo la carga q̃ de suyo era incõportable: assi vemos q̃ para el tabernaculo, q̃ era vna machina

S. Ber. ser. 4. de assum. Virgin. Ped. Dam. ser. 3. de natiuitat. nullus humanus sermo ... de Virgini ... uenit ... us, ut ... illi conneh... ne lingua praeconium.

Numer 3.

tan grande, como consta por relacion de las diuinas letras: crio Dios veynte y dos mil Leuitas, y assi repartido entre tantos el tabernaculo, aunque tan grande era negocio facil el lleuarle de vna parte a otra, dize agora S. Methodio, *in hypopante Domini*, y S. Athanasio, *in Euangelio de Deipara*, que la Virgen es el tabernaculo de Dios, y confirmanlo con aquello del psalm. 44. *sanctificauit tabernaculũ suũ altissimus*, las quales palabras, se aplican a la Virgen, y con mucha propriedad, porque assi como para el otro tabernaculo, que Dios hizo, offrecieron todos, vnos el oro, otros la plata, otros las piedras preciosas: assi para esta señora, que fue vn precioso tabernaculo, q̃ Dios quiso hazer en la tierra para morar en el, todos contribuyerõ liberalmẽte, offreciendo los vnos el oro de su charidad, otros la plata azendrada de su paciencia, otros siruiendo con perlas y piedras preciosas de innumerables virtudes, Abrahã offrecio su fe: Dauid su Mansedumbre, Ioseph su castidad, Iob su paciencia, Abigail su discrecion y auiso, Iudich su valor y esfuerço, Esther su belleza, y llamase tãbien tabernaculo, y con razon, porque no huuo ninguno en el mundo, en q̃ Dios tan de espacio reposase como en este, que al fin estuuo en el nueue

S. Methodio in hypop. Domin. S. Athna in euãgel. de Deipara Psalm. 44.

meses. Pues este tabernaculo de Dios, que es la Virgen, como no se puede lleuar de vna vez, ni explicar su grandeza en vna fiesta, repartase en muchas, y celebrese fiesta a su concepcion, a su anunciacion, a su visitaciõ, a su assumpcion, a su purificacion, a su presentaciõ, y a su nacimiento, para que desta manera se pueda dezir algo en particular de cada misterio. Y aunque es assi, que todos los que tocan a esta Virgen, son inefables: y de sumo gozo: pero si ay dia en que el gozo auia de tomar los puertos a la voz: si ay fiesta que con razõ pusiesse el dedo en la boca de qualquier Christiano que alcança con la consideraciõ a sentir, q̃ cosa fuera no lo ser, si alguna alegria ay digna de festejarse con buenos deseos: es sin duda: la que esta mañana ha nacido al mundo: que casos ay q̃ pierden mucho en dezirse: y si como refiere S. Augustin en el libro. 15. de la ciudad de Dios. En todos los tẽplos donde la ciega gentilidad honraua ciertos dioses, vsauan poner vn Idolo con el dedo en la boca: queriendo persuadir a los que alli entrassen no les passase por el pensamiento: preguntar el principio de aquellos Idolos, con quanta mayor razon: la lengua piadosa: y el Christiano prudente: dara oy vn punto a su oficio: y confesando de plano su

S. August. lib. 5. civ. c. Dei.

in-

in suficiécia, dara lugar no al entendimiéto, que se despeñe, mas a la voluntad que se abrase, veo que aquellos Sanctos, a quien Dios llamo para testigos de mayores misterios, perdieron ordinariamente la abla, y por auerse visto el Sancto Moisem cõ Dios, se le trabo la lengua, y en viendo el Apostol S. Pablo el tercer Cielo no supo como decirlo, y de aqui se viene a entender, que quiẽ mas entiéde de las cosas de Dios, quenta menos, y quien alcança menos refiere mas, y la raçon desto (sino me engaño (es, porque el lenguaje q̃ nuestras amas nos enseñaron, es al fuero de aquesta aldea, en que nos criamos, dõde (aunque cortesanos de naturaleza,) no sabemos sino de arados, açadas, coyundas, hazienda propria de labradores, de condicion q̃ venidos a la ciudad, somos como vn rustico, q̃ entrãdo en vna ciudad populosa, como Toledo, Valladolid, o Seuilla, vee los trages ricos, los bestidos preciosos, y queda espantado, y el cauallo enjaeçado le admira, y resplandor de la argenteria le ciega, y el ruydo del manto de tafetan le enmudece, y buelto a su pueblo querria decir lo q̃ vio, y no puede porque no sabe como llaman esto, ni como se dice lo otro, o q̃ vi de cosas, que viste, no se, vno como ansi, otro como ansina: muchas veces saca Dios a vna alma fiel, de sus casillas pobres, y pagiças, y perdonando por vn poco la cõpañia sensual del cuerpo, da vna vista a aq̃llas celestiales moradas, de la Hierusalẽ soberana del Cielo, quiero decir descubre como de mas lexos, la paz, el sosiego, aquel descanso y reposo amigable de los Sanctos, y como las cosas de Dios, no se miden cõ tiempo, en vn punto echa de uer m llones de misterios, y despues si buelta en si, quiere darnos parte de lo que vio o sintio, no sabra los nõbres, si no preguntadle a alguna persona, que algũ tiempo trato verdadera amistad cõ Dios que sentia en su alma, jamas dara respuesta que satisfaga, sentia vn contentamiento tan grãde, que tan grande? no se, tan grande, tã grande, allauame tan esento, tã libre, de quanto el mũdo estima en algo, que tã libre? no se en uerdad, no ay lenguaje que nos declare, por esso es ello lo que es, porq̃ no se puede decir, q̃ si se pudiera decir, lo q̃ es, no fuera lo q̃ es, todo esto se dice aproposito, de que ami parecer si ay fiesta de quiẽ se pueda sentir mucho y decir poco, es la que tenemos entre manos, quierese vea claro esto? pues aduiertase q̃ el entendimiẽto del hõbre como no tiene carne ni nierbos, en vn pũto y de presto puede entender mil verdades

2. Ad Chorint. 12. a. 4.

Quien mas entiende las cosas del Cielo de ordinario quenta menos, y quien alcança menos refiere mas, y la raçon dello.

Las cosas de Dios como no se miden con tiempo. en vn punto puede vn alma echar de ver miliones de misterios y tener mil desengaños del cielo.

Esta fiesta del nacimiento de la Princesa del Cielo, es fiesta de sentir se puede decir mucho y decir poco.

q̃ no las podra decir la lengua sino muy despacio, y de aqui es q̃ quando vna persona recibe vna nueua, aora sea de gusto, aora de pena enmudece, y primero se há registrado el cõtẽto, o el sinsabor, en el peso del alma, q̃ la lengua lo parle, ni los labios lo quẽten. Lo que no es en las cosas preuenidas, antes muchas vezes no corre el tercio del contentamiẽto verdadero, quando vos reuolueys el scritorio de vuestros pensamientos, y teneys echa la carta de pago de las gracias, del parabiẽ, de la horabuena, q̃ a vos mismo aueys de dar del sucesso prospero. Pues siendo asi q̃ la nueua de oy es la primera nueua q̃ se le dio al mũdo de su remedio, el primer ya que del cumplimiento de sus deseos oyerõ los hombres forçoso es que el goço della sea sin termino, y el alegria della ocupe los sentidos, y quanto mas parte le cupiere al coraçon deste contento, tanto menos puede decir la lengua lo que siente. Estaua el mundo con vnas ansias mortales de su rescate, no via la hora en que se ver libre de tanta esclabonia, no auia partido a que no saliesse, en cambio de echar de si tan duro yugo, tãto, que vino a decir por boca del Propheta Esaias, *vtinã dirumperes cælos & descenderes*; O señor, oxala rasgasedes los Cielos, porque baxasedes al suelo, tuuiessemos te a ti Dios nuestro con nosotros, que ni el sol nos haria mengua, ni la luz falta, estrellas, y luna, serian por demas en tu presencia, aqui perdonamos aquanto el Cielo nos influye, y la tierra nos produce, a ti solo q̃remos con ti solo nos contentamos. *Quale gaudiũ mihi erit qui lumen cæli nõ video, Thobiæ. 5.* decia el Sancto viejo Thobias, que sirue importunarme q̃ me alegre? que alegria puede caber en vn hõbre, que no vee la luz del Cielo, y en fin qual vn enfermo, en noche de inuierno, todo se leua en contar el relox, y cada hora se le hazẽ mil, y casi no espera ver la mañana, ni para vn punto de preguntar q̃ hora es? tal estaua el linaje humano, q̃ como dice el Prophe ta Esaias, ya tenia quebrada la cabeça de dar voces, *custos quid de nocte? custos quid de nocte?*, los q̃ estais puestos por centinelas, y veladores del mundo, q̃ tanto falta para que sea de dia? q̃ tan presto amanecera? quãdo saldra la mañana clara y alegre? quando veremos al Sol de justicia de nuestros ojos? quando se nos cũpliran nuestros desseos? que tanto ha de tardar este Christo? y para consuelo destos, respondia Dios, *dicite justo quomiam bene*, decid a los que tanto me dessean, que bien, bien, que no tardare mucho. Aora

El nacimiento de la virgen soberana es la primera nueua q̃ se dio al mundo de su remedio, y el primer ya, del cumplimiento de sus desseos.

Esaia. 64. a. 1.

Thob. 5. b. 12.

Esaia. 21. c. 11.

Esaia. 3. b. 10.

pues,

pues, siendo esto ansi, quando el mundo viesse salir la alborada, cierto y fidelissimo mẽsagero del sol, quãdo viesse nacer aquella de quien auia de nacer su remedio, no ay raçon de dezir que no seria posible decir su contento? dia en que se da el primer ya al mundo, para su consuelo; asta aqui todo se iba en esperança, luego verna, ya viene, no puede tardar mucho pero oy todo, es, ya, ya, ya el cautiuo vé su rescate, ya el preso su libertad, ya el doliente su salud, ya el justo mas gracia, ya el triste su consuelo, ya el Angel su alegria, ya el peccador perdon; ya tenemos la prenda, ya no se nos yra Dios, dichoso dia, venturosa mañana que hizo la tierra, cielo, dia, en que naze la madre de Dios, como naze y se leuanta el alua en el verano, bordada de oro y açul, labrada de mil colores differẽtes, tal nace la Virgen medianera entre Dios y los peccadores, entre la luz y las tinieblas, entre la obscuridad del peccado, y la claridad de la gracia; y si el enfermo cogijoso, despues de la noche espaciosa y larga; al primer rayo q̃ la desseada luz entra por sus ventanas, se alegra y resucita, qual sera el regozijo del mũdo, el dia de oy, quando se da principio a nuestro consuelo, principio a nuestra vẽtura, principio al cobro de quãto auia perdido peccando. Oy co-lumbra el mundo la madre de la luz, y el resplandor de los Angeles, oy se enriquece el Cielo, y el suelo sale de si regocijandose, y el infierno todo tiene bien que llorar su miseria.

Y si es raçon, que quando en España nace vn hijo al Rey se hagan fiestas, se corrã cañas, y se hũda la corte de gozo, el dia en que nace la Princesa del Cielo, la Reyna de los cherubines, la señora de los Angeles, la heredera de quanto Dios ha criado, sera raçõ se festeje con particular contento en la gloria, en aquella Corte celestial, por aquellos espiritus biẽ auenturados? y no quiero decir la que terna el mundo de perder este dia el juyzio, pues ello se esta claro, que quien mas tuuiere terna oy menos, y quien presumiere de mucho seso, terna bien poco. Combida el Patriarcha Abraham sus amigos, y para que jamas se oluidasse el plazer grande que de nacerle aquel hijo auia recebido, le llama Isac, q̃ quiere decir risa y contẽto, como diciendo, lagrimas a fuera a fuera, pesares afuera afuera, congoxas y penas, afuera afuera, todo lo q̃ no fuere risa y concẽto, afuera afuera, q̃ no es tiẽpo sino q̃ hijo tã desseado, a todos de cõtento, q̃ con tal nacimiento, quien ha de viuir triste, quiẽ no ha de viuir muy alegre? risa y mas risa, y llamasse Isac, Gen. 21.

para que toda la vida dure la memoria deste cōtento, y por el mismo nōbre se en tienda, quan dessseado nacio este niño. Pues voluiendo los ojos a la niña soberana, q̄ oy nos ha nacido, con quan justo titulo la pudieramos llamar Isaquita, risa, contento, alegria, placer, gozo, recreo del mūdo, desseo del Cielo, regalo de los Angeles. Pues siendo esto assi, y auiendo otros mil titulos y raçones de alegrarnos con este dia, q̄ mucho q̄el goço q̄ ocupa el alma y el coraçon, ocupe y estorbe tābiē la lēgua, para no dezir lo mucho q̄ auia q̄ decir desta gloria.

La virgen pue de ser llamada Isaquita, por ser el goço, contento, y recreo del mundo.

Dexo aparte, el silencio y miedo q̄ tuuieron los sanctos, de tratar de los loores desta clara y hermosa aurora, (q̄ es lo q̄ al principio deziamos del glorioso Bernardo) para lo qual se ha de saber q̄ antiguamentes en la purgaciō canonica, que se hazia de alguna persona, auia de auer doze testigos mayores de toda excepcion: como parece en el cap. 1. *de purgatione canonica*, aunque despues este numero de testigos se hizo arbitrario, por el cap. *ex tua* del mismo tit. y por el ca. *in omnibus. 2. q. 5.* Pero era de manera segun aquel derecho antiguo de los doze testigos, q̄ faltando alguno, se tenia por mejor no se hazer, porq̄ antes perdia credito la persona q̄ le auia de ganar: es como lo que dixo mi padre S. Augustin, en el lib. 10. de sus confesiones, en el c. 29. ablādo cō Dios, *minus te Dne amat, qui tecum aliquid amat*, q̄ es dezir, q̄ de dos q̄ medeis el vno q̄ ame nada a Dios, y el otro poco, mas le cansa a Dios el q̄ ama poco, y es la raçon, q̄ el amor presupone conocimiento, *nihil volitū quin pracognitū*, y quiē no ama nada, es señal q̄ no tiene ningun conocimiento, pero q̄ teniēdole de aquella soberana bondad, no se abrase vna alma en su amor, mal caso: mejor es no amar nada. Pues asi es aca, en la materia que tratamos, mexor es no decir nada de los loores de la virgē, y poner el dedo en la boca, y guardar silencio, q̄ decir poco, y viēdo los doctores sagrados, q̄ por mucho q̄ dixessen forzosamente auiā de quedar cortos, en las alabanças de aquella Reyna y señora, que Dios escogio para madre suya, no dicen nada, y si dicen algo es con tanto miedo, como S. Bernardo de si confiessa, y con reconocimiento de su insuficiencia grande para tan grande empressa.

c. 1. De purg. canonica.

c. Ex tua eodē titulo.

c. in omnibus. 2. q. 5.

S. Aug. lib. 10. conf. c. 29.

S. Aug. lib. 3. de trinit. amari nō nisi nota possunt.

S. Iuā Damasc. oratione prima de assump. virginis.

Pedro Damia. Carden. serm. 1. de nat. virg.

S. Ber. vbi sup.

§. II.

Antes q̄ nos engolfemos en el mar de misterios, q̄ el Euangelio en si encierra, es biē aueriguar breuemente, el proposito del, que es otro punto que le hazia dificultad a San Bernardo en las fiestas de la virgē, y pareze q̄ no viene muy a pelo cō la solēnidad, q̄ celebramos de la natiui-

Si es aproposito el Euang. q̄ pone la Igles. con la fiesta del nacimiento de la Reyna del Cielo q̄ celebra.

dad

dad de la Princesa del cielo, porq̃ en todo el no se dize della, mas desta palabra, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, q̃ es de quiẽ nacio Iesus, q̃es llamado Christo para satisfazer a esta duda, dejando muchas raçones, q̃ se sacan de consideraciones, y pensamiẽtos, q̃ allan los doctores sagrados en la mina rica deste Euãgelio, aproposito de la fiesta solo me aprouechare de dos breues, dexando las demas para otras ocasiones, q̃ se ofrezeran. La primera, se declara con vn exẽplo bien ordinario el sacristan q̃ tiene quenta de poner el frontal en altar, y aparejar la casulla, cõforme a la regla del misal, q̃ trata de las colores: ya sabe q̃ lo blanco es para virgines, y confessores Pontifices, lo colorado para Apostoles y martyres, lo amarillo para confessores no Põtifices, lo negro para aduiẽto y quaresma, lo verde, para Dominicas de entre año, pero el brocado de tres altos, la tela de oro, para qualquier fiesta principal, q̃ se celebre en la Iglesia viene bien: pues tal es este Euãgelio, es la tela de oro, es el brocado de tres altos, texido cõ variedad de colores, de virtudes, q̃ resplandecieron en estos Sanctissimos Patriarchas, y al fin es la pieça de donde se corto de vestir para el hijo de Dios, y assi viene muy aproposito para todas sus fiestas para su concepcion, pressentaciõ y natiuidad, y dizẽ con esto vnas palabras grauissimas, de Proclo Obispo Cicizeno, q̃ se refierẽ en el primer tomo del cõcilio Ephesino, q̃ dizen ansi, *hec admiranda illius æconomiæ tela, ex qua & in qua inefabili quodã modo admirabilis illius vnionis, tunica confecta, cuius quidẽ textor extitit Spritus Sanctus.* Puestela tã preciosa, brocado tan fino, de dõde se corto debestir para Dios, texida por manos del spiritu Sãcto, cuya muestra se pone en este Euãgelio, biẽ viene en qualquiera fiesta, y solẽnidad de la virgen, y assi Euãgelio que della trata aproposito sera para solemniçar el nacimiento desta Emperatriz soberana.

Respuesta.

Exemplo, y cõpara iõ, que satisfaçe a la dificultad.

Como viene biẽ este Euangelio para muchas fiestas de la virgen.

Proclo Obispo Cicizeno referido en el. 1. to del Conc. Ephes.

Aduiertase tãbien. q̃ quan triste y espantoso fue este dia, para los demonios, pues en el nacio la muger Sancta con q̃ Dios auia amençado al principe dellos, q̃ le auia de quebrar la cabeça, tã alegre y regozijado nos ha de ser a los hõbres, pues de su q̃brantamiento de cabeça, se nos da a nosotros, animo para q̃ la leuantemos, siendo esta niña que nace, la q̃ dio la bestidura de carne humana, en q̃ el hijo de Dios efectuasse nuestra redempcion, rescatandones del miserable captiuerio del peccado, los que echauan de ver la infelicidad de la culpa, y la dificultad de ser librados della, y por otra parte la grãdeça del beneficio q̃ Dios nos hizo, en sacar

2. Raçõ mas en particular

Genes. 3.

nos de tãta miseria:ponernos en tanta hõra y alteza, como es ser hijos de Dios y q̃ esto se hizo naciendo esta niña en el mũdo, sin darse principio a ello en effecto, asta q̃ naciesse, entẽderan la raçõ q̃ ay, para regocijarse los hõbres. cõ este dichoso dia, y porque esta es la razon, porq̃ principalmẽte nos ha de ser de grande estima, se nos pone vn Euangelio, dõde se haze mẽcion de los antepasados de la Virgen, a los quales se hizo promesa de q̃ Dios tomaria carne humana, de su descendencia, y como no vuo efecto asta q̃ nacio esta soberana niña, esposa del Sãctissimo Ioseph, de la qual nacio Iesus verdadero Mesias.

§.III.

A muchos ha parecido, q̃ el Euãgelio q̃ se pone en esta festiuidad es esteril y seco, y q̃ buscar en el doctrina, ha de ser acosta de mucho cuydado y diligẽcia: qual la del q̃ conoce de minas, y saue del arte de allar la plata, y el oro, y piedras preciosas, q̃ no las busca en jardines, o huertos, sino con gran fatiga y cuydado en desiertos incultos, entre riscos y breñas al parecer desaprouechadas, q̃ si ponemos los ojos de la consideracion, en la gente q̃ el S. Euãgelio de oy nos refiere, y quenta tã por menudo, parece tierra desaprouechada, para sacar fructo, y riscos breñas tan esteriles, q̃ apenas se puedẽ allar en ellas aguã de doctrina paro los fieles, ni caudal, de oro, y plata de virtudes; para enriquezer el alma, Pero si cauamos con la cõsideracion, y ahõdamos vn poco mas, en esta esterilidad y desierto inculto, tiene el spiritu sancto escondidas ricas minas, de oro, plata, perlas y piedras, preciosissimas de inestimable precio y valor: porq̃ aqui es donde se nos dan prẽdas seguras, y señal conocida de la venida del hijo de Dios al mundo, por nuestra salud y remedio, aqui se nos descubre el nacimẽto glorioso de la Reyna del Cielo, en cuyas entrañas como en chrisol soberano, se auia de labrar vna llaue de oro mas fino q̃ el de Tibar y Arabia, para abrir las puertas del cielo: y para q̃ descẽdiesse del sobre la tierra, el rocio diuino q̃ auia de fertiliçarla, aqui resplandeze la clara y serena luz, del sol verdadero de justicia Christo, q̃ viene a esclarecer el mundo con sus diuinos rayos: y sacarle de las tinieblas, y obcuridad del peccado: aqui esta la mina rica, de donde se saco el oro acendrado, que basto para enriquezer al mundo aqui el engaste precioso donde se engasto aquella diuina piedra, q̃ cayo del mõte sin manos, aqui las piedras finisimas de virtudes las quales puestas en la virgen, como en precioso tabernaculo

la enriquecieron sobremanera: aqui la tela preciosissima, de que se corto de bestir para el Rey del Cielo, quando vuo de venir al mundo, a despolarse con nuestra naturaleza: aqui los arcaduces, por donde vino encañada del Cielo a la tierra, el agua de la gracia, cuyo corriente alegra la Ciudad de Dios: aqui la fuēte de aguas viuas, que mata de veras la sed de nuestra alma, y finalmēte aqui, la aurora con el verdadero sol de justicia Christo, cuyas soberanas influēcias engendran en nuestras almas piedras preciosissimas de virtudes. Pues Euangelio tan rico, y que tanta riqueza cōtiene y encierra en si, como puede ser pobre, seco y esteril? y si antes lo parecia, despues que cabando cō la industria y cuydado los ingenios de los doctores sagrados, y Predicadores Apostolicos, han descubierto tan ricas minas de doctrina; ha venido a ser el mas rico y abundante de consideraciones espirituales, de quantos se leen en la Iglesia, por todo el discurso del año, tanto q̃ le vienen a medir con la regla y medida que se suelen medir las cosas infinitas, que no tienē cabo que como aquellas por serlo, no pudiēdo explicarse por vna, dos, o tres cōparaciones, se explican por muchas: asi este Sancto Euangelio de la natiuidad de la Virgen, por estar (si dixessemos) preñado, de infinita y soberana doctrina, no se puede declarar su fertilidad y riqueças, por vna ni dos, ni muchas cōsideraciones: y y assi ha dado ocasiō a los Doctores sagrados, para sacar muchas y muy prouechosas, y como los ingenios de los hōbres son tā diferētes, lo han sido tābien los caminos que han tomado, para explicar el intento deste Euāgelio sagrado, q̃ juntos todos, vienē a hazer vn camino tan ancho, real y espacioso, q̃ si antes parecia q̃ se caminaua por riscos y breñas, aora sin tropeçar se puede yr como por camino llano, y tan proueydo, q̃ en qualquiera parte del se allara prouisiō biē bastāte, para enriqzer el alma de doctrina y repartirla al pueblo, si la charidad o officio lo pidiere, y para q̃ se vea la verdad desto, que voy diziēdo, apuntare breuemēte vnos como lugares, cōmunes, de los pareceres de los Doctores assi antiguos como modernos, remitiēdo en lo demas al lector, a las consideraciones que aqui se pornan sacadas tambien de su misma doctrina.

Differentemente han comparado los Doctores, este Euangelio, mirando la Magestad y grandeza suya, aplicandole juntamēte a la solemnidad y fiesta en que se pone. Vnos dizen, que esta

Differētes Epithetos y comparaciones que hā dado los Doctores a este Euangelio.

 lista

1. Vn cielo resplandecienne hermosseado de diuersas estrellas y planetas

Los Sanctos y justos comparados a las estrellas

Dani. 12. b. 3.

lista y Cathalogo de Reyes, Patriarchas, y Prophetas, es como vn Cielo Resplandeciente, hermosseado de diuersas estrellas, y Planetas, que todas estas mirando a la fuẽte de su luz q̃ es el sol, comparãdo estos varones sanctissimos, y Illustrissimos, a las estrellas (como de ordinario se compará en las diuinas letras, los Sanctos y justos, (como parece en el Propheta Daniel en el capitulo 12. *& qui ad iustitiam erudiunt multos fulgebunt quasi stellæ in perpetuas æternitates*, y en el capitulo. 1. del Apocalipsi) que dã noticia al mundo, de aquel verdadero sol de justicia Christo, y de su bendita madre, en la noche de la ley, antes que amaneciesse el dia de la gracia, y se esclareciesse el mũdo, con la luz de sus diuinos y soberanos rayos

2. Vna arboleda de riquissimas plantas, y segundo Parayso en la tierra, donde Dios tuuiesse sus recreaciones y tiempos de gusto.

Prou 8. d. 31.

Otros, que es vna arboleda de riquissimas plantas, y vn segũdo parayso en la tierra a dõde Dios tuuiesse sus recreaciones y tiempos de gusto, que si los Reyes y Principes del mundo, tienen sus Aranjuezes, y pardos, para entretenimientos y gustos: Iusto era q̃ vuiesse vn bosque, vn huerto, y vn jardin para el principe y Rey del Cielo, pues venia a entretenerse en el mundo con los hombres, *delitiæ meæ esse cum filijs hominum proberuiorum. 8.* La arboleda pues son estos Patriarchas, y Prophetas Sanctissimos (que no es de tanto gusto la frescura de vna arboleda, por mas que se quiera pintar como vn Paraiso, como para la Magestad de Dios, es el trato y conuersaciõ de vn justo,) y si qualquier justo, es comparado a arbol fresco, plantado a la corriente de las aguas, los que se plantaron tan cerca de la corriente, de las aguas de la gracia, que frescura, que verdor, que fructo tan precioso lleuaran? Por esto vnos son comparados al Cipres, por la altura de la contemplaciõ otros, a la oliua, como a symbolo de la misericordia, y piedad q̃ en ellos resplandecio, otros a la palma por las Illustrissimas victorias q̃ alcãçaron del mundo, carne, y demonio. Pero al fin desa arboleda, y dese Parayso, ay vn jardin de particular recreaciõ para el Rey del Cielo, que es la Virgen sacratissima, a la qual por esto la llama el esposo huerto o jardin cerrado. *Hortus conclusus.* Canticorũ. 4.

Psalmo. 1. a. 2.

Cant. 4. d. 12.

3. Vna escala por donde vajo Dios del Cielo a la tierra.

Otros, que es vna escalera por donde vajo Dios del Cielo a la tierra, y las gradas o escalones, son estos padres que aqui pone el Euangelista San Matheo, Abraham, Isac, Iacob, Dauid, Salomõ, y el vltimo escalõ donde esta recostado el hijo de Dios, es la Virgen Serenissima Maria Nuestra Señora, en cuyas virginales, y purissimas entrañas, estuuo recosta

do nueue meses, y al fin vino a nacer della. Y es de aduertir mucho, quan differente postura tiene esta escala, que aquella que vio el Sancto Patriarcha Iacob, q̃ alli en lo vltimo de la escala, por la parte que tocaua al Cielo, estaua recostado Dios, *cuius Cacumen attigebat Calū, & Dominum innixū scalæ*, aqui esta Dios, en lo vltimo de la escala, por la parte que toca al suelo, y es la razō de differencia que entonces quiso Dios mostrar al Patriarcha Iacob, que su Corte la tenia en el Cielo, y en medio de tanta gloria y magestad, cuidaua de su regalo, y sueño, aora quiere Dios mostrar, que trae su Corte a la tierra, y viene a viuir cō los hombres, y a nacer de vna Virgen, y que estando el en la tierra hara paso, y dara entrada para el Cielo.

Quan differente postura tiene esta escala, de la que vio Iacob.

Gen 28 c 13.

Otros, que es como vna cadeno de oro preciosisima, cuyos eslauones son estos Sanctos Patriarchas, Prophetas, y Reyes, en la qual por remate, esta vn joyel de instimable precio y valor, y vno como Tuson que es Iesus cordero diuino que quita los peccados del mundo, acompañado de la Sacratissima Virgen Maria su madre faborecense para este su pensamiento, comparando esta cadena, a la que fingio Homero, que Iupiter auia echo que llegaua del Cielo a la tierra, dado auiso a los Dioses, y a los hombres tirassen della, para ver si la podian traer aca baxo, y aunque se han dado varias explicaciones, y entendimientos a essa fabula, y fiction diziendo vnos, que esta cadena y eslauones, es el conocimiento de Dios y que por mucho que tire la raçon natural desde a cabaxo, al cabo alcançara muy poco. Si Dios no se lo rebela, otros que es la influencia del sol y de los Cielos, y que ay tan natural trauaçō y dependencia entre las causas, que parece que las inferiores tiran de las superiores, pero que sabemos si Homero tuuo algun rastro de lo que vamos diciendo y si fue traça soberana de Dios, que muchos de los Gentiles, barruntassen por alguna via algo de aqueste misterio, para q̃ tuuiessē calientes las orejas, y los pechos dispuestos, quando llegasse la noticia mas clara, o la reuelacion? y assi parece que aquella cadena y la del Euangelio, es vna misma que este padron como cadena diuina, va subiendo desde Maria asta Dios, y baxa desde Dios asta Maria. La qual cadena hizo la Magestad diuina, para ver si todos esos padres, predecesores de Christo le podian tirar, y traer a la tierra, y no pudieron con todas sus lagrimas, suspiros, y ruegos, asta que vino al mundo, vna Virgen llamada Maria de tanta

4. Como vna cadena de oro Preciosissima cuyos eslabones son los Patriarchas y Reyes, y el Joyel, o Tuson Iesus Cordero soberano.

Cadena admirable q̃ fingio el Poeta Homero, y la declaracion que le dieron los Doctores

fuerça y virtud, que le truxo al suelo, y de tanta limpieza que le combido a que baxasse, y con vn *fiat*, le encerro en sus Virginales entrañas, y assi los pone juntos el Euangelio engastado y eslauonado, el vno cõ el otro, *de quanatus est Iesus qui vocatur Christus.*

Vno como sedal texido en la descendẽcia de los padres q̃ aqui pone el Euangelio, en cuyo remate se pone el ançuelo cõ que se pesco el demonio.

Otros, que es vno como sedal texido en la descendencia y succesiõ de los padres antiguos que se ponen en este Euangelio en cuyo remate se pone el ançuelo cõ que se pesco el demonio, y quedo muerta la muerte, y el hombre enriquezido de mil maneras. Queriẽdo nuestro Dios (para q̃ estuuiessemos agradecidos a la obra de la redempcion) echassemos de ver la difficultad que tenia librarnos del poderio del demonio, y que no bastaua otro que el suyo diuino, dixo a Iob en el capitulo. 40. *an extrahere poteris Leuiatham hamo?* Ven aca Iob, por ventura alcançara tu poder a pescar a Leuiatham y sacarle de las aguas con ançuelo: por mas estirado que te alles? sabraste dar maña y ternas fuerça para pescar a Leuiatham? Entendido quien sea este terrible y poderoso pez, se entendera que no ay poderio contra el en la tierra, tomando estas palabras entre manos el Glorioso S. Gregorio, dize que por Leuiatham se entiẽde el demonio, segun que lo da a entender su significacion. porque Leuiatham significa tanto como dezir, *additamentum eorũ,* añadidura dellos, y llamase el demonio, añadidura de los hombres por mofa, y escarnio, porque al principio quando trato y concerto con los primeros hõbres, que golosseassen el arbol prohibido por Dios, hizoles entreyentes que se les añidiria diuinidad, y salio tan incierta la añadidura: que aun se les quito la immortalidad de que goçaban, y por esta raçon por via de escarnio se llamo añadidura, y quadrale muy bien este nombre al demonio, assi por este sucesso como por el officio que haze, que al tiempo que tienta y persuade vn vicio promete que se añadira gran contento y gusto, y no solo no es assi, pero antes quita el que el hombre tenia en el alma, y sino cotexaos a vos mismo despues de auer cometido vn peccado mortal, a donde el demonio os auia prometido, y librado gran gusto, con vos antes que le cometiessedes: y allareys, quan gran differencia ay de vos a vos, que no solo no se os ha pegado algo, pero se os ha quitado mucho de vuestro descanso, quietud, y sossiego. esso es lo que el Apostol San Pablo dize ablando con los tales. *Quem fructum habuistis tunc in illis in quibus*

Iob. 40. c. 20.

Genes. 3.

Rom. 6. d. 21.

nunc erubescitis? que fructo aueis sacado, de auer ofendido a Dios, y no pregũto de lo que se siguio al peccado; que bien se que su fin y remate, de vn peccado es muerte del alma, y a essa se sigue muerte eterna, si muere el hombre en el, *nam finis illorum mors est*, sino pregunto de aquel instãti, y momento, en que os tenia el demonio librado el gusto y contento, *tunc in illis*, que es tan al reues de lo que esperauades, q̃ aun la memoria dello trae confusion y verguença, y colores al rostro: gentil añadidura por cierto, pues prometiendo acrecentaros, en lo que no teneis, os quita el bien que poseeis, como lo hizo a nuestros primeros padres. Y no queremos con todo esso escarmẽtar en cabeça agena, ni aun en la propria auiendo experimẽtado muchas vezes grandes burlas, que nos ha echo, este Leuiatham anda en la profundidad y hondura de las aguas, esto es las gentes, que las aguas, significacion tienẽ en la diuina scriptura de pueblo y assi lo explico el Angel en el Apocalipsi, capitulo. 17. *aquæ, populi sunt multi*, y pretende tragarse todos los hombres, quitandoles la vida de gracia, y trayendolos a la muerte de la culpa, y subjetandolos assi. Pero quiriendo Dios, por su gran misericordia, quitarle al demonio esta tyrania determino de pescarle cõ ançuelo, quitand. le y atajandole este poderio que tenia, armale pues vn ançuelo, en el qual se cebasse, que fue la misma naturaleza humana, suppositada en la diuina persona del verbo, S. Leon Papa *obijciens ei eandem formam, eamdemque naturam*, para que pensando que hazia presa, quedasse el preso, este ançuelo fue el hijo de Dios echo hombre, el demonio fue a morder en lo flaco de la humanidad, quitandole la vida, en vna Cruz; pero quedo preso y vencido por la fuerça de la diuinidad, como con fuerte ançuelo el sedal donde se enxirio, este ançuelo es la descendencia y sucession destos padres antiguos, que en este Euangelio pone, San Matheo, que assi como el sedal se haze de vn ramal de cerdas trabadas, y texidas entresi, assi aqui, Abraham engendro a Isac, y este a Iacob, y al fin y remate de todos los ramales, se pone el ançuelo que hizo la presa que es Iesus,

Las aguas en la scriptura significã los pueblos

Apoc. 17.

S. Leon Papa

Otros, que como el pintor q̃ quiere sacar vna Imagen muy acabada y perfecta, saca mil salseras y conchitas con differẽtes colores, para de todas ellas darle la perfeccion que se pueda; assi el Spiritu Sancto quiriendo pintar en este Euangelio, la belleza de la Virgen Maria nuestra señora, saca essa variedad de Prophetas,

6 Hizo el spiritu Sancto lo q̃ vn pintor que quiere pintar vna bellissima Imagen con differentes colores

Patriar-

Patriarchas y Reyes, para de todo lo bueno, pintar vna perfectissima criatura, tal qual conuenia ser vna señora, a quien Dios queria hazer su madre. y ponese a la postre, para decirnos como esta Reyna del Cielo, contiene todas las perfeciones virtudes y excellencias de todos: como tambien vemos, que cria Dios a la postre de todas las criaturas al hombre, con auer de ser señor de todas y Principe suyo: Porque auia de cōtener con eminencia, las perfecciones de todo lo criado. Tābien como en vna procesion solemne todo el aparato y acompañamiēto que precede de religiones, de sobrepellices, de cruces, pendones y estandartes, es para Magestad de la Imagen que va al cauo, asi essa procesion de personages Illustrisimos, es para honra desta Imagen que es la Virgē Sacratissima.

7. Al principio de su Euangelio como a la puerta de su Iglesia y templo, pone Dios vn espejo christalino que es Maria, adornado de mil figuras, que son essos patriarchas y Reyes.

Otros dizen, que en este Euāgelio como a la puerta de su templo y Iglesia sancta quiso Dios, poner vn espejo christalino y claro en que viessemos su omnipotencia, saber y bondad. Dios no se dexa ver ni puede ser visto de ojos corporales, antes tiene por blason, *non videbit me homo & viuet exodi. 33.* que su belleza es tal que deslumbra su resplandor diuino, qualquiera entendimiento criado, que si solo el resplandor comunicado al sancto Moysem, de la conuersacion y trato con Dios: no era sufrible, que sera la misma luz? y es tāta verdad que aun los bienauēturados no pueden cō los ojos del alma ver a Dios, sino se les sube de quilates aquel entendimiento cō vna soberana luz q̄ llaman los Theologos lumbre de gloria: pues para dexarse ver Dios aca en la tierra, sin descomponer nuestra vista, haze vn espejo que es Maria, *speculum sine macula*, en el qual toda la grandeza de Dios esta encerrada, ay se vee su bondad, su omnipotencia, su sabiduria, ay se vee claro el sol verdadero de justicia Christo. Y como a vn espejo grande, y que es de estima, le suelen guarnecer, con vna guarnicion curiosa y costosa, asi a este espejo de la Virgen serenissima, quiriēdole Dios sacar a vistas del mundo, y ponerle en lugar publico, sale guarnecido de mil labores, pintadas en la guarnicion mil figuras de Reyes, Patriarchas y Prophetas sanctissimos, que retocados con la luz y resplandor que sale del espejo, y del sol diuino que en el parece, hazen a la vista mil visos soberanos. que recrean los entendimientos y afi cionan las almas.

Exod. 33. d. 20.

S. Tho m. p. p. 12.

Sapientia. 8. d. 26.

8. Vna suma de milagros y marauillas, en q̄ se vee vna auenida y creciēte de gracia

Otros, que este Euangelio es vna suma de milagros, y que en el se vee vna auenida y creciente,

de gracia tan grāde, que sale fuera de los terminos ordinarios: comiença en vn Abraham, cuya sucessiō fue milagrosa, por estar la naturaleza ya en el tan marchita, que no estaua poderosa para engēdrar, y acaua en vna Virgen, que concibe sin obra de varon, y pare quedando Virgen y entera: y su hijo es el mismo, que lo es del padre Eterno, para que del principio y del fin, se colijan los medios, aduirtiendo que todo esso fue medio para darle en nuestra salud y libertad

9. Vn juego de xedrez diuino en el qual se da mate con la dama al demonio en casa señalada.

Otros, que es vn juego de xedrez diuino, entablado en este principio del Euangelio, de San Matheo, en el qual, la dama que es la Virgen, guardada y amparada del Rey soberano, dio mate al demonio, y liberto al mundo: cumpliēdose en ella aquella profecia del libro del Genesis en el capitulo. 3. quando amenazando Dios a la serpiente, dixo que le auia de dar mate con la dama *ipsa conteret caput tuum*; y como es destreza grāde, de vn jugador de xedrez, desde que se entablan las pieças, señalar vna con que ha de dar mate al contrario, y en casa señalada, assi mostro bien Dios su sabiduria diuina, señalando tanto antes, a esta Serenissima Virgen, con quiē auia de quebrar la cabeça al demonio, y darle mate.

Genes. 3.

10 Vn passeo hizo Dios despues de venido al mundo sacando en el a su Sanctissima madre, acompañada de las personas illustres del testamento viejo.

Otros, por alegrar mas la fiesta dizen que es vn acompañamiento, y passeo, solemnissimo, que despues de venido Dios al mundo, hizo en publico sacando en el a su madre Sanctissima, al qual quiso que saliessen todos los personagas graues, y personas de quenta, que auia auido en su pueblo, desde Adam aca, (que San Lucas escribiendo esto mismo, no solo llego a Abraham, sino a Adā, y aun al mismo Dios) el qual sale bestido de encarnado, de la tela preciosissima que le dio la serenissima Virgen: van todos pareados en el passeo, de dos en dos, y vltimamente le rematā, el Rey del Cielo Iesu Christo nuestro señor, y la Virgen Maria, Reyna de los Angeles, y señora nuestra.

Luca 3. g. 38. qui fuit Adā, qui fuit Dei.

11. Como vna petrina rica tachonada cō estrellitas de oro en cuyo remate esta vna perla que vale mas q̄ el Cielo.

Otros, que este Euangelio, es vna petrina rica tachonada de estrellitas de oro, y plata, pero en el remate esta vna perla preciosissima, que vale mas que el Cielo. La petrina con estrellitas de oro, y plata, son estos padres Sanctos, de quiē Christo descendio, segun la carne, y tomo la humanidad, para vnirla con la diuinidad, en vnidad de la persona del Veruo: y como del cuero salen las correas, desta misma naturaleza humana; que estaua en los progenitores de Christo, salio la petrina, para que se ciñesse la diuinidad,

uinidad, bistiendola de en carnado, y ponese en el remate la Virgen, que fue la que se la ciño, *femina circundabit virum. Ieremiæ. 3. Cingulũ tradit cananeo, prouerb. 27.*

Hier. 3. d. 22. Prouerb. 27.

Otros dicen, que funda Dios el dia de oy, en este sagrado Euangelio, vna torre en que los hijos de Adam estẽ defendidos, amparados y seguros, de tal riquez ay valor, que sea la llaue y fuerça de los estados, que en el mundo tenemos, tal que sola esta baste para hazer famoso al soberano artifice, *ipse fundauit eam altissimus*, tal, que con euidentes señales, y manifiestas ventajas, sobrepujase a todas las fuerças, castillos, y alcaçares, que en el mũdo ha auido Parece que estaua el Real Prophe ta Dauid, mirando a esta soberana torre, quando decia, *circũdate Sion & complectimini eam narrate in turribus eius. Psal. 41.* dad vna y mil bueltas a Sion, recorred sus muros, fuerças, y castillos, y vereys que de justicia se deue cãtar, que no ha auido Ciudad, ni fabrica, ni edificio como el, oy se abrẽ las çanjas a esta soberana torre del omenaje del Cielo, oy se ponen sus cimientos, y las primeras piedras, y como es edificio para bien publico, *fundatur exultatione vniuersæ terræ*, toda la tierra esta alegre, todas las criaturas hazen fiesta, y vale pareciendo tambien al artifice la traça, que los principios desta fabrica, los fundamentos desta torre, le agradan mas que los cruzeros, cimborios, recamaras, quadras, y palacios ricos de otros edificios, q̃ eso quiere decir, *diligit Dominus portas Siõ super omnia tabernacula Iacob*, las entradas, los vmbrales, los principios de Maria, mas agradan a los ojos diuinos que los fines y remates de otros por gloriosos que ayan sido, y vase traçando esta torre tã capaz, que quepan en su salas y aposentos, differentissimas naciones, en su pecho y misericordia, todas suertes de gente cabẽ, y como aculla en la otra torre, los de vna lẽgua no se entendian aqui los de differentes se conciertan, *ecce alienigenæ & Tyrus, & populus Ethiopum hi fuerunt illic.* Yuale labrando cõ tal fuerça, que dentro della no aya temor, y lleuase en su traça atencion, a darle tal altura, que este baxo el Cielo para ella, y passe a todos los cielos, a todas las Hierarchias de Angeles, y a todo lo mas alto de puras criaturas y como vá tan admirable el edificio desta soberana y diuina torre parece q̃ todas tres diuinas personas que la van labrando, compiten sobre aqual dellas se ha de attribuyr, y al fin de comun acuerdo sale que a vna esquina se ponga vn letrero, attribuyendose a la potencia del padre, que diga, *feci mihi*

12. funda Dios en este Euang. vna torre en q̃ este defendidos los fieles y que sea la fuerça de los estados de la Iglesia.

Psal. 86. a 5.

Psal. 41. a 13.

Los principios de la Virgen agradan mas a los ojos diuinos, q̃ los fines y remates de otros, por gloriosos q̃ ayan sido.

Psal. 86. a 4

Parece q̃ compiten las tres personas diuinas sobre aquiẽ se ha de atribuyr obra tã admirable, como la Virgen.

Luca.1,c.14. *mihi magna qui potens est*, a otra esquina otro letrero, atribuyendo se a la sabiduria que es el hijo q̃ en tan pequeño sitio supo hazer apossento mas capaz que el Cielo, y dice, *sapientia edificauit sibi domum*, en otra esquina otro letrero en que se atribuya al Spiritu Sancto, y a su Sanctidad y bondad, y dice assi, *Sanctificauit tabernaculum suum altissimus*, para que de qualquier parte que se mirare se vea que es obra de Dios, y es muy aproposito esta consideracion de la torre, y el edificio fortissimo, deste diuino y soberano alcaçar, para el abolorio tan largo, que aqui pone el Buangelista San Matheo: quien ha visto tãtas flotas como han venido a Seuilla, en nuestros tiempos cargadas de oro, y de plata, y de piedras preciosissimas, sabiẽdo que todo ello se ha sacado de vna sierra del Peru, si se viesse en aquel Reyno, claro es que le daria gana de ver la sierra, en cuyas entrañas se criaron tan preciosos metales: y si vuiesse vn templo riquisimo, edificado todo de piedras de jaspe finisimo, cierto es q̃ daria gana de ver que sierra o q̃ cantera fue bastante a dar de si tãta piedra rica: poniendose nos pues, delante de los ojos de la cõsideracion, esta torre de oro, en quien esta encerrado este thesoro del Cielo, alcaçar mas precioso, que si fuera edificado de piedras preciosissimas, acudiendo a nuestro desseo, el sagrado Euangelista San Matheo, pone en el Buangelio deste dia, aquella sierra hermosa, y aquella riquissima cantera, de donde tãta riqueza, y piedras tan preciosas, y tambien labradas, se han cortado, para edificar esta sagrada torre, y es muy aproposito della, esta represencacion y vista de Reyes, en el dia en que se leuanta y se comiẽça a edificar torre tan soberana, que vsança es muy antigua en los alcaçares, fuerças, y castillos de importancia, pintarse Reyes de armas con escudos, y auer en ella todo genero de armas para la defensa. Vsò esto el Serenissimo Rey Dauid, en aquella su insigne fuerça, que edifico en el alcaçar de Sion, y porque aquella fue figura y traça de la torre Sanctissima, que oy celebramos, sacanos la Iglesia las armas, y escudos de defensa, que en este soberano castillo tenemos, y porque esto se haga con mas autoridad, salẽ los Reyes, y capitanes, y personas Illustres, y hombres de valor, haziẽdo officio de Reyes de armas, desta señora, contentos y ufanos de seruirla en el, sale Dauid Rey embraçado cõ el escudo de la misericordia, significando la que esta esclarecida señora tiene, que es tanta que con raçon es

Prouerb.9 a.1.

Psal.45 a.5.

Vsança antigua pintar en las torres y castillos, Reyes de armas.

2.Regũ.5.b.9

Los Varones Illustres q̃ pone aqui el Euangelista, hazẽ officio de Reyes de armas, y estan contentissimos de seruir a la Reyna del Cielo en el.

llamada madre de misericordia, sale el Patriarcha Abrahain, con el escudo de la fee, representãdo la que tubo, pues se dixo della, *beata quæ credidisti*, sale Isac con el escudo de la humildad, que fue tan profunda: que a ella se inclino el Cielo, sale Ioseph con las armas de Castidad y limpieça, sale Iacob luchador con escudo de fortaleza, con vna letra que declara la que tuuo esta señora acõpañada con una hermosura celestial, *fortitudo & decor indumentũ eius*, sale el Rey Salamon, con el escudo de oro, de sabiduria, significando la que tuuo esta Reyna, que con justo titulo fue llamada maestra de nuestra fee, y al fin no queda ninguno que no salga a repressentar algo de lo mucho bueno que tuuo esta Princessa del Cielo.

Luca. 2.

Prouerb. 31. c. 25.

Discurso Segundo.

§. I.

Liber generationis Iesu Christi.

LA suma deste Euangelio, (si se considera bien) desde el principio asta el cabo es vna probança, que va haziẽdo el glorioso Euangelista San Matheo, con la qual prueua tener Iesu Christo nuestro señor, por muchos titulos y raçones, obligado al hombre, a que le sirua, y rel conozca por su Dios y señor, presenta por testigo desta obligaciõ a vn Patriarcha Abraham justo y Sancto, que por serlo ha de decir verdad: pero, por q̃ sabe q̃ lo ha con hombres, gẽte que a dos por tres le tachara el testigo, y le porna qor excepcion, que es su amigo, pressenta juntamente aũ Dauid, que fue peccador penitẽte, y en el discurso del Euangelio propone otros muchos, que hizieron experiencia de la frãqueza y liberalidad de Dios, y por remate pone ala Sacratissima Virgen Maria nuestra señora, que su po bien estimar y reconocer, las mercedes y dones recibidos de la mano poderosa de Dios, y con humildad grande reconoce las ventajas y excellẽcias que vee en si, *fecit mihi magna qui potẽs est, & sanctum nomen eius*, y tan abonada, que cõ ser su madre es agena de toda sospecha, y mayor de toda excepciõ que como madre de la misma verdad no puede decir mentira.

Luc. 1. b. 49.

Pero porque (señor) començais a tratar con nosotros desa manera, con tinta y papel: poniẽdo por escrito las mercedes que nos aueys echo, y haziendo asiẽto con el hombre, cõ pluma y tinta, no era señor este el trato antiguo que teniades cõ los hõbres, no soliades tratar assi con Abrahã, Isac, Iacob, Moissem, y otros

Prophe-

Prophetas del testamento viejo, antes les ablauades de palabra y les deciades vuestra ley, vos por vuestra mano la escribiades no en papel sino en sus coraçones, *dabo legem meam scriptam in visceribus eorum*, y si la escribistes en piedra dura con buestro diuino dedo, fue para darles a entender, que teniā los coraçones mas duros que piedra, pues mas facilmente obedecia aquella materia dura, a vuestro dedo, que sus coraçones a vuestra ley. y en la de gracia, el mismo estilo guardo el Redemptor con sus discipulos y Apostoles, que no se alla que les diesse por escrito, ni vna sola palabra, grauaba en sus coraçones su ley, y esse era el papel y tabla en q se escreuia, y el Apostol S. Pablo, ablando con los de Chorinto en la Epistola. 2. en el cap. 3. les dice que el no auia seruido para con ellos de mas de aparejar, y dispoñer la tabla de sus coraçones, para que se escriuiesse en ellos, no con tinta sino con el dedo Dios, y su diuino espiritu, la ley de gracia, que les pudiesse hazer saluos; *manifestati quod Epistola estis Christi, ministrata a nobis, & scripta non atramento sed spiritu Dei viui: non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus*. Pues que nouedad es esta? que nuebo estilo? que nueua manera de proceder?

Teophilatto sobre S. Mattheo, dando la raçon deste diuerso estilo y differente manera de proceder con nosotros que con aquellos primeros padres de aquel siglo dorado dice asi, *magni illi atque diuini viri, qui ante datam Moysi legem vixere, non ex literis & libris discebant, sed munda mēte præditi, spiritus illustratione illuminabantur, atque in hunc modum, Deo ipsis ore ad os, colloquente, quæ illa placita erant cognoscebant. tales erant, Noe, Abraham, Iacob, Moyses, at pasquam deteriores facti sunt homines, & indigni qui a spiritu Sācto illustrarentur & docerentur, cōcessit tādem misericors Deus, scripturas vt per illas diuinæ volūtatis essent memores*, aquellos grādes y diuinos varones (dice Teophilato) q viuierō antes de la ley dada a Moysem, no aprēdian de letras ni de libros, sino teniendo el entendimiēto claro y limpio, erā illustrados con luz soberana del spiritu sancto, y deste modo ablandoles Dios boca a boca, conosciā las cosas q le eran agradables, tales erā Noe, Abrahā, Iacob, Moyses, pero dspues q los hōbres se empeorarō, y fuerō echos indignos de ser Illustrados por el spiritu Sācto, y ser enseñados por el hizo esta merced, nuestro Dios al mūdo, de darle scripturas las quales fuesen vn recuerdo de la volūtad diuina, por millares de años no vbo scritura en el mundo, ni era

Hieremia 31. & 33.

Porque razon les dio Dios la ley escrita en piedra.

2. ad Chorin. 3

Theophilato super Matthæum

La razō del diferente estilo que guarda Dios, cō nosotros cō los primeros padres de aquel siglo dorado.

menester, solo en la alma, en la memoria, estauã escritos, impressos, esculpidos los echos diuinos y humanos, ocupabanse los hõbres en solas las cosas de grã precio, q̃ mucho amaban, diuinas o humanas, y de las cosas necessarias, por ser pocas, y yr mucho en ellas no se oluidauã, vino despues la curiosidad de cosas infinitas vanas, y por ser muchas no cabian en la capacidad humana, q̃ es limitada y corta, borraban las q̃ se seguian a las primeras, y por esta causa veniã en oluido las cosas grãdes y preciosas asta el mismo Cielo, y el mismo Dios, por quien los hõbres fueron criados, de q̃ se quexaua Dios, en el Deuteronomio, capit. 32, *& oblitus es Domini creatoris tui*, y por Osseas cap. 18. *obitatus est Israel factoris sui* para esso fue necessaria la inuenciõ de scripturas las quales para dos cosas son en el mundo oy necessarias, o para memoria (q̃ buelan las palabras, y se desuanecẽ en el ayre, y se oluidan q̃ no se assiẽtan en el coraçõ, como las poniá la virgen, de la qual dice el Euangelio, *que conseruabat omnia verba hec, conferens in corde suo*, como vn Rey David q̃ decia, *in corde meo abscõdi eloquia tua, vt nõ pecce ẽ tibi*, y aunque es verdad que las palabras de Dios son thesoro escondido en el campo, que el que le alla vende quanto tiene por comprarle, que assi entiende el bien auenturado S. Gregorio, esa parabola, y solia, ser, que poco apoco los christianos, de lo q̃ oyan ibã pintando en el alma, vn retrato viuo de Dios, y del Reyno de los Cielos, (que assi se puede entender aquello, *regnũ Dei intra vos est*) y q̃ quando se recogian al alma, allabã escondido tã granthesoro, q̃ se deshacian de todo por comprarlo. pero ya paso solia, ya no precian tanto este thesoro, antes ha venido a decir el mũdo, q̃ palabras y plumas el viento las lleua, por esso las escribe Dios en piedra cõ su dedo, y los Euangelistas sagrados en sus libros, para q̃ vna vez caidas de la memoria, alli se bueluen a allar. O son tambiẽ las scripturas necessarias, para seguridad y firmeça, q̃ promesas, y contratos de sola palabra, ya no valen nada por la infidelidad de los hombres, con los quales no basta ya para firmeça auer lo dicho, prometido, y jurado, antiguamente bastaua decirlo, q̃ los hombres querian parecerse a Dios en obras y palabras, como erã su Imagẽ y semejança, y assi bastaua decirlo; o prometerlo, como se vee en el Genesis en el cap. 23. en el cõtrato q̃ de sola palabra paso entre Abrahã y los hijos de Emor, q̃ cõ esto quedo firme: andando el tiẽpo, començando a faltar los hombres a la fideli-

Deut 32. c. 18.

Ossea. 8. d. 14.

Las scripturas y libros para dos cosas necessarias, o para memoria, o para seguridad y firmeça.

Luca. 2. c. 19

psal. 118. b. 11.

San Greg sup. Matth. 13.

Luca 17. c. 21

Genesis. 13.

dad

dad, que debian, (que como faltaban a Dios, no erá mucho hiziessen tambien falta a los hombres) añadieron testigos, aunque mudos, como eran montones de piedras, como se vee en el concierto, y conueniencia entre Iacob y Laban su suegro; *congregantes fecerunt tumulū comederuntque super eum: quem vocauit Labam tumulum testis & Iacob, acerbum testimonij*; y aprouecharonse mas destos testigos mudos y insensibles, que de hōbres porque permanecian mas, y eran mas aproposito para conuencer al transgresor del concierto, despues de largo tiempo, a este proposito aduierte el glorioso S. Iuan Chrisostomo, en la Homilia, 3, de penitencia, folio, 77. pagina. 2. declarando las primeras palabras del cap. 1. del Propheta Esaias, *visio quam vidit Esaias super Hierusalem, & Iudeam; audite Cæli, & auribus percipe terra*, pregūta este Doctor sagrado, porque ablando el Prophetacon hombres de raçon se buelue a las cosas irracionales y insensibiles? y responde, que porque se hauian buelto los hōbres mas insensibles que piedras: y porque queriendo Moyses lleuarlos a la tierra de promission, y viendo que auian de menospreciar muchas cosas, de las que Dios les auia mandado, pone por testigos al Cielo, y a la tierra, que sino guardaré sus mandamiétos será echados por diuersas partes, y viene el Propheta Esaias, y quiere los conuécer en nōbre de Dios, y mostrar al ojo, que se cumplen las amenaças echas por su magestad, y por que no podia llamar por testigo a Moysem, que era muerto, ni a los que entonces se allaron presentes, que tambien eran difuntos: llama a los elemétos, al Cielo, a la tierra, a quienes puso por testigos el mismo Moysem, como quien dice ellos os conuenceran de ingratos, y llama al Cielo y a la tierra, en particular; porq̄ ablaua cō los Iudios, como si dixera al Çielo, tu cielo puedes ser buen testigo, q̄ les diste mana sabroso para su sustéto, y tu tierra, q̄ le aparejaste vna mesa, harta y abastada y los trataste cō tāta ternura que no les gastaste los vestidos ni çapatos en 40. años q̄ anduuierō por el desierto pues, *audicelū & auribus percipe terra*, oye cielo esta justa q̄rella, y tu tierra prestame atéto oydō, q̄ despues de tātos prodigios y marauillas echas en su fauor, despues de tantos beneficios y mercedes, ayan ofendido a su Dios, y ya q̄ no ay testigos viuos, seanlo el cielo y la tierra: pero vale ya tāpocó, la palabra y la verdad que son menester Dios y el Rey, firma, escriuano, signo, y testigos y no balla,

Gens. 31. f. 47

S. Iuan. Chris. Homil. 3. de penitentia.

Esai. 1 A. 1.

porque el propheta Esa. llama por testigos criaturas irracionales, mas q̄ a hombres.

que han salido de madre los vicios, y las maldades, *non est veritas, & non est misericordia, maledictum & mendacium, & homicidiū, & furtum & adulterium, inundauerūt osseæ.* 4, para remedio, pues desas dos cosas sobredichas, nos da Dios vn libro escrito por Apostol, Euangelista, martyr Sancto, y dictado por el Spiritu Sancto, recebido y aprouado por la Iglesia, dado por de fee y autoridad de Dios, para que como a el mismo Dios le creamos, y si se nos oluidare lo que del se nos lee y predica, otras mil veces le oyamos y leamos, aduirtiendonos que no sera necessario otro testigo, para conuencer nuestro descuydo, que este mismo libro que aqui se nos propone.

Osseæ.4.a.2.

Han se ydo tābien poco apoco, los hōbres deslīçādo del camino de la verdad, han se ydo despeñādo de vn mal en otro mayor y de aqui han venido a oluidarse de su Dios, *oblitus es Dñi creatoris tui, Deuteronomij.* 32. de su lei, *oblita est legis Dei tui osseæ.* 4. de las buenas obras y beneficios recebidos de las manos de Dios, *obliti sunt operū eius & benefactorū quæ ostendit eis*, hāse oluidado de las mercedes recebidas. han las echado a las espaldas, y ponenle ya casi a pleyto, el homenage q̄ le deben, no se acuerdan antes se han oluidado ya, y perdido la memoria de los regalos y mercedes q̄ les hizo, y assi cō gente tan desagradecida, raçon es, que no se trate mas en confiança, viendo pues Dios al hombre tan olbidadiço, y el papel de su coraçon en que el solia escriuir tan manchado con peccados y culpas, quiere que se haga libro, y que se assiēten las mercedes, que se le han echo porque no se oluiden, aya libro de recibo, que algun dia se vera el gasto, no se quiere fiar de hombre de aqui adelante, que dellos esta escrito en los anales diuinos de la sagrada escriptura, *que non custodierunt legem Dei, & in lege eius noluerunt ambulare, & obliti sunt benefactorū eius & mirabilium eius quæ ostendit eis*, de todas las mercedes y beneficios q̄ les he echo (dice Dios) se han oluidado, y hā puesto mi ley en oluido, y han echo burla de mis promesas, o por mejor decir de si mismos, no quiero fiar mas de tales hōbres, basta q̄ 40. años los he sufrido, y viendo q̄ no imprimia en ellos mi lei, q̄ no teniā quēta cō mis beneficios *dixi sēper ij errāt corde*, no es cosa ya fiar del hōbre, q̄ tiene ya el coraçō muy estragado, no puede guardar ni retener cosa alguna, aya pues libro donde le assientē el gasto y el recibo, en q̄ se pōgan los beneficios recebidos q̄ le despiertē y auisen de su dessagradecimiento.

Deuteron. 32. c 18.

Ossea.4.b 6.

Psa. 1.Ps 77

Psal.77 b 11.

Psal. 94.d.10

Pero

S. Iuan Chrisost. homil. 9. ad populũ Antiochenum. tom. 5

Pero pregunta S. Iuan Chrisostomo en la Homilia. 9. *ad populum Antiochenum tomo. 5.* porque no luego desde el principio del mundo, dio Dios libros a las gẽtes, que las confirmassen en la fee, las manifestassen su diuina volũtad, y las enseñassen el camino del Cielo, para que no se viniesse al estremo de oluido y desagradecimiento que hemos visto en los hombres.

Porque no luego desde el principio del mũdo dio Dios libros a los hõbres, q̃ les enseñassen el camino del Cielo.

Respuesta de S. Iuan Chrisost. a la question.

Responde Chrisostomo, que Dios nunca tuuo el mundo sin libros, porque de los thesoros de su sabiduria saco tres libros a luz, (dexãdo a parte aquel libro diuino en que expresó todos los thesoros de su sabiduria q̃ como su manifestacion fue de las puertas a dẽtro de la Sanctissima Trinidad, no tuuó necessidad de letras, ni de escripturas, como en los de mas a donde fueron forçosas, para que pudiessemos goçar de sus palabras y pensamiẽtos,) el primero libro fue, este mundo visible comũ a todos puesto por Dios para maestro que enseñasse a los hombres, para testimonio de su grandeza, y para manifestacion de su gloria: y assi dice a este proposito San Augustin, nuestro padre que todas las criaturas nos dan lecion, y no ay lengua tan barbara, ni nacion tan saluaje que no le entienda, y le lea, porque no ay A. B. C. tan facil en ninguna de las lẽguas del mundo, como el de la cartilla de las obras de Dios, que aun a las bestias nos remite el Sancto Iob, para que les preguntemos, con este libro de la ley natural, fuerõ en aquellos primeros siglos excusados otros libros, pero cego la malicia con los tiẽpos los entendimientos, de manera que cõ ser tan claro el libro, no le quisieron entender, y quitarõ los ojos del Cielo (que los pudierã desengañar, pues el a vozes publicaua la grãdeza de su criador, y su gloria, y el respecto y seruicio que le le deuia de sus criaturas,) y clauarõ los en la tierra, que fue cerrar los ojos, al bien, y abrir los a su daño.

S. Augustin.

Psa. m. 18 cœli enarrant gloriam Dei.

POR remediar este, determinõ Dios de hazer libro nueuo, desseando le hiciesse el hombre de su vida, y de sus obras, y escriuio por su propria mano, lo mas importante del, dexando lo de mas, a Moysem, para que como fiel Choronista suyo, lo escriuiesse, començo del nacimiento de todas las criaturas y como el hombre era Principe y señor dellas, diole por titulo, libro de la generacion de Adam, y si se miran bien las partidas de este segundo libro, y el mal y bien que en el se contiene, no solo quedo el hombre mexorado con este libro, sino mas

estragado y perdido, por reparar tanto daño: Hizo Dios este tercero libro del Euangelio donde se dio aconocer, de manera que se puede ver con los ojos, y ponele por titulo el Euangelista San Matheo. *Liber generationis Iesu Christi*, libro de la generacion de Iesu Christo, en el qual esta encerrado todo el bien que puede el hombre dessear.

Contra posicio deste libro del Euangelio, al primero.

Y parece que quiso el Spiritu Sancto, hazer vna galana contraposicion deste libro al primero, aculla començando el Sancto Moysen a escriuir la Choronica del mundo, en el nacimiento de los Cielos, y tierra, la creacion de sus descendientes, las hazañas y echos Illustres que hizieron como Adam era Principe y Rey de todo, da por titulo a su historia libro del linage de Adá, (muy parecido al que vio el Propheta Ezechiel, en el qual estauan enceradas lamentaciones, y endechas tristes, *lamentationes, carmen et vę*,) libro que si, le abris y le leeis, le allareis lleno de desastres, y desuenturas, trayciones, fuerças, y muertes, que estas son las haçañas de Adam, y de los suyos, aqui vereis al hombre pintado con sus viuos colores, por vna parte debilitadissimo para el bien, por otra lleno de poderosissimas inclinaciones que le lleuan por los cabellos, al mal, aqui, como luego al principio del mundo de los primeros dos hijos que tuuo Adam el vno mato al otro por embidia, tiño la tierra de la sangre innocente, no violada asta entonces, creciēdo el numero de los hombres, crecieron las culpas, y el mal olor dellas, vino a poner a Dios como arrepentido, de auerlas criado, y al fin soltando las aguas del Cielo, los anego dexando so las ocho almas: estaua tan māchada la naturaleza q̄ los hijos destos aunq̄ temerosos, no q̄daron escarmentados, y començaron a desuiarse del camino de Dios añadiendo hierro, a hierro, cada dia determino Dios descoger pueblo, señalose con particular circūcision, quiso que fuesse Abrahā, la cabeça deste pueblo, el qual teniendo hijos, experimento acosta suya las tristes herēcias del peccado, tuuo dos hijos, Isac, y Ismael, harto diferentes en inclinaciō condicion, y trato, Ismael desde peq̄ño atrebido, trauieso, infernal, jugando cō Isac enseñabale a hazer Idolillos, y hazia altaricos en q̄ los ponia, y lo q̄ entōces era niñeria vino despues a ser finissima Idolatria, viendo Sarrá el demasiado atreuimiēto de Ismael, y los fabores q̄ Abraham hacia a Agar esclaua suya, importunola echase de casa, llego a tanto este desconcierto q̄ vino Dios

Ezechiel. 2. d. 10.

Genes. 4. b. 8.

Genes. 6. b. 7.

Genes. 21.

Historia scolastica super genesim. c. 56.

a apaciguar la casa de Abraham, quedandose en ella solo Isac, que casó con la bellissima y hermosissima Rachel: tubo dos hijos que desde el vientre començaron a tener barajas, fuera de otras muchas que Iacob tuuo con su suegro Laban, tuuo doze hijos, el mayor dellos que fue Iudas por vn estraño, caso vino atropeçar con su nuera, y a tener en ella vn hijo. Rodando los tiempos Dauid con ser hombre cortado al talle del pecho de Dios siguio sus inclinaciones, hizo dos peccados del mayor ruydo que se leen en historias, Salomon su hijo muy pareciendo a Adam en sus amores, pues por no dar desgusto a las damas, que seruia Idolatro, y tras el pocos de sus descendientes quedaron libres desta lepra, de suerte que si se mira bien el libro del linaje de Adam, su Choronica no se allaran si no desastres, y desuenturas. Pero queriendo Dios remediarnos por los passos que nos perdimos, como en las cosas naturales hizo vna graciosa contraposicion, assi en la reformacion de la gracia, aculla hizo vn mundo, de Cielo, mar, y tierra, puso por Rey al hombre, este perdiose, y en el el mundo, porq̃ estauan resumidas en el hombre las criaturas todas: por esso le llaman mundo menor, y fue el milagro de la naturaleza, que assombro a los Philosophos todos, fue Moyses el Choronista de aqueste hombre perdido, y de su perdicion, hizo vn libro de sus linages y haçañas: por reformar estos daños, Haze Dios vn nueuo mundo, *ecce ego creo cælos nouos & terram nouam, et non runt in memoria priora*, Y este mundo es la Iglesia, Iesu Christo nuestro señor su cabeça, la Virgen sacratissima el cuello, los Apostoles los ojos, o segun Guerrico Abbad, los pechos, y assi los de mas miembros, segun que en este cuerpo mystico de la Iglesia, tienen mas altos, o mas inferiores officios, que como en aquel mundo primero, vuo Reyes, y Principes, y Adam que fue cabeça de todos: en este segundo, aya otro que es Christo, *Ipsum dedit caput supra omnem Eclesiam*, aquel primero perdido, y padre de hijos trabiesos, este padre de hijos Sanctos, que nacen para el Cielo, aquel primer padre fue principio de mil desastres, este remedio de todos ellos, alii vn Choronista, aqui otro, alli vn libro, aqui otro libro, aquel, *liber generationis Adam*, este, *liber generationis Iesu Christi.*

Y es de aduertir aqui que Moises dixo, *liber generationis Adã* y entiendese no solo de Adã sino

3 Regum. 11.

Como en las cosas naturales hizo Dios vna graciosa cõtraposicion, assi tãbien en las cosas de la gracia

El hombre mũdo menor, y milagro de la naturaleza.

Esaia. 65 c. 17.

Guerrico Abb Sermone infesto Aposto. orũ Petre & Pauli.

Ad Ephesi. 1. d. 21.

como nos le pintan los sagrados Euangelistas, niño, nacido, circũcidado, muerto y puesto en vna Cruz, como soberano Pelicano; rasgado su diuino pecho: La tercera, como principio de nuestro bien, cabeça de nuestra justificacion y remedio, como Adam cabeça de la generacion corporal, en quanto nos da ser de gracia, allegandonos asi por espiritual comunicacion, de suerte que mirando a Christo, como a nuestra cabeza, entenderemos facilmente como todo se hizo por el, *õnia peripsum facta sunt, & sine ipse factum est nihil inipso vita erat*, que a este proposito explica este lugar San Ambrosio libro.3. de fide cap.3. y San Athanasio libro. 3. de *homine*.

Vease el padre maestro F. Luys de Leon en sus nõbres de Christo, verbo pimpollo.

Ioanis.1.

S. Amb lib. 3. de fide athe c 3 S. Athan lib. 3. de homine.

Mas, en el otro libro, vn Adã, el qual como era de tierra, era terreno, en este otro segundo Adã del Cielo y todo Celestial, y fue marauilloso artificio juntar en el primero dos naturaleças distinctas spiritual y corporal, la vna tan pessada, la otra tan ligera que se lube al Cielo, y vaja al infierno con su pensamiento, estos dos extremos fueron figura de las dos que se auian de juntar en Christo, naturaleza humana y diuina, finita, y infinita, que aunque ay gran diferencia, tambien ay gran pedaço de semejança, la qual confiesa la fee, en aquel symbolo del gran Athanasio quando dice, *nam sicut anima rationalis & caro vnus est homo, ita Deus & homo vnus est Christus*, la diferẽcia esta, lo primero, que el alma y cuerpo del hombre son partes por si, y no se llamã naturalcças diuersas, si no partes de vna naturaleça, en Christo la diuinidad por si, es integral naturaleza, y la humanidad tãbien lo segũdo, el ser del primer Adã limitado y finito, el del segundo Adã sin limite y infinito, lo tercero, el del primero a semejança de Dios, el del segundo el mismo Dios.

S. Athan.

Mas, aculla criado el primer Adam, le dan luego compañia que fue nuestra madre Eua, sacãdosela de la costilla, substituyendo carne por la fortaleza del hueso, aca de la segunda Eua, que es la Virgen Sacratissima, sale el segundo Adam, cortado de sus purissimas entrañas: y por la flaqueza que le da como madre le comunica fortaleza diuina, y mil bienes del Cielo.

§. II.

Y Considerese aqui, que vino tã de proposito la misericordia diuina y tan de asiento la gracia, para remedio del hombre, q̃ no se contentaron las fuerças de Dios, con dar dos o tres caydas a la muerte, y peccado, que fue

la miseria, la misericordia, pero haze ventaja la gracia, que es mas poderosa que el peccado, el glorioso San Bernardo explicando aquellas palabras del capitul. 12. del Apocalipsi, *signum magnũ apparuit in Cælo*; adonde mostro las letras y espiritu que el Cielo le auia comunicado, se puso muy despacio a probar esta verdad, contraponiendo Christo a Adam, y la Virgen a Eua, y entre otras muchas cosas dice assi *vehementer quidem nobis vir vnus, & mulier vna nocuere, sed gratia Deo, per vnum nihil hominus virum & mulierem vnam, omnia restaurantur, neque sine magno fænore gratiarum: neque enim sicut delictum ita, & donum, sed excedit dãni stimationem beneficij magnitudo.* Grandemente (dice Bernardo) nos dañaron vn hombre y vna muger, pero gracias a Dios, que por otro varon y otra muger se restauraron todos los daños, y no sin gran acrecentamiento de bienes: porque no fue el delicto que cometimos, qual es el don, ni la culpa como la gracia, si no que excede a la estimacion del daño, la grandeza del beneficio: no son iguales en las fuerças y valor, porque el peccado y culpa procedio de la voluntad humana, y su libre albedrio, y de la flaqueza nuestra. la gracia tiene su assiento en la voluntad diuina, pues por la ventaja que hace la bondad diuina a la flaqueza humana, por essa entenderemos la que haze la gracia al peccado, y la misericordia a nuestra miseria, que si el peccado es de muerte, la gracia de vida eterna, y si el peccado se estiende por todos los hombres, tambien la gracia en quanto es de su parte, por todos se estiende, y a todos se comunica, y con mas abundancia de bienes, que el peccado de males, porque como dixo el Apostol S. Pablo, *si vnius delicto omnes mortui sunt, multo magis gratia Dei in plures abundauit vnius hominis* (*Christi*, *y si*, *ex vno in omnes in condenationẽ*, tambien, *gratia Dei ex multis delictis in justificatio nẽ*, y si por la in obediencia de vno cayeron muchos en miserable desgracia de aquellos ojos soberanos, por la obediencia de otro q̃ fue Christo, cayeron muchos en gracia al mismo Dios, y si entonces, *abundauit delictum in morte*, aca, *gratia Dei regnat in vitam æternam*, y finalmente si alla el peccado hizo libro de miserias, aca haze la gracia libro de misericordias, y si alla tiene su libro por autor al demonio y peccado, aca tiene por autor a Iesu Christo y su gracia: y si alla ay libro general de Adam, aca libro de Iesu Christo Adam segundo, *liber generationis Iesu Christi.*

S. Bern. de verbis apoc. signum magnu.

ad Rom. 5. d. 5

§. 3.

padecio, cada cosa en particular, y asi los buenos ojos vē en la virgen serenisima en concibiendo en sus purisimas entrañas el Verbo Eterno, como en vna capilla, o retablo, no Imagen o retrato, si no la verdadera y viua historia del Euangelio, de la vida Christo, su muerte, Resurrecion, y Ascension, y dentro del alma de Christo, ven lo mismo, porque alli oyen su voz que dice, *Deus meus volui & legem tuā in medio cordis mei*, La lei que me pusistes, de nacer, viuir en el mūdo, predicar, hacer milagros, instituyr Sacramentos y ministerios, morir, resucitar, subir a los Cielos, viua la traygo toda la vida en el alma: dice, pues el Apostol que alli en el vientre de la Virgē, nos remedio Christo suficientemente, añade con gran de misterio *semel* vna vez, significando que vna, muchas, y muchisimas vezes nos redimio, que qualquiera obra suya, qualquiera pensamiento, qualquiera voluntad, qualquiera gota de sudor, qualquiera de sangre, bastaua y era suficiente para nuestra redempcion, de donde naze que nos llamamos redimidos, *redempti*, comprados vna y muchas vezes. Pues si en hazerse Dios hombre en su encarnacion se encierran todos los demas misterios de su vida y muerte, no solo como en principio, sino porque en el mismo punto que se hizo hōbre, ofrecio todas sus obras y acciones muy por menudo, bastara dezir libro de la generacion de Iesu Christo, para que quede ay comprehendido todo.

Psal 39. b. 9.

S. Thom. q. 34. art, 3. & in. 3. d. 12 q. Vnica art. 3.

Veasé el Padre Francisco Xuarez, tom. 1. in. 3. p q 19. art. 3. quo tempore Christus meruit.

§. IIII.

ADuiertase tambien aqui, que asi como los hombres tenemos dos modos de conozer a Dios, y venir a descubrir su grandeza y poder, vno como fin y principio de la naturaleza, y artifice de todo lo criado, de cuyas manos todo ello tuuo ser, y en quien nosotros entre las criaturas de aca baxo, fuimos mejorados en tercio y quinto de conocimiento y tenemos puestos los ojos como en fin y paradero de nuesto natural descanso: El otro medio de conozer a Dios, es mas leuantado de punto, y tanto mas noble y claro: quanto ay de la naturaleza a la gracia, pues por el le conocemos como autor della; y el que solo puede satisfacer la hambre que nuestras almas tienē de descanso. Asi teniamos necesidad de dos libros diferentes en que estudiasemos esse conocimiento, y q̄ Dios pusiesse su escuela y maestros que nos enseñasen, lo qual si cō atēcio consideramos, allaremos cūplido sin que falte cosa, por do podamos alegar ignorancia, y echar a Dios

Dos modos de conocer a Dios tienen los hombres, y asi tenian necesidad de dos libros diferentes en que estudiassen esse conocimiento.

mucha que auia en el Sancto, le pregunto q̃ a donde tenia los libros en q̃ estudiaua, y sino los tenia como podia saber lo q̃ sabia? enseñole el Sancto, el Cielo, vna noche muy estrellado, y dixo al Philosopho, ves ay mis libros, ay estudio yo el poder de Dios, su sabiduria, ay la materia de su bondad, la hermosura de su Magestad, y la Magestad de su grandeza, y la grandeza de su poder y saber, esse es buẽ libro, Pero porq̃ essa es vna ruda manera de conocer a Dios, y que no nos declara todo lo q̃ del podemos saber: y es manera essa de enseñar a niños deletreando, y quãdo mucho jũtar algunas partes mal juntas, y porque auia de llegar tiempo, quando este mundo se deshiciesse, y essos Cielos aunque quedasen en pie no fuesse menester leer en ellos: pues hemos de estar, como dice, San Augustin mi padre declarando aquellas palabras de S. Iuan en el cap. 6. *erunt omnes docibiles Dei*, a donde Dios nos enseñara por si sin otro maestro, entõces, (dice el glorioso Doctor) no andaremos haziendo argumentos de lo criado, ni nos seruiran de arcaduces las cosas naturales, pues entonces no veremos a Dios en las criaturas, sino a ellas en el: aora pues, si para esse conocimiẽto y lectura, no nos puede seruir este mundo, necessidad tenemos de otro libro; en el qual desde aora para entonces, de prẽdamos essa sciencia sobre natural y diuina: a donde allemos todo lo que para nuestro enseñamiento hemos menester. Pues esse libro se nos offrece oy, de la generacion de Iesu Christo, en el qual la primera letra q̃ se pone, es vn mysterio tan dificultoso de entẽder, y aun de leer; por tenerle Dios scrito de letra tan menuda, que aun los Prophetas cõ ser de vista tã aguda y larga, que desde la tierra diuisan los mysterios del Cielo, y lo q̃ Dios tenia en su pecho, lo vian con mil sombras; sin diuisar del mas q̃ la sustancia y bulto, a bulto, pues esse mysterio, q̃ es hazerse Dios hõbre, q̃ el Eterno nazca en tiẽpo, q̃ el que es Dios tenga por abuelos y progenitores los hõbres, aora le pone por cabeça del libro, y por Christos de la cartilla, y haze entrada y çaguã del, y le escribe de letra gotica y tan grãde q̃ no ay hõbre tan rudo, que no acierte a leerlo, y jũtar estas partes tan de estima, como Dios y hõbre, assi se lo dixo Dios al Propheta Abacuc declarandole este mysterio, en el ca. 2. de su profecia, *scribe visum & explana eum super tabulas, vt percurrat qui legerit*, andabã los hõbres ansiados por ver a Dios echo hombre, y auia jurado este Propheta de no voluer el pie a-

Notable respuesta de S. Ant.

San Augustin Ioanis. 6.

El mysterio de la encarnacion y generaciõ tẽporal de Christo, tan dificultoso de entẽder que los Prophetas cõ ser de larga vista no le vian sino debaxo de mil sombras.

Abacuc. 2.

tras, menearse de vn cabo, ni aun pestañear, alla ver el remedio de sus necessidades, y cūplidos los desseos del mundo: escribe pues (dice Dios al Propheta annuciā dole, q̄ eran ya cūplidos sus desseos,) y escribe lo q̄ vieres, y sea de letra tan grande, q̄ aūque vno vaya por la posta corriendo, lo pueda ver y leer, y aunq̄ el mysterio es obscuro, como aduierte S. Hieronymo, sobre Abacuc, la letra es tan grande q̄ se puede bien leer, y qual es? q̄ lo diuino y humano se han juntado en vna persona, y aunq̄ las partes son tan distantes como se vee, ya nos las dā jūtas, q̄ no ay que deletrear sino leerle claramēte, en este libro de la generaciō de Iesu Christo nuestro señor, *locutus est nobis in filio, quē constituit hæredem vniuersorū per quem fecit & secula,* (buena letra es esta,) en el qual en sola essa palabra del libro que es su hijo, nos lo dice en cifra, buena palabra y tan buena q̄ el mismo padre Eterno se precia de auerla dicho, *eructauit cor meū verbū bonū,* yo, dice el padre Eterno, brote vna palabra, en la qual salio todo quanto en mi auia, de poder, de Magestad, y sabiduria, y essa palabra escrita en las entrañas purissimas de la Virgen nuestra señora, se junto con otra naturaleza de tal letra que añadio nueua significacion de todo lo humano, y assi ya es hombre y Dios, que es el Principio de nuestra fee, la piedra cimental de lo que creemos, palabra dò allaremos todo lo q̄ de paciēcia, humildad, charidad, y amor, gusto, y de regalo, auemos menester para nuestro consuelo, y de uirtudes para ganar la gloria, esso todo se lee en el libro de la generacion de Iesu Christo que aqui pone San Mattheo.

S. Hieron. sobre Abacuc.

Hebre. I.

Psal. 44. a. 2.

En Christo se alla todo lo que los hombres hā menester para su cōsuelo, y de imitaciō de virtudes para ganar la gloria.

§. V.

EL GLORIOSO Doctor San Gregorio, explicando aquellas palabras del Propheta Daniel, *libri aperti sunt & antiquus dierum sedit,* que tratan del juycio vniuersal, y de la sentencia difinitiua que se ha de dar en nuestra causa, quando se sentenciaren el dia del juycio, los procesos de nuestras vidas, aduierte agudamente, que los libros que alli se han de abrir, para absoluer o condenar a los hombres, han de ser la vida de los Sanctos, por la aspereça de vida de vn San Iuan Baptista, bestido de pieles de camellos, sustentado en el desierto con langostas, desde hedad de tres años se ha de condenar, el regalo de la comida, y de la cama blanda, por la vida pobre de vn San Francisco la auaricia del rico, que no se harta de amōtonar tesoros: por el amor y chari-

S. Gregor. sup. Danielem.

Danieli. 7. c. 9.

Las vidas de los Sanctos han de ser los libros por donde se ha de sentenciar y condenar, las nuestras.

charidad con que amaba a Dios vn Augustino, la tibieça y frialdad con que a amado el hombre a su Dios, deuiendo amarle tanto, por la abstinencia de vn S. Hi- *S. Hieronimo.* larion (de quien refiere S. Hieronymo, q̄ se passaua muchos dias con solos cinco higos passados, los quales tomaua despues de puesto el sol) se condenara la demasiada gula, de donde infiere, que los sanctos son libros, y llamalos assi, porque no ay sancto *Los sanctos son libres, y porque* en cuya vida no se lea mucho de Dios: pero el libro donde se nos repressenta Dios, y se nos muestra quien es clarissima y perfectissimamente, es Iesu Christo nuestro Señor: pero; es assi verdad, que por ninguna de las criaturas por si, ni por todas juntas, *Por ninguna criatura, ni por todas juntas se nos trasluce las perfecciones diuinas, como por el anima de Christo.* se traslucen tanto, ni passan a nuestros ojos, los rayos de las perfectiones diuinas, quanto por el anima de Christo, y por su cuerpo sacratissimo, y por todas sus inclinaciones, echos y dichos con todo lo de mas, q̄ pertenece a su officio: lo que toca al cuerpo pintale el Spiritu sancto (que como le formo el solo saue pintarle con todos sus colores) en el cap. 5. de los cantares y es con tanta beldad, y con tan acabada y perfecta hermosura, que si se considera bien se vera claro, que quanto puede cauer de Dios en vn cuerpo, y quanto le es possible. Participar del, retratarle, figurarle, y assemejarle entre todos los otros cuerpos, resplandece en aqueste, y en su genero es como vn retrato viuo y perfecto. Y si en el cuerpo de Christo, se descubre y reluce tanto la figura diuina: y aqui se leen sus perfectiones, quanto mas expressa imagē suya sera su sanctissima anima: La qual assi por la perfection de su naturaleza, como por los thesoros de sobre naturales riquezas, que Dios en ella ayunto: se assemeja a Dios y le traca mas vecina y acabadamente, que otra criatura ninguna. Y si en cada parte por si, ay tanta semejança, y se alla retrato del mismo Dios en lo que resulta que es la persona de Christo, se vē muy a lo claro las perfectiones de Dios, tanto que por el mismo Christo quiere ser conocido, y quien sin este medio le pretendiere conocer no le conocera, porque Christo es el libro por dōde se aprende el verdadero conocimiēto de su Padre eterno, *qui videt me, videt eū qui misit me, Ioā. 12.* *Ioan. 12 & 43.* Deste libro tā perfecto, y d̄ tā soberanas illuminaciones, q̄ deslūbrā a los Cherubines del cielo, y no se hartā de leer en el, *inquē desiderāt angeli prospicere*, *1. Pet. 1. c. 12.* se saco vn traslado q̄ es la Virgē Maria nuestra Reyna y señora, para q̄ en ella viessemos mucho de lo mucho que *La Virgē es vn traslado de Christo.*

ay en el original, que es su hijo, Seneca en el libro de las questiones naturales, en el cap. 17. Pregunta que porq̃ la naturaleza labro con tanta industria algunos metales tan claros y transparentes q̃ otros cuerpos se pudiessen ver en ellos, como son los espexos de Christal, y otras muchas piedras preciosas, que son transparẽtes, y de dos razones que alli da este philosopho, la vna es que hizo la naturaleza este milagro, no para que el hombre acertasse a peynarse los cabellos, y la muger se compusiesse, mirandose en el tratando de enmendar lo q̃ naturaleza hizo cõ tanto acuerdo, sino para que se pudiesse ver la mayor belleza que Dios auia criado que es la del sol, de manera que bien mirado este beneficio fue en fauor de nuestros ojos y en seruicio del resplandor del sol, para que ya que la flaqueza de nuestra vista, es tanta, que no puede suffrir, aquella demasia de luz, vbiesse en la tierra cosas en que aquel excesso se templasse, y ya que no pudiessemos mirarle de hito en hito, pudiessemos alomenos mirarle en vn espejo, y en vna fuente de agua clara este medio tomo Dios, para dexarse ver en la tierra de los ojos humanos, es tan corta nuestra vista q̃ no solo no diuisa los rayos diuinos, pero ciega de ve-

Seneca questionũ naturaliũ. cap. 17.

Porque labro la naturaleza algunos metales tan claros y trãsparentes, que se puedan ver otros cuerpos en ellos.

llos, y muere, y estaua en prouerbio, *non enim videbit me homo, & viuet*, y no es mucho suceda esto, en la tierra, pues en el cielo no ay serafin ni alma justa, que pueda ver aquel sol diuino, sino le da Dios vnos antojos q̃ los Theologos llaman lumbre de gloria con los quales confortados los ojos del Angel, y del bienauenturado, tienẽ fuerza para mirar a Dios. Conuino pues, que como la naturaleça hizo vn milagro, en q̃ se pudiesse ver la luz del sol natural, assi Dios hiziesse otro milagro, en q̃ se pudiesse ver la luz del sol diuino, esta es la Virgẽ sacratissima Maria a quiẽ sabiduria diuina, q̃ sabe põner nõbre a las cosas cõ propriedad, llamã espejo sin mancilla, *speculũ sine macula*, donde vino ha dezir S. Ambrosio en el lib. 2. de Virginibus que como en el espejo, tocando vnos rayos del sol, salen vnas bislumbres y vnos resplandores de sol, que parece que se ha passado alli el sol, assi tocando el diuino sol de justicia Christo, en la Virgen serenissima madre de Dios, parecio vn sol diuino y aunque dixo el Apostol sant Pablo de si y de los demas apostoles, que erã vnos espejos con los rayos y claridad de Christo que hazian diuinas transformaciones en ellos, *in eadem imaginem transformamur, à clari*

Exod. 33. d. 20.

S. Thom. p. p. q. 12. art. 5.

Como la naturaleza hizo vn milagro en que se pudiesse ver el sol, hizo Dios otro milagro que es Maria en que se pudiesse ver el sol diuino Christo, y dize esta Virgen es llamada spejo y la razon porque.

1. Ad. Corin.

tatem in claritatem, pero no es tan viuo retrato de Dios vn apoftol, ni todos juntos como la Virgen fanctifsima, y aqui fe funda el Hyperbole de fant Dionyfio Areopagita, que viendo a efta feñora jura que fi la fe no le fuera a la mano, la adorara por Dios, lleuado a creer auia diuinidad en ella fegun los refplandores que de fi daua, y afsi entienden otros Doctores aquello de Iofeph, *non cognouit eã donec peperit*, porque retocada con los rayos del fol diuino Chrifto, que tenia encerrado en fus entrañas purifsimas: no la podia mirar al roftro, que la refulgencia y claridad lo impedia, y los rayos del fol que reuerueraban en efte efpexo, le deflumbrauan los ojos, y es aduertimiento de vn Doctor, que no fin mifterio Iefu Chrifto nueftro Señor, llamo muger a la Virgen fu madre eftando en la Cruz, porque quedafe por fe de Dios, que lo era, porq̃ a no eftar tan ciertos defta verdad, la tuuiera el mundo por cofa del todo diuina, y vbieran dado en mil errores las gentes en efta materia, como han dado en otros, cõ mas ligera occafion, folo quiere que fepamos della, que es el papel blãco dõde el padre eterno efcriuio fu diuina palabra, y libro facado del original, que es Chrifto, y que fe le parece en muchas

S. Dionyfio Areopagita.

Veafe el Toftado fobre fant Matth. quaeft. Matth. 1. d. 25.

cofas, y tanto que efte que aqui fe pone por libro de la generacion de Iefu Chrifto, tambien es libro de la generacion de la Virgen.

§. VI.

VNa de las cofas que mas admira y efpanta en efte libro a los que faben la condicion de fu dueño, es ver efta lifta y padrõ de Reyes y Patriarchas fanctifsimos, que hazen el linage de Iefu Chrifto nueftro Señor, y de fu madre Sanctifsima, el mas Illuftre que el mundo ha conocido hafta agora, porque lo primero caufa admiracion, el gran cuydado que el Spiritu fancto por manos de los fcriptores de Dios ha tenido fiempre de manifeftar al mundo la venida del Mefsias, fu cafta y defcendencia, luego en peccando Adam (a quien primero que a nadie fe hizo efta promefa) en el Genefis defde el ca. 3. nos la manifiefta, y trata de fu cafta y parentela hafta Abraham, Ifac y Iacob, en el libro de Iofue y juezes, y Reyes hafta Dauid; defde Dauid en el Paralipomenon por mano de Efdras fcriua, hafta la tranfmigracion de Babylonia, de la tranfmigracion de Babylonia por cerca de quatro cietos años, no ay libro autentico que diga nada, ni donde fe halle fcripta

Genefis. 3.

la genealogia del Messias, sino que el sagrado Euangelista la prosiguio sacandola por orden del Spiritu sancto, que regia su pluma de alguno que no sabemos, y quiça es aquel libro que tantas vezes en el de los reyes se cita diziendo, *non ne hac scripta sunt in libro verborum regũ Israel?* Pues sepamos agora, que le mouió al Spiritu sancto, a dar tan particular noticia de la descendencia del Messias? Por ventura siguesse a Christo honra, de tener padres Illustres, de buena sangre Reyes, Prophetas, Patriarchas, trata Dios de hazer caso de sta manera del linage que el mundo en tanto estima y engrandece? Y verdaderamente parececo sa profana, valiendo con este señor tan poco la carne y sangre, que a los discipulos parientes, q̃ por serlo pidieron silla, los condena por necios y les dixo que no sabian lo que se pedian. Y

Math.20.c.23 Matth.12.d.48.

auisado en vn sermon que estauan alli sus hermanos, respondio, que sus hermanos eran los que oyan la palabra de Dios, y la

Luca.11.

guardauan. Y lo que es mas alabando vna viejecita a su sanctissimá madre, por auerle traydo en sus entrañas, dixo que era mas bienauenturada por auerle concebido en el alma que en el cuerpo. Y quando el Euangelista S.

Ioanes I.

Iuan dio las buenas nuebas dela herencia que nos espera en el cielo no llamo a la nobleza a humana, sino a la diuina, no a los hijos de la carne, sino a los hijos d Dios *qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri sed ex Deo nati sunt. Ioanni. 1.* y el Apostol S. Pablo escribe a su discipulo Thimoteo, que tratar de genealogias y linages es locura, y en fin la fe nos enseña q̃ las almas no son de casta, sino que Dios las cria y infunde en los cuerpos: pues q̃ quiere dezir agora, este arbol entretexido de tan Illustres varones, Reyes patriarchas, y Prophetas? que parece q̃ autoriza y faborece Dios con el las salas de los linages, los escudos de las armas sustentados en medallas y bestiones, defendidos de Leones, Osos, y Saluajes, auiendolos condenado por vanidad, no solamente los historiadores sagrados, mas aun los poetas profanos, *stemata quid prosunt, &c.*

1 ad Thi. 1. b. 7 2 ad Tim. 2. d. 23. Ad Titũ. 3. c. 9

Bien claro se vee, que al Spiritu sancto no le mouio tan flaca occassion a tratar este negocio con tanto cuydado, que el mismo Christo dixo, por sant Iuã, *ego ab homine claritatem non accipio*, y en el capit. 17. *pater venit hora clarifica filium tuum vt filius tuus clarificet te*, y luego mas abaxo, *clarificame pater apud te metipsũ claritate quã habui priusquã mũ*

Ioan 5. Ioan. 17.

dus

us ierit, yo no quiero honra de hombres, ni me precio della, antes yo la doy, y por tanto honra me Padre Eterno, para que yo te honre con mi muerte, con mis milagros, y dize, *apud temetipsum,* como quien dize essa es la que quiero, y no la de los hombres, y que gloria y honra es essa la que tuue antes q̃ el mundo se hiziesse, pide ser hõrado en quanto hombre con la honra de su diuinidad, que sea conocido por verdadero hijo de Dios, q̃ no se le sigue a Christo honra de sus padres carnales, sino al rebes a sus padres de Christo, porq̃ en esta generacion no vaxa el ser y honra de los padres al hijo (como en las demas) sino al rebes, sube del hijo a los padres y aun aca vemos q̃ el linage en alguno que es Rey por su valor del mismo, empieza y da a sus antepassados honra y lustre, y no al rebes, quanta honra se le siguio al patriarcha Abraham, de ser padre de Christo, la scriptura nos lo auisa, que despues de tantos trabajos y peregrinacion, y salida de su tierra y casa, y hermanos, toma por premio bastantissimo (como lo era) prometerle q̃ del auia de salir el Saluador, que auia de ser la bendicion de los hombres, y si voluemos los ojos al rey Dauid, quan ta gloria se le siguio desto, pues

No viene a Christo honra de sus padres carnales, antes el se la da a ellos.

Gen. 22.

Psalm. 131. c. 10.

no haze estima de cosas en la tierra, ni haze caso del sceptro real, y cõ ansia y vozes pedia a Dios esta merced, poniendole delante su verdad y suplicandole que sus peccados no le estorben. *Iurauit Dñs Dauid veritatē & nõ frustrabitur eum de fructu ventris tui ponã super sedem tuam,* y antes auia dicho, *propter David seruum tuum, non auertas faciem Christi tui,* como si dixera ruegote clementissimo padre de misericordias, q̃ no sea parte los peccados de Dauid para dexar de cũplir tu promesa, sino q̃ como lo juraste assi se cumpla. Siendo pues todo lo dicho cierto, y verdad tan clara, que le mouio al Spiritu sancto a tener tanta quenta y cuydado, con la casta, parientes del hijo de Dios, segun la carne? Pues es llano que ni pretende hazerle mas Illustre, ni acreditar la vanidad de los mundanos, que se precian de linages, y en esso ponen su felicidad, y buenaventura? Muchas razones ay en deffensa de este echo, vnas de parte de Iesu Christo nuestro Señor, y otras de parte de su santissima madre, otras de parte de aquel pueblo a quien fue echa la promesa, que fue el de los Iudios, que poniendo los ojos en ellas cessara la admiracion que causaba ver esta lista de Patriarchas, y Prophetas puesta con tanto cuydado.

Porque con tanto cuydado [illegible] esta lista de [illegible] padres y pro[illegible]nitores de Christo.

La razon por que quiso Dios que los Euangelistas escriuiessen este linage suyo, con tā particulares circunstancias.

que sus historiadores escriuan este linage cō particularissimas circunstancias contra el Iudio porfiado, mostrando quan infalibles son sus promesas, y quan ciertas sus palabras, y que si auia de descender de Abrahā y de Dauid, y nascer de vna doncella se vea q̄ ya esta todo cumplido. Y aduiertase que no sin misterio despues de auer el Euangelista S. Mattheo, puesto toda la parentela de Christo, que eran quarenta y dos hombres por junto, particulariza la quenta catorce desde Abraham hasta Dauid catorce desde Dauid hasta la transmigraciō de Babylonia catorce desde esta hasta Christo. Y quiso assi specificarlo para significar la miseria de aquella republica, q̄ en tantas edades y gouiernos, jamas se auia mexorado: sino les fue bien desde Abrahā hasta Dauid peor les fue hasta la tranmigracion de Babilonia, y peor en lo vltimo del tiempo quando de mano en mano vinieron a ser esclauos de Roma, estragada la ley, perdido el Reyno, nunca se pudo mejor dezir, *hæc cine est ciuitas perfecti decoris gaudium vniuersæ terræ?* Pues en este tiempo quādo ni Patriarchas, ni Iuezes, ni Reyes, ni Sacerdotes, la pueden valer, viene este soberano Rey, para que estimasen sus misericordias, pues venia a sacar los de sus miserias: y si dixesse vn ciudadano de Hierusalem tiempo bueno quando viuia vn Abraham, en el mundo, quando vn Iacob, quando reynaua vn Dauid, vn Salomon, y otros de los desta lista diga vn Christiano, mexores tiempos, mas dorados sigios o por mexor dezir siglos de oro quando vino Christo al mūdo.

Threno. 2. e 15.

§. VIII.

2. Razon. Para q̄ se vea quā fiel es Dios en sus promesas y en cumplir sus palabras.

POne tambien el Euangelista S. Mattheo, esta generacion de Christo, y esta lista de Reyes, Patriarchas y prophetas, y tuuo la magestad diuina desde el principio del mundo quēta con escriuir su casta y linage, para que se viesse quan fiel era Dios a sus palabras, y como la cūplia, q̄ es razon que a punto la Serenissima Virgē Maria nuestra Señora, en su cantico diziēdo, *suscepit Israel puerum suum recordatus misericordiæ suæ, sicut locutus est ad patres nostros, Abraham et semini eius in secula*, y por cosa importāte y summamente necessaria para los hōbres, nos certifica dios su verdad casi queriendo acreditarse con nosotros y haze tanto caso desto q̄ donde quiera q̄ haze mercedes, si las prometio, acuerda a qualquiera q̄ se les haze, ser esta la principal razon. El apostol S. pablo ad Hebreos 9. dize, q̄ prometiendo a Abrahā de darle por hijo a Chro, esto es q̄ de su casta

Luca 1. E. 55.

mer padre Adam, dada senté̃cia contra el demonio que solicitó a traspassar el precepto diuino, le dixo Dios, *inimicitias ponam inter te & inter mulierẽ, inter semen tuũ et semẽ illius, ipsa conteret caput tuũ*, aqui a rebueltas de la senté̃cia dada contra el demonio (que fue harto aspera, que no puede auer mayor pena y castigo para vn soberuio, que oyr dezir que ha de ser vencido de su contrario) trata tambien del remedio del hõbre, asegurandole que de su linage saldria quien quebrase la cabeça al demonio. Como si dixera, oye Adan aũque indigno de oyr tales nuebas, vnas cõ que no pierdas el animo despues de tan grande perdida, de tu linage ha de salir vno que quiebre la cabeça al demonio, *ipsa conteret caput tuum*, y aqui *ipsa* esta en lugar de *ipsum*, que como los Hebreos no tienen genero neuto vsurpã el femenino, y es tanto como *ipsum conteret caput tuum*, que es dezir que esse que ha de salir de tu linage, quebrara la potencia y tirania de la serpiente, y despoxarla ha de la possessión que tiene: de aqui se saca que no tienen que pensar los Iudios que Christo es a ellos solo prometido, y no para las gẽtes; pues la promesa en contra se hizo en tiempo de Adã pa a remedio de su peccado y de sus descendiẽtes. He aqui la promesa de que Dios tuuo particular cuydado de dar noticia al mundo y cumplir su verdad y lo que aqui prometio a Adam y siẽpre, q̃ de la casta o generacion del Messias, abla, es debaxo desta palabra *semen* particularmente en el libro del Genesis.

Passaron los tiempos de Adã y succedieron los tiempos de Abraham, el qual fue prouado no en pocas cosas de Dios, hasta que le vino a prometer aquella promesa, la mayor del mundo, *in semine tuo benedicentur omnes gẽtes*, y esto a la letra no se puede entender sino de Christo, y assi el Apostol S. Pablo ad Galatas. 3. cõuenciendo los errores de los Iudios toma argumento deste vocablo, o palabra *semen*, q̃ adõde quiera que son echas promesas a Abraham, se pone en singular y no en plural, porque por vno y por meritos de vno se hazen al mundo las mercedes, y da Dios su bendicion, y este no puede ser otro mexor que Christo, y porque Isac non pensase que el *semen* en el qual auian de ser benditas todas las generacio ciones, era el, proueyo Dios que se le hiziesse al mismo Isac, la promesa, *benedicentur in semine tuo, omnes gentes terra*, Genesis. 26. y siempre buscaua Dios occasiones de hazer estas promesas a tiẽpos que les fuesse consuelo y pa-

Gene. 22. d 18
Ad Gala. 3.
Gen. 26 b. 5.

ra remedio de alguna necessidad como se puede ver en muchos lugares de la diuina Scriptura.

Passan los tiempos adelante, y nasce Iacob, y quiere Dios declarar mas este negocio misterioso del *semen* y mostrar su verdad, y quiere que ciegue Isac y enferme, y que no sabiendolo el, y con espanto suyo, y con enojo del hermano mayor Esau (que al parecer de la carne, parecia merecer lo que auia obedecido, yendo a caza como el padre auia mãdado que se de el mayorazgo a Iacob, y entre los negocios y preeminencias que tenia era, q̃ de aquella casta viniesse el Messias, y que fuesse la descendencia natural, y segun la carne: y quiere Dios que se de como mayorazgo, para que se vea q̃ es merced y gracia muy grande, y quiese que se de contra el juyzio de los hombres, ciego el padre, porque la prouidencia de Dios sciencia ni arte no la puede deshazer, que por mucho que examino el negocio, no atino: esta bendiciõ que se dio a Iacob, negocio de spiritu era que se auia de cumplir en los tiempos de Christo, porq̃ le dize que sirua Esau a Iacob, y como parece por el discurso de la vida, nũca siruio Esau a Iacob, y ser negocio de spiritu, esta bendiciõ explicalo el Apostol sant Pablo a los Romanos en el cap. 9. *Non autem quod exciderit verbum Dei, non enim omnes qui ex Israel, sunt, ij sunt Israelitæ; neque qui semen sunt Abrahæ omnes filij, sed in Isac vocabitur tibi semen promissionis enim verbum hoc est, secundũ hoc tempus veniam, & erit Sarræ filius non solum autẽ illa sed & Rabecha ex vna concubitu habens Isac Patris nostri, cum enim non dum nati fuissent, aut aliquid boni egissent aut mali vt secundum electionẽ propositum Dei maneret, non ex operibus sed ex vocãte dictum est ei, quia maior seruiet minori*. Passan las cosas y trances de Iacob, en que le esforçado y se a Mesopotamia, y caminando como hombre cansade, duermese, rebelale Dios la escala misteriosa, en la qual vio la gran comunicacion y trato q̃ auia del cielo a la tierra: y para ayuda de costa de su camino, y endo a tierras estrañas que no conocia, y aun para toda costa, dicele, *in semine tuo benedicentur omnes gẽtes*, tornale a renouar el vocablo, *semen*, las promesas echas a sus padres, y con esto lleuo su confiança. Vbo en la vida del Patriarcha Iacob, gran variedad y diuersos acaescimiẽtos, Parecio le estádo mas cercano a la muerte dexar este negocio de Christo mas declarado, y puesto en la cepa de donde auia de venir, y llama a sus hijos para dezirles la buena y mala ventura, que auia de venir por ellos, en los siglos venideros, *congregamini vt annun-*

[Margin: Rom. 9.]
[Margin: Vease a Caietano y a S. Thomas para la explicacion deste lugar.]
[Margin: Genes. 28. c. 15]

1. Ad Cor. 10.
Nouissimi dies dias vltimos se llaman los dias de Christo, y el tiempo en que vino al mundo.

tiem quæ ventura sunt vobis in nouissimis diebus, nouissimi dies, segũ el phrasis de la scriptura son los tiempos de Christo, lo q̃ el Apostol S. Pablo de nosotros dezia, *in quos fines seculorum deuenerunt,* las corrientes de los de mas tiẽpos y leyes, passaron en los tiempos de Christo, la ley natural y scripta en la ley de gracia, para que se entiẽda que no ay que esperar sino q̃ del tiempo presente nos aprouechemos, llama pues el patriarcha Iacob a Iudas su hijo, y dizele prognosticando su buena dicha y ventura, *non auferetur sceptrũ de Iuda & dux de fœmore eius donec veniat qui mittendus est, & ipse erit expectatio gentium,* y si biẽ se considera este lugar en el se dizen las mas altas cosas del tribu de Iuda, y del Euangelio, y del Mesias, que nadie dixo, lo primero dize, que esta casa ha de tener sceptro y capitan, riquezas grandes y de muy gran importancia sceptro es la autoridad ď ser Rey y señor, en el psalmo 44. *Virga directionis,* y ha de tener capitã, *dux de fæmore eius,* o como dize la Chaldayca, *dux de filijs filiorũ eius* esto es legislador, que aqui esta el mismo vocablo que en el propheta Esaias en el cap. 33. *Dominus legifer noster,* terna potestad ď rey con abundancia de doctrina que son los mayores bienes que pueden ser, como quien dize, antes destos tiempos vltimos que voy señalando, todas las grandezas, el mãdo, el poder, el sceptro el obrar milagros, y hazer marauillas, o las mas que se hazian, eran por manos de otros tribus del tribu de Leui, de donde descẽdian Moyses y Aarõ, y los otros tribus tenian grandes preeminẽcias, el tribu de Iuda estaua callado, pues a su tiempo quãdo aya de venir el Messias al mundo, terna el reynado, y doctrina, y fue prouidencia particular del cielo yr dando siempre esta luz de la venida del Messias, para que en todo tiempo se entẽdiesse la verdad que trataua Dios cõ los hõbres, la infalibilidad de sus promessas, y como cumplia su palabra. Pues para que se vea esto claro, en el principio del Euangelio, q̃ es la buena nueua de auer venido Dios al mundo para remedio del hombre se ponen sus predecessores de Christo segũ la carne, aquellos a quienes se empeño la palabra de Dios para q̃ se vea el desempeño della, y la verdad que trata en quanto nos promete.

Psalm. 44.
La translaciõ Chaldayca.
Esaia. 33.

§. IX.

3 Razon.

PAra la tercera razon que es tambien de parte de Christo se ha de supponer lo primero q̃ todo el caudal humano no nos da derecho para pedir a Dios el cielo, porque es bien tan alto y

tan

4 Razon. Por la honra de la Virgen sanctissima, madre del Verbo Eterno.

§. X.

LA quarta raçõ es por la Virgẽ sanctissima, que cosas ay que no siendo hõra para Dios, lo pueden ser para su madre (aũque como despues veremos para el vno y para el otro resulta honra, no por la que reciben sus progenitores, sino por la q̃ les dan naciendo dellos) el tuson no es hõra para el rey, y lo es para el Duque, el habito o la encomienda no es honra para el Duque, y lo es para el cauallero. La nobleça humana no puede ser honra para el ser diuino, porque Dios es la fuente de la nobleça, y el que da y quita coronas y sceptros a los Reyes y Emperadores, mas honra es para la Virgẽ que sea de linage Real porque aunque de los bienes de naturaleza no ay alabança, ni valdon (como dixo el principe de la Philosophia Aristoles, *naturalibus nec meremur neque de meremur*) nadie se puede alabar de tener al Rey por padre, ni affrentarse de ser hijo del pastor, porque si estuuiera en nuestra mano escoger padre, nadie le escogiera vil. Y aũ quiza por esso no quiso Dios vbiesse entre los hombre differẽtes especies, como entre los animales, y en vna sola especie no quiso vbiesse la variedad que en lsa plantas y animales, donde muchos son castizos y de buen padre y de buena madre, comunmente es bueno el hijo, como parece en los perros y caballos, pero en los hombres de padres y abuelos mas robustos que vn Milõ, suele salir vn hijo de alcorza y delicado: de suerte que la nobleza propriamente no es vicio ni virtud, mas no se puede negar que la virtud sobre la nobleza es como esmalte en el oro; que no en vano de la Iglesia en las vidas de los sanctos tuuo siempre cuydado de su nobleza, como de circunstancia importantissima, y assi de los sanctos nobles siẽpre lee, *nobili genere natus*, porque vn S. Luys rey de Francia, sentasse a su mesa cada dia doze pobres, no comiẽdo a la mesa de Reyes, sino Reyes, ello se dize que era virtud rara y pocas vezes oyda: y que fuesse vna sancta Ysabel hija de Rey, y que vna vejezuela diesse con ella en vn lodo, y que lo lleuasse cõ humildad y paciencia y que Placilla muger de Theodosio el mayor (como refiere la historia Scholastica) fuesse a los hospitales a seruir de enfermera por su persona, haziendo las camas, a los pobres, dãdoles de comer, limpiandoles las llagas, claro esta q̃ en tanta grandeza parece aquella virtud mas heroyca y mas diuina que si fueran mugeres particulares. Pues como en la Virgẽ sanctissima, no solamẽ-

Aristoteles.

La nobleza no es virtud, pero la virtud sobre nobleza es como esmalte sobre oro.

reyna, y oy pidiendo pan de puerta en puerta, mexor es desespe-rar y morir. Este martyrio suffrio la Virgen en mil occassiones viendose madre del mismo Dios por vna parte, y por otra tan pobre, que no tuuiesse con q̃ seruirle y regalarle, quien duda sino q̃ en medio destas occasiones les vernian a la memoria las prosperidades de sus padres, ori quezas de Dauid, grãdezas de Salomõ, casas del mõte Libano, mesas q̃ admirauan las reynas venidas de los fines de la tierra, que ayays venido a parar a tan estraña pobreza? pues para que cõste al mundo deste martyrio, quiso Dios se escriuiesse este padron, tan illustre, tan rico y generoso y que viniesse a parar en Maria y en Ioseph, su sanctissimo sposo.

§. XII.

6 Razon. Para que cõstase como la Virgen santissima era hija destos Patriarchas sãctissimos segũ el spiritu. S. Iuan Chrys.

LA sexta razon de poner el Spiritu sancto tan por menudo, y con tan particulares circunstancias, esta lista de Reyes, y Patriarchas sanctissimos, contãdo la generacion de Iesu Christo nuestro Señor, verdadero Messias, fue para honra de la Virgen serenissima, la qual segun la carne tuuo tan Illustres padres, y esto segun sant Iuan Chrysostomo, no solo se entiende que fue honra de la Virgen por esta razon, sino porque fue hija destos sanctos Patriarchas, y Reyes, segun el spiritu, esto es que resplãdecieron en ella todas las virtudes que en los de mas Patriarchas y Prophetas, y descubriendo las del Patriarcha Abraham, y del Rey Dauid a los quales pone el Euangelista por cabeças deste linage, considerese quanto mas auentajadamente las tuuo la Virgen santissima que ellos, porque de Dauid refiere la scriptura que dixo Dios del q̃ auia hallado hombre según su coraçon, *inueni virum iuxta cor meũ,* y esto para solo ser Rey de Israel, pues quanto seria mexor segun el coraçon de Dios, la que merecio ser su madre, cotejense personas, cotejense echos, cotejẽse batallas, muy sin comparacion fue la Virgen segun el coraçon de Dios q̃ Dauid. Si se considera su humildad, mirese la de la Virgẽ y que si Dios puso en el los ojos para Rey de su pueblo, los puso en la Virgen para madre suya, del Patriarcha Abraham celebra la scriptura su fe, y sant Pablo la leuanta hasta el cielo en la epistola que scriuio a los Romanos en el cap. 4. Creyo Abrahã que era Dios poderoso para dar le hijos d̃ su muger esteril, y cree la Virgen que siendo Virgẽ por obra de Spiritu sancto, puede parir, cree Abraham, que pariria su muger vn hombre, la virgen cree que pariria hombre y

1 Reg. 13 c. 14

Mas segun el coraçon de Dios fue la Virgen, que Dauid pues dio de sus entrañas coraçon para el de Dios.

Romano 5.

La fe de la Virgen mucho mas adelante que la de Abraham

repara para lleuar el agua a la fuente en que algunos arduces sean de barro, o de plomo porque no han de seruir de mas que de lleuar encañada el agua, assi en esta lista se ponen algunos peccadores porque solo siruieron de arcaduces, por donde fuesse guiada esta generacion de Iesu Christo nuestro señor segun la carne, lo que se mira mucho es el arca, la fuente, por donde se ha de comunicar el agua a todos que vaya con mil primores, y assi se remiro el Cielo en labrar esta arca y fuente de la qual auia de nacer el autor de la gracia, y considerando el esposo sus primores, y la hermosura grande que tiene la llamo, *fons hortorum*, tenia Salomon en su casa de placer, yerbas, flores, iardines, mas la cosa mas de ver era vna fuente, en medio desta arboleda de soberano artificio, a donde se miraban como en espejo todos los arboles, y flores que estauan al rededor y tenian alli mas hermosura que en su tronco natural, y hazian assi mismas grandes ventajas lo vno por la variedad de colores y labores que las ramas texidas hazian, lo otro por el mouimiento del ayre que parece que en las aguas del estanque las daba mas vida, assi en la Virgen Santissima como en fuente soberana se ven mil primores de virtudes en mas heroyco grado que en los de mas Sanctos, aqui toda la variedad de la Iglesia *circum amicta varietate*, la pureza de las Virgines, la fortaleza de los Martyres, la deuocion de los confessores, la alteza de sabiduria de los Doctores y maestros, el menosprecio del mundo de los Anachoritas, los dones del Spiritu Sancto, las gracias *gratis datas*, que alfin quiso Dios que su madre como heredera segun la carne de los contenidos en este padron y lista lo fuese tābien de sus virtudes, y para hacer alarde destas, escribanse por menudo sus progenitores.

La raçon porq̃ en esta lista se ponen algunos peccadores.

Cantic 4. d 15

§. XIII.

LA 7. raçon sea, que en la escriptura diuina es verdad aberiguada, que a buen padre buen hijo, y a padre desconcertado hijo perdido, que es como regla moral, heredar los hijos no solamente la hazienda (que essa muchas veces falta) sino la vida y costumbres, *abeunt cū semine mores*, y assi pone la escriptura por milagro grande y estraordinario que abriendose la tierra y sorbiēdo y tragādo a Chore, quedasen aca sus hijos, *factum est miraculū grande vt pereunte Chore nō perirēt filij eius*, y preguntan algunos Doctores con curiosidad, en que estubo el punto de la gran-

7. Raçon.

Para q̃ se vea lo mucho q̃ deuemos a Dios por auer querido nacer de padres pecadores.

Numerorū. 26. b. 11.

marido sin fee y el marido fiel a la muger descreyda, cō todo esso ningun hombre de Israel se case con muger Moabita porque el conuertir el de Israel a la gentil esta en duda y en mucha contingencia: pero la mala madre sacar malos hijos es cosa cierta, y sin duda, que si la compañia de vna gitana es poderosa a trastornar el seso a Salomon, si la malicia se mamare en la leche que sera? de aqui es quando quieren las diuinas letras encarecer la desmesura de vn linage, primero pone sus padres, y assi quando quiso la escriptura contar la soltura, o, rotura de vnos Gigantes que vbo en los primeros siglos, puso a sus madres primero, como quiē dice, en fin hijos de tales madres pues siendo esto assi que la nota mala del padre es herencia triste del hijo quando pagaremos a Dios el auer querido nacer de tales padres, que de todos quarēta y dos los menos se hallaron buenos, y quando lo fuerā tres solas mugeres, que aqui pone el Euangelio bastaran para manchar mil linages, Thamar, Betsabe, Ruth, esta ydolatra, aquella adultera, la otra reboçada, para que se vea con quantas veras tomo Dios a su quenta el reparo de nuestra salud, que empellon tan de enamorado, fue aquel con que se arrojo a remediarnos, y

Con quātas veras tomo Dios a su quenta el reparo de nuestra salud, pues a quenta de nue-

no se puede decir aqui, que no vio por donde yba; sino que le parecio mayor bien el redemirnos, que el mal de poder decir del, Castellanos, y Leoneses, la misma innocencia de padres infames, la pureza de Dios de aquellos infamados, el cordero de Dios sin peccado, que nazca de peccadores, todo lo puede el amor, admira a San Augustin nuestro padre o a S. Ambrosio, (cuyo es el verso que luego dire, q̄ no se sabe puntualmēte de qual sea, aunque se sabe ser de vno de los dos, porque ambos a dos cōpusieron aquel Cantico de, *Tē Deū laudamus,*) el excesibo amor Dios, pues le hizo, encerrarse en las entrañas de vna dōzella, y dice cō espanto, *Tu,* (q̄ parece otro como el de San Pedro en la cena quando dixo adaruado de ver a Christo arrodillado a sus pies; *Dn̄e, tu, mihi, lauas pedes?*) *tu adlibērandū susceptūrus hominē, nō horruisti virginis vterū,* vos señor, atrueq̄ de librar al hōbre: no tuuiste asco, de encerraros en el vientre de vna docella, y es q̄ aquellas entrañas virginales, erā mas limpias q̄ el cielo, y mas porq̄ las estrellas era vn paraiso en la tierra: pues si tanto encarecimiēto merece encerrarse Dios en estas, q̄ ponderacion se puede dar, a auer querido Dios pasar por tantos progenitores suyos peccadores,

Fue bien nobio paro en nacer de gente peccadora.

S. Aug. S. Ambros. in cātico te Deū laudamus.

Ioannis 13.

§. XIIII.

8. Raçon.

quiso Dios descubrir en esta lista las fuerças de su poder y de su sabiduria.

LA octaua raçon sea, querer Dios descubrir en esta lista y padron, las fuerças de su poder de su industria, y diuina sauiduria: que de vnos padres tan ruynes, y tan manchados sacaua vna planta tan buena, tan limpia, tan sancta, qual es la Virgen Sanctissima, madre del mismo Dios, que en Sanctidad y limpieza excedio a los spiritus bienauenturos, vna cepa de tan alta nobleça, y de tan heroycas virtudes, que della pueda nacer sin empacho, el mismo Dios, dixo San Augustin mi padre, que en esto mostraua Dios ser Dios, en que de males sabia sacar, vienes, y de peccados tomaua ocasion para hazer mercedes, y en esto tambien muestra serlo, pues de gente tan paccadora, saca vna criatura sin peccado, tan bella, que enamora al mismo Dios, y de entre tantas espinas saca vna rosa de tanta fragrancia y olor que huele diuinamente a las narices de Dios.

S. Aug tract. 112. in Ioanem magna est Dei bonitas, quae ex malis bona elicit bene vtens bonus malis, & faciens bona de malis, & lib 11. de Ciuitate Dei. cap. 17.

§. V.

9. Raçon.

Para q̃ se vea la raçon de auer sufrido la magestad en su pueblo tantos Idolatras y pecadores q̃ es a ver de salir dellos la Virgen y nacer della Christo.

POnense tambien estos Reyes, Patriarchas, y Progenitores, de la Virgen y de Iesu Christo nuestro señor, segun la carne, para que se eche de ver claro, la raçon de auer sufrido Dios en este pueblo suyo tãtos Idolatras y peccadores porque auia dellos de venir la misma Virgen Maria nuestra señora, y della auia de nacer Christo, y asi asta entonces los sufrio, y venidos Iesus y Maria al mũdo acabense, sea el Reyno de quien quisiere, *non auferetur sceptrum de Iuda & dux de famore eius, donec veniat qui mittendus est*, mas venido el Mesias desseado, sease Rey Herodes, ay vna ley que manda, q̃ a la muger preñada no le den tormento porq̃ la criatura que tiene en sus entrañas no perezca, que no es justo q̃ la culpa de la madre redunde en daño y muerte de la criatura innocẽte, esta misma ley quiso guardar Dios con su pueblo q̃ todas las hedades, y leyes ya se sabe q̃ no son mas q̃ vna preñez del Euãgelio de Maria y Christo, *vmbrã habens futurorũ lex*, y no les quiso dar tormẽto q̃ les acabase del todo asta q̃ diessen de si a Christo, y la Virgen, sufriolos, y esperolos y trujolos regalados, por los mõtes y desiertos, qual suele vna ama regalar y acariciar a vn niño que cria a sus pechos, y le trae en sus braços q̃ con este exẽplo, y cõparaciõ significo el mismo señor el regalo q̃ hizo a su pueblo quãdo le truxo, 40. años por el desierto, *ego quasi nutritius Ephraim portabã eũ in brachijs meis*, y aunque le dan mil enojos y pagan mal estas caricias y regalos no les dexa de lleuar adelante asta q̃ den de si lo que

Genesis 49.

S. Chris homil. 5. de penitẽtia. tomo. 5.

a La muger preñada no se le puede dar tormento y la raçõ porque.

ad Hebreos. 10. 4. 1.

Osea. 11. a 3.

lo que era tan desseado; como el voticario suele regalar la yerba y flor alta que saca el agua, y luego la echa a mal, y como este co fuego y humo saca agua de Angeles sin mal olor, assi Dios saco esta flor destas espinas de padres peccadores, y esta agua de Angeles, sin mal olor del fuego, y humo, y leña destos padres, los quales les fueron tambien como el hilban de la ropa de la naturaleza de la Virgen Sanctissima, que echada la guarnicion y pespunte, y acabada la ropa y puesta en toda perfection echan a mal el hilban aunque sea de hilo de oro y aqui se descubre algo de lo mucho que ay en esta Serenissima Reyna del Cielo, que si estos Reyes, y Patriarchas Sanctissimos, que resplandecieron con tan singulares virtudes no eran mas que el hilbã qual sera el recamado de la Virgen? quales sus virtudes? quales sus excellencias? pues para que saliesse a luz esta flor diuina, y diesse al mundo el fruto desseado de su Benditissimo hijo, espero Dios y sufrio a este pueblo, y a tantos hombres como en el vuo.

Simile.

Simile,

Argumẽto para colegir lo mucho q̃ ay en la Virgen de virtudes y merecimientos.

§. XVI.

10. Raçon.

LA vltima raçon de poner el Euangelista este padron de personages Illustrissimos es, para que viendo los hombres la alteza a que por los merecimientos de Iesu Christo nuestro señor, y su madre Santissima subieron, no hagan cosas que desdigan della, Costumbre es ordinaria entre los escriptores, dar principio a su obra, desde la generacion de los grandes, de quien quieren tratar, pintando sus grandezas, y descubriendo las obras marauillosas de sus passados, del qual artificio vsan para esclarecer su obra, y para que los venideros hijos destos grandes, viendo la nobleza de sus padres, procuren imitar sus uirtudes, y como se precian de heredar los nombres, y casas, y nombrar se hijos, se precien de ser herederos de sus virtudes, por este camino reprehendia Christo nuestro señor a los Phariseos, que preciandose tanto de Abraham en el nombre y sangre no le imitassen en los echos, y assi les dice por S. Mattheo. cap. 3. *si filij estis Abrahæ opera Abrahæ patris vestri facite*, si os gloriays de tener por uuestro padre a Abrahã y venir de su sangre y linage, Imitadle en su fee y obras, y pues os preciais de la nobleza de vuestros passados, y hazeis honra de ser sus hijos, imitad su nobleza y virtudes, este es tambien el intento del Euangelista poniendo delante vna tan Illustre genealogia y vn cathalago de personas Illustres, y por remate a la Virgẽ

Para que viendose subidos los hombres a tan alteça por los merecimientos de Christo, y la Virgen, no hagan cosas indignas della.

Matthei. 3.

gatibas; oficios y dignidades le vinieron de Christo, como de rayz, por esso el mismo Dios ablando en spiritu llama a Christo cabeça y señor en el Psalmo. 109. de manera que la honra les vino por ser padres de la madre de Dios, y progenitores de Christo, como a la madre, por ser madre de tal hijo.

Psal. 109. ꝟ. 1.

Discurso Primero.

§. I.

Filij David, Filij Abraham?

TRatando el glorioso doctor San Hieronymo de la raçon porque puso el Euangelista San Mattheo, a Dauid, y Abraham, por cabeças del linage de Iesu Christo nuestro señor, dice que fue porque a estos mas en particular se les hizo la promesa del Mesias, *quia ad hos tantum fuit facta specialius, de Christo, repromissio*, para lo qual se aduierta que el intento del Eangelista San Mattheo aqui es probar que Iesus que en Hebro es el Mesias, en Griego quiere decir Christo, *Rex*, en latin y Rey en romance; es el mismo prometido de Dios, y que no ay otro que se le pueda ygualar en esta dignidad y oficio; ni a quien le pueda conuenir como a el, y por esso no dice este es libro del linage de Iesus solamente sino añade Christo, *liber generationis Iesu Christi*, libro del linage de Iesus Rey porque aunque fue prometido de Dios, a nuestros primeros padres por hijo, aunque de sola muger, y por librador, porque amenaçando al demonio, y quiriendo de camino consolar a Adam y Eua le dixo, yo porne perpetuas enemistades entre ti y vna muger; y entre tus hijos, y su vnico hijo de aquella muger, y ella por el te molera la cabeza y deshara tu principado, pero no dice alli de que nació o linage de gente o de que familia, o de que solar auia de nacer lo qual explico Dios despues, y lo explica aora el Euangelista diciendo libro de la generacion de Iesu Christo hijo de Dauid, el qual Dauid fue hijo de Abraham, para significar q̃ Dauid era del linage de Abraham, y aunque bastara decir hijo de Dauid que era lo que pretēdia y luego probarlo, diciendo Abrahā engendro a Isac, Isac engendro a Iacob, y assi proceder asta llegar a Dauid, empero hizo aqui memoria de Abrahā, aunque parecia superfluo, porque a Abrahā fue primero prometido por hijo Iesus q̃ quiere decir salbador, quādo le dixo en el Genesis en el c. 22. *in semine tuo benedicētur omnes gentes*, por vn hijo tuyo seran benditas y saluas todas las gētes de la tierra porq̃ en efecto

S. Hiero. super Matthei.

1. Raçon de poner a Abrahā y Dauid por cabeça del linage de Christo.

El intento del Euangelista S. Mattheo, es probar q̃ Iesu Christo nuestro señor es el Mesias prometido.

Genesis. 3.

Genesis. 22.

lo mismo quiere decir alli bende cir que saluar, lo mismo vendecidor que saluador, y assi explicò de que linage naceria que es de Abrahã, empero a Dauid fue despues prometido por hijo sucessor de su Reyno diciendole, *de fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Psalmo.131.* de vn hijo tuyo hare sucesor de tu trono Real, y assi explico aun mas la familia de Dauid Rey porque era notorio entre los Iudios que el Mesias o Rey q̃ esperauan auia de nacer de la familia de Dauid y assi quando el señor pregunto a los Phariseos, *quid vobis videtur de Christo, cuius filius est? Responderunt ei Dauid, Matthei.22.* quando viniere Christo cuyo hijo ha de ser? luego respondieron diciendo de Dauid, y esta es la causa porque aunque en esta genealogia de Christo refiere el Euangelista otros Reyes, empero a ninguno nombra Rey sino a Dauid, y Iesse engendro a Dauid Rey, y Dauid Rey engendro a Salomon, nombra pues a solo Dauid Rey, y lo repite, porque a el solo como a Rey, y primero que a otro se le prometio por hijo Rey, por esso pues dice el Euãgelista, este es el libro del linage de Iesu Christo que es lo mismo que decir de Iesus Rey, y dice de Iesus por la promesa que Dios hizo a Abraham, mas a la clara que a los primeros padres, y dice Rey por la promesa mas particular que hizo a Dauid.

Psal.131.

Matthei. 22.

Y señala San Hieronymo dos promesas, la vna echa al gran Patriarcha Abraham, y la otra al Rey Dauid, la de Abraham es, *in semine tuo benedicentur omnes gentes, genesis, 22.* la de Dauid, *de fructu ventris tui ponam super sedẽ tuam del Psalmo.131.* y son las dos promesas mas claras que Dios hizo de la venida de su hijo al mundo, pues especifica el linage y gente del qual auia de nacer, y lo que toca a Abraham, la primera promesa que Dios le hizo fue en el capit, 17. del Genesis, quando le aparecio y le dio arte para seruirle perfectamente, instruyẽdole primero en la fee de quien era diciendole *ego Dominus omnipotens ambula coram me & esto perfectus,* yo soy el señor por Anthonomasia y excellencia, el señor vnico de los señores, yo soy el señor vniuersal de toda criatura, porque yo soy el autor del Cielo y de la tierra, y de todo lo que ay en ellos, y por la misma raçon yo soy el que todo lo susten to, y lo gouierno con mi prouidencia diuina, y fue a este aparecimiento mucho mas señalado y excellente q̃ los que le auia echo antes porque en este lugar le escogio por padre de todos los creyẽtes en Christo, y porque le escogia

Genes.22.

Psalmo.131.

Genes. 17.

La promesa echa a Abraham quando, y como se le hizo

cogia para nueua dignidad, y para nueuo y muy alto estado que era ser padre de Christo, por esso le dio nuebo nombre, y le obligo a mas perfecion de virtud, y le dio nueba señal para diferenciarse de todas las de mas naciones del mundo que fue la circuncision, para que sea, le dice Dios señal de confederació y amistad entre mi y vosotros, *vt sit signũ federis inter me & inter vos, Genesis.17.* y dice esto asi, porque por via de milagrosa generacion se auia Dios de confederar y vnir al linage de Abraham, y asi escogio la casa de Abraham por casa suya donde el auia de nacer, y donde auia de morar, y por su solar conocido, en quanto hõbre y a todos los herederos de su sec escogio para que le creyesen y siruiessen como consta del texto sagrado, y aunque es asi verdad que muchas veces era Angel el que en nõbre y persona de Dios, aparecia a los padres del viejo testamento, empero no ay duda si no que algunas veces les aparecio y les ablo el mismo dios por si mismo, y asi afirma San Ambrosio sobre la Epistola ad Collosenses en el capit. 1. que era la persona del verbo diuino, la que en figura humana les aparecia y ablaua ensayandose desde entonces para lo que de echo auia de ser despues, haciasse entonces el hijo de Dios hombre apparente porque despues se auia de hazer hombre verdadero, desta opiniõ parece ser tanbien S. Augustin nuestro padre porque afirma q̃ Dios aparecio en figura humana a nuestros primeros padres en el Paraiso, y infiriolo del texto, que dice que Dios vino alli y que se fue y que ablo, y q̃ se passeaba, por el Parayso, los quales actos, porque son humanos, infiere que en figura humana les aparecio, y aun algunos afirman que para criar Dios al hombre tomo Imagen y semejança de hombre, y asi entiende Augustino Eugubino doctor graue lo que dixo Dios queriendo criar al hombre, *faciamus hominem ad Imaginem & simiĺitudinem nostrã, Genesis.2.* hagamos al hombre a la imagen y semejança nuestra dice este doctor, que se entiende a la imagen y semejança de hombre en que Dios entonces aparecio y obro, de manera que para criar Dios al hombre apparecio haziendo reseña de lo que despues auia de ser, porque aun antes que el hombre peccase tenia ya su bondad pensada, y proueyda la medicina y remedio, y asi dixera aqui San Ambrosio, que la persona del hijo de Dios fue el que aqui tomo imagen de hõbre ensayandose para serlo despues de verdad, y aun consta lo

Genesis.17.

S. Ambros. super Epistolã ad Collossenses c.1

S. Aug. super Genesis.

Aug. Eugubi. Genesis.2.

Para criar al hombre, tomo Dios figura de hombre, segun el parecer deste Doctor.

que que la dicho ser ansi q̃ Dios en persona apparecia en figura humana algunas veces porque en este lugar del Genesis, donde se dice q̃ Dios apparecio a Abraham siendo de nouenta y nueue años, en lugar de Dios se pone el nombre de Dios essencial, Iehouah, que llaman los Hebreos inefable, y le dixo: como le auia de agradecer, y seruir: *postquàm vero nonaginta nouem annorum esse ceperat, apparuit ei Dominus, dixitquè ad eum: ego Dominus omnipotens ambula coram me, & esto perfectus.* Y assi cõsta, que la messma persona de Dios aparecio aqui a Abrahã. Y segun san Ambrosio, esta persona diuina fue la persona del hijo de Dios, y la razon lo demandaua, que la persona que se auia de hazer hombre, essa apareciesse: para la reuelaciones deste mysterio, y parece mas claro de lo que se sigue, porque nota la Escriptura sagrada, q̃ era Abraham de nouenta y nueue años quando Dios le aparecio, y su muger Sarái de tãta edad, que de vieja y esteril, naturalmẽte no podia cõcebir, ni parir: para darle a entẽder, como el negocio para que los escogia y señalaua con la Circuncision no era negocio de naturaleza, sino de gracia, que no los escogia por padres para engendrar naturalmente hijos herederos de su naturaleza, pues naturalmente ya no estauan para esso, sino para engendrar milagrosamente hijos de promissiõ, y herederos de su fee, y no solo le hizo este fauor en este apparecimiento Dios al Patriarcha Abraham sino que mudandole el nõbre le añadio vna letra de su nõbre essencial y diuino que es la h. que significa el hijo para significarle que el hijo de Dios en alguna manera se auia de ayuntar y ser vno con el, naciendo de su linage.

Ambrosio. vbi supra.

* Y en el capitulo. 22. del Genesis, vuelue Dios a ratificar su promesa, donde en lugar de su hijo, Isac que por obedecer a Dios le queria sacrificar le promete Dios a su hijo, por hijo, que el mismo hijo de Dios seria tambien hijo de Abraham, y que se sacrificaria no en ensaye sino en echo de verdad en el altar de la cruz, para que por el alcançassen la bendicion de Dios todas las gentes de la tierra, que fuessen herederos de su misma fee, y esta fue la vltima vez que Dios aparecio y ablo a Abraham en este mundo, y le dixo, seran benditas en tu simiente (quiere decir en hijo tuyo) todas las gentes de la tierra, *& bene dicentur in semine tuo omnes gentes*, que fue decir y por vn hijo tuyo alcançaran mi bendicion, y mi gracia todas las gentes de la tierra, sin hazer diferencia

Genesis, 22.

de

de vna gente a otra, sin acepcion de vna gente, o de otra, dandole a entēder a el ya todos los otros que no tenian mas que tratar cō el, y que este era el vltimo negocio, y aun el fin de todos los que auia tratado el importantissimo; y el que queria que entendiesse, y aun en el que queria que rumiase todo el resto de la vida y que por el viniesse de mano en mano, la fee destos mysterios, asta el cumplimiento dellos, y esta reuelacion le hizo Dios como en pago y premio de la congoxa en que le auia puesto en mandarle que le sacrificase a su hijo Isac a quien tanto amaua, y en lo que alli paso le rebelo Dios y le represento los misterios de Christo, lo qual afirma el mismo Christo ablando con los Phariseos quando les dixo, *Abraham pater vester exultauit vt videret diem meum; vidit & gauisus est, Ioanis. 8.* Abraham de quien vosotros os gloriais de tenerle por padre se regocijo exteriormente con desseo de ver cō los ojos corporales mi dia, violo con los ojos de la fee, y goçose en su coraçon el qual regocijo exterior fue vn remate de su goço interior, assi como quando vn padre promete a vn su hijuelo que le ha de hazer vn sayo, y el niño de placer y contento interior que recibe, haze muestras en lo exterior, y haze ademanes con las manos y cō los pies, y aun dice con la boca a otros, ay que mi padre me ha de hazer vn sayo, assi desta promesa que Dios hizo a Abrahā de que el hijo de Dios se auia de hazer hijo suyo; y que por el auia de venir tanta prosperidad a los herederos de su fee, del placer y contento interior que recibio, redūdo en lo exterior algun regocijo y señales de aquel placer, rebelandolo despues a Isac su hijo, y a los de mas fieles, y por esso dice el señor Abraham vuestro padre se regocijo, y salto de placer, por ver mi dia, empero violo con los ojos de la fee, y goçose su coraçō, da pues a entender el señor que alli vio Abrahā el prospero estado de Christo; y como auia de ser Redemptor del mundo, sacrificandose al padre Eterno en la cruz, y que Christo era aquel semen vnico; por quien auian de alcançar la bendicion de los bienes de Dios, no solamente la gēte del Cielo, empero tambien las gentes de la tierra, esto es quāto toca a la promesa de Abraham, de quien haze aqui mencion San Hieronimo, *ad Abraham in semine (inquit) tuo benedicentur omnes gentes quod est Christus.*

Ioannis 8.

Simile

Simile

93 La promesa echa a Dauid no fue menos celebre, y pusola el spiritu Sācto, en el Psalmo, 131. por estas palabras, *iurauit Dominus*

La primera promesa hecha a Dauid.

Domi

[Psalmo.131.] *Dominus Dauid veritatem & nõ frustrabitur eum*, juro Dios a Dauid vna verdad, y le cumplira su palabra y no le pesara de auerla jurado, y dice luego la verdad que le prometio; *de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, al fructo que nacera de tu vientre hare heredero y sucessor de tu Reyno, y throno Real, marauillosa nueua, y estraña manera de hablar es esta, ablando a varon como era Dauid, si, que el varon no concibe en su vientre al hijo ni lo trae en su vientre, ni lo pare de su vientre, y assi no se dize fruto de su vientre, que esto es proprio de la muger, como pues dice Dios a Dauid del fruto de tu viẽtre hare sucessor de tu Reyno? el misterio, es, q̃ porq̃ Christo Redẽptor nuestro no auia de venir del linage de Dauid, y por el mismo caso del linage de Israel por via de hombre, sino por via de muger, y de sola muger, por esso dice Dauid del fruto de tu vientre, quiere decir del fruto del vietre de vna Virgen de tu linage hare sucessor de tu Reyno, que es el Reyno de los fieles, y el mismo mysterio desta promesa aduirtio el Angel San Grabiel a la Sacratissima Virgen aludiendo a este lugar prometiendo el Reyno de Dauid al hijo que pariria, [Luca.1.c.31.] *ecce concipies in vtero & paries filium*, *Luca*, 1. parad mientes Virgen singular, y aduirtid este mysterio tan grande que concibireis alla dentro del vientre, que no verna esta concepcion de fuera por obra de varon, y parireys vn hijo que es lo mismo que decir fruticareis de vuestro vientre a quien sera fruto de vuestro vientre solamente, y Sancta Elizabeth dixo despues a la Virgen, *benedictus fructus ventris tui*, bendito el fruto de tu vientre, aludiendo tambien a esta promesa echa a Dauid, siendo pues assi que a estos dos Sanctos Patriarchas les fueron echas las mas particulares promesas de la venida del Mesias contandose su linage, bien es que se pongan por cabeça del, *liber generationis Iesu Christi, filij Dauid, filij Abraham*. [Luca.1.d.42.]

§. II.

TAmbien los puso a los dos en cabecera, para aduertirnos como en Iesu Christo nuestro señor y hijo suyo, se auian cumplido las promesas a ellos echas, y en el cũplimiento dellas viessemos ya cũplidos nuestros desseos, y remediada nuestra culpa, peca Adam y conuiertese toda su prosperidad en pobreza, sus regalos en espinas, sus descansos en trauajos, el parayso se le buelue en destierro, y la amistad antigua en tãto odio, y aborrecimiento que aun para espan- [2.Reg.3.] [Para q̃ se vea como en Christo se han cumplido las promesas echas a aquellos padres, y en el cũplimieto dellas viessemos cumplidos nuestros desseos, y remediado nuestro daño.]

tarle

tanlele ponen vn alfange de fuego a los pechos, y la muerte le haze ya fieros como suyo, y el infierno le pone la argolla a la garganta, sancto Dios adonde ha de llegar tanto mal, y desuentura? no ha de tener fin y termino? si que tiempo verna quando de essa misma casta salga quien le repare, y quiebre la cabeça a quien te metio en tantas miserias? *ipse conteret caput tuũ. Genesis*.3. aquel *ipse*, (que assi esta en el Hebreo) haze relacion al descendiente de esse linage, veis aqui el principio de la promesa, dicele despues a Abraham, *in semine tuo benedicentur omes gentes*, y a Dauid, *suscitabo semem tuum post te, quod egredietur de vtero tuo, Regum*.7. y no careçe de grã mysterio que la escriptura Sagrada siempre guarda este vocablo *semen*, en las promesas de Christo para que se entendiese que todo era vno lo que auia prometido a todos, y que los desseos de todos se auian cumplido en Christo, hijo de Dauid, y de Abraham, y aqui parece que se funda el caminar como al reeues, y por caminos contrarios, en esta generacion los Euangelistas San Mattheo, y S. Lucas, San Mattheo, desciende desde Dauid, y Abrahã asta Christo San Lucas empieça desde ay y no para asta Adam, y es porq se eche de ver que era el mismo q̃ se prometio a Adam, para remedio de la culpa, y el que se prometio a essos padres antiguos: y el que nace de la virgen y el q̃ solo basto, para cũplir nuestros desseos y esperanças.

Genesis.3.

Gen.17. 7. 22

2. *Regum* 7.

En que se fundan los Euangelistas S. Mat. y S. Lucas, caminando como al reues en esta generacion.

§.III.

LA tercera raçon fue para que en la primera hoja deste libro, y como si dixessemos en el sobre escrito del, supiessemos y echasemos de ver quan mexor Dios tenemos de lo que mereciamos; pues siendo su venida a remediar peccadores, y aquitar peccados, por mas que los hõbres añadimos en esso, y por mas que fuimos multiplicando nuestras culpas, aũ asta venir a ser vn grã peccador el mismo abuelo de Christo a quiẽ se haze la promesa tan lexos estubo de enfadarse deso, de suerte que tornase a tras su palabra que antes para mas justificacion de su causa, y para que cãpease mas su misericordia quiso que se pusiesse por cabeça de su linage, y como cepa principal de su abolengo, vn Rey conocido en todo el mundo por peccador, aunque es verdad q̃ en esso haze Dios tambien de camino su negocio, porq̃ tenia empeñada su palabra, y siendo Dios no auia de tornar atras, porque esso fuera ya dexar de serlo, no siẽdo fiel con sus obras y palabras, por

3 Regum.

Para que echemos de ver, que tenemos vn Dios mexor de lo q̃ merecemos.

q̃ es blason de Dios *fidelis Deus in omnibus verbis suis*, de aqui se entendera la raçon porq̃ sabiendo Noe que Dios queria destruir el mũdo todo, porq̃ se lo auia reuelado, y dicho claramẽte, *finis uniuersa carnis venit corã me* no rogo a Dios q̃ le perdonase, y Moyses con ser el castigo solo en vn pueblo, y este rebelde y peccador q̃ cada dia le voluia las espaldas por vn becerro, le suplica de rodillas a Dios quando le descubrio q̃ los querria destruyr q̃ los perdonase, y era porq̃ tenia ya Dios dada y ẽpeñada su palabra q̃ auia de nacer de los descendientes de Abraham, y si los destruyera a todos era quitar el medio de poder se cumplir q̃ era grande inconueniente, con todo esso para mi (si mi opinion no me engaña) tãto quiso Dios en este caso de hazerse hõbre de casta de peccadores y tener por abuelos a los que lo auiã sido, descubrir su misericordia como cũplir su palabra, y si en dios vuiera mas y menos, me atrebiera a decir q̃ mas, porq̃ si buscamos el nacimiẽto y rayz de se juramẽto la ocasiõ q̃ tubo allaremos, q̃ fue declaracion de su infinita misericordia, pues quiso con el y cõ su palabra obligarse a hazerse hõbre, porq̃ supiessemos q̃ tenia tãta gana de repararnos q̃ aunque se atrabesassen millones de peccados no lo dexara de hazer que si fuera sola su palabra con tales condiciones la pudiera Dios dar, q̃ sin dexar de ser quiẽ era y perder vn punto de su valor pudiera dexar de cũplirla, antes pudiera ser q̃ cumplia no cũplirla por cumplir cõ la honra de su noble y ahidalgada condicion y por manifestar su omnipotẽcia vsando de su acostumbrada clemencia y misericordia, vese esto claro (aunq̃ parece obscuro y dificultoso de entẽder) en lo q̃ paso en Niniue, q̃ promete Dios por la voz de su Propheta Ionas de destruyrla y asolarla dentro de quarenta dias, *adue quadraginta dies & Niniue sub vertetur*, y con atrabesar Dios su palabra, y la honra, y calificacion de su profecia que era de tanta importancia y certeça que despues de auer dicho el Apostol San Pedro contando el mysterio de la transfiguracion en el monte Thabor q̃ auia oido la voz del padre eterno añadio, *& habemus firmiorem propheticum sermonem*, aun tenemos otra palabra mas firme que es de la profecia, con todo esso mvestra ay Dios su misericordia que en lo que toca al cumplimiẽto de su palabra no le obligaua a cumplirla por auerla dado debajo de condicion, que sino hazian penitencia los destruyria. Y para que se vea esto ser ansi, y se entienda el sentido que tienen

Genes. 6.

Porque Noe no hiço la instãcia con Dios quãdo el diluuio, que hizo Moyses por su pueblo.

En nacer de peccadores Christo tanto quiso descubrir su misericordia como cũplir su palabra

Ionae. 3. b. 5.

2. Petri 1. d 19

Para la inteligẽcia de este lugar vease el Pad. Sebastian Barradas lib. 2 in concordiam Euangelicã ca. 17 pagin. 47.

los dichos de los Prophetas quãdo no se cumplen, y como se copadece esso cõ la infalibilidad de las promesas y palabras de Dios y de sus Prophetas por quiẽ ablo el spiritu Sancto, es de aduertir q̃ Origines en la homilia. 16. sobre los numeros explicãdo aquellas palabras del cap. 23. *non est Deus quasi homo vt mẽtiatur, neque filius hominis vt mutetur*, trata tambiẽ de camino este lugar de Ionas q̃ tenemos entremanos, pregunta como pudo decir Dios aquellas palabras que dentro de quarenta dias serian destruydos, siẽdo asi q̃ no lo fueron? y sabiendo Dios que aquella ciudad de Niniue no auia de ser destruyda, como es posible q̃ dixesse, de aqui a quarẽta dias no abra Niniue, q̃ es conuencer a Dios de mentiroso, lo qual es horrible blasfemia? y responde de dos maneras, la primera q̃ estas palabras q̃ dixo Ionas que Niniue dentro de quarenta dias, auia de ser asolada, y otras semejantes q̃ leemos en la scriptura diuina q̃ no han tenido efecto, no fuerõ dichas de Dios sino dichas de los mismos Prophetas y prueba esto con lo del. 2. libro de los Reyes, en el ca. 24. donde la pestilẽcia duro menos de lo que auia dicho el Propheta, parecer es de Origines y no poco atreuido, veasse a Ribera in Ion. en el c. 3. fol. 492. la segunda es, que no puso Dios en aquellas palabras difinitiua, y irrebocable sentencia, sino que de tal manera decia aquello, que pudiesse auer vn medio conueniente a su remedio, y a la condicion amorosa de Dios para con los hõbres, y era poderse reuocar la sentencia dada mudandose el estado de las cosas, cõfirmase este parecer con aquello del Propheta Hieremias (que es biẽ aproposito) en el capitul. 18. *repente loquar aduersus gentem & aduersus regnum, vt eradicẽ & destruam, & disperdam illud, si penitentiam egerit gens illa á malo suo, agam et ego penitentiam super malo quod cogitaui vt facerem ei*, que es decir que las amenaças de Dios tienen inclusa en si vna condiciõ sino hizieren penitencia, sino se mudaren del mal estado en que estan, sino vuiere emienda en la vida, y asi dice admirablemente S. Iuã Chrisostomo, en la Homilia. 5. *ad populũ Antiochenũ*, declarando esta profecia de Ionas, *si homines mutati nõ fuissent cecidisset Prophetia, sed quia illi mutati sunt, licet impleta non fuerit minime cecidit, seruauit enim Deus legem communem a se positam, si penitentiã egerit gens illa a malo suo, agam & ego penitentiam a malo quod cogitaui vt facerem ei*, si los hombres Niniuitas no hizieran mudança de vida sin duda la profecia iba por el suelo pero por auerse mudado

Origens homil 16 super numerorum 23 non est Deus quasi homo.

Como se compadece decir Dios que Niniue sera destruida dẽtro de 40 dias, y quedar en pie sin faltar DiCs a su palabra, y ala verdad de la profecia.

1 Respuesta.

2 Regum 24

Rib in Ion. 3 fol. 492.

Hierem. 18.

S. Iuã Chris. homil. 5 ad populi Antioch.

aunque no se cumplio la amenaça del Propheta no falto la profecia porque guardo Dios la ley comun que tiene puesta, que arrepintiendose los hombres de sus peccados, se arrepentira Dios de embiarles la pena y castigo que tenia determinado, en este mismo sentido explica el bien auenturado S. Hieronymo, otras palabras semejantes sobre Ionas en el cap. 2. y el Concilio Toledano. 8. cap. 2. de donde se saco a la letra el cap. *in commutabili. 22. q. 4.* vease Sancto Thomas. p. p. q. 19. articul. 7 pues aora voluiendo a nuestro caso, assi como en las amenaças se entendia la condicion si no hiziessen penitencia, assi pudiera auer echo aca, en lo que toca al remedio de los hombres, que pudiera auer dado su palabra con alguna condicion secreta si fuessen buenos, y que no siendo solo quedasse Dios desobligado, Pero porque entendiessemos que nos la daua llanamente, y assi la queria cumplir sin glosa ni çancadilla, ni respecto a nuestros peccados lo jura y declara despues por la boca de su mismo abuelo, *si autem dereliquerint, filij eius legem meam & in juditijs meis non ambulaberint, si justicias meas prophanaberint, & mandata mea non custodierint, visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, misericordiam autem meam non dispergam abeo, Psalmo. 88.* bien podre yo dar co ellos en vn dia en Babylonia, otro en Sirya, y que vayan presos, y cautibos, con argollas en sus cuellos, y esposas y cadenas en las manos, en pago de sus peccados y descomedimientos, pero dexar de tener misericordia, de socorrerlos y de reparar el mundo, por muchos peccados que tengan no atajaran mi misericordia, si Dios mirara a nuestros peccados, estaban tan en su punto quando vino al mundo, que esso bastara para atajarle sus intentos, pero es tanta su misericordia y bondad que essos mismos peccados fueron como despertador y espuelas para que Dios apresurase el paso a nuestro parecer, dixo vn dia el Sancto Propheta Esaias al Rey Acab, pedid poderoso Rey vna señal en prendas ciertas de que se hara lo que digo, y no repares en que sea en el Cielo o en la tierra, o en el profundo del infierno, que como a todas partes alcança el braço poderoso de Dios, no abra mas dificultad en cumplirse aqui que alli, dice el Rey descomedido *non petam & non tentabo Dominum,* no se vera Dios en esse goço que le pida ni confie en el, no quisiera Dios mas que yo se lo

S. Hieron. sup. Iona. cap. 1.

Côcil 8. Tolet. c. 2. c. incommutabili 22 q 4

S. Thom p p 19 artic 7.

Psalm 88.

Esaie 7.

pisliera hara dexarme corrido siendo yo Rey. Mirad que desco medimiento tan digno de vn gran castigo, pues aqui vereys donde llega la misericordia de Dios que de ay toma occasion de darle no solo lo que auia menester, pero la mayor dadiua que puede darnos, que fue assi mismo echo hombre, *propter hoc dabit Dominus ipse, vobis signum, ecce virgo concipiet*, por esto se hara Dios hombre, que parece que puso el peccado, y desconfiança del Rey, como por causal sin serlo, para hazerse hombre y mostrar al mundo su misericordia. Pues para que el mũdo entienda esso pone el Euangelista sant Mattheo por cabeças del linage vn Dauid que fue conocido peccador, y vn Abraham, que si hazemos hincapie en vna cosa que dize el Spiritu sancto en el libro de la Sabiduria en el capitulo 24. y lo declamos como muchos Doctores, y entre ellos no menos que sant Augustin nuestro padre libro 16. de ciuitate Dei capitulo 12. allaremos, que fue Idolatra, adorador de piedras, quando viuia en Chaldea, que todo ello es mas en carecimiento de la misericordia de Dios, y que la haze cãpear mas entre essas tinieblas de peccados, por esso pues pone en cabecera a Dauid y a Abrahã.

Sapien. 24. Augu. lib. de ciuitate Dei cap. 12.

§. LIII.

La quarta razon sea, que como Iesu Christo nuestro Señor vino al mundo por medico, (*magnus de cælo venit medicus*, q̃ dixo Augustino) quiso curarle conforme a las reglas de buena medicina y vna dellas es segun Galeno, que las enfermedades se curen con sus contrarios, la misma doctrina dize sant Gregorio homilia 32. sobre sant Mattheo, prouando de camino como Iesu Christo nuestro Señor la auia puesto en practica en el mundo *nam sicut arte medicinæ calida frigidis, frigida calidis curantur, ita Dominus noster contraria opposuit medicamenta peccatis, vt lubricis continentiam, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis preciperet humilitatem*, y como el hombre auia caydo de aquel estado felicissimo de la innocencia y perdido la justicia original por auer desobedecido a Dios, y traspassado su diuino mandamiento, quiere que su reparo comiençe por obediencia, y porque el sancto Patriarcha Abraham y el serenissimo Rey Dauid fueron el espejo de ella, sean los primeros que se pongan en el libro de nuestro remedio, y de la genealogia de Iesu Christo nuestro Señor, y de quien primero se aga caso escriuiendo el Euãgelista S. Matheo su Euangelio

4. Razon. Augu. S. Greg. ho. 32.

§. V.

5 Razon por que estando que se ponen por cabeça del linage de Christo, se nos dize quien sea y a que viene al mundo.

Y Tiene otro particular miſterio el llamarſe Ieſu Chriſto nueſtro Señor hijo deſtos dos y para entenderle, es de aduertir que quando alguna perſona ſeñalada entra de nueuo en alguna ciudad, ordinariamente ſe ſuelen preguntar della dos coſas la vna quien es, y la otra a que viene. Pues con eſtas dos coſas cumple el euangeliſta aqui, en eſtas dos palabras, diziendo que es hijo de Dauid y de Abraham, que es dezir quien es, deſcendiente de eſtos dos, ya que viene, porq̃ trae conſigo el officio que eſtos dos ſanctos tuuieron. Ieſu Chriſto nueſtro Señor vino a quitar peccados, aſsi lo dixo el gran Baptiſta, quando le ſeñalo con el dedo, llamandole cordero, y cordero de Dios que quita los peccados del mundo, *ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi*, y ſant Pablo dixo que a eſto auia baxado el Verbo Eterno deſde el cielo a la tierra, *venit Ieſus in hunc mundum peccatores ſaluos facere*, y aſsi fue neceſſario q̃ vbieſſe en el las partes que para quitar peccados eran neceſſarias. Noteſe tambien que los dos effectos peores, que en noſotros cauſo el peccado, ſon la enemiſtad de Dios, y la ſubiection al demonio: para deſhazer lo primero era meneſter aplacar a Dios y aplacandole, deshazer aquella enemiſtad, para lo ſegundo era meneſter poder para libraruos de aquella ſubiection. Ieſu Chriſto nueſtro Señor hizo lo vno y lo otro, lo primero aplaco a ſu padre Eterno muriendo en la cruz, donde ſe offrecio en ſacrificio ſuauiſsimo, y tal que nos voluio a Dios de aſpero y deſabrido, blando y ſuaue. Lo ſegundo libronos con poderoſo braço de la ſerbidumbre del demonio en que viuiamos captiuos, pues ya ſe deſcubre de aqui como en eſtos dos progenitores de Chriſto Abraham y Dauid, ſe denotan eſtas dos partes, que para ſer nueſtro Rey conuienen en Chriſto, porque Abraham aplaco a Dios con ſacrificio que figuro el de Chriſto quando ſacrifico a ſu hijo, y Dauid tuuo esfuerço para aceptar el deſafio cõtra el Philiſteo y vencerle, y ſacar al pueblo de Dios de affrenta. Y aſsi poniendo por cabeças deſta genealogia de Chriſto a Abraham y Dauid, ſe nos dize lo que pudieramos deſear ſaber de Chriſto, quien ſea, y a que viene al mundo.

Ioan. 1. d. 19

1. Ad Timo. 1

§. VI.

S. Hierony. sup. Matthe.

AVnque al glorioſo Doctor ſant Hieronymo, le parece q̃ no ay muy grã miſterio en poner

a Da-

primero a Dauid que a Abrahã, porque el hilo de la enarracion de la historia lo pedia a si, por no repetir dos vezes, lo que con vna sola quedaua bien ordenado, *prepostertus ordo, sed necessario comutatus, si enim prima posuisset Abraham & postea Dauid, rursus ei repetẽdus fuerat Abrahã ut narrationis series texeretur*. Pero no dexa de tener su porque misterioso, de que Doctores graues sacan prouechosissimas consideraciones, y para hazer la cama a algunas dellas, y para que se vea la razon que ay de admirarse desto, es bien aduertir que el Patriarcha Abraham a quien Dauid quita el primer lugar en el Euangelio de oy, es mucho mas antiguo, y a quien Dios muchos siglos antes hizo promesa de que auia de nascer de su linage, y le empeño para mas seguridad su palabra con juramento, y vna letra de su nombre Iehouah, y siempre se tuuo por buen concierto y cosa bien ordenada, que lo mas antiguo fuesse mas honrado, quando no ay demeritos q̃ lo estoruen, de lo qual ay vna regla de derecho que dize, *qui prior est tempore potior est iure*, pues no auer auido demeritos en Abraham veese claro pues jamas tomo el Spiritu sancto la pluma para tractar del, que no sea subiendole a las nuues, en el Ecclesiasti

Lo mas antiguo fue siempre mas honrado, en las Republicas cõcertadas. Loores del Patriarcha Abraham.

co en el capitulo. 44. dize que no tuuo ygual en glorificar y dar honra a Dios y en la obseruancia de la ley diuina, *non est inuentus similis illi in gloria, qui conseruaret legẽ excelsi*, y quando los sanctos le toman en la boca no allá palabras con que exagerar sus virtudes S. Ambrosio libro de Abraham Patriarcha libro. 1. ca. 2. dize que quanto fingieron Poetas, y Oradores para pintar vn hombre cabal y perfecto no llega a la verdadera virtud de Abraham que es vna estraña ponderaciõ deste sancto Patriarcha, *magnus plane vir Abraham, & multarum virtum clarus insignibus, quem votis suis Philosophia non potuerit æquare, denique minus est quod illa finxit, quam quod iste gessit, maiorque ambitioso eloquentiæ menducio, simplex veritatis fides*, siendo pues esto assi como lleua la delantera Dauid, y le da el Euangelo el primer assiento y lugar? por ventura porque es mas cauallero mas Illustre y bien nacido? esso bien lo concedera quien sabe la nobleça de Dauid, que basta auer sido Rey, para que quien no lo es, no pueda competir con el. Pero en la casa de Dios no se haze tanto caso de la nobleça, como de la virtud, ni de la bondad heredada de los mayores, como de la ppria. Aq̃l es mas estimado q̃

Eccles. 44.

S. Ambr. el. 1 de Abrahã patriarcha libro. 1. cap. 2.

fiança al peccador, que no solo le recibira a penitencia, sino que le dara muy auẽtajado lugar en su casa, y tal qual le tiene David despues de auerle offendido.

Pensamiento poderosissimo para la conuersion de vn alma.

Pensamiento es este el mas poderoso que puede auer para la conuersion de vn alma, porque, que no confiara al alcançar de Dios vn peccador que viere recebidos a tanta amistad, gracia y gloria de Dios, vn David que le ponga por cabecera de su linage, y a sant Pablo, primero perseguidor de su sanctissimo nombre y gloria, y despues tan faborecido que le arrebata hasta el tercer cielo, para descubrirle sacramẽtos altissimos, que no ay lengua que los pueda explicar, vn sant Pedro que le nego, a la voz de vna moçuela, y despues le pone por piedra fundamental de su Iglesia, y le da el gouernalle desta naue, haziendo confiança de todos los thesoros de su sangre merecimientos (que son infinitos) para que los dispense, vn Mattheo primero cambiador, renouero, y despues echo choronista, y apostol suyo, vna Magdalena primero empleada en amores profanos, y despues la querida y regalada de Christo, vna de las mas illustres mugeres del Euangelio? quien no acudira a pedir misericordia a este soberano y clementissimo Rey, que tan de veras honra aun a los que le han offendido, y faltado a la fidelidad que deuian tener? Quien no esperara recebir lymosña, deste celestial padre de familias, a cuya puerta ay tantos pobres, remediados y enriquezidos? Este pensamiento fue el que hizo entrar por las puertas de Christo Señor nuestro pidiendo misericordia, a los mayores peccadores, causando en ellos milagrosas conuersiones, este pensamiento fue poderoso para rẽdir la ceruiz no domada de Augustino a la obediencia de la Iglesia, y al yugo de su sancta ley, assi lo confiessa el en los libros de sus confessiones, *reuocat me memoria mea Domine Deus meus & dulce mihi sit conferi tibi quibus stimulis me perdomueris, dilexeram vanitatem & amaueram mendatium & iam magnificaueras sanctum tuum*, gran motiuo fue para mi (dize Augustino hablando con su Dios) la memoria de la nobleza de vuestra condicion, y vuestra gran misericordia que vsays con los peccadores, y assi sea me dulçe y sabroso el daros mil gracias por ella, y el rumiar en mi pensamiento, los stimulos y aguijones, con que me domastes, y subjetastes al yugo sancto de vuestra ley, que quãdo yo amaua la vanidad, y estaua casado con la mentira en

S. Aug. li. confessionum.

tonces tratauades de engrande
cerme y leuantarme y hazerme
grande en vuestra casa. Y si se ad
uierte en ello el principio de la
conuersion illustrisima de la
gloriosa Magdalena, y del apo-
stol S. Pablo, este fue, y este senos
señala en los lugares de la scri-
ptura que tratan de sus conuer-
siones. Sant Lucas en el capitu-
lo. 7. tratando del principio de
la conuersion de la Magdalena
y el motiuo que tuuo para tan
estraña mudança de su vida, di-
ze estas palabras, *vt cognouit quod
Iesus acubuit in domo Simonis, attu
lit alabastrum*, y aunque es ver-
dad que Origenes y otros mu-
chos Doctores, asiendo de la
primera palabra, *vt cognouit*, di-
zen que el principio de su cōuer-
sion, fue caer en la quenta, el te-
ner conocimiento de si el meter
Dios en aquella alma vna luz so
berana, con que viesse la fealdad
de su culpa, el nido de basiliscos
y serpienres que tenia en su con-
sciencia, y atemorizada de ver
tal, fue a buscar el remedio, sin
reparar en combite ni en vāque
te, a que Christo estaua combida
do, porque el poner los ojos en
su peligro, no le dio lugar a que
los pusiesse en otra cosa. Pero aū
que esto sea asi, lo mas literal y
mas conforme al corriente de la
letra es que el sentido no pare
en el, *cognouit*, sino que passe ade-
lante de manera, que quiera de-
zir, que en sabiendo que Christo
erā combidado, en casa de Simō
Phariseo, se determino a venir a
buscarle, y el misterio es, que ya
se saue que los Phariseos erā ene
migos mortales đ Christo, pues
uer la Magdalena la clemencia y
bondad del Redemptor, que se
entraua por las puertas de sus
enemigos, y que se sentaua a vna
mesa con ellos, hizo quenta con
sigo, quien recibe a phariseos so
uerbios, mexor recebira a pecca-
dores humildes, y penitentes,
quiē perdona culpas, mexor dis
simulara flaquezas, quien come
a la mesa de quien le offende, no
es possible que niegue la paz, a
quien le pesa de auelle offendido
y asi al punto que supo, que co-
mia en casa de phariseo, de pecca
dor y enemigo suyo, desalada en
su busca, abrasada en su amor,
enamorada de su bondad, heri-
da de su flecha, va como Cier-
ua ligera, a beber de aquellas
aguas viuas de Dios, y entrando
se por las puertas de la casa del
phariseo, a la sala donde esta
Christo combidado, cargada
de su vote de alabastro, arroja
se vañada en lagrimas a sus diui
nos pies. La conuersion del di-
uino Pablo tambien començo
por aqui, que quando iba lan
çando fuego y colera, amena-
çando al cielo y a los que se
guian

El principio de la conuersiō de la Magdalena y des Pablo, na-ce desta consideracion y pensamiento.

S. Lucas. 7.

Origenes in homilia in Lucā.

Discurso que hizo la Magdalena para yr a buscar a Christo en casa del phariseo.

guian su partido, *spirans minarũ & cædis in discipulos Domini*, le cerco a desora vna luz del cielo, a la entrada de Damasco, y oyo vna voz del cielo, que le dixo, *Saule Saule quid me persequeris?* Saulo Saulo, porque me persigues? Respondio, señor quien soys q̃ no os conozco? *quis es Domine?* Pues si quereys saber quiẽ soy estadme atento, *ego sum Iesus Nazarenus quem tu persequeris*, en el griego esta vn articulo, que es como dezir, *ego sum ille Iesus Nazarenus*, aludiendo al titulo que pusieron a Christo en la cruz, I.N.R.I. fue dezirle, Saulo yo soy aquel Iesus, que viste crucificado en vna cruz, que derrame mi sangre por tu remedio, aquel q̃ recibio muerte tan affrentosa por darte vida eterna, pues mira si es cosa justa: por seguir a quiẽ te busca, aborrecer a quiẽ te ama, hazer mal a quien te procura tanto bien, quãdo esto oyo Saulo, rindese al punto, y dize, *Domine quid me vis facere?* No es señor este beneficio para no rendir las almas a vuestro seruicio que a quiẽ os persigue busqueys, que en trueque de offensas hagays mercedes, esso es de solo el pecho generoso de Dios, que quando el mundo mas hierbe en maldades, mostreys con los hombres mas vuestra misericordia, este pensamiento es el que quita el miedo a los peccadores, parece que andaua tras ellos la justicia de Dios, y q̃ como otro Adam les queria tomar residencia, y que sonauan en sus orejas aquellas palabras Adam, *Adam vbi es?* y estauan con el sobresalto y temor que vn ladron que auiendo echo vn hurto, viesse venir la justicia tras si apellidando, ladron, ladron, temian que el cielo embiasse vn castigo, ya de fuego, ya de agua, pues para quitar essos miedos, y que se vea que trata ya Dios con suauidad y blandura a los peccadores, el primero que se pone en la lista de su genealogia sea Dauid, peccador, homicida, y adultero.

Pero no tome nadie atrebimiento en essa confiança de ser peccador, que no se lo da a Dauid esse lugar, por ser peccador, sino por ser peccador arrepentido y penitente, y a los tales, se les podria dezir, lo que dixo cõ pecho apostolico el sancto perlado Ambrosio Arçobispo de Milan, al Emperador Theodosio que quiso escusar su peccado conel de Dauid, *qui secutus es errantem, sequere pænitentem*, assi digo yo, que si os consolaredes cõ ver a vn tan grã peccador como Dauid en buẽ lugar parad mientes que fue penitente y por serlo hizo de si mil trãs-

Act. 9.

Genes. 3. b. 9.

Respuesta notable de S. Ambrosio al Emperador Theodosio que se escusaua con el peccado de Dauid.

formaciones, ya se compara al pajaro solitario, ya dessea alas de paloma para volar al cielo, arrebatado, en contemplacion, ya dize que es semejante a la Lechuza, que es animal triste y melancolico, que siempre de noche anda bramando, y dizen los naturales hablando della que significa la Sabiduria, porque no ay tal sabiduria como sauer llorar peccados, y estar triste por auer offendido a Dios, de donde nacio q̃ para pintar la fortaleza rendida pintauan vn Leon muerto y vna Lechuza encima aleando, significando que quien triumphia de la fortaleza de Dios, quien rinde su yra, es la penitencia significada por esta aue triste, y esse Leō brabo quien le doma, son lagrimas, suspiros y dolores aduirtio Plinio en su natural historia hablando del Leon, que para amansarle, o aplacarle ay dos remedios, o humillarsele, y tenderse le en el suelo como rēdido, o cubrirse los ojos con vn sayal.

Plinio lib. de su natural historia.

Corpora magnanimo satis est prostrare Leoni,

Ouidio.

Pugna suum finē cum iacet hostis, habet.

Pues quien aplaca al Leon del del tribu de Iuda, Christo, es la penitencia, el humillarse vn hōbre, el rēdirse y echarse a sus pies pidiendo misericordia: quien hizo a Achab que excusasse el castigo con que le tenia Dios amenaçado? sino la penitencia, aunque fingida? *nonne vides Achab humiliatum?* pues que hiziera si fuera verdad? quiē hizo al Rey Dauid tener el mejor lugar en el libro de la generacion de Iesu Christo, sino la penitencia que hizo? Pues para que se vea que haziendo el peccador penitencia no le faltara buen lugar y assiento en la casa de Dios por mas Leō que le pinten, ponen a Dauid en primer lugar. Y luego a Abraham que sino quisieredes rendiros a Dios, sabed q̃ tiene hazeros pa ra hazer justicia en vos, tomo la hizo Abrahā en su hijo, el otro capitan lleuaua por armas en el estandarte vna Paloma y vna espada ensangrentada como aduirtiendo, que el que se quisiesse rendir allaria mansedumbre, como en vna paloma, y sino que auia de passar por el rigor y filos de la espada, assi Dios a quien se le rinde y haze penitencia el mejor lugar como a Dauid, pero si no flecha ra Dios su arco, que con el esta amenazando, *nisi conuersi fueritis gladium suum vibrabit arcum suum tetendit*, & par alis allī. que si los Romanos ponian en sus estandartes y armas la letra, *parcere subiectis & debellare superbos*, en las de Dios. se lla otra q̃ se le parece, *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.*

3. Reg. 19.

Diuisa admirable de vn capitan, para significar su piedad y rigor.

Psal. 5. a 6.

Quien aplaca a Dios enojado es la penitencia

Letra de los Romanos en sus estandartes, y vanderas.

2. Ratio. El aprouechamiento spiritual y el adelantamiento en la virtud, no se quenta por mas tiempo, sino por mas spiritu y deuotion y la antiguedad en la casa de Dios no se adquiere por venir primero, sino por adelantarse mas en su seruicio.

§. VIII.

LO segundo primero Dauid que Abraham aunque mas antiguo, que el aprouechamiento spiritual y el adelantamiento en la virtud no se quēta por mas tiempo, por mas meses y años sino por mas spiritu y deuotion, y la antiguedad en la casa d' *Dios* no se adquiere por venir primero sino por trabaxar mas y adelantarse mas en su seruicio, quando Dios crio todas las cosas puso a cada vna en el lugar estado y termino que auia de tener siempre q̄ fuesse, desde la piedra mas tosca hasta el sol que es la criatura mas excelente y bella, de quantas se conocen en el mundo, mas el hombre como le criaua para el cielo, pusolo en las manos de su libre albedrio, que fuesse lo q quisiesse, y que de si mismo con el fabor de la gracia procediesse su excellencia, y ya que no pudo por si criarse pudiesse enriquecerse y gloriarse, ora sea por el camino de la innocencia, ora de la penitencia y de otras virtudes gozando pues desta ventura Dauid, y aprobechandose del medio que Dios le auia dexado, para enriquecerse, aūque peccador vino a ser tan rico de virtudes q̄ vino a ser primero q̄ Abrahan, este fue el blanco que Iesu Christo nuestro Señor pretendio probar en aquella famosa parabola del padre de familias que a differentes horas salio a buscar obreros para su viña, y en la paga y jornal començo de los postreros. Por lo qual prueuan los doctores sagrados, como los sanctos del testamento nueuo significados por los obreros que vinieron a hora de nona, tienen ygual premio, y aun mayor que los del testamento viejo porque fuera de quererlos Dios enriquecer por auerle acompañado en poco tiempo se adelantarō a muchos de los otros, como vn S. Pablo y vna Magdalena que cō poco tiempo dexaron a tras a mil sanctos, *plus omnibus laboraui*, dixo S. Pablo de si, y lo que dezimos de los sanctos del testamento nueuo respecto de los del viejo, dezimos tambien dellos entre si, y por este camino Dauid, aunque vino mas tarde a la viña y fue peccador, dxo a tras a Abraham y a otros muchos patriarchas y prophetas sanctissimos q̄ auian venido primero.

Matth. 20. d. 1.

1 ad Cor. 6. 10

§. IX.

LO tercero la misericordia le dio al Rey Dauid el primer lugar, contandose en este Euangelio la venida de Dios al mundo, que fue la obra de mayor misericordia de quantas sabemos y entendemos. Para entēdimiē to de lo qual se aduierta lo primero, q̄ los attributos de Dios

3. Ratio. La misericordia le dio el primer lugar a Rey Dauid.

aunque todos en si son infinitos inmensos y incomprehensibles, que como es infinita su bondad, lo es su justicia, su misericordia sale mas en el escudo de sus armas, el quartel blanco de su piedad, *miserationes eius super omnia opera eius*, y S. Augustin nuestro padre ablando con Dios le dize, *qui licet in cunctis operibus tuis sis mirabilis, mirabilior tamen crederis in operibus pietatis*, aunque en todas vuestras obras mostrays ser admirable pero mas lo mostrays ser para cõ nosotros en las obras de piedad. Lo segundo se note, q̃ tiene vn hombre mejor lugar, acerca de Dios, y es mas sancto y mas justo en quãto se parece mas a Dios q̃ es el original de la sanctidad, *conformes fieri imagini filij sui*, y mas se parece a Dios en quanto mas tiene de misericordia q̃ aunque quiso que sacasemos labores de sus diuinas perfectiones para enriquecer las almas cõ soberanas virtudes pero en particular quiso que sacasemos traslado del original perfectissimo de su misericordia, *estote misericordes sicut & pater vester misericors est*. Pues si en Dios con ser Dios y tener perfectiones infinitas campea mas su misericordia que mucho que aquel en quien mas campeare y luciere mas esta virtud, sea mas estimado y preciado de Dios, y se le de el mejor lugar en su casa. Y aũ no solo por la parte que es tener Dauid cortado su coraçon a la medida y talle del mismo de Dios, *inueni virum iuxta cor meum*, merece esta estima y precio que del se haze, si no tãbiẽ por aber querido Dios ya que auia de ser hombre, cortarse al talle de Dauid: siendo no solo hijo segũ la carne, pero muy parecido a el en la condicion en el trato, en el reyno, y en otras mil cosas. Determinado Dios de tomar nuestra humanidad, y bestirse de nuestro sayal, para que el coraçon fuesse humano, blando y piadoso, quiso cortarse de bestir de la tela mas blãda, y sua ue que vbo en los siglos passados que fue la blanda semilla y amorosa carne de Dauid: lo qual põdero el apostol S. Pablo en la epistola a los Romanos en el cap. 1. quando dixo, *qui factus est ei ex semine Dauid secundum carnem*, fue echo hombre de la simiente y carne de Dauid, donde es mucho de aduertir, que si para cumplir cõ el hombre, se hizo Dios hõbre para cumplir consigo y contentarse a si mismo, no quiso hazerse menos que hombre blando, amoroso, benigno, piadoso, y cortarse de la tela blanda de Dauid, y al fin quiso Christo, ser pimpollo de aquel arbol de Dauid, que no supo lleuar sino perdones, y misericordias, y nascer

Psal. 144. b. 6
August. in meditationibus cap. 2.
Roma. 3 f. 16.
Luca. 6 c. 36.
1. Reg. 13. c. 14.
ad Roma. 1. a. 3.

de alli para ser hombre, y dar esse mismo fruto de blandura perdon, suauidad, mansedumbre, y el mismo Dios selo auia dicho a Dauid enel psalmo. 131. *de fructu ventris tui ponam super sedem tuã*, del fructo de tus entrañas hare sucessor de tu silla, y bien se cũplio pues no vbo cosa en el Redẽtor, que no supiesse, a este su blãdo natio, de adõde vino que por ser el tan parecido a su padre Dauid, le llamauan comunmente Iesus hijo de Dauid, como parece en muchos lugares del Euangelio, y era como dezir bien pareceys señor hijo đ vuestro padre Dauid, pues teneys su cõdiciõ y soys vn pedazo de su coraçon y vn corte de sus piadosas entrañas. Fue tambien Christo muy parecido a Dauid en el reyno, q̃ S. Lucas dixo del que auia de reynar en la casa de Iacob, y que auia de sentarse en la silla de Dauid, *dabit illi Dominus Deus sedem David, patris eius, & regnabit in domo Iacob in aeternum*, y tratãdo el Spiritu sancto en el libro primero de los Reyes, de los principios deste Reyno dize, que se juntarõ con Dauid los perseguidos, y desterrados, ora por deudas, ora por desastres, y que allãdose acosados de su desuẽtura, se acogieron a su sombra y amparo, y le reconocieron por su principe y señor, *factus est eorum princeps*, tãbien fue muy parecido Christo a Dauid, en la vida, viose Dauid pobre, vestido de vn gaban guardãdo ganado, viose despues Rey viose perseguido de su hijo, mal tratado de palabra de Semei, assi el Redemptor viose en el suelo vestido đ nuestro sayal pobre, viose perseguido đ los suoys, viose entregado y vẽdido de su mismo Apostol y discipulo, viose blasfemado en vna cruz: pero despues se vio Rey declarado del cielo y de la tierra: Dauid con la victoria que alcanço del Gigãte Goliath, quito el baldon del pueblo de Israel, Christo con la illustrissima victoria, que alcanço del demonio quito el pecho afrẽtoso que le pagabamos, al fin entera y cumplidamene se parecio Christo a su padre Dauid, Pues hombre tan parecido a Dios, tã cortado a la medida de su coraçon y entrañas, como Dauid, y que quiso el mismo Dios, cortarse de bestir de las suyas, y parecesse a el, bien merece el primer lugar entre todos sus progenitores, *filij David*.

Psal. 131. v. 11. | Matth. 9. c. 27 | Math. 15. c. 22 | Mar. 10. c. 47 | Luca. 18 c. 37 | Luca. 1 c. 32. | 1. Reg. 22. c. 2.

§. X.

LO quarto creo que la principal razon de poner en cabecera a Dauid es, porque el Euangelista S. Mattheo auia tomado la impressa de prouar a los Iudios, que Iesu Christo nuestro Señor era el Messias prometido

4. Razon. Para probar el Euangelista a los Iudios, que Christo era el Messias prometido.

en la ley, el qual segũ la prophecia del Patriarcha Iacob auia de ser del tribu de Iuda; y porque diziendo que Iesu Christo nuestro Señor era hijo y descendiente de Dauid, era dezir claramente que era del tribu de Iuda, que era lo que se pretendia probar, mas diziendo q̃ era hijo de Abraham, no se concluya ser del tribu de Iuda, porque podia ser del tribu Zabulon, o Neptalim, por tanto para en la primera palabra dar en rostro a los Iudios q̃ no le auian recebido, y para prouarles que el era el prometido en la ley, el annunciado de los prophetas, dizeles que aduiertã que es hijo de Dauid, que era nõbre prophetizado del Messias: como se vee en aquellas palabras con que le recibieron en Hierusalem el dia de su triumpho, *o sana filio Dauid, Benedictus qui venit in nomine Domini*, las quales fueran dichas del Messias desde su primera institucion, aunque algunas vezes en los triumphos de los Reyes se vsurparon injustamente, y confessando en Christo este officio y dignidad del Messias, era lenguaje ordinario de muchos, llamarse hijo de Dauid, como se vio en los ciegos q̃ le pidieron vista Mathei. 12. en la Cananea, que le suplico librase a su hija del tormento del demonio de quien era maltratada, y en los niños que aclamandole con alabanças diuinas, desde los braços de sus madres, causaron en sus enemigos grandissima cõfusion, de mas de que la nacion Hebrea era mas afficionada a Dauid, ora fuesse porque la promessa de su Messias en quien tenian librado el remedio de su libertad, era mas fresca en Dauid que en Abraham, ora sea porque desde Dauid començo la fama de su valor ha estenderse por el mũdo, por esso primero a Dauid.

Matth. 21. a. 9.
Luca. 13. g. 35.
Matth. 9. c. 27.
Math. 15. c. 22.

§. XI.

Otra razon y bien particular da vn doctor moderno que es el Maestro Malon en el tractado que escriuio de la gloriosa Magdalena folio. 195. y es, que aunque a muchos reuelo Dios el remedio de los hõbres, y de su peccado y aun al mismo Adam halla en el parayso quando viendo a Eua dixo, *hoc nunc os ex ossibus meis*, Genesis. 2. este es huesso que ha salido de los mios, y carne que se ha formado de mi carne, y sale el apostol S. Pablo, y contrapunteãdo este lugar dize, este es vn gran sacramento y muy escondido, pero yo lo entiẽdo de Christo y de su Iglesia, y alli le reuelo a Adam la encarnacion del hijo de Dios, y tambien a otros muchos sanctos antiguos, pero a los que mas claramente y mas en particular las bĩ

5 Razon. Refierela el padre fray Phelippe Diez en su marial.
Maestro Malõ en su libro de la conuersion de la Magdalena. folio. 195.
Gene. 2. d. 23.
1. ad Chor. 1. b. 9.
Benedicto Pereira lib. 5. comẽ. in Genes. q. 4.

zo la promesa fueron Abraham y Dauid, vbo entre estos dos vna differencia y es que a Abraham le prometio a su hijo antes que se circuncidase, como lo dize en el capit. 17. del Genesis adonde le promete de dalle hijo a quiẽ ha de bendecir y que en el (que llama alli *Semen*) han de ser multiplicados los pueblos y gentes, y donde quiera que està, esta palabra *semen*, la entiende el apostol S. Pablo de Christo, como se vee en la epistola a los Romanos en el cap. 9. y en la epistola ad Galatas en el cap. 3. esta promesa le cõfirmo despues en el cap. 22. del Genesis, quando quiso sacrificar a su hijo, pero al fin en el prepucio, esto es antes que se circuncidase le hizo la promesa, y en señal de que le guardaria la palabra le dio la circuncision que se hazia solo en el pueblo de los Iudios: a Dauid la promesa se le hizo siendo circundado, sale agora el Apostol y dize en la epistola a los Romanos en el cap. 15. digo q̃ Iesu Christo fue ministro de la circuncision; esto es vino por Apostol, por Doctor, por ministro de la gente circuncidada. q̃ es dezir mas claro lo que respõdio Christo a los discipulos quãdo le rogauan por la Cananea, Math. 15. no soy embiado yo por mi persona a predicar ni hazer milagros, sino a los Iudios que

Genes. 17.
Roma. 9.
Ad gala. 3.
Genes. 22.
Roma. 15.
Matth. 15.

es lo que por otras palabras dixo S. Iuan *Salus ex Iudeis est*, la salud esto es la Redempcion, es de los Iudios porque a ellos se prometio, añade mas el apostol, digo que Christo fue ministro de la circuncision, y esto por la verdad de Dios para sacalle verdadero en sus promesas echas a los padres; q̃ en particular auemos dicho, que fueron Abraham y Dauid, y digo que las gentes q̃ es la gentilidad q̃ honren a Dios por la misericordia que en ellos ha vsado: de suerte que es de ponderar mucho, lo que aqui da a entender S. Pablo, que dize que los Gentiles honren y den gloria a Dios, porque vso de misericordia con ellos en darles parte de su Redempcion, mas el venir a los Iudios, y el ser ministro suyo por su misma persona no la llama misericordia, ni dize que alaben a Dios por ello: la razon desto es, porque venir a los Iudios fue justicia, pero admitir a los Gentiles fue misericordia. Cierto esta que si el Rey prometiesse, que daria vna rica encomienda al que en vna justa hiziesse mejor suerte, y la hiziesse mejor Pedro, que el cumplir el Rey su palabra no era liberalidad, sino justicia. el prometer la encomienda por cosa tan poca como correr mejor vna lança, o hazer mejor suerte, fue liberalidad, pero el cum-

similes

la promesa en la circuncision pongase primero, y diga S. Matheo libro dela genealogia de Iesu Christo hijo de Dauid, hijo de Abraham. Porque pues S. Mattheo escribia su Euãgelio en Hebreo, y para los Hebreos, viessen en cabeça đ su linage a aquel q̃ circũcidado como ellos, auia receuido la promesa đ Christo.

§. XII.

6 Razon. Porque mas alegria da al cielo vn peccador conuertido, q̃ nouenta y nueue justos.

DAse otra razon de ser preferido Dauid peccador, a Abraham justo y sancto, y es, porque mas alegria da al cielo vn peccador conuertido que nouenta y nueue justos, y porque en los justos no se pelea tan fuertemente con la carne, mundo y demonio, como en los peccadores, y singularmente triũpha Christo nuestro Señor rindiendo estos enemigos, cogiendo el fructo de su preciosissima sangre derramada o porq̃ es goço particular allar la oueja que se auia perdido, y la joya preciosa que se auia desparecido, o porque tiene mas milagro voluer a viuir el hijo q̃ estaua muerto, en el spiritu, que cõtinuar la vida, o porque como

S. Grego.

dize sant Gregorio, el capitan en la guerra ama mas aquel soldado, que despues de auer huydo, y recebido mortales heridas, vuelue al campo y da muestras de valiente, y esforçado soldado, que el que nunca huyo del campo, ni hizo hazaña digna de memoria. Y el labrador mas amor tiene a la tierra, que lleuando antes cardos y espinas, agora da fruto abundante, que la que nunca lleuo espinas ni cardos, pero no da jamas auentajado fruto. Y es cosa muy natural quererse mas lo q̃ tiene mas difficultad y aplace mas la paz que succede despues de vna muy reñida y sangrienta batalla, que la que no costo sangre ni trabajo, y queriendo el glorioso Doctor sant Gregorio sobre este lugar satisfazer enteramente a la duda propuesta, dize que se huelga Dios mas, y haze mas estima de vn peccador conuertido, que de muchos justos que no han resbalado ni caydo, en culpas graues, porque succede muchas vezes que los que saben que no hã caydo, en peccados graues, estan se en el camino de la justicia, no hazen cosas illicitas, no estiendẽ la mano a cosas de offensa đ Dios pero no suspiran y anhelan por aquella patria celestial, y assi vsan de las cosas licitas como quien sabe que no ha cometido cosas illicitas, y muchas vezes se allan pereçosos para exercitar otros mayores bienes, y occuparse en exercicios de mayores virtudes, porque les parece que estan bien seguros, por no auer cometido males mas graues: pe

Greg. hom. sup. hunc locum.

Respuesta muy para acetar en fauor dela Virgen sacratissima.

en abono y en defensa de la causa de la Virgen, solo digo; que aunque el alegria, fiesta, y regozijo q̃ se haze en el cielo por los Angeles quando vn pecador se conuierte sea grãde, pero no tiene cõparaciõ con el gozo q̃ la corte celestial tiene con la Virgẽ sanctissima, q̃ aunque ella no se leuanto del peccado a la gracia, pero por ella y por su intercession se hã cõuertido millares de millares de almas: por ella se quebro la cabeça ala serpiente antigua, por ella se abrieron las puertas del cielo, por ella hallaron remedio los pecadores: pues si la conuersion de vno alegra al cielo, da goço a los Angeles, la que fue causa de que tantos se couirtiessen, que fiestas y regozijos merece que se le hagan en aquella Corte soberana? Y si auer tenido batalla con mayores enemigos haze mas illustre la victoria, no tuuo menos, ni menores enemigos la Virgen que los otros sanctos: porque los enemigos y cõtrarios que lo fueron de Christo, lo fueron tambien de esta señora, y los que cõtra el se leuantaron, aun despues de subido al cielo, tambien hizieron guerra a esta señora, que de el y de ella profetizo Simeõ, que seria el blanco aquien asestarian todos los tyros de contradicion y el dolor passaria al coraçon de la madre, *Hic positus est in ruinam* *Luc.2.c.34* *& in signum cui cõtradicetur, & tuã ipsius animam doloris gladius pertrãsibit.* Y no tuuo necessidad la Virgen de caer en culpa para que leuantandose de ella obrasse con mas feruor, y mas ardiente charidad, que esto es cosa muy accessoria, para el exe rcicio de las virtudes, que mas hazia al caso para esto en la Virgen, la gracia comunicada de el cielo de la qual estaua llena su alma sanctissima, la excelentissima fee, la certissima y firmissima esperança y el ardentissimo amor de Dios y las demas virtudes en las quales excedio a todas las puras criaturas, y claro es que estas causauan mas promptitud, mas ferbor y deuocion en la Virgen para el exercicio de las virtudes, y obras del seruicio de Dios que la consideracion que puede auer en vn peccador conuertido, aunque sea poniendo los ojos en la misericordia que Dios a vsado con el, sacandole de el estado de la culpa, que mucho mayor motiuo hallaria la Virgen sanctissima para amar a su Dios, contemplando su bondad y diuina largueza, que se estendio a preseruarla de toda culpa, y peccado.

§. XIIII.

7. Raçon.

Preferese tambien David por auer tenido mas amor y charidad.

Ponense tābien primero, Dauid peccador q̃ Abraham Iusto, porq̃ lo mas perfeto de vn justo es el amor y charidad, y aunq̃ esta tuuo Abrahā y en grado tan hero y co que antepuso el amor de Dios al amor de vn hijo vnigenito que tenia, q̃ fuera de ser su consuelo, era la esperança de su posteridad, en quien se auian de yr cumpliendo las promesas que Dios les auia echo, pero este amor muy mas perfectamente le tuuo y le mostro Dauid, sufriendo, amando, y perdonando a sus enemigos, que le maldecian y perseguian, a Absalon que le quita el Reyno, que le procura quitar la vida, que se atreue a quitar las mugeres a sus padres, a Saul que procura dar la muerte, quitar la honra y la vida, y digo que en esto mostro Dauid muy mas perfecto amor, para con su Dios, porque en esto consiste la perfecta semejança de los hombres para con Dios, amad dice Christo a vuestros enemigos, hazed bien a aquellos de quien recibis malas obras, y orad por los que os persiguen y calumnian, *vt sitis filij patris vestri, qui in Cælis est*, para que seays hijos de vuestro padre celestial que esta en los Cielos, y aduirtio San Augustin nuestro padre explicando aquellas palabras del Genesis, cap. 3. *faciamus hominem ad Imaginem & similitudinem nostram*, que en ninguna cosa nos parecemos tāto a Dios, y mostrarnos ser sus hijos, como en perdonar y tener misericordia, lo vno por ser propio de Dios perdonar peccados, q̃ como cosa tan Illustre lo pone en el quartel de sus armas, la Iglesia regida por su spiritu, *Deus cui proprium est misereri semper & parcere*, Lo segundo, por parecersele, el que perdona en la impasibilidad que asi como Dios no puede ser ofendido de nadie, esto es, que aunque el peccador le ofenda quanto es de su parte, pero no penetra el peccado a Dios, ni le fatiga, ni entristece porque tiene vna naturaleza q̃ no lo compadece, asi el que en esta le parece, y la participa, que son los hijos suyos por adopcion y por participació de su misma naturaleza no pueden ser ofendidos, q̃ aquella naturaleza y gracia, es como vnas coraças diuinas q̃ rebaten la ofensa sin recebirla como en Dios. lo tercero, porq̃ negando a los padres, y a las leyes del mundo, en las del Cielo se echa de ver quien es hijo de Dios, y asi se vee que es mas perfecion esto q̃ es perdonar al enemigo, amar aquiē nos aborrece, y hazer buenas obras a aq̃llos de quiē las recebimos malas, q̃ por mandamiento de Dios degollar el hijo, y se echa de ver

Math 5 g. 45.

S. Aug. super Genesim.

En ninguna cosa nos parecemos tanto a Dios, y mostramos ser sus hijos, como en perdonar y tener misericordia.

La Iglesia en vna oracion.

tam-

Honra Dios, y ennoblece al que por su amor sabe perdonar injurias.

tambien la honra que haze Dios aquien por el sabe perdonar vna injuria, y ama a su enemigo, que si en opinion del mundo pierde estima, en su casa le da el primer lugar, y le haze cabeça de su linaje: motiuo grande para amar a los que nos aborrecen, pues honra Dios a los que esto hazen con tan soberano premio.

§. XV.

8 Raçon.
S. Amb. dist. 1 ca. 3.
Por auer emprendido Dauid obra tã illustre como es hazer verdadera penitẽcia

EL bienauenturado Doctor san Ambrosio, distincion primera capit. 3. dize, que se le da este lugar a Dauid con muy justa razon, porque tiene mayor difficultad hazer perfecta, y acabada penitencia que conseruar la innocencia, salir de Egypto, y de la tyrania de peccados que passar el mar bermejo. Pues quien emprẽdio tan illustre empressa, y salio tambien con ella, que vino a ser maestro y exemplo de pecadores, biẽ merece primer lugar, y ser auentajado en la genealogia de Iesu Christo Señor nuestro.

§. XVI.

9 Raçon.

Para aficionarnos Dios a su madre sanctissima que auia de nacer del linaje de Dauid

ENPONER tambien a Dauid Rey en primer lugar en este padron y lista de sus progenitores, quiso Dios luego desde el principio que trato de nuestro reparo aficionarnos a su madre sanctissima, y pone por primera piedra de su linage vn Dauid, vn pecho generoso, illustre y Real, y de gran piedad y mansedumbre, paraque entendiessemos en esso que en su madre santissima descendiente de esse su linaje auia de auer entrañas tan generosas como de Reyna de el cielo, y pecho illustre y generoso y de tanta misericordia que le viniesse de linaje, y que no solo pudiesse dezir con el sancto Iob, *ab infantia creuit mecum miseratio, & ex vtero gressa est mecum*, sino que le venia de casta. Prueua estas dos cosas el Euãgelista san Matheo, poniẽdo a Dauid por principio desta lista diziendo libro de la generacion y descendencia de Iesu Christo hijo de Dauid, como si dixera, testimonio fiel y verdaderamente sacado de el bezerro de los linajes Reales de Israel, y todo esso para venir a dar en la casta y parentela de la Virgẽ su madre, la qual asi como cõuino por mil respectos que fuesse de casta Real, asi tambien q̃ fuesse de entrañas Reales, y coraçõ generoso, que otras no bastarán para encargarse del remedio de tantos necessitados, y menesterosos, y en particular de la casa de Dauid, que dexado aparte q̃ a esta casa estaua hecha la promessa fue conuenientissima que la Virgẽ fuesse deste linage para bien y consuelo del mundo, para lo qual es bien traer a la memoria la historia y caso q̃ repite el

Iob. 31. c. 18.

La raçon porq̃ conuino que la Virgen sanctissima fuesse de casta Real.

Euāgelista san Mattheo en el capitulo 15. de su Euangelio, q̄ saliēdo aquella muger Cananea a pedir remedio para su hija a Iesu Christo nuestro Señor postrada a sus diuinos pies, le dixo: *miserere mei fili Dauid*, Señor hijo de Dauid amercedate de mis trabajos, cōpadecete de mis culpas, y remedia tantos males como me cercā dōde todos los Doctores no hallan otra raçō, porq̄ esta muger traxesse a Christo a la memoria ser descēdiēte de Dauid, sino parecer, q̄ cō aquello le obligaua a que tuuiesse misericordia della, que como dizen: bien aya quiē a los suyos parece. Acuerdate Señor q̄ vienes linea recta de Dauid pues hijo de tal padre como es posible q̄ bastardee, ni desdiga de fauorecer y remediar afligidos. Hijo de Dauid apiadate de mi necessidad y trabajo, de suerte, que entre otras muchas razones q̄ vuo paraq̄ nuestro Señor tomasse carne del linaje Real, vna fue paraq̄ se le pudiesse dezir: hazed Señor esto por quien vos soys, ya q̄ nuestra bajeza es tanta, que si vuiessedes de aduertir aquien os importuna, no hallariades causa la menor del mūdo, para cōdescender con nuestros ruegos, alomenos Señor bolued los ojos a vos mesmo, que los pechos nobles y coraçones reales, no tāto se mueuē por quiē les pide alguna merced, como por ser quiē son: mas auiēdo de ser Iesu Christo nuestro Señor medianero, y abogado en el cielo cūplia q̄ fuesse de linaje d̄ Reyes: Lo vno, porq̄ el no se cansase cō nuestras importunaciones: lo otro, porq̄ ya q̄ en los estrados del cielo sea de tan poca valia nuestra causa siquiera por el procurador salgamos biē despachados, *exanditus est pro sua reuerentia*, dixo el Apostol san Pablo hablādo de Christo, salio con lo q̄ quiso, porque se tuuo respecto y miramiēto aquien era. Pues auiendo de ser la sacratissima Reyna de los Angeles nuestra abogada, y auiendo de tener en este particular el mismo officio, que su hijo forçoso es que vengan en ella las mismas condiciones q̄ en el, paraque como la Cananea hablando cō Christo, le dixo hijo de Dauid cōpadecete de mis ansias: le digamos nosotros a la Virgē, hija de Dauid, apiadate de nuestros trabajos: no mireys, Reyna d̄ l ciēlo quiē os importuna, ni acateys a nuestra vileza, ni os acordeys quienes son los q̄ os suplican, en vos misma ó Princesa del cielo poned los ojos, porquiē vos misma soys nos amparad, y socorred. Si haziā los Romanos hidalguia y nobleza de tener menores, y aq̄l estimauan por mas principal que mas huerfanos recogia en su casa, vuestro es, o Virgē sacratissima

Matth. 15. v. 22

Por que la Cananea llamo a Christo en aquella ocasion hijo de Dauid.

Raçon y conueniencia que vuo para tomar Christo carne de linage humano.

Ad Hebr. 5. ca. 7.

remediar

remediar nuestras cuitas, por esso os da el Cielo tales padres, y entre ellos a vn Dauid manso, cōpasibo, misericordioso, remediador de necessidades, perdonador de injurias, q̃ como dixo el otro

Ouidio.

Quo quisque est maior magis est, placabilis ira
Et faciles motu. mens generosa capit.

Donde se vee, que quāto vno es mas noble tanto es mas inclinado a misericordia y clemencia, y assi la Iglesia pone a la Virgen esta raçon delante de los ojos, y a mala vez sabe el niño pedir pan a su madre, quando puestas las manos dice, Dios te salue Reyna y madre de misericordia Reyna de los Angeles, Princesa de los seraphines, Emperatriz de todo lo q̃ vuestro hijo ha criado, madre de misericordia, vida de nuestra muerte, dulçura de nuestros trabajos, esperança de nuestra gloria, a ti Reyna soberana suenan nuestros gemidos, a ti nuestras lagrimas y solloços, a ti llamamos los desterrados hijos de Eua, ea pues abogada nuestra, vuelue a nosotros esos tus ojos misericordiosos, y muestra nos a Iesus el fructo bendito de tu vientre, que para tal fruto tal arbol, para tal racimo tal uid, Rey Iesus y Reyna su madre, y para que se vea quan lexos le viene la misericordia hija de Dauid.

Y ansi entre las otras cosas, que el Angel dixo a la serenissima Virgen anunciandole el misterio de la Encarnacion del hijo de Dios, fue que le auia de dar la silla de Dauid su padre, *dabit illi Dominus sedem Dauid patris eius*, mirad señora dice el angel q̃ el hijo que aueis de parir, ha de Reynar en lo casa de Israel, como Reynó su padre Dauid. de condicion que aueys de ser madre de Rey, y assi es justo, que vos seais Reyna: pues es de ver agora, que Reyno fue en el que sucedio Christo nuestro señor a Dauid, por ventura tuuo Sceptro Real? tuuo mando y señorio? tuuo Consejos? tuuo Cortes? no, pues de que suerte Reynó? busquemos el primer Reyno que goberno Dauid, que en esse sucedio Christo nuestro señor, y sin cansarnos mucho allaremos en los Archiuos Reales de la scriptura, los titulos deste Reyno primero de Dauid que buscamos, en el primero libro de los Reyes en el capitulo. 22. y con ser antiguo no es el lenguaje en que estan escritos como el antiguo en España en tiempo de los Godos, sino con tanta elegancia y primor Rethorico que quantos Cicerones, y Demosthenes ha auido en el mundo no supieran pintarlo tan al viuo, *& conuenerunt ad eum omnes qui erant in angustia constituti et oppressi ae*

Luca.1.

que Reyno fue en el q̃ sucedio Iesu Christo nuestro señor a su padre Dauid.

1.Regum.22.

alieno, & amaro animo & factus est eorum Princeps, elige Dios a Dauid por Rey de su pueblo, y dale poliça de Capitan en Israel, y los primeros vassallos que le juraron fueron todos los afligidos, los desconsolados, los que no se atrebian por deudas a parar en sus casas, y los que andaban a sombra de texados, por no se ver en poder de justicia, y aquellos a quien les era amarga la vida, los tristes, los afligidos, los que no quisieran ser nacidos en el mundo, estos tales fueron los primeros vassallos de Dauid, de semejantes hombres fue su primer mando y señorio, y en este dice el Angel que le ha de suceder Christo, y asi el mismo señor venido al mundo, dice a voces por San Mattheo, *venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis & ego reficiam vos*, acojeos, (dice Christo) ami, y venios ami todos los atribulados, y tristes, que en mi allareis guarida cierta y amparo seguro, mirad que me venis de herencia y que no me dexò otro mayorazgo mi padre Dauid, que vosotros mios sois, y yo vuestro, los cuytados, los acoceados, los descomulgados del mundo, los que no conocen casa ni hogar en la tierra, essos son mis allegados y fauorecidos, y si es asi, que de quantas excellencias le vinieron a Christo, por Matthei.11.

parte de la naturaleza humana, dio siempre la cabecera a su madre, que con conocer y saber la gloria sancta Elizabeth, que el niño q̄ la sacratissima Virgen Maria traya en su vientre era Dios verdadero, cō todo esso, dixo primero, bendita tu entre todas las mugeres, y luego bendito el fruto de tu uientre, *Benedicta tu in mulieribus & benedictus fructus ventris tui*, y la otra Sancta muger que arrebatada de la dulçura y suauidad de las palabras de Christo, q̄ mouida sin duda por el spiritu Sancto, quiso encarecer mucho, lo mucho que sentia en su alma, vino a decir bienauēturada la madre que te pario, y los pechos que mamaste, *beatus vēter qui te portauit & vbera que suxisti*, de suerte q̄ en todo daua Christo la delantera a su madre: pues siendo asi q̄ el haze tanto caudal de su Reino, no es de creer q̄ dexara a su madre sin otro, y si el Reyno del hijo es todo de hōbres mezquinos y desastrados, tāto q̄ se le vino a dar por reproche en el pueblo, *quia hic peccatores recipit & manducat cū illis*, de buena gente (decian los Phariseos) se acompaña este hombre, gentil gauilla de vellacos, y hombres perdidos trae de ordinario consigo, qual pues veamos es el Reyno desta Señora? de Angeles, que Reyna suya la llama la Iglesia, Luca.1. Luca.11. Luca.15 a 2.

Aue Regina Cælorum, Aue Domina Angelorum, ſaluçeos Dios Reyna y ſeñora de los Angeles, pues valame Dios, los peccadores dõde nos quedamos? por ventura no ſomos dignos de tener tal Reyna? deſo no ay duda, que tal Princeſa ſolos los Cielos la merecieron, pero ay ſe vera; quan bien ſalio a ſus antepaſſados, quã verdadera hija de Dauid ſe moſtro; pues no contenta con ſer Reyna, quiſo aun ſer madre de peccadores, que con eſte titulo la llama la Igleſia y pide ſu intercesion, *monſtra te eſſe matrem*, o Reyna y emperatriz de los Cielos no queremos pediros que os moſtreis Reyna nueſtra, porque de Reyes es caſtigar los culpados, y juſticiar los delinquentes, y siendo todos miſerables peccadores no nos eſta bien pediros juſticia, madre queremos que ſeays nueſtra, y acordaos (ſeñora) que por eſſo os dieron padres tã Illuſtres y os aparentaron por todas partes con Reyes, y el primero que ſe pone en vueſtro linage es Rey que lo fue de los triſtes y de los affligidos, y pobres: para q̃ no ſe deſdeñe vueſtra grandeza, recebir y amparar los pequeños, y a noſotros nos nazca vna confiança grande viendo que tan de caſta os viene ſer miſericordioſa, q̃ la primera perſona q̃ ſe nos pone en vueſtro Illuſtriſsimo y Real linage es vn Rey Dauid, que tato ſe ſeñalo en piedad, miſericordia, y manſedumbre, *filij Dauid*.

La Igleſia en el Hymno aue maris ſtella.

§. XVII.

CONſiderese aqui, que amoroſo viene el hijo de Dios, y quan enamorado de los mortales ſe nos repreſenta en eſte Euangelio, llamandoſe hijo de Dauid, hijo de Abraham, hijo de hombres ſe viene diciendo, hijo y muchas vezes hijo, tan de veras hijo de hombres, que es verdadero hombre, nacido, engendrado de Dauid, de Abraham, de Iſac, de Iacob, de Iudas, de Phares, de Zaram, de quantos aqui ſe quentan, tan de veras hombre que ſe precia y regala de decirſe vna y mil vezes hijo del hombre, ſetenta y ſiete veces ſe dice, *filius hominis*, en el Euangelio, hijo de Dios muy raras veces, y para que ſe vea el guſto que en eſto ſiente, luego al principio del Euãgelio, que del trata, quiere que le llamen hijo de hombre *filij Dauid, filij Abraham*, hijo, que es palabra dulciſsima, amoroſiſsima, como quien dice, vengo hijo vueſtro (o hombres) recebidme, no ay palabra mas amoroſa ni mas entrañable, que eſta de hijo, lo qual ſignifico la Virgen Sanctiſsima quando deſpues de auer allado a ſu precioſiſsimo hijo en el tẽplo

Muy enamorado de los hombres ſe muestra Dios llamandose aqui hijo de Dauid, y hijo de Abraham.

Eſta palabra hijo es la mas amoroſa, regalada y tierna que ſe puede decir.

Luca.2.g.48. le dixo, *fili quid fecisti nobis sic?* hijo mio como lo aueis echo ansi con Ioseph mi esposo y comigo? que el y yo atrauesados los coraçones de dolor os hemos andado buscando: pareciole a la Virgen soberana, palabra tan tierna esta de hijo, que bastaua para enternecer a Christo, y significarle el amoroso afecto cō que le auia buscado, Pero con ser esto ansi, otro termino ay mas entrañable y amoroso y que mas mueue y regala, y abre el coraçon y las entrañas y el alma, que es decir, padre, padre, tanto q̃ dice por Hieremias, en el cap.3.y.4. estas palabras, *frōs meritricis facta est tibi & noluisti erubescere, ergo saltim à modo vocame, pater meus*, pinta alli Dios la esposa que es el alma, que se le voluio ramera de mil torpeças y desbergueças, y al cabo dice le Dios, ello es ansi que con tanta libertad me has ofendido, pero siquiera quiere vna cosa, que es llamarme a boca llena padre, y yo te perdono, y el mismo Christo puesto en grāde afliction para mouer a su padre Eterno, y sacarle piedad de las entrañas le dice, *nunc anima mea turbata est, & quid dicā pater, saluifica me ex hac hora, clarifica me pater claritate quā habui prius quam mundus fieret*, y responde el padre Eterno aunq̃ auia alçado los sabores: que aun padre, padre no pudo negarselos y asi le dice en respuesta vna voz del Cielo, *Et clarificaui & iterum clarificabo*, y otra vez en el huerto de Gethsemani, quando se vio en el vltimo aprieto y agonia de su alma, sabiendo la fuerça y virtud poderosa desta palabra padre, dice, *pater si posibile est, transeat à me calix iste*, y como temiendo su fuerça y virtud, el espiritu que queria morir acude luego, *non quod ego volo sed quod tu vis*, y el Apostol San Pablo diciendo la fuerça amorosa desta palabra, y la queda a quien la dice, el espiritu Sancto, dice, *in quo clamamus Abba, pater*: y sabiendo biē Christo la virtud in inarrable desta palabra, padre, para que alcācemos de Dios quanto bien desseamos, quanto esperamos, quāto queremos, dice que le pidamos asi, *pater noster qui est in Cælis*, padre nuestro que estas en los Cielos, y Iesu Christo nuestro señor nos asegura sobre su Real palabra, que pidiendole mercedes desta manera a su padre Eterno, alcançaremos todas las diferencias de bienes que pudieremos dessear, y nos da vna cedula en blanco firmada de su Real nōbre, para que la incha cada vno de lo que quisiere, *si quid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis*, pues asi entra Christo, llamandose hijo de Dauid, hijo de Abraham, para alcançar de los

La palabra padre, mueue y regala y abre el coraçon, y las entrañas.

Hier.3.& 4.

Ioan.12.d.27.

Ioan 12.d.28.

Luca.22.e.42

Ad Roman.8.c.15.

Matth.4.b.9.

Ioan.16.c.23.

hombres

hombres, que le reciban, que le quieran, que su hijo es, o hombres recebidme; que hombre soy, y vuestro hijo y de tal me precio, y aun de teneros por padre; *filij David*,

§. XVIII.

Para mostrarnos mas su amor, ya q̃ Dios quiso ser hombre, quiso serlo de la casta de Adam.

Considerese tambien, que como este soberano señor venia por Rey, y señor nuestro al mũdo, ya que quiso ser hombre, quiso serlo; de la nacion casta y tierra de Adam, hijo y hermano de los hombres; porque los Reyes naturales, aman como naturales, como padres, como hijos, como hermanos a sus vassallos, hazen mucho por ellos, asta dar la vida quando es menester, que es la mayor prueba del amor, esta raçõ le mouio a los doze Tribus viendo a Dauid afligido venir a ofrecerle el Reyno, pareciẽdoles que quien era tan deudo y pariente, y alfin natural de vna misma tierra, les auia de amparar en sus trabaxos, remediar en sus menesteres y cudir al remedio de sus necesidades todas, *Et venerunt vniuersæ tribus Israel, ad David in Hebron, ecce nos, os tuum & caro tua sumus: 2. Regũ. 5.* Reyna sobre nosotros que el Rey natural es padre, amigo, hijo, hermano, y en la profecia de Christo soberano Rey aduirtio el espiritu Sancto esto, para aficionar las voluntades a quererle y desearle, *ecce*, (dice) *Rex tuus venit tibi mãsuetus*, aduierte que el Rey que ha de venir al mundo para tu remedio, es tuyo, de tu linage, natural de tu misma nacion, y viene para ti manso, que el Rey natural el proprio es todo de sus vasallos, asta la vida les da, es manso, tierno, y amoroso, no es cruel soberuio, ni lobo de su rebaño, rouador de las haziendas, atormẽtador de las vidas, como vn Pharaon, vn Saul, vn Herodes, vn Nabucho Donosor, pues desta manera, y por este camino les entra Christo combidando a que le reciban cõ amor, sin miedo, como cosa suya, que viene para ser suyo mas ellos tomados de sin raçon, odio, y furia infernal, dicen a voces, *nolumus hunc regnare super nos, non habemus Regem nisi Cæsarem*, diceles Pilatos a esta clamacion vnas palabras que les auian de hazer caer en la quenta del mal que hazian, *Regum vestrum Crucifigam?* he de crucificar a vuestro Rey? y dixolas con admiracion y como espantado que quisiesen mal y tan mal Rey tan suyo y natural, padre, hijo y hermano, cõ todo esso ellos porfian, *non habemus Regem nisi Cæsarem*, y despues que vieron puesto el titulo de la Cruz que decia, *Iesus nazarenus Rex Iudeorum*, le dicen que se borre, y no se diga que es Rey de los

1. Regũ. 5. a. 2

Matth. 21. a. 5

Ioan. 19. c. 15

Iudios, *noli scribere Rex Iudeorum*, que ni viuo ni muerto, le quieré por tal, como se quexa desto Christo lastimosaméte en el Psal mo. 17. *populus quem non cognoui seruiuit mihi, in auditu auris obediuit mihi, filij alieni mentiti sunt mihi filij alieni inueterati sunt*, los estraños Reyes, y gentes Indias me seruian y de rodillas me ofreciã dones, los Alarabes en oyendo que era venido al mundo me recibieron por Rey, los mios cuyo fuy siempre, a quien di mis dones y amor, me desecharó; y menospreciaron, quexa es que tuuo Dios del pueblo de los Iudios y es harta lastima que quadre tá sin saltar letra a muchos Christianos, que parece que por ellos se dixo, y por ellos se escriuio.

Psal. 17 d. 46.

§. XIX.

Porque el Euangelista nombro a vnos y no a otros en la Genalogia de Christo.

GRan question mueuen aqui algunos Doctores; porque el Euangelista San Mattheo nombro aqui a Dauid y a otros peccadores y peccadoras, y dexo de nóbrar a otros y a otras, nombro a Isac, y no a su hermano Ismael, nombro a Iacob, y no a su hermano Esau; nombro a Dauid y no a sus hermanos, nombro a Salomon y no a sus hermanos, y assi dexó otros muchos.

Repuesta. 1.

Respondese lo primero, que de aquellos de quien no vino Christo, no haze caso el Euangelista, sino es de algunos particulares pocos, como son los hijos de Iacob, los quales quiso poner en esta Genealogia, *Iacob autẽ genuit Iudam & fratres eius*, por dos respectos, lo primero, porq̃ quiso con esto honrar a su padre el Patriarcha Iacob, y aguelo de Christo, que es gran autoridad y honra de los padres, tener hijos de gran quenta, *corona senum filij eorum*, por esto pues hizo los Dios de gran quenta pusolos en la lista y Cathalago de los padres y abuelos de Dios y en la historia de sus grandes echos, hizo los de su corte, casa, y palacio, y parentela, y que como grandes se assentasen apar del en el assiẽto y grandeza de su Magestad, y de sus diuinos échos, y que por talos fuessen conocidos en todos los siglos aduenideros, Por mil modos honra Dios al bueno, prometio al Patriarca Abrahã por que le ofrecio su hijo que multiplicaria sus hijos y descendiẽtes, mas que las estrellas del Cielo, y las arenas del mar no solo le dio muchos y innumerables, sino tãbien tan honrados q̃ sean dequẽta ante Dios y de grãdeza de estado, abuelos, deudos de Dios, que es de su condicion dar siempre mas que promete, Lo segundo porque Iesu Christo nuestro señor no solo vino de Iudas sino tambien vino del Tribu de Leui

Prober. 17 a. 6

Rey y sacerdote, y assi el Euangelista San Lucas quenta sus generaciones por los Sacerdotes que descendieron del Tribu de Leui y el Euãgelista S. Mattheo las quenta por los descendientes de Iudas, de quien vienen los Reyes, conforme a la famosa prophecia del Patriarcha Iacob, *non auferetur sceptrũ de Iuda, & Dux de fæmore eius, donec veniat qui mittendus est*, y por no desconcertar la quenta de tres catorzenas los puso juntos, y tambien por nos significar que no solo vino de Iudas y Reyes, sino tambien del Tribu de Leui, y sacerdotes.

Genes.49.

2. Respuesta. S. Hieronimo.

Responde tambien el glorioso S. Hieronymo, y otros Doctores, que no puso el Euangelista algunos hermanos de los puestos en esta Genealogia, como es que nombrando a Isac no nombro a Ismael su hermano, y poniendo a Iacob, no puso a Esau ni contó hermanos de otros, ni algunos de quien vino Christo porque vnos se mezclaron con mugeres Gentiles, Idolatras, otros dexaron del todo la fee, y nos y otros murierõ en peccado, y assi no merecieron los muertos a la vida de gracia y gloria asentarse en el libro desta vida: que dellos y por ellos se dixo, *deleantur de libro viuentium & cum iustis non scribantur*, que ellos salieronse del todo del stado de Dios, y Dios echo los del libro, y quenta de su estado, el q̃ no sale del todo del estado diuino, es el q̃ si quiera le queda la fee muerta, y este vn dia, o otro buelue ayudado de la gracia ora por el duro açote del trabajo ora por la calamidad y desastre, q̃ le acaesce, ora por el peligro en q̃ se vee, y es Dios tã padre, tan amigo, tan amoroso, tan tierno, q̃ llamado buelue al antes enemigo, y le recibe, y le excusa, y le ayuda y le perdona, y le regala, *audiẽs audiui Ephaim transmigrantem, castigasti me, & eruditus sum quasi iuuẽculus indomitus, conuerte me & conuertar, qui tu Dñs Deus meus, postquam enim conuertisti me egi penitẽtiam & postquã ostendisti mihi percusi fæmur meum, confusus sum & erubui, Hieremiæ. 31.* son palabras de vna alma, q̃ reconoze su culpa y la misericordia de su Dios, para q̃ viniesse y se voluiesse a el, dice pues cõ gran reconocimiento caido he ya en la quẽta, q̃ no son Dioses, ni dan gloria los q̃ adoraua, y seruia mi appetito, hora, deleites, intereses, caydo he en la quenta q̃ tu solo eres mi Dios y mi señor, conuierteme a ti q̃ aun mi mal y mi perdicion me lleua a despeñarme: oyole como oueja a su cordero valante, y responde como madre amorosissima a su chiquito, que le llama y llora, *si filius honorabilis mihi Ephraim, si puer delicatus, quia ex quo locutus*

Psal.68.d.29

Hieremia,31

sum de eo aduc recordabor eius, id cir co cõturbata sunt viscera mea super eũ miserans, miserebor eius ait Dñs, statue tibi speculã, pone tibi amaritu dines dirige cor tuũ inuiam rectã, in qua ambulasti, reuertere virgo Isra el, reuertere ad ciuitates tuas istas, vsque quo delitijs dissolueris filia va ga? toma la comparacion de vna madre que tiene vn hijo pequeñi to, q̃ le quiere como a la lumbre de sus ojos, y estãdo entretenida en algo oye llorar vn niño, y antojasele si sera su chiquito, y da voces q̃ hunde la casa, mira si es mi hijo querido, mi regalado? assi de la misma manera, en oyendo Dios (dice el Propheta) a vna alma q̃ llora, q̃ viene rendida, reconocida y apresurada de auerle ofendido, sale desalado y dice, si sera mi niño honorable Ephraim si es mi niño delicado? que qual quiera voz de vn pecador recono cido me solicita el coraçon, mas q̃ los gritos del niño al pecho amoroso de la madre q̃ aunq̃ me auia dejado y se auia oluidado de mi, y yo ablaua del como de cosa no mia, siẽpre era para tener me moria del q̃ no la pierdo yo de cosa que tanto quiero, y assi en oyẽdo su voz, se hã enternecido mis entrañas sobre el: q̃ amor ta dulce el de Dios? q̃ ternura tan tierna? en oyendo la palabra del q̃ a el se buelue y le llama, luego dice ay como le he dexado q̃ desde q̃ le amenace y reprehendi, no me he podido oluidar vn punto del, atrabesado le he traido en mi alma, y assi aora q̃ le oy q̃ me llamaua se me arrancã por el las entrañas, sin duda mucho mucho me cõpadecere de su mal, hijo mio pedi señal de lo q̃ os amo, volued los ojos por el camino q̃ os fuistes de mi, y por el q̃ aueis andado y llorad vuestra perdicion, volueos o perdidas gẽtes, a vuestras Ciudades, a vuestras Iglesias, a vuestro Reyno, de los Cielos: asta quando has de gastar las fuerças, y las vidas, de cuerpo y alma (o hija vagamũda) en deleytes y loçanias humanas? pues por señal de lo q̃ yo te amo hara Dios vna marauilla nũca vista, harase hõbre de sola muger, y a ti te hara Diosa por gracia, y goçaras de los regalos de Dios.

Como se enternecen las entrañas de Dios quandose conuierte a el, vna alma peccadora.

§. XX.

quiebra Dios los fueros de naturaleza, con muchos de los contenidos en este padron, para disponer los animos a creer lo que auia de hazer con su madre sanctissima.

ES mucho de cõsiderar en todo este padron y lista de Patriarchas, Prophetas, y Reyes progenitores de Christo como va Dios quebrando las leyes y fueros de la naturaleza para disponer los animos a creer lo que auia de hazer cõ su madre sanctissima, Abrahã engendra de cien años quando no ay fuerças en la naturaleza, para esso, y quando Sarrá esta imposibilitada para tener hijos, en Iacob y Esau tãbien se quebranta el orden de natura-

leza que siendo Esau mayorazgo se le lleua Iacob que es el menor y siendo muy conforme a naturaleza, ser mas amado y querido de sus padres el primer hijo, no lo es, sino Iacob: engendra Thamar, a Phares, y Zaram; el postrero que nacio fue el mayorazgo, y vemos otros casos semejantes en esta sucesion y linage, y todo esto se hizo asi, para que en los mismos padres y Progenitores de Iesu Christo, se entienda el poder saber y querer de Dios nuestro señor, que quiso quebrantar los fueros, y leyes, de naturaleza en sus padres, para que no se espantase el mundo de que las quebrantase con su madre Sanctissima, que si en padres que de tan lexos le tocan sabe Dios quebrar mil leyes y fueros de naturaleza en quien era tan cercana como su madre, como no las quebrara mexor? si fue mas poderosa la gracia que la naturaleza en Iacob, y en Abraham, porque no lo sera mucho mas en su madre?

Discurso Tercero, §.I.

Dauid autem, genuit Salomonem ex ea quae fuit Vria.



RANDE y admirable cosa fue, q̃ quisiesse Dios hazerse hombre mortal, por el hombre, mas muy mayor admiracion haze que ya que quiso ser hombre, quisiesse tomar carne de Adam, que fue su enemigo y peccador, y dexo su carne condenada a culpa, y mil miserias, en especial que auia dicho el Apostol San Pablo, *talis namque decebat vt nobis esset Pontifex, impollutus, segregatus a peccatoribus*, Conuenia que tuuiesemos vn tal Pontifice que fuese Sancto, y limpio, y apartado del trato de peccadores, y con todo esso quiso tomar carne descendiente de Adam, y no solo del, si no que quiso ser descendiente de otros grandissimos peccadores y peccadoras, que quenta el Euangelio: de vn Dauid adultero y homicida, de vn Salomon Idolatra, de vna Rab, de vna Thamar, y de vna Bersabe, que ya que queria tomar naturaleza de hombre, pudiera criar vna nueua naturaleza humana, y vnirla al Verbo, como crio a Adam nuestro primer padre, o pudiera criar vna nueua muger, y vn nueuo hombre, que no fuera de casta de Adam, como crio a Adam y Eua, y que estos

Ad Hebra. 7. d. 26.

Esta questio propone y disuelue san Augustin lib. 3. de Trinitate.

fueran

fueran justos, y tuuieran generacion justa y Sancta, y della tomara carne Christo nuestro señor, y pudiera criar vna sola Virgen de que naciera, como nacio de la Serenissima Virgen Maria, sin tomar naturaleza, y casta de tantos peccadores, como lo aduierte el Doctor Angelico, Sancto Thomas de Aquino en la tercera parte question, quarta, articulo sexto, ò ya que queria hazerse hombre, y tomar naturaleza humana, naciera de gentiles si quisiera nacer de peccadores que lo eran mas que los Iudios, segun que los significa el Apostol San Pablo en la Epistola ad Galatas, en al capitulo segundo, *nos natura Iudei, & non ex gentibus, peccatores*, ó ya que queria nacer de Iudios y peccadores tomara carne de hombre, como la dio á Eua de Adam, sacandola de la costilla (pues el ser hombre es mas perfecto y noble) y no de muger, para no andar aquella diuina grandeza y Magestad soberana, oculta, estrecha y encerrada en el vientre de vna muger, donde el que se engendra y nace (si tiene juyzio y entendimiento) ha de tener horror grauissimo, por donde coligio San Augustin nuestro padre, el amor de Dios para con los hombres, pues con tener perfectissimo entendimiento, desde el instante de su concepcion Sactissima, no reparo en esto, *Tu adliberandum suscepturus hominem non horruisti Virginis Uterum.*

S. Thom. 3. p. q. 4. a 6.

Galatas 2.

August in cantico, te Deum laudamus.

El mismo Doctor Sancto en el libro decimo tercio, de trinitate, y en el libro. 38. *quæstionum*, en la Epistola que escribio ad *Volusianum*, tratando estas dificultades, y quiriendo satisfacer a ellas dice, que no fue necessario medio para el remedio del mundo, el nacer el hijo de Dios de la casta y linage de Adam, y de otros peccadores que poder tenia para redemirnos de otros infinitos modos, como es infinito su poder y infinita su sabiduria, mas fue el medio mas conueniente para nuestra salud, y es Dios nuestro señor tan bueno, tan padre, tan amigo del hombre que no se contenta con darnos a solas lo necessario, sino liberalmente lo que mas nos conuiene, aunque sea muy acosta de su honra, de su hazienda, y de su vida, y de quanto le puede costar. Que si bien se considera este soberano amor de Dios nuestro señor para con los hombres encanta, porque a quien no ha de asombrar que pierda Dios la honra y vida por amores del hombre, y que ponga Dios

S. Aug lib. 13. de Trinit. & lib. 38. quest. & Epistol. ad Volusianum.

Por otros mil modos pudo Dios redemir el mundo, sin hazerse hobre pero este fue el medio mas conueniente para nuestra salud.

nuestro señor casi en vna quenta el poder y hazer nos bien, el poder y amar, que esso le parece que es amor, amar quanto puede, y hazer quanto puede. gran amor fuera vajar del Cielo a la tierra, venir en el mundo, y ser en el seruido y adorado como en el Cielo, pero dice Dios nuestro señor no me contento con esso, ni se contenta mi amor. a morir he de llegar que es el toque de la fineza del amor verdadero, *maiorem hec dilectionem nemo habet vt animam suam ponat quis pro amicis suis*, y este es el sic, *Deus dilexit mundum*, y el, *in finem dilexit eos*, que pone San Iuam, que es decir que asta ay tiro la barra, hasta esse punto llego e querernos y amarnos, que si por otro camino satisfacia a nuestras deudas pagandolo que nosotros debiamos, pero no satisfacia a su amor que este a lo que puede ha de llegar para satisfacerse, y assi aunque pudo Dios nuestro señor de otras mil maneras redemir al mundo, que muriendo, pero como pudo tambien hazerse hombre, y morir por el hombre, y es lo que mejor nos estaua hizo lo assi, y ya que quiso Redemir al hombre padeciendo aunque bastara vna gota de sangre, pero porque derramandola toda

Ioanis 13.
Ioanis.3.

era mas copiosa la redempcion derramesse toda, y aunque pudo darnos gracia sin darnos el Spiritu Sancto, pero porque pudo tambien darnos este espiritu diuino y Celestial, que es la fuente y cumplimiento de todos los bienes, y esso nos estaua mejor, como el mismo Christo lo auia dicho a sus Apostoles consolandolos en su despedida, *expedit vobis vt ego vadam si enim non abiero paraclitus non veniet ad vos, si autem abiero mittam eum ad vos*: Quiso que se nos diese visiblemente el dia Sancto de Penthecostes, en lenguas de fuego, y con el vna abundancia de bienes soberanos: y aunque pudo darnos gracia, sin darsenos en comida en el Sacramento de la Eucharistia, pero pudo darnos su carne preciosissima en manjar, y su sangre Sanctisima en bebida, y dessa manera vñirnos mas con laço y vnion mas estrecha, y esso era lo mas conueniente para el hombre, y lo que mejor le estaua: pues hagase esso, que el amor verdadero haze todo lo que le es posible, como el amor de Dios nuestro señor es infinito, immenso, omnipotente, para llegar a donde puede, ha de hazer cosas de tal.

Ioannis.16.

El amor quando es verdadero haze todo lo que es posible.

Y es digno de consideracion, para esta que vamos siguiendo,

que

Las cosas que haze Dios por puro amor, no tienen peso, numero, ni medida

que las cosas que haze Dios nuestro señor por puro amor, y tienen fundamento en solo amor, muy otras son que las que haze como causa vniuersal, por bien necessario al vniuerso: que essas hazelas en numero, peso y medida, las en que quiere mostrar lo que ama, no tienen peso, numero, ni medida, deste segundo genero son, las que hizo Dios nuestro señor por su esposa la Iglesia, *dilexit Ecclesiam & tradidit se metipsum pro ea,* y si le preguntays porque la amo tanto? no ay otra raçon sino porque ama, pue el amor quando es verdadero no sabe tener medida, o su medida es omnipotencia, o lo que puede el que ama, Las cosas del Verbo Eterno, echo hombre, (para entenderse algo dellas) con esta medida se han de medir, y assi quando se tratare dellas, no se ha de hazer tala escasa, ni ley, si es necessario, sino si conuiene al bien del hombre, y pareciendo conuenir dese por echo, y assi quando dice San Marcos de Iesu Christo nuestro señor, que no podia obrar marauillas, ni hazer milagros en su tierra, *non poterat tibi virtutes Vllas facere,* era que no conuenia, que a conuenir no ay tassa en su poder, deshiziera el mundo y haria otro de nuebo, y trastornara toda la naturaleza, que mas fue morir Dios por amores del hombre en vna Cruz, sin ser simpliciter necessario y lo hizo, ora pues: como amor del hombre, y honra de Dios nuestro señor, y amor y honra de su Sacratissima madre le mueue a hazerse hombre no le pidais en esto lo necessario si no lo que mas conuiene, y porque conuiene y nos esta mejor esta manera de Redempcion, y hasta ay llega el amor y poder de Dios nuestro señor quiere que assi se haga: pudo pues, tomar carne de hombre, o muger echa por milagro; y Sancto; y Sancta, mas no quiere sino tomar carne de linage de peccadores, y sacar dellos vna madre milagrosa, por que aunque esotro bastara y parecia cosa mas limpia y mas honrada, pero en cosas de amor no mira Iesu Christo nuestro señor su honra, vida, ni fama ni lo necessario para nuestro bien y remedio, sino lo que mas conuiene al hombre a quien ama que el amor que no es escaso llega a dõde puede.

ad Ephesios, 5.

Marc. 6.

Porque quiso el Verbo Eterno tomar carne, de linage de peccadores

Y vuo raçones congruentissimas para que assi lo hiziesse, Lo primero conuino a la fina raçon de justicia, que aquel satisfaciesse que pecco, y assi de la naturaleza corrupta por el peccado; (aunque sin peccado) se auia de tomar

1. Raçon y conueniencia.

mar la carne en que Dios fuesse satisfecho por toda la naturaleza corrupta y inficionada. Razõ es de sant Leon Papa sermon tercero de natiuitate, por estas palabras, *offerenda erat pro reconcilian dis, hostia: quæ esset nostri generis socia & nostræ contaminationis aliena*, pero es possible que tan vil carne pudo satisfacer a la magestad y grandeza de Dios offendida, justa y cabalmente por todo el mundo? esse es el amor infinito de Dios, que quiso poner en tan vil carne su riqueza, y su ser, para que valiesse el dolor que padeciesse, y la sangre que derramasse tanto, que por la vnion del verbo con nuestra naturaleza en vnidad de persona, satisfaciesse por el mundo, y por mil mundos si tantos vbiera, y rigurosamente de todo rigor de justicia: y aun quedasse Dios debiẽdo su gloria, y assi mismo. Y visiblemente vio el mundo en Iesu Christo nuestro bien, lo que vale el hombre que inuisiblemẽte tiene a Dios en si, y la verdad de lo que dixo el Apostol sant Pablo, que con Christo nuestro Señor nos enriquecimos los pobres, *diuites facti estis in illo.*

1. ad Corin. 1. 4. 5.
2. Razon, y cõueniencia.
S. Thom. 3 par.

Lo segundo conuino (dize el doctor Angelico sant Thomas Deaquino) para autoridad y gloria del hombre que el mismo q̃ fue vencido del demonio, por flaqueza, esse mismo hombre por fortaleza de Dios a el vnida venciesse y triumphasse del demonio, bien pudiera Dios vengar por si nuestra injuria, y tomar se desnudo con el demonio, en todo su desnudo poder y vencerlo, y anihilarlo, y saquear los infiernos, mas no quiso sino vencerlo y vengarnos con nuestra misma carne y ser, para que assi quedasemos mas vengados y satisfechos, como vn padre que venga a su hijuelo, tomando la misma mano del niño y dando con ella de bofetones al que le trato mal, para que el niño quede mas satisfecho, y mas vengado.

q. 4. art. 5. S. Leon Papa, sermone 2. de natiuitate. Hugo de sancto Victor in lib. sententiarum.

3 Razon y conueniencia.

Lo tercero conuino assi segun S. Leon Papa, sant Augustin, sant Thomas, y otros a la gloria y poder de Dios que se manifesto en esto mucho pues pudo con la flaqueza y miseria de nuestra carne corrupta por grandes peccados actuales en sus progenitores tomando la en si limpia de todo peccado y subiendola a tãta virtud y dignidad, vẽcer con esfuerço y valentia todos sus enemigos. Por todas estas raçones y otras muchas que dan los doctores sagrados, fue conueniente tomar Christo nuestro Redẽptor carne del linage

de Adam y tener pregenitores y abuelos, peccadores. Y si se me dixere en el Apostol sant Pablo (lo que arriba tocamos) que conuino ser apartado de peccadores, *segregatus à peccatoribus*, digo, que cōuino que fuesse apartado de ellos, y desemejante, quanto a su culpa y manera de viuir, mas en esso es mas admirable su bondad que tomando carne d͂ masa de peccadores la tomo con tanta limpieça como a Dios conuenia, y de madre tan pura que despues de Dios no se puede ymaginar cosa que lo sea mas y assi sin desuiarse de su ser y pureza se hizo semejante en las penas a los hombres que tomo por hermanos, quedando sin ninguna razon de culpa, ni cosa que derogue al ser de Dios, echo hōbre de naturaleza de hombre, y quedando se Dios como antes lo era.

Porque no tomo Dios carne de hombre, como la tomo de muger siendole tā facil lo vno como lo otro, y parecia mas cōueniente.

Si, pero ya que tāto nos amo tomara carne de hombre y no de muger, que si fuera cosa milagrosa sacarla de vn hōbre, como saco a Eua de Adam, tambien lo fue nascer de muger dexando a su madre Virgen y entera: y supuesto que en ambas cosas auia de auer milagro mas conueniente parece que saliera Dios echo hombre de lo mas perfecto de la naturaleza humana, que es el varon: a esto responden sant Augustin nuestro padre, y sancto Thomas, que pudiera Dios hazer lo assi y echo fuera conueniente, mas fue conueniētissimo que la tomase de muger por muchas razones. La primera, porque pues vino a redemir a toda la naturaleza humana, a hombres y mugeres auia de faborecerlos y honrarlos a todos, de manera que a vnos y a otros obligase a amarle de toda virtud, fuerça y coraçon, y assi tomo carne en raçon y ser de hombre, no de muger, mas esse ser de hombre, quiso tomarle de muger, por honrar el linage de las mugeres, y para que se entienda la fuerça de esta raçon, y para ponerla en su punto, notese que no solo quiso Dios que pagasse el hombre que pecco, ni solo que venciesse el vencido, ni solo con flaqueça humana vencer el valiente enemigo, sino quiso leuantar el hombre a mayor alteza y dignidad que el demonio le derribo: yo confiesso que fue grande dignidad y alteza del hombre que vencido venciesse, y siendo pobre por si satisfaciesse a la deuda grande que debia, pero mayor dignidad y alteza del hombre fue q̃ auiēdo el hōbre menospreciado peccando el ser hijo d͂ Dios por gracia y adopciō le leuātasse Dios a ser hijo de Dios en persona

S. August. y S. Thom. vbi sup.

1 Razon. Para probar q̃ le conuino.

ſona, y a ſer Dios verdadero en perſona: gran dignidad y alteza dio Dios al hombre, haziendole de enemigo amigo, y que el que offendio ſatisfacieſſe, que el que deſmerecio, merezca que el que fue vencido vença y triũphe del enemigo, que el hombre que eſtaua tan lexos de Dios, ſe alle tan cerca, que el que cayo en manos de ladrones, ſe alle ſano en Dios, y pueſto ſobre ſus hõbros, y ſano a coſta de ſu vida, honra, y riquezas, y todo eſto es dignidad y alteza del hombre y muger ygualmente, mas mucho mas que todo eſto es, que yo en ſpecie ſea en Dios echo Dios en perſona, y que de mi linage tan enemigo, otro yo en ſpecie ſea Dios verdadero, no por participacion ſino por vniõ ineffable, eſſa es la dignidad y alteza de hombre, hombre. Pues la muger, ya que no llega a ſer Dios en Dios por verdadera ſubſtancia, a ſu ſer vnida, pero llega a ſer madre de Dios, de manera que el hombre, hombre, llega a ſer Dios, y la muger a ſer ſu madre, ya que le eſte Dios ſubjecto, *erat ſubditus illis*, y a colgarſe de ſus virginales pechos, y a traerle en ſus entrañas nuebe meſes, y a criarle en ſu caſa haſta edad perfecta, y a ſer amada de Dios ſobre todos los Angeles Cherubines y ſeraphines del cielo, y ſi no es eſta ſeñora Dios por naturaleza, Redemptora y legiſladora, las demas coſas ſe le comunicaron en quanto fue cõueniente a vna criatura, que auia de ſer madre del miſmo Dios, y aquellos titulos y ſoberanos cõuino que fueſſen del que era verdadero Dios, y no ueda que al fin ſe quedo en ſer de verdadera criatura.

Luca. 2.

Nota.

Pero aduiertaſe mucho que mas ſe le dio a ella en darle dignidad de madre de Dios, que lo que nos dio a los hombres en hazerſe hombre por noſotros, porque es mas ſer ella madre y engẽdrarle en ſus puriſsimas y virginales entrañas, que ſer mi naturaleza no en mi, ſino en vna particular naturaleza vnida a Dios en vnidad de perſona, por eſſo ella ſola cõfieſſa auer ſido la q reciuio mas particulares mercedes dela mano poderoſa d Dios, *fecit mihi magna qui potẽs eſt*, y eſta es la primera razon.

Luca. 1. 2. Razon. S. Ambro. Auguſtin.

Otras dos dan ſant Ambroſio, y ſant Auguſtin nueſtro pàdre de auer querido Dios tõmar carne de muger, y dizen, lo primero, que en eſto de humanarſe Dios y tomar carne humana vuo muchas coſas naturales, y muchas ſobre naturales las naturales ſon nacer de muger, andar nueue meſes encerrado en ſu viẽtre, como vna delas

de mas criaturas, nacer llorando, tomar el pecho, tener hambre y cansancio; las sobrenaturales, ser concebido por obra de Spiritu sancto, nacer de muger dexandola Virgen y entera, juntando en vna persona dos estremos tan distantes como maternidad y Virginidad, parto y goço sin auer dolor ni pena, para que por aqui se creyesse q era Dios, pues obraba cosas sobrenaturales, y renobaua toda la naturaleza, y que era verdadero hombre, pues nascia de muger, y nacido se colgaua del pecho como los de mas. Que como aduirtio sant Augustin nuestro padre en la epistola ad volusianum (y es lo segundo) si apareciera Dios echo hombre derepente en el mundo, obrando marauillas como Dios, quien se persuadiera que era hombre verdadero? Pues para que se vea ser Dios y hombre juntamente nasce como hombre de muger y obra como Dios, y junta los extremos de Dios y hombre sublimando con obras de Dios la humanidad, y templando con nacer como hombre la alteza de la diuinidad, y en el querer nascer de muger, y muger peccadora, vbo los fines altissimos que hemos tocado, y para que se entiendan y se sepan, se ponen en el Euangelio mugeres peccadoras; de las quales descendio segun la carne; como vna Bersabe, Raab, y Thamar.

S. August. epist. ad Volusianum.
5 Razon.

§. II.

PEro tiene particular misterio que se haga aqui mencion de Bersabe muger de Vrias, poniendo el Euangelista sant Matheo, a Dauid Rey por progenitor de Christo; con la qual el mismo Rey Dauid cometio adulterio, queriendo encubrir este peccado por mil caminos. Para que no se fie nadie, ni se atreba a offender a Dios a titulo de que estara secreto su peccado, viendo lo que aqui passa, que bien pudiera el Euangelista passar con dezir, *Dauid autem genuit Salomon ex Bersabe*, como dixo de Thamar y de Raab, y ex Ruth, sin añadir, *ex ea quæ fuit Vriæ*, pero no quiso el Spiritu sancto, sino que se escriuiesse por este orden para que constase a todos, y fuesse publico, no solo que Dauid fue adultero, sino tambien homicida, para que no se burle nadie con Dios, ni se le atreua a deshorar a su proximo, y a quitalle la vida confiado; de que no se ha de saber, porque al mexor tiempo, y por donde el menos pensare lo hara Dios publico y se sabra en la plaça. Que con tento estaua el Rey Dauid pensando q nadie sabria su peccado y llega al mexor tiempo el propheta Nathan y dale con el peccado en los

Porque en particular se haze mencion de Bersabe muger de Vrias, con quien Dauid cometio adulterio.

ojos diziendo, *quare contempsisti verbum Domini ut faceres malũ in conspectu meo, Vriam Etheũ percusisti gladio & uxorem illius accepisti in uxorem tibi. 2. Regum. 12.* Como te atreuiste a tenerme en tan poco, que estimando en poco mi palabra tuuiesses osadia para hazer tan grande maldad como fue matar por tercera persona, al bueno de Vrias Etheo, y tomar por muger la que era suya, y no se contenta Dios con esto, sino que manda a sus escriptores sagrados, que lo pongan en sus Chronicas, para que lo sepa todo el mũdo, bien pẽso Cain que no se auia de sauer la muerte de su hermano Abel, y quando mas descuydado estaua dize le Dios, *ubi est Abel frater tuus? quid fecisti? vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*, adonde esta tu hermano Abel? que has echo del? que no se puede encubrir tu maldad, que la misma sangre de tu hermano embuelta cõ la tierra, me esta dando vozes, y pidiẽdo vengança, que quando faltaren testigos, la sangre del innocente muerto contra raçon y justicia, dara vozes y lo yra pregonando por las calles y señalara con el dedo al matador y llegaran sus alaridos hasta el cielo pidiendo a Dios vengança. Contẽtissimos estauã el Rey Achab, y su muger la Reyna Iezabel goçando de la viña del innocente Naboth, a quien hizieron apedrear y quitar la vida debaxo del reboço y maxcara de sanctidad, y zelo de la honra de Dios para que no se entendiesse en el pueblo su demasiada cobdicia, y llega en esta sazon el propheta Helias, dando vozes y diziendo, *occidisti insuper & possedisti. 3. Regum. 21.* y haze publico lo que ellos pensaron que nũca se supiera. No se tome nadie con Dios en burlas ni en veras, que le descubrira las faltas en presencia de todo el mundo, y le afrentara en la calle, *ecce ego ad te, dicit Dominus exercituum & reuelabo pudenda tua, in facie tua & ostendam gentibus nuditatem tuam, & regnis ignominiam tuam, & projiciam in te abominationes, & contumelijs te afficiam & ponam te in exemplum. Nahum. 3.* ha que en pago de vuestro atrebimiento, y locura (dize el Señor) y para castigar vuestro peccado, hare vn auto publico, y os sacare al cadahalso con vn sant Benito a cuestas, y alli se leeran publicamente vuestras faltas, y os dare en rostro con los peccados mas secretos, y con aquellos que mas os auiades de auergõçar, y porq̃ no penseys que ha de ser a solas y en secreto, como cosa de correctiõ fraterna, *ostendam gentibus nuditatem tuam*, desnudo os sacare en

2. Regum. 12.
Genesis 3.
3. Reg. 21. & 19
Nahum. 3.

mirese essa Alemania, Inglaterra, y la mayor parte de Francia, y verase como por la multitud de peccados feos y abominables que cometieron ha sacado Dios su Iglesia de entre ellos, y la ha puesto entre los estraños, como lo vamos viendo, que la va lleuãdo poco a poco a las Indias para ser alla honrado y reberenciado pues tan mal le seruimos auiendonos dado tanta luz, tantos sacramentos, tanta Doctrina, y tãtos remedios. Parece que estaua mirando este successo el sancto Iob, quando en el capit. 34. dixo estas palabras, *conteret multos innumerabiles, & stare facet alios pro eis, nouit enim opera eorũ, & id circo inducet noctẽ & conterentur, quasi impios percusit eos in loco videntiũ, qui quasi de industria recesserunt ab eo, & omnes vias eius intelligere noluerunt*, tiempo ha de venir quando deshara Dios y cõuertira en poluo y ceniça gente innumerable, y leuãtara otros en su lugar conocido ha ya Dios sus obras dignas de castigo, y por esso, *inducet noctem*, permitira que vengan tinieblas, y obscuridad, y q̃ salga vna heregia y otra, y se pierda Alemania, y se asuele Francia, *quasi impios percusit eos in loco videntum*, que quiere dezir en la Iglesia Catholica donde ay lũbre de fe, ay (dize) permitira Dios que cieguen y anden en tinieblas, porque de acuerdo y sobrepensado se apartarõ de Dios y de su ley Euangelica, y no quisieron oyr ni entender los caminos de Dios, *ideo stare faciet alios pro eis, & percutiet eos in loco videntium*, que piensan algunos que por tener nombre de Christianos, por creer en Dios, por venir y estar en su templo sancto, por oyr los officios diuinos, y tomar agua bẽdita despues de auer andado toda la semana en abominables peccados, cumplen con Dios, y que ya no ay que temer, pues ay en loco, *videntium*, los cegara y permitira q̃ caygan en mil errores, y los echara de su Iglesia, *sta importa domus Dei* (dixo Dios al propheta Hieremias enel cap. 7.) *& predica ibi verbum istud, et dic, audite verbum Domini omnis Iuda, qui ingredimini per portas has, vt adoretis Dominum, bonas facite vias vestras & studia vestra & habitabo vobiscum in loco isto*, corre y ve a la puerta del templo, y da vozes diziẽdo, oyd todos los que entrays en la casa y templo de Dios, no cõfieys en dezir Christianos somos, sino procurad de hazer tales obras q̃ correspondan a lo q̃ vuestro nõbre significa, *& habitabo vobiscũ, in loco isto*, no os fieys de falsedades, y mentiras, diziendo, *templum Domini, templum Domini est*, viuimos en la sancta Iglesia,

Iob. 34.

Hieremie. 7.

en su casa, en su templo, catad q̃ os echara fuera del, y os excluyra por vuestros peccados, *ite ad locum meum, in silo vbi habitauit nomē meum á principio, & videte quæ fecerim ei propter malitiam populi mei Israel*, acordaos como si dixera de las de marras, mirad q̃ tal pare a vuestros antepassados, mirad mi saña y el rastro que alli dexe, acordaos de quādo murierō treinta mil hōbres, y se lleuaron los Philisteos el arca del testamento, *& translata est gloria ab Israel, eo quod capta esset arca Dei. 1. Regum. 4.* Por esso temed y poned enmienda en vuestra vida, guardaos no haga de vuestros tēplos lo que hize de los suyos, que tanta priessa os podeys dar a offender a Dios y, a tal pūto puede llegar el colmo de vuestros peccados, que os saque Dios de su casa y traya a otros en vuestro lugar como quito de su casa y linage a tres Reyes Illustrissimos descendiētes de Dauid, y successores del Reyno, por los innumerables peccados de Iezabel, y passo a otra casa y generaciō el reyno de Israel, que fue a la de Iehu, conforme a la promesa del sancto propheta Heliseo de quien se haze mencion en el quarto libro de los Reyes en el cap. 9.

1. Reg. 4.

4. Reg. 9.

Pero parece que no satisface a la difficultad cō dezir que borraron a estos tres Reyes, de la lista de la generaciō de Iesu Christo nuestro Señor, y los excluyeron de su genealogia, por ser peccadores, pues Iesu Christo, nuestro bien a remediar peccadores venia, ni porque eran mayores peccadores, que tambien en esta historia se ponen Idolatras, y hōbres q̃ llegaron a la vltima raya de maldades. Por lo qual responden otros, que el ingenio de la gracia es hazer Dios de su haziēda lo que quisiere como señor de ella, y que como quiso pudo sin hazer agrabio a nadie admitir a la participacion de la gloria de su genealogia a vnos y excluyr a otros, para que no se entienda que los bienes de Dios vā por succession forçosa, y para q̃ nadie se persuada que puede prescriuir derecho, aun en aquello que parecia que no se podia despintar. Este pensamiento parece que quisieron persuadir aquellos antiguos Philosophos, que preguntados que hazia su Dios Iupiter en el cielo: respondieron que trasegar bienes y males de vna parte a otra, para que nadie se prometa estabilidad ni firmeça en ningun bien, y assi finge el gran poeta Homero, en el vltimo libro de su Illiada, que el grā Iupiter tiene en su presencia dos cubas, la vna llena de muy bueno y generoso vino, y otra de vino vinagre, acedo y agrio, y a la

Respuesta. 2. Dios puede hazer de su hazienda lo que quisiere como señor de ella.

Homero vltimo lib. de sus Illiadas.

de mal vino esta llena de bueno, y ya la de bueno esta llena de malo.

Dolia namque Iouis duo stant in limine plena
Muneribus, quae ijs donis in hoc mala, bona sunt in illo;
Hic miscens dispensat, utroque culmine gaudens.

Mostrando ser señor de todo, y dexãdo estas fictiones de Poetas aunque llenas de doctrina moral, quien no entiende quãta verdad tenga esto, viendo aquel cruzar de manos que Dios tuuo cõ Iudas su discipulo y amigo, y cõ vn desuella caras de los quales el primero se condena siendo Apostol, y el otro con vna palabra despues de vna vida tan perdida tiene vna muerte tan sancta, que le aseguran la gloria y cielo en vida, y en muriendo le hazen bien
Luca 23. auenturado: *Amen dico tibi hodie*
Luca.18 b. 11. *mecum eris in paradiso*? quien vio entrar en el templo vn hombre al parecer virtuoso, y con el vn peccador publico, y sale aquel cõdenado y este hecho amigo de Dios? Quien vee tantos Reyes peccadores puestos en la genealogia de Christo por progenitores suyos goçando de vn tan esclarecido titulo como este, como vn Dauid adultero, y homicida, vn Salomon que despues de tanta sabiduria comunicada del cielo se arrodillo a los dioses falsos de la gẽtilidad, vn Achab, vn Manasses, derramadores de la sangre de los sanctos prophetas, y estos tres Reyes excluydos de tan hõrosa succesion? que es esto? sino querer Dios que conozcan los hombres que ellos y sus bienes y dignidades estã a cortesia suya por mas hondas y seguras rayzes que parezca tienen echadas y que tienen la vida y honra y lo demas a su merced, y voluntad, y esto es lo que quiso Dios persuadir a su pueblo de Israel en la cõparacion del ollero, segun parece en el propheta Hieremias en el capitulo 18. fue deziéle en romance como el ollero haze del barro lo que quiere sin que nadie le vaya a la mano, ni el tenga razon de quexarse, assi si oy te hiziere rey y mañana te hiziere miserable pastor, calla tu boca y no despliegues tus labios, que bien basta para conuencerte lo que has visto. Por esta causa en las diuinas letras los bienes y mercedes que Dios haze se llaman suertes, porque aunque ninguna cosa succede acaso, o a fortuna (como muchos philosophos ignorantes imaginaron) pero quiso Dios dar a entender por este camino quam poca mano tiene vn hombre en que le cayga buena suerte, assi el dar Dios vida, haziẽda, dignidad, officio: y como seria vn hombre loco y sin juyzio, si se tomase cõ el que saca las suertes, porque le saco a el en blãco, y al otro saco vna tela rica de

Todos los officios dignidades, y bienes estan a cortesia de Dios

Hieremiae. 18.

brocado, o vna pieça de oro de gran precio, assi si Dios quitare al hombre lo que tiene, o no se lo diere, no tiene de que estar quexoso, como terna razon de estar agradecido si le hiziere alguna gracia y merced, y le cupiera suerte en los bienes de Dios que puede dezir con Dauid, *funes ceciderunt mihi in preclaris idest sortes ceciderũt*, y como seria necio el q̃ quedasse presumido, porque le cayo la buena suerte, assi el hombre no tiene de que gloriarse si no mostrarse agradecido a aquellos soberanos bienes que reparten sus diuinos dones a quien quieren, y como quieren. *In manibus tuis sortes mea*, dixo el real propheta Dauid reconocido desta verdad, como si dixera, yo dexo o soberano Señor, mis negocios en tus diuinas manos, y los que en esta vida de tu largueza tẽgo recebidos, no ay que hazer vinculo ni maiorazgo dellos, ni tenerlos por seguros, que assi como me los diste me los puedes voluer a quitar, y assi todo lo q̃ me succediere a ti lo echare, y pues mis males y mis bienes son como suertes, ni en los males desmayare, ni en los bienes y abundancias terne raçon de gloriarme, pues tu señor eres el que sacas estas suertes, a ti querria yo tener agradado y grangeado, pues esta colgado de ti mi bien y mi remedio, o ser perpetuamente miserable, o rico sobre el oro y las piedras preciosas.

Psalm. 15. a. 6

Y notese, que muestra bien Dios en esto lo mucho que quiso a los hombres, pues no quiso que nuestro mal o bien estuuiesse a cortesia de otro hombre que oy esta contento, mañana ayrado, oy le inclina el interesse, mañana la soberuia, la passion, y de ay a poco la affición de ciega, esta verdad se puso Dios a probar muy de espacio por el propheta Malachias en el capitulo 1. contra vna gente que no podia persuadirse ser esto assi, antes mostrandose desagradecidos, deziã perdido el respecto a su Dios, *in quo dilexisti nos?* en que veamos señor nos aueys mostrado tanta afficion como dezis? que prẽdas tenemos d̃ seguro, de tãto amor como publicays? en que os ame me preguntays? que me place (dize Dios) de deziro, *Iacob dilexi. Esau autem odio habui*, en que tome a mi cargo vuestros negocios y los hize proprios mios, y como señor y dueño de todo al mayor hize menor, y al menor mayor, y al que nacio postrero hago escreuir primero, y el que nacio primero se pone a la postre y en vltimo lugar, el mismo argumento, trato el Apostol sant Pablo en el capitulo. 9. de la epistola a los Romanos, en todo

Malachia. 1.

Ro manis. 9

lo qual fuera de mostrar Dios effectos admirables de su diuino poder, y soberana prouidencia enseña al hombre a estar muy rẽdido a su Dios, pues de sus diuinas manos depende el estar rico o miserable y menesteroso, y como le puede honrar sin le costar nada le puede quitar la honra, dignidad y officio y credito sin perder el ninguno. Como se vee en el caso destos tres Reyes a quienes el sancto Euangelista excluye desta honrosissima succession, poniendo en ella otros muchos pe cadores.

Discurso quarto.

§. I.

Iacob autem genuit Ioseph virum Mariæ.



COmo admira a los doctores sagrados, el silencio que tuuierõ los diuinos Euangelistas en contar la vida y heroycas virtudes de la serenissima Reyna del cielo, Maria nuestra Señora, y madre de Iesu Christo nuestro bien, cuya illustre descendencia se pinta eneste Euangelio, tambien causa admiraciõ, que no se habla palabra de los padres, y abuelos de la Virgẽ serenissima (fuera de los aqui expressados) y particularmente de sancta Anna y Ioachim, que fuerõ padres, de los quales nacio la mexor hija q ha visto ni vera el mundo. Y siẽdo assi que sant Mattheo se puso a escreuir libro de la generacion de Iesu Christo nuestro Señor, sus abuelos y progenitores, que es lo mismo que escriuir la descendencia de la Reyna del cielo, no se puede creer que se oluidasse de sus padres sanctissimos Ioachim y Ana, sino es con particular misterio, que quien se ha de persuadir, que quando llego el Euangelista a dezir, *Iacob autem genuit Ioseph virum Mariæ*, se le oluido de sancta Anna y Ioachim? siendo padres de la misma madre de Dios, cuya genealogia se escriuia? y mucho menos se ha de creer que a el Spiritu sancto que dictaua al euangelista lo que escriuia se le fue de la memoria, cosa de tanta importancia, sino que el dexarlos de poner fue por particulares razones, que todas son a bono de la grande sanctidad de los padres de la Reyna del cielo nuestra Señorac, como luego veremos.

Y antes que dellos se trate, se ha de presupponer por cosa, sin duda que la Virgen Serenissima nuestra Señora tuuo padres y abuelos, no solo descendientes de la noble sangre del gran patriarcha Abraham, sino tambiẽ del tribu de Iuda, y del linage Real de Dauid, y aunque en la

Vease Cesar Varonio en su apparato a los Annales ecclesiasticos, Folio 11.22. y 23. *S. Epiphaneo contra Hereses. Heresi. 61.*

Scriptura Sagrada no ay echa particular menció de los padres de la Virgen, ni de sus nombres, no por esso dexa de ser este negocio muy cierto; que como prudentissimamente aduirtio S. Epiphanio cótra hereses, Heresi. 61. no se ha de pedir texto expresso en la diuina Scriptura de todo lo que se quiere persuadir por verdad catholica, que aun muchas cosas de las que tocan a la doctrina d. Iesu Christo nuestro Señor de sus obras y milagros, no está expresas en el Euangelio, como lo noto el Euangelista S. Iuá en el cap. 16. y 20. y harta claridad es (dize S. Augustin nuestro padre lib. 11. contra faustum. cap. 2.) para estar ciertos de vna verdad, q̃ se atrauiesse de por medio la authoridad de la Iglesia Catholica. Esta pues tiene por aberiguado, que los padres de la Virgen sacratissima fueró la gloriosa sancta Ana y S. Ioachim, y en esto conuienen grauissimos historiadores y Doctores sanctos, Nizepho ro Calixto lib. 1 capit. 7. libro. 2. cap. 3. S. Epiphanio, *heresi. 72. in fine & heresi. 79. circa medium Epiphanio, oratione de laudibus Virginis, tomo. 7. bibliotheca. Damasceno libro. 4. cap. 15. & orationibus de beata Virgine, Andreas Hierosolimitano, oratione de dormitione Dei parae, German Constantinopolitanus, oratione de oblatione Mariae in templum, Gregorio Nisseno oratione de sancta Christi natiuitate,* S. Simeon *Metaphraste*, y otros doctores q̃ escriuieron la vida de la Virgen, tambien es cosa cierta que estos gloriosos sanctos; Ana y Ioachim tuuieron padres y madres, y abuelos, los quales por sus proprios nóbres refiere en vna apologia que hizo en fauor de los hijos y nietos de la gloriosa sancta Ana, y el no ponerse aqui tiene los misterios que luego se vera. Tienese por negocio llano y cierto auer sido la concepcion de la gloriosa sancta Ana milagrosa, porque como affirma Nizephoro Calixto, S. Epiphanio, S. Iuan Damasceno, y S. Gregorio Nisseno, en los lugares arriba alegados: La gloriosa sancta Ana era vieja y esteril, y Ioachim su marido diez años mas viejo, y las oraciones, fueron de tanto feruor y perseuerancia, y las limosnas tan grandes que se deue atribuyr a ellas aquella generacion, porque vna muger vieja y esteril concebir de vn viejo sin milagro nunca acontecio jamas, fuera de que como aduirtio S. Iuan Damasceno, *oratione de natiuitate Virginis*, para el milagro mayor de los milagros, que era venir Dios al mundo, y encarnar en las entrañas de Maria, cóuenia se, allanase el camino con milagros, y q̃ la gracia ayudase y preuiniesse

Ioannis. 16. & 20.

Nizephoro Calixto lib. 1 ecclesiast. hist. c. 7. & li. 2. c. 3. *S. Epiphanio heresi 78. in fine, & heresi. 79. circa medium.* *Epiphaneo oratione de laudibus Virginis, tomo 7 bibliotheca.* *S. Iuan Damasce lib. 4. c. 15. & orationibus de beata Virgine.* *Andreas Hierosoli oratione de dormitione Deiparae.* *Germanus Constantinopo oratione de oblatione Mariae in templum.*

Greg. Nisseno oratione de sancta Christi natiuitate.

S. Iuan Damasceno oratione de natiuitate Virginis.

a la naturaleça, y que los padres de la Virgen alcançasen por limosna y oracion, lo que les negaua la esterilidad y vejez, y que no fuesse mas auentajada en esto, la otra matrona mas antigua llamada Ana madre del propheta Samuel: pues no lo fue en el fruto de su vientre, *quemadmodum priscailla Anna cũ sterilitatis morbo laboraret, per orationem ac promissionem Samuelem procreauit: eodẽ modo hec etiam per obsecrationẽ & promissionem Dei genitricẽ à Deo accipit, vt in hoc quoque, nec cuiquã ex illustribus matronis cederet.*

1 Regum 1.

Parece tambien cosa sin duda el auer sido reuelado a sus padres de la Virgen sanctissima. S. Ioachim y sancta Ana, el nascimiento y concepcion desta niña soberana, y el nombre admirable q̃ se le auia de poner, que si se rebelo esto al patriarcha Abrahã de su hijo Isac, Genesis. 17. y a Zacharias padre del gran Baptista. Lucæ. 1. no es de creer, que este genero de prouidencia diuina, y indicio de amor particular, faltase en la concepcion, y nascimiẽto dela princesa del cielo nuestra Señora. Lo qual parece sentir S. Ambrosio *lib. de institutione Virginis. cap. 5.* y sant Hieronymo en vn libro del nascimiento de la Virgen, y sant Gregorio Nisseno *lib. de natiuitate Christi.* Auiendo pues la certeza y claridad que hemos visto en los padres de la sanctissima Virgen nuestra Señora, porque los passò en silencio el Euangelista S. Mattheo, escribiẽdo Chronica y libro de la descendencia de Iesu Christo nuestro Señor, y de su madre, vnos respõden, que la gloriosa sancta Ana fue criada y nacida de la mas generosa esclarecida y Real casta q̃ el mundo tuuo, qual la pinta sant Mattheo, y sant Lucas, tal que la escogio Dios para venir al mundo echo hombre della, y en tan illustre casta fue estremada, porque la leuanto y la puso en personas altissimas sobre todas las del mundo y cielo, esto es en la madre de Dios (criatura mas soberana que todos los espiritus celestiales) de quien fue madre, y en el hijo de Dios de quien es abuela, que puso a punto esta genealogia y casta d̃ passarse de humana a diuina, del mundo al cielo, y de la criatura a Dios, pues quando la grandeza de vna persona es tan soberana como esto tratala la diuina scriptura como a inefable y diuina, y esto quiso el Apostol sant Pablo significar de Melchisedech, llamandole hõbre sin padre, sin madre, y sin linage, sin principio ni fin, q̃ fue pintarle como caydo del cielo, y con vn olor de diuinidad, y al fin semejante al hijo de Dios. La misma grandeza y excelencia parece

La concepciõ y nascimiẽto de la Virgen sacratissima fue rebelado a sus padres, y el nõbre admirable que se le auia de poner.

Genes. 17.
Luca. 1.

S. Ambrosio libro de institu Virginis. ca 5
S. Hierony li. de natiui Virginis
S. Greg. Nisen. lib. de natiuit Christi.

Porque el Euangelista passò en silencio los padres de la sanctissima Virgẽ.
Respuesta

rece dar la scriptura diuina al sancto Propheta Helias entre los demas prophetas, porque no se alla padre, ni nombre de linage, ni nascimiento, y despues fue arrebatado en vn carro de fuego por essos ayres. Y aunque es assi que tuuieron estos sanctos padres, y madres, y abuelos, los quales refiere sant Epiphanio de *de tradition. & memorial*, mas tratalos la scriptura diuina como personas mas que humanas, deuiendose pues mas honra, y mas excelencia a la serenissima Virgen, y princesa de los Cherubines, como mas vezina y allegada a Dios, no es mucho que calle la scriptura sus padres, sus abuelos, su vida y su muerte, que a todo se estiende la fuerça desta razon.

S. Epiphanio de traditioni. & memorial.

2. Respuesta.

Otros dizen, que como de la Virgē sanctissima no se dize mas de que de ella nascio Iesu Christo nuestro Señor, que en esso se entiende qual fue, y deuio ser, la q̄ Dios escogio por madre suya, assi para sauer quienes seā los padres de la Virgē, no es menester sauer mas, de que merecieron tener vna hija tal que fue madre del mismo Dios, y por nieto al mismo hijo de Dios, dizen los q̄ tienen conocimiento de piedras preciosas, que las que estan mas al oriente son de mas estima y valor, y la razon es, porque participan de mas cerca de las influencias del sol, pues ya de aqui se echara de ver quam preciosa fue la gloriosa sancta Ana que tuuo tam cerca de si a la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora q̄ fue el oriēte de dōde salio el verdadero sol de justicia Christo, q̄ al fin vino a ser madre de la madre de Dios, y abuela del mismo Dios, y a este proposito aduirtio agudamente Rodolpho Agricola, la excellencia de la gloriosa sancta Ana, la qual (dize) se ha de medir con la misma regla q̄ medis la excellencia y grandeza de la serenissima Virgen Maria su hija, y assi como a la hija todo el bien le vino de ser madre de Dios, y desto solo la loan los euāgelistas, como a principio, origē y fuente de sus grandezas, excellencias y prerogatiuas, a esta gloriosa sancta todo su bien le vino de ser madre de la madre d̄ Dios y abuela de Iesu Christo nuestro Señor, a otros viene les honra y gloria de sus antepassados pero a esta sancta de su hija que es la Virgen, y d̄ su nieto Iesu Christo nuestro Señor, no niego otras virtudes raras en esta sancta, pero digo que de aqui le vino todo el bien, y esta fue la fuente de donde mano tanta gracia. y tan excelentes virtudes.

Rodolpho Agricola.

Las excellencias y prerogatibas de la gloriosa sancta Ana se hā de medir con la misma regla q̄ se miden las de la virgen su hija.

Conspicuos prestant alios, bene facta parentum,
Tu contra natæ, nobilitate nites

Magna quidem meritis que nis pieute fid: que Rxis m get at nat abac, plenas lim a facit.

Y fiendo verdad como lo es q̃ es gran gloria de los abuelos tener eíclarecidos nietos, *gloria parentum nepotes eorum. Corona fenum filij filiorum, & gloria filiorum patres eorum,* que como haze hermoſo y gracioſiſsimo al arbol, los ramos eſtẽdidos, frescos, frõdoſos, que echan lindas y oloroſas flores, y el hermoſo y dulze fruto, a ſi haze hermoſo, y glorioſo al padre, al abuelo (que ſon como arboles) los ramos, las flores, los frutos que dellos nacen que ſon los hijos, nietos y deſcendientes. Vna grandeza eſtraña ſe puede dezir deſta glorioſa ſancta (que yo la dexo para q̃ qual quiera buen entendimiento la peſe) puede auer coſa como eſta? que de doze Apoſtoles que vuo en el apoſtolado y Ieſu Chriſto nueſtro Señor capitan ſoberano con quien ſe haze numero de treze, fueron los ſiete nietos ſuyos, hijos de hijas ſuyas, veſe claro eſto, Ieſu Chriſto nueſtro Señor y aſe ſabe, pues fueron lo tambiẽ Sanctiago el mayor patron de Heſpaña, y ſu hermano ſant Iuã el regalado de Chriſto, Sanctiago el menor, ſant Iudas, ſant Simon, y Ioſeph el juſto, que quando eſta ſancta vuelua los ojos oy en el cielo, donde ſe añida, y vea a Ieſu Chriſto nueſtro Señor ſu nieto, por quien ſe reparo el mũdo, ſentado a la dieſtra del padre Eterno, gozando los mexores y mas auentajados bienes del cielo, y quãdo vea a la Reyna de los Angeles hija ſuya, collocada ſobre todos los Choros de aquellos eſpiritus bienauenturados, y ſentada a la dieſtra del miſmo hijo de Dios, y quando vuelua y vea a los principes de la Igleſia, los padres de la fe, por cuya predicacion ſe alumbro el mundo de tãtas tinieblas y con cuya doctrina dexaron la tierra tan honrada y eſclarecida, puede auer mayor grandeza? Pues quien tãta alcanço, de tal hija, y de tan ſoberanos nietos pinteſe como cayda del cielo, que por la hija y nieto ſe dexara bien entender quien ſea, o como coſa immenſa, con ſilencio ſe alabara mexor como ſu nieto de quien ſe dixo, *tibi ſilentium laus.*

Prou. 17.a.6.

Magiſter hiſtoricain hiſtoria Euangelica. c. 47 Ludolph. de vita Chriſti ca 5. Echius in ſermone de D. Ana. Gerſon ſermone de natiuitate Virgin s.

§. II.

Digno es de conſideracion, como el Euangeliſta ſagrado poniendo eſta Illuſtriſsima genealogia, y deſcendencia, dio cõ toda la gloria de los Reyes, de los Pontifices, de los Iuezes, de los Patriarchas en Ioſeph, eſpoſo de la Virgen Maria nueſtra Señora tã pobre como ſabemos, y ay paro y hizo eſtãque y mar toda la realeza de los Reyes, toda la alteza de los ſummos Pontifices

Quan capaz es el hõbre y quã anchos ſe nos viene, pues cabe en el to la la gloria del mundo.

tifices, todo el throno, y Iuyzio de los juezes, todo lo que el mũdo estimó de aquel generoso y esclarecido pueblo en aquellos siglos, ò lo que cabe en vn hombre si el se quisiere hazer capaz de receuillo (o por mexor dezir) si el no se quisiere hazer in capaz de reçebirlo. Hizole Dios primeramente quando le crio en el parayso capaz del mundo, y de toda la gloria y grandeza que en si contiene, *faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostrā*, hagamos (dize Dios) al hombre a nuestra imagen y semejança, para que pueda ser señor del mundo si quisiere, y para que sea el presidente de todas las criaturas, sobre las quales le auentajo tanto, que todas se las puso debaxo de los pies rẽdidas, *omnia subiecisti sub pedibus eius*, hizole tan capaz, tan grande que dize Philō Iudio, *hoc est homo, mũdo, quod Deus vniuerso*, tan capaz, que pueda el Reyno de Dios que se comunica en esta vida, aun justo caber en el, *regnum Dei intra vos est*, (q̃ del otro como es tan grande y infinito no se dize que entra en nosotros, sino que entramos nosotros en el, *intra in gaudium domini tui*, tan capaz que pueda el mismo Dios Padre Hijo y Spiritu sancto venir cõ su gloria en el y hazer allá su corte, *ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus*, tā capaz que quepa la hermosura de Dios en los ojos de su alma, que le pueda ver y gozar, *haec est vita aeterna, ut cognoscant te verum Deum, & quem misisti Iesum Christum*, que quepa la palabra, sabiduria de Dios en sus oydos. *si Deos dixit ad quos sermo Dei factus est*, y el sabor de Dios en su gusto. *gustate & videte quoniam suauis est Dominus*, la blandura y regalo de Dios en su tacto, *quod vidimus, quod perspeximus & manus nostrae cõtrectauerũt de verbo vitae* el mãjar del cielo, Dios y hõbre en su boca y en su estomago, *caro mea vere est cibus*, el ser d̃l Verbo eterno, en su carne, *Verbũ caro factum est*, la gloria de Dios en sũ alma, el Reyno eterno d̃ Dios en cuerpo y alma, *Venite benedicti percipite regnum*, y al fin q̃ quepa Dios en el hombre y con el todas las cosas, porque entonces sera Dios todo en todos, *erit Deus omnia in omnibus*, Vala me Dios tanto es si quiere el hombre, y tanta es su capacidad y grandeza? si el otro Philosopho hablando del hombre pensando que dezia mucho, dixo que era vn *mucocrosmos, parbus mundus*, vn mundo pequeño, y no dixo sino poco que si bien se mira el hombre es mas que vn mũdo grande, pues mundo, cielo y Dios caben en el y assi no es mucho espanto que en Ioseph Carpintero vẽga a pa-

Genes. 1. c. 26.
Psal. 8. b. 8.
Philon Iudio.
Lucae. 17. c. 21
Math. 25. b. 21
Ioan 14. d. 23
Ioan. 17. a. 3.
Ioan. 10. f. 35.
Psal. 33. b. 9.
1. Ioan. 1. a. 1.
Ioan 6. f. 55.
Ioan. 1. b. 14.
Matt. 25 c. 34
1. ad Corin. 15. d. 28.
El hombre vn mundo pequeño.

rar todo el linage y sucessiō Real, Pontifical, y judicial de el pueblo de Dios, en el desaparezca, se acaue, y hunda todo. Lo que mas me admira es, que desde el comiençe otro mundo mayor, y mas glorioso, y sea el tal q̃ se vea esposo de aquella aquien Dios escogio por madre, y que de su esposa sanctissima, sin obra suya le nazca el hijo de Dios hecho hombre, de quien el mundo, y la madre de Dios le llame padre: *ego & Pater tuus dolentes querebamus te*, que el hijo de Dios, y Principe de el cielo, aquien adoran y reuerēcian los Cherubines del cielo se le sujete, *erat subditus illis*: tanto cabe en vn hōbre como esto, y q̃ sea tanta la bajeza del hombre, q̃ pudiendo ser tanto, se aya enuilecido que se sujete a ser esclauo del demonio, mūdo, y carne, grā miseria. Esta lloraua el Propheta Hieremias pidiendo cō veras, q̃ abriessemos los ojos de la cōsideraciō, para ver nuestra desuentura, y lo mucho q̃ hemos desdicho de aquella alteza, *leua oculos tuos in directū, & vide vbi postrata sis*.

Luca. Hierem. 3. c. 3.

§. III.

Retrato viuo de lo q̃ es el mundo y los altibajos desta vida: es el talista de Reyes q̃ aqui se pone.

PINTASE tambien aqui muy al viuo que cosa es mūdo: los altibajos desta vida: ponese vna descripcion fiel de lo que es Emperadores, Reyes, Monarchas, Principes, y Señores. Reynados, linages, hōras, estados, y señorios de adōde comiēçan, y a dōde paran. Es este Euāgelio, vna estampa viua de la volubilidad de la fortuna, de sus altibajos, vaiuenes, desordenes, descōciertos, q̃ aun en el linage, a quien Dios auia hecho tan gloriosa promesa no quiso echar clauo a su rueda, ni que tuuiesse esas vētajas. Imaginad a vn Abraham peregrino desterrado de su tierra, q̃ en llegando a la Corte del Rey Abimelech comiēça a crecer como espuma, y llega su prosperidad a tāto, q̃ vēce cinco Reyes, y les quita ricos despōjos, y dura aquella bonāça hasta sus nietos, y a deshora da vn baiuen, y viene a parar en Iesse padre de Dauid hōbre tan pobre, q̃ vino a dezir el Rey Saul por baldon, quiē es aora el hijo de Iesse? que por otro nombre se llama Isai? y para encarecer y exagerar el sancto Propheta Esaias de quā humildes principios auia de leuantarse aquel linage hasta dar en las estrellas, dize: *egredietur virga de radice Iesse*. Con esta pobreça, y humildad passò algunos dias Isai, y su hijo Dauid, era pastorcito quando dio vna buelta a su rueda adeshora la fortuna, y vierades luego volar a Dauid por las nubes sucede luego la gloria de Salomon su hijo que dexò atras los Reyes mas vēturosos que los ojos humanos auian visto, sopla aquel viento

Gen. 13. & 14. 1. Reg. 25. b. 10. Isai. 11. a. 1.

fatborablemente algunos dias, y a deshora viene a parar toda aquella magestad, y grandeza en Ioseph carpintero, que es el postrero deste padrõ, o lista, ò mũdo, ò Imperios, ó señorios, ó riquezas, ó estados: si se mirasse la mudança a que estays sujetos: la poca firmeza y seguridad que ay en essa gloria que prometeys: si se reparasse en lo poco q̃ ha de durar vuestra presumpciõ, q̃ pocos enamorados terniades: no tratarian los hõbres tan de veras de las burlas: ni tan de burlas de las veras: adõde estan los Principes de las gẽtes, (dize el Propheta Baruch en el capi. 3.) Que tãto ruido hizierõ en el mũdo? todos se acauarõ, no quedò dellos mas de vn, aqui fue Troya. Naamã priuado del Rey de Syria aquiẽ el santo profeta Heliseo sano de la lepra, quãdo boluio con entera salud, lleuò desde israel vna espuerta de tierra, la qual lleuaua por estrado a los sacrificios, haziale el Rey tãto fabor q̃ tenia la mano sobre su ombro quãdo yua a hazer sacrificio a sus Dioses: si miraua arriba via mano de Rey, si abajo tierra: yanque el mismo Naaman dio otro sentido a esta hyeroglifica: pero asi mirada parecesse a vna de los antiguos, en q̃ pintauan a vn Principe sobre el sepulchro del Rey Simandro edificio antiquissimo de Egypto, (segũ lo refiere Diodoro Siculo lib. 2. bibli. ca. 1.) dãdo a entẽder, que por poderoso q̃ sea vn Principe ha de venir a parar en lo q̃ paran aquellos q̃ tienen debajo de sus pies. Semejãte q̃ esta es, tãbien la del Profeta Ezechiel, al qual mando Dios vn dia hiziesse vna descripciõ en vn ladrillo d̃ la ciudad famosissima de Hierusalen, dõde nota el bienauẽturado san Hieronymo, que estauan los Iudios tan confiados en la fortaleza de su ciudad, que la juzgauan por perdurable, y asi dezian no es piedra durissima la hija de Sion? pues para borrarles del pecho aquellas confianças vanas manda Dios al Profeta la pinte en vn ladrillo por coçer, q̃ vn poco de agua le deshaze, dandole a entender que la grandeza y hermosura aun de ciudades y Reynos muy pertrechados se vienen al suelo, y se deshazen como vn poco de tierra con agua. Todo lo qual sirue de vn gran dessengaño, paraque la corona, ni ceptro, no nos desuanezca, pues tan presto se deshaze essa grandeza, y gloria, y como humo desaparece, y no tiene mas estabilidad, ni firmeza, que vn pensamiento, y al fin todo se acaua sin tener firmeza ninguna, ni aun es posible tenerla, que aunq̃ sea vn artifice el mas diestro, y el mas sagaz de el mũdo, claro es, q̃ no basta

Baruch. 3.
4. Reg. 5.
Diodoro Siculo lib. 2. bibli. c. 2.
Ezech. 4. a. 1
S. Hieronym.
Desengaño para no desuanecerse los hombres con officios y dignidades.

ra a hazer perpetua vna figura si la haze de materia corruptible y entõces no es la falta del artifice sino de la materia, y porque vna torre al fin se gaste con el tiempo nadie deue culpar al cantero, sino a la torre, porque anduuo de por medio tierra y lodo. La casa de Dauid fue hecha por la mano de Dios, y para casa sola riega suya de donde descendiesse segũ la carne, pero como era edificada en este mundo cayò: y si la casa de Dios vino a dar tan gran caida, q̃ sera de las casas edificadas cõ robos, y trampas y con el sudor, y sangre de los pobres, y dado que sin pecados se viniesse a tan gran de altez a, tambien se acauara todo esso, como se acauò la riqueza de la casa de Dauid. Esto significo aquel sueño de Nabuchodonosor, que refiere Daniel capitulo segundo, donde este Rey vio vna estatua, cuya cabeça era de oro, los pechos de plata, el vientre de brõçe o metal, las piernas de yerro, y los pies de barro: mirese como va cayendo y perdiendo de su valor de oro a plata, de plata a bronze, de brõçe a yerro, y de ay a barro, y lodo, y al fin vna piedrecita pequeña que cayò del monte la desmenuça, y tiende por tierra: y explicando este sueño el Profeta Daniel dixo, que significauan cinco Reynos, para dar a entender que aunque se de

Daniel. 2.

toda la grandeza del mũdo, q̃ es mayor que le de cinco Reynos, si los pies acaso son de tierra, y barro ella se deshara, y sin mucha fuerça de manos, pues con solo mouer vna piedra se deshaze, y como todas las cosas desta vida tẽgan el fundamẽto en tierra, y anden sobre pies de barro no pueden tener firmeza, ni constancia: y con todo esso vemos q̃ nunca se cansan los hombres de edificar grandes casas, y leuantar piramides hasta el cielo, como lo llorava Dauid, viendo tan poco auiso y escarmiento. *Tabernacula eorũ in progenie & progenies: vocauerũt nomina sua in terris suis*, Psalm. 48 quiere dezir el Real Propheta: Gran lastima que vn hõbre que en la tierra ha perdido la honra por sentẽcia de juez la busque en la mesma tierra: quando afrentan algun hombre en su tierra, vase a otra parte para que le estimen: pero vosotros, ó vanos, en la misma donde os afrentaron, y echaron el sanbenito quereys leuantar y eternizar vuestro nõbre: *vocauerunt nomina sua in terris suis*: y para hazer esto perpetuo, inuentan titulos y mayorazgos, que se vayan enredando de generacion en generacion, que esso quiere dezir, *tabernacula eorum in progenie & progenies*. Pero este eternizarse vn hombre en la tierra

Psalm. 48.

Simile.

no sirue sino de mas confusion. *Væ qui congregat auaritiam malam domus suæ, vt sit in excelso nidus eius, & liberari se putat de manu mali; cogitasti confusionem domus tuæ, concidisti populos multos, & peccauit anima tua, quia lapis de pariete clamabit, & lignum quod inter iuncturas ædificiorum est*, Abacuch cap. 2. Ay del auariento y escaso, que anda allegando riquezas, y trampeando para leuantar su casa hasta el cielo, y hazer su nido como el aguila en el monte mas alto, y encumbrado, el mismo ha dado la traça de su perdicion, y abatimiento, y acarreò confusiõ para su casa: porque las piedras de ella estan dando bozes, diziendo: seys oficiales tardaron vn año, y dos en labrarme, y en esculpir, y en entallar en mi el escudo de armas, y con lo que en esto se gastò superfluo y demasiado, comieran agora y se sustentaran muchos pobres que se estan muriendo de hambre, y assi las piedras mismas del edificio daràn bozes, *lapis de pariete clamauit*: buelua pues sobre si el Christiano y mire la rueda y inconstancia deste mundo y su bolubilidad, que al mejor tiempo da cõ los edificios en el suelo, aduierta y mire la caida grande de la casa de Dios, que comiença en vn Dauid Rey poderoso, y acaua en Ioseph pobre carpintero.

Abac. 2.

§. IIII.

ADVIERTEN aqui tambien los Doctores la particularidad de que vsò el Euangelista san Matheo quando llego a tratar de Ioseph esposo de la serenissima Virgen Maria: porque de solo Ioseph dixo, *virum Mariæ*: y hablãdo de Abraham no dixo, *virum Sarræ*, como ni dixo, *Isac virum Rebecha, Iacob virum Rachelis, Dauid virum Bersabiæ*: y dan dos raçones entre otras muchas. La primera, que ante la grandeza de la Virgen serenissima desaparecieron las mejores del mundo, passadas, y presentes, como en la presencia del Sol desaparecẽ las estrellas. Y aunque es verdad que es bienauẽturado el varon a quiẽ le cabe en suerte vna muger buena prudente y discreta, *mulieris bonæ beatus vir*: pero cosa tan bienauẽturada, tan gloriosa, como verse Ioseph llamado del cielo, y del mundo esposo de la madre de Dios, y q̃ le dize vn Angel del cielo como rogandole, q̃ no dude de recibirla en su cõpañia: *Ioseph fili Dauid nolli timere accipere Mariã cõiugem tuã*: esso nunca tal se vio, essos otros son quẽtos comunes no ay para q̃ hazer mysterio, ni quẽto diuino, ni Euãgelio dello, esto si q̃ gloria es y muy grãde ser esposo de muger Virgẽ y madre de Dios.

Porq̃ el Euangelista quãdo llegô a Ioseph esposo de la Virgen mudô el estilo que hasta alli auia vsado.

1 Raçon.

Eccles. 26. d. 1.

Math. 1. d. 21.

2 Razon.

La segunda razon de llamar el Euangelista a Ioseph varon de Maria, es, porque no vuo, ni ay, ni aura jamas muger que tanto fuesse de su marido, ni marido q tanto fuesse de su muger, como Maria de Ioseph, y Ioseph de Maria, esto dixo el Angel al mismo Ioseph: *Noli timere accipere Mariam coniugem tuam*, tuya, (dize) y aqui dize el Euangelista, *virum Mariæ*. Para lo qual se aduierta que de tres maneras puede ser vna muger de su marido, y vn marido de su muger: o por naturaleza, o por justicia, o por amor, y esta es la mayor, que es serlo de el alma. Fueron pues por naturaleza Ioseph de Maria, y Maria de Ioseph, porque en aquella gente *inter propinquitatis generis natura*: por parentesco pertenecia el varon de el tribu mas propinquo, mayorazgo, a la mas propinqua muger, y assi lo fueron el santissimo Ioseph, y la Virgen Maria nuestra señora.

Math. 1. d. 21

Lo segundo fueronlo de justicia, porque casados por contracto pertenece de justicia el varon a la muger, y la muger al varon, y auer auido entre la Virgen, y Ioseph verdadero y proprio matrimonio, que los Doctores escholasticos con santo Thomas, 3. parte, quæst. 29. art. 1. & 2. llaman, rato, y no cosumado, es de fee, y lo dize aqui san Mattheo, y lo afirma el Euangelista san Lucas en el capitulo 1. y 2. y en ellos la justicia fue mas que natural, y humana, porque fueron por milagro y oraculo del cielo desposados, como lo dize Ludolpso de Saxonia Cartuxano en su vita Christi, capitulo quinto.

S. Thom. 3. p. q. 29. art. 1. & 2

Luc. 1. & 2.

Ludolpso de Saxonia Cartuxano en su vita Christi.

Lo tercero fueron el vno de el otro, por amor que jamas hasta ellos vuo dos desposados que se quisiessen y amassen tanto, porq no los vuo de tantas partes, de tantas virtudes, de tãtos merecimiẽtos, y assi se amauã como ambos merecian ser amados amabanse despues de Dios de todo coraçon, y cumplio el santissimo Ioseph con la Virgen su esposa lo que amonesta y acõseja el Apostol san Pablo a los maridos que amen a sus mugeres, como Christo amò a su Iglesia, que se offrecio assimismo a la muerte por su remedio y salud. *Viri diligite vxores vestras, sicut & Christus dilexit Ecclesiam, & traddidit semetipsum pro ea*: que assi puso la vida Ioseph por su esposa, poniendola muchas vezes en peligro, como en la persecucion de Herodes, en la huida de Egyto, y en todos sus trabajos, q̃ hasta q̃ murio nũca le falto: y assi fue mas varõ de su muger que ningun otro del mũdo, por esso dize el Euãgelista, *virum Mariæ*.

Y notese mas, que no ay cosa en el

No ay cosa en el mundo q̃ tan propia sea de vn hombre como su propia muger.

en el mundo que tanto sea de vn hombre como su muger, no lo es tanto la hazienda que la puede enagenar: no el esclauo, que le puede véder: no el arbol de su huerto, que le puede cortar y hazer leña: no el hijo que de veynte y cinco años sale de la patria potestad si quiere: la muger no la puede echar de si mientras viue, es como el braço, el pie, el cuerpo respecto de la cabeça (que cabeça de la muger llamò al varō, san Pablo. *Volo autem vos scire, quod omnis viri caput Christus est: caput autem mulieris vir*, 1. ad Chorint. ca. 11. y en el capitulo quinto ad Ephesios dize: *quoniam vir caput mulieris est, sicut Christus est caput Ecclesiæ.* Y assi es gran gloria de Ioseph ser marido de su señora, de la Reyna de el cielo, y madre de Dios, y tan suya por esta parte, como la Iglesia de Christo, y como el cuerpo de la cabeça, y tanto, que no pueda mientras viua echarla de si, ni priuarse de que sea suya, que solo Dios, puede apartar esta obligacion, y desatar este ñudo. Pues como el arbol fructifica para su dueño, assi la muger para su marido, si el fruto es legitimo. En lugares muchos de la de la diuina Escriptura se dize esto bien claro, Genesis 16. *Peperitquè Agar Abrahæ filium, quādo peperit ei Agar Ismaelem, & ca 17.* dixo el Angel. *Sarra vxor tua pariet tibi filium*, y Gene. 24. dixo el sieruo de Abraham a Rebecha, que cuya hija era, y respōdio: *filia Bathuelis ego sū, filij Nachor, quem peperit ei Melcha*, y el Angel a Zacharias (por san Lucas en el capitulo primero) dize hablando con Zacharias, *vxor tua Elizabeth pariet tibi filium*. Al fin cosa muy comun es en la muger parir el fruto de su vientre al legitimo esposo y marido. Pues que gloria será de Ioseph sanctissimo, parirle su esposa al mismo hijo de Dios? tal fruto, y de tal arbol, que sin su labor, y trabajo y para tantos bienes como nació Christo, hombre, para los hombres en el mundo, y con aquel singular derecho que en el tuuo Ioseph sobre todos los hōbres: no se puede explicar esta dignidad con ningun genero de palabras, y como cosa tan singular en todos los hōbres esposo y [ma]rido señalesse cō particular nota el sāto Ioseph. *Ioseph virū Mariæ.*

1. ad Chor. 11.

Gloria grande de san Ioseph ser esposo de la Virgen.

Genes. 16. & 17.

Genes. 24.

Luc. 1.

Y no tiene poco mysterio llamarle varon en ocasion semejante, *virum Mariæ*: pudiera dezir, esposo, marido, y no quiso sino nombrarle con titulo de varon, de *vir*, que en romançe es varon, viene *virilitas*, y *virtus*, grā varonia, virilidad, fuerça, virtud, valentia. A llegado el mūdo a tāta flaqueza q̃ si vn hōbre

El misterio que ay en llamar varon a Ioseph en esta ocasion.

esta con vna muger y no se descõpone, no es varon, no es hombre en el calepino del mundo, y es verdad que no es hombre flaco, sucio, humano, en el sentido del otro escriptor profano, que dixo: *Homo sum, humani à me nihil alienum puto*. Pero si es tal que mira por su honestidad, y limpieza como deue, merece que le respecte el cielo, y le adore el Sol, Luna, y estrellas, como a otro Ioseph hijo de Iacob, que por auer de ser recatado en semejantes ocasiones le preuino el cielo de la reuerencia y respecto que le auian de tener mostrandoselo entre sueños arrodillados luna, sol, y estrellas. Pues por aqui se vee tambiẽ como el sãctissimo Ioseph fue el mas valiente varõ que vio el mũdo hasta el, que teniendo vna esposa la mas noble del mundo, de tan real casta, la mas hermosa q̃ vieron ojos humanos, la mas graciosa de la tierra y cielo, y suya y en su casa, y muchos años y no tener vn pensamiento de tocarla, tan seguro con ella, como si viuiera con el mismo Dios en el cielo, estraña valentia de vn hõbre. Este es el fuego de la çarça q̃ no la quemó. En los Prouerbios en el capitulo sexto dixo Salomõ que estar con vna muger y no arder en deseo, es tan imposible como tener brasas en el seno y no se le quemar la camisa, o pisar brasas sin quemarse los pies. viuir el santo Ioseph con su esposa, y con tantas ocasiones, y en tan largo tiempo, y no tener siquiera vn pensamiento que ofendiesse su pureza y honestidad bien se vee ser obra Angelica y diuina. Y si se pregunta, que pudo causar en el santissimo Ioseph esposo de la Virgen, tanta virilidad, tanta virtud, y tanta pureza. Digo, que tres cosas entre otras muchas. La primera, el ser grande y milagrosa su virtud. La segunda, que no auia cosa en la Virgen que no fuesse diuina, y tã admirable que no se dexaua tener vn pensamiento humano, como si mirara a Dios. La tercera es la misma que de los tres niños en el horno de Babilonia, refiere la Escriptura, que estando el horno ardiendo en llamas, no se quemauan, antes el fuego les hazia pabellon, abria la puerta para que entrasse marea fresca, y era la causa de este milagroso sucesso el estar en el mismo horno, en compañia en medio de aquellos niños, vn semejante al hijo de Dios. Pues assi aqui en medio de Ioseph y Maria el mismo hijo de Dios que les ponia a ambos respectos tan diuinos, que no dexaua llegar a ellos pensamientos humanos.

Teren. in And.

Prouerb. 6.

Daniel. 3 c. 50. & 94.

Las excellencias del Sāctissimo Ioseph son tantas que no se pueden reducir a suma.

§.V.

LOS Doctores Sagrados coligen destas palabras grandes excellencias, y prerrogatibas del glorioso San Ioseph, esposo de la Serenissima Virgen nuestra señora, que si se vuiessen de reducir a suma, no abria ninguna para contarlas, y entre las muchas que ay luce y campea mucho esta, que su abolorio, Prosapia y generacion sea la misma q̃ la de la Reyna del Cielo, y aun la misma q̃ lo es del hijo de Dios segun la carne, pues contando esta viene a rematar esta sucesion en Ioseph esposo de la Virgen de la qual nacio Iesu Christo nuestro bien, *Iacob autem genuit Ioseph virum Mariæ de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, y de la manera que la mayor alabança de la Virgen Maria nuestra señora, es tener vnos mismos padres y aguelos con Christo, y que el libro de la generacion de Iesu Christo sea libro suyo, por la qual raçon se pone este Euangelio en las fiestas principales desta señora, como vna cifra breue de sus loores, assi para su esposo Sātissimo Ioseph, es la mayor alabança ser esposo de la Virgen, y del mismo Tribu, y familia, de tal suerte que sea vna misma quēta contar la genealogia de la Virgen y del glorioso San Ioseph, otras dos excellencias y prerrogatibas singulares se descubren en aquella palabra, *Virū Mariæ*, (que es como vn principio de q̃ podemos inferir muchos loores, deste Sancto) que son ser esposo de la Virgen, y ayo y nutricio de Christo, declaremos cada vna por si. Que mayor excellēcia q̃ ser esposo de la que es madre de Dios? de la Reyna de los Angeles, de la Emperatriz del Cielo, si se casa vn cauallero con vna Princesa, ò Reyna no le llamays Principe? siendo pues Maria esposa de Ioseph, Emperatriz del Cielo, y Reyna de los Angeles llamad a Ioseph Principe de los Angeles, llamale el Euangelio padre de Christo por ser esposo de su madre, y no le llamaran los Angeles Principe a Ioseph siendo esposo de su Princesa? y esta es la raçon porque aunque es tal la joya que dan a Ioseph, conuiene a saber, la Virgē serenissima preñada de Dios con todo esso le ruegan cō ella y viene vn Angel del Cielo, a rogarle le reciba en su casa, *Ioseph fili David noli timere accipere Mariam coniugem tuam*, que al Principe y al Rey aunque la perla q̃ le dais sea de inestimable precio y valor se la dais rogādo la reciba, y si me dixeredes q̃ tambien se la dieron a San Iuan Euangelista al amado y al querido de Iesus, y q̃ se la mando Christo en el testamento que hizo en la

1. Excellencia grande de San Ioseph, tener vna misma genealogia con Christo y su madre.

2. Excellencia ser esposo de la madre de Dios.

S. Ioseph puede ser llamado Principe de los Angeles.

Matth. 1. d. 20.

la Cruz, *ecce mater tua*, aduiertaſe que a Iuan no le ruegan con ella antes al punto acepto la manda y la recibio y ſe moſtro muy agradecido, *ex illa hora accepit eam diſcipulus in ſua*, pero a Ioſeph rueganle como a Principe con la joya, mas, que quando ſe la dieron a San Iuan, y le hizo Chriſto nueſtro ſoberano Rey merced della, no traya en ſus entrañas en cerrado al hijo de Dios, y quando le ruegan con ella a Ioſeph trae al mismo Dios, y va tãta diferencia de la joya, como va de criatura a Dios, porque al diſcipulo le dan la Virgen ſola que aunque tal perla no era Dios y a Ioſeph le dan la Virgen cõ Dios, de ſuerte que ſi ſe aduierte le ruegan a Ioſeph con Dios por ſer Principe como ſu eſpoſa Princeſa, y como a ella le ruegan acepte el ſer madre de Dios aunque dignidad tan grande, a Ioſeph que reciba la madre de Dios por eſpoſa, ni ſe me diga que fue hermoſa cadena de oro, la que dio Chriſto pueſto en la Cruz al diſcipulo amado, y que no ay mas que deſſear, que aunque tal no ſe puede negar que eſtaua ſin joyel, pues eſtaua aquella hora colgado de la Cruz; pero a Ioſeph danle la miſma cadena y rueganle con ella trayendo colgado de ſi vn joyel, ante quien la hermoſura del mundo, y de los Cielos, ſe eſcurece, y por ſer tal Ioſeph, le ruegan con tal joya porque es eſpoſo de la Princeſa del Cielo.

Y aun pienſo yo que aſsi cõmo la mayor alabança de la Virgen Sanctiſsima es ſer madre de Dios, porque es vna cifra breue, en que ſe cifran y ſumã todas ſus grandezas como las ſumma San Mattheo aqui diciendo *de qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus*, aſsi tambien la mayor alabança que ſe puede decir de San Ioſeph es ſer eſpoſo de aquella que eſcogio Dios para madre ſuya, porq̃ muy pueſto eſta en raçõ que cada vno ſe caſe con ſu ſemejante y igual, la hija del cauallero, con el cauallero, la hija del noble con el noble, la hija del labrador con el labrador, las hijas de Reyes o Emperador, con Reyes ſi los vuiere y ſino con vn grande, que quando aſsi no ſe haze tienẽ la paz del fuego y del agua, y aſsi noto el bien auenturado San Ambroſio, que *coniugium*, que es el vocablo latino que ſignifica el caſamiento, ſe dice aſsi tomada la metaphora de los bueyes que vã vñidos juntamente debaxo de vn yugo, y ſi ſon deſiguales no puedẽ hazer nada no vienen bien, y aſsi dixo el otro Poeta.

Quam male in aquales veniunt ad aratra iuuẽci,
tam premitur magno coniuge ſacta minor.

De aqui es que nueſtro ſoberano

Como la mayor alabança de la Virgen, es ſer madre de Dios la mayor de S. Ioſeph es ſer eſpoſo de la Virgen.

Muy pueſto eſta en raçõ que cada vno ſe caſe cõ ſu ſemejãte.

S. Ambroſio.

rauo Dios (en cuyas obras se halla sabiduria y cõsejo admirable) queriendo dar compañia y muger a nuestro primer padre puso los ojos en todas las criaturas, y a todas se las puso delante: no solo paraque les pusiesse nombres conforme a sus naturalezas, pero paraque viesse si hallaua compañia cõ aquellos animales, y como eran desguales, *non inueniebatur adiutor similis sibi*, hasta q̃ crio Dios a Eua, y la saco de la costilla de Adã: *faciamus adiutorium simile sibi*; que la igualdad en los casamientos es laq̃ quadra. Pues assi acá, aunque parece negocio muy acaso el desposarse la Virgẽ con Ioseph, no fue sino mysterio del cielo, traça suya y orden soberano, paraque dixesse bien vn extremo con el otro: y assi como escogio para madre suya la criatura mas sancta que en el mũdo auia: assi tambien busco tal esposo para su madre, que no se halle otro mas sancto ni mas justo: aũque es assi que la Virgen le haze mil ventajas, pero alomenos sea el mas parecido en el esmalte de sus virtudes heroicas *adiutorium simile sibi*, extremo que diga con el otro, que como ni a la Virgen le estuuiera bien otro hijo que Dios, ni a Dios otra madre q̃ la Virgen, siendo ella la mas pura, y la mas limpia: assi a la Virgen no le estuuiera biẽ otro q̃ Ioseph por esposo, ni a Ioseph otra por esposa que la serenissima Virgen Maria nuestra señora, pues no tenia Dios en el mundo quien fuesse tan a quenta para la pureza y limpieza de la Virgen como el glorioso sã Ioseph, y assi merecio el titulo, y renõbre mas illustre, que jamas se oyo en el mundo esposo de la madre de Dios, es, que auia de correr las parejas con la Virgen, ya que no en todo, alomenos en lo que fuesse possible, *adiutorium simile sibi*: y assi como jamas se oyo mayor ni mas alto renombre q̃ el de madre de Dios: esto mesmo dezimos d̃ Ioseph, q̃ no se oyo titulo mas esclarecido porque aqual de los Angeles dixo jamas Dios, soys esposo de mi madre? Y assi viene a ser mas sobrepuesto que ningun Angel, y que ningun sancto, que al fin es Principe de los Angeles, pues es esposo de la Princesa del cielo.

Gen. 2.d.21.

Titulo, y renõbre illustre de san Ioseph, ser esposo de la madre de Dios.

Y muchos caminos ay para prouar bastãtissimamẽte la sanctidad y excelencia de san Ioseph esposo de la serenissima Virgen Maria nuestra señora. El primero se colige del Doctor Angelico sancto thomas de Aquino en la 3. parte, en la question 27. en el articulo 4. que quando Dios elige a alguna persona para algũ officio, o dignidad juntamente le prouee de la suficiencia necessaria. Por aqui probo el Apostol

S. thom. 3. par. q. 27. artic. 4.

san

san Pablo la alteza del officio del Apostolado, *qui idoneos nos fecit ministros noui testamenti*, antes auia contado los grados que auia en la Iglesia el Apostol sagrado, y en primer lugar auia puesto los Apostoles, y luego los Profetas: y porque pudiera alguno poner duda, conociendo la sanctidad de muchos Prophetas, y Patriarchas que vuo en el testamento viejo, dize el Apostol, aduertid q̃ como el officio q̃ se nos a encomendado es mayor tãbiẽ lo es la santidad: porq̃ Dios cõ el officio da la idoneidad y suficiencia necessaria. Si da la mitra el capelo, y la tiara, da la suficiẽcia necessaria: si da el ceptro, y la corona, da juntamẽte lo necessario para esse officio, q̃ no es Dios como los Reyes de la tierra que dan el oficio, y la suficiencia buscalda: de donde queda condenada la bachilleria de Ietro suegro del santo Moysen, que le dixo, *stulto labore consumeris*, consumeste, y acauaste con vn trabajo muy escusado, como si dixera, no me parece buen gouierno esse de tu Dios que te manda asistir a todos los negocios, sino repartase el trabajo, tu acude a los negocios mas graues, y los demas remite los a otros jueçes inferiores. Comunica Moysen este caso con Dios, y dizele Dios, horabien, hagase lo que te aconseja tu suegro. Pero porque entienda que no sabe de gouierno tanto como yo, escoge hombres viejos ancianos que peynen canas, y reparte entre ellos el gouierno, y hecho esto viene Dios en vna nuue, y toma de el espiritu de Moysen y repartiolo entre los setenta viejos; *descenditquè Dominus per nuuem, & loquutus est ad eum, auferens de spiritu, qui erat in Moyse, & dans septuaginta viris*, Numeri 11. & 25. paraque con este hecho (como notò Guerrico Abbad) quedasse Ietro conuencido: y todos los que ponen lengua en gouierno de Dios, porque fue dezirle, que se me da mas vno con sufficencia de setenta, que setenta con sufficencia de vno, demanera, que es negocio llano que da Dios la suficencia conforme al oficio, y por este camino prueua el Doctor Angelico la dignidad de la Virgen serenissima y su sanctidad, que cõ fue escogida para el mas alto oficio que auia en el cielo, y en la tierra la sanctidad fue mayor que de ninguna pura criatura.

Exod. 18.

Numer. 11. 25

Guerrico Abbad.

Raçon del Angelico Dotor para probar la [santidad] y alte[za] de merecimi[en]tos de la Vi[rgen]

Pues de este principio se colige bien la sanctidad del sanctissimo Ioseph, esposo de essa misma Reyna de el cielo, por que si Dios prouee de suficiencia conforme al oficio que da, siendo el de san Ioseph tan alto

Principio de [donde] se colligen la santidad [de] san Joseph.

como ser esposo de la madre de Dios, guarda de su honra, ayo y ministro del Principe del cielo, y tenido por padre suyo en la tierra, que sanctidad seria la suya? que merecimientos ternia? por otros oficios que repartio el cielo se vera claro, si a san Iuan Baptista por auer de ser precursor de Christo, lucero de este diuino sol le dan tãta sanctidad, que para dezir algo de ella, se dize, q̃ fue vn monstruo de sanctidad, (que como ay monstruos en la naturaleza, porque salen del camino ordinario, este lo fue en la gracia.) Que sanctidad seria la de Ioseph, a quien escogio el cielo por ayo del mismo Dios, y por esposo de su madre? Si al Propheta Hieremias le santificã por auer de ser predicador de la Mageftad de Dios, que sanctidad, que gracias, que dones diuinos se darian al sanctissimo Ioseph para ser esposo de la Reyna de el cielo, que es mucho mayor dignidad?

S. Iuan Baptista monstruo de sanctidad.

Ierem.1.

El segundo camino, es, que la presencia corporal de Iesu Christo nuestro Señor, y aquella su conuersacion sagrada, y aquel tocar a su humanidad sanctissima era causa vniuersal de muchas virtudes, y gracias a los que dignamente tratauan con el, y por esto de mas de otras razones que ay para probar la sanctidad grande de los Apostoles, es vna su conuersacion, y trato con Iesu Christo nuestro Señor, el verle, y tocarle, y gozar de su soberana presencia: y assi se gloria el querido y regalado discipulo Iuan en nombre de todos los Apostoles, como de cosa grande: *quod fuit ab initio, quod audiuimus, & perspeximus, & manus nostræ contractauerunt de verbo vitæ.* La presencia de este soberano Principe, aun quando estaua encerrado en las purissimas entrañas de la serenissima virgen Maria nuestra Señora, hizo que prophetizasse sancta Elizabeth madre de el gran Baptista, y lleno de gracia al niño Iuan que estaua encerrado en su viẽtre, y le hizo regozijar, no sin estraña marauilla, y milagro, *ex quo facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultauit infans in vtero meo.* La muger enferma de muchos años sanò tocando la fimbria, o horla de su vestidura. El ciego desde su nacimiento, con la saliua de el Redemptor mezclada con tierra, recibio vista. En tocando el Señor las andas en las quales iua el hijo de la viuda de Nahim, resucitò y se leuantò viuo y sano, con asombro y espanto de los que le lleuauan a dar sepultura. La hija de el Archisynagogo to-

La presencia corporal de Iesu Christo nuestro señor, y el tocar su humanidad sanctissima era causa instrumẽtal de muchas virtudes y gracias a los que tratauã con el.

1. Iuan. 1.

Luca. 1.

Ioa 9.

Luc 7 b. 13.

Luc. 8, g. 54.

mandola el Señor de la mano, se leuanto buena y sana. El glorioso san Iuan Euangelista recostandose en el pecho de Iesu Christo nuestro Señor tuuo reuelació particular de los mysterios de la sanctissima Trinidad. Con lauarse Iesu Christo nuestro Señor en el rio Iordan dio fuerça y virtud al agua de lauar las almas, y la hizo materia apta para el Sacramento del Baptismo. De aqui infieren Doctores graues, que el sanctissimo Sacramento de la Eucharistia: no solo da gracia quando lo recibe, sino mientras duran dentro de el estomago las especies sacramentales por la presencia Real del Señor, y la Virgen sanctissima, mientras le tuuo en sus purissimas entrañas al Verbo eterno siempre fue augmentada en la gracia. Pues si el toque de la humanidad de Iesu Christo nuestro Señor en los bien dispuestos tenia tal effecto, que gracias, y virtudes influiria en el sanctissimo Ioseph, que le tocaua tan de ordinario? Y si dixo Christo a sus Apostoles bienauenturados los ojos que veen lo que vosotros veys: *beati oculi qui vident, quæ vos videtis,* quam bienauenturados seran los ojos de Ioseph que le vieron niño, y grande, y le tuuo mil vezes en sus braços, y le traia muy de ordinario de la mano.

Veaſe el padre Franciſco Xauer, tom. 3. in 3. part D Tho. q. 79. artic. 8. diſput. 63. Sectione 7.

Luc. 10. d. 23.

Y si se aduierte la postura mesma de este sancto, pintandole con el niño Iesus de la mano, dize lo mucho que vale, y puede con Dios, porque este soberano niño que trae el sancto Ioseph de la mano, es aquel en cuyas manos puso el padre eterno todos los tesoros de cielo, y tierra: *omnia dedit ei Pater in manus.* Y queriendo la esposa pintar la belleza, hermosura, y riqueza destas manos, dixo, que eran tornatiles, y de oro, y llenas de jacintos: *manus eius tornatiles plenæ Hiacinthis.* Pues poner Dios estas manos tan ricas en las manos de Ioseph, no es otra cosa sino dezirnos, quanto le enriquecio el cielo, y que en sus manos pone Dios el repartimiento de sus tesoros, y como de la Virgen sacratissima dixo el bienauenturado san Bernardo, que la hizo Dios presidenta de las Indias del cielo, y q̃ por sus manos, se repartiessen las mercedes, que hazia al mundo: assi en su manera haze tesorero al glorioso san Ioseph esposo de la Virgen, paraq̃ reparta sus tesoros.

Pintura de ſan Ioſeph con el niño Ieſus de la mano, que ſignifica.

Ioan. 13. a 3.

Canti 5. d. 14.

En las manos de ſan Ioſeph, Pone Dios ſus teſoros, paraq̃ los reparta.

S. Bernardo.

Pero, para mejor entender este soberano titulo, y renombre de esposo de la Virgen: Aduiertase, que tres cosas dixo el Espiritu sancto del que topa con

Ecclesiast. 26. A. 1. vna buena muger. Lo primero, *mulieris bonæ beatus vir*, dichoso y bienauenturado el hombre, que topa con vna buena muger y en otro lugar: *qui inuenit mulierem bonã, inuenit bonũ, inuenit thesaurũ*, Prouerbiorum, capi. 28. el que Prouerbio. 28 hallò vna muger buena, hallò vn gran bien, topó con buena suerte. Lo tercero, *mulierem fortem quis inueniet? procul & de vltimis finibus pretium eius: nobilis in portis vir eius quando sederit cum Senatoribus terræ*: quien hallo vna Prouerbio. 31. muger fuerte, varonil (siendo cosa tan rara el hallarla que de muy lexos se ha de traer semejante mercaduria) bien se puede tener por noble, y sentarse con los Senadores, y bien le pueden dar el lugar mas principal.

Pues ya se vee de aqui quan biẽ auenturado fue el sanctissimo Ioseph esposo de la Virgen, que si es bienauenturado quien topo con vna muger buena, quiẽ topò con la mejor del mundo, con la mas sancta y mas pura que será? sino muy bienauenturado: y vna y mil vezes dichoso? y si quien hallo vna muger buena hallo vn gran bien y gran thesoro, como el otro que saliendo de su casa hallo el thesoro en el campo, y vendio quanto tenia por comprar aquella heredad, que sera topar esse thesoro, en heredad propia, donde sin cuydado ni escrupulo le possea? Pues essa es la dicha de Ioseph, esposo de la serenissima Virgẽ Maria nuestra Señora, que sin cuydado se hallo en su heredad el mas precioso thesoro de el cielo, que Math. 1. d. 18. fue el Verbo eterno encarnado, *inuenta est in vtero habens de Spiritu Sancto*: y para aduertirnos que era en heredad propria, y que con buena conciencia se podia quedar con el: aduierte el Euangelista que era desposada la Virgen con Ioseph, como diziendonos, que en cosa propria se le auia hallado, pues que mayor dicha, y que mayor ventura? Y si preguntare el Sabio, *mulierem fortem quis inueniet*? Podra responder Ioseph: yo soy el que la hallè, que aunque es assi que dos fines, y dos extremos no se hallan juntos con facilidad, en la Virgen si, ser Virgen y ser madre, de lexos es su precio, que el valer tanto viene le desde que nacio, y desde que fue concebida, porque desde entonçes la enriquecio Dios de su gracia, desde entonçes tiene precio, y valor en los ojos soberanos de Dios: *nobilis in portis vir eius*: pues quien con tal Señora se desposo, bien merece titulo de noble y de illustrissimo, y sentarse con los Principes, y señores del mundo. Y aduierten algunos, que dize, *in portis*,

tis, y es eſto, que los demas matrimonios como ſe ordenan a ſolo fin de tener hijos, y conſeruar con la ſuceſsion la eſpecie humana acauanſe con la muerte, y no reſucitarán caſados, que allà, *neque nubent, neque nubentur: ſed erũt ſicut Angeli Dei*: y aſsi ſolo dura el vinculo del matrimonio haſta la muerte, y no mas. Pero eſte ſoberano matrimonio como no ſe ordenaua a effecto de tener hijos ſino a que Ioſeph eſpoſo de la Virgen fueſſe nutricio y ayo de vn hijo que era eterno, dura eternamente la gloria que le vino deſte deſpoſorio y matrimonio ſoberano, y aſsi, *nobilis in portis vir eius*, que aun deſpues de las puertas de la muerte quando los demas ſe acauan, dura eſte: ſegun eſto por dichoſo y bienauenturado ſe puede juzgar Ioſeph, pues le cupo a el, lo que otro ninguno alcançó, que es ſer eſpoſo de la Virgen Maria madre de el meſmo Dios. Y ſi como es verdad, de las alabanças de la eſpoſa cabe parte al eſpoſo, como dize el Eſpiritu ſancto en el lugar alegado: *mulieris bonæ beatus vir*, que ſi vos teneys vna muger hermoſa diſcreta, y auiſada os caue parte de las gracias de ſu hermoſura, diſcrecion y auiſo: luego ſegun eſto todas las alabanças de la Virgen ſon alabanças de ſu eſpoſo Ioſeph, y todo quanto ſe puede dezir de la Emperatriz del cielo es loor deſte ſanctiſsimo varon por ſer eſpoſo ſuyo.

Mat. 12. c. 25.

La gloria de Ioſeph, por ſer eſpoſo de la Virgen le dura, y durará para ſiempre.

Eſtraña alabança de ſan Ioſeph: que entra a parte con la Virgen en todos ſus loores.

§. VII.

Y ſi por eſta parte ſe deſcubren ſus excelencias y prerrogatiuas, no menos ſe hecha de ver en ſer ayo de Dios, que ſi para ayo de vn Principe de la tierra ſe buſca la perſona mas illuſtre y auentajada en partes, quien puede dudar que para ayo del Principe de el cielo buſcaria Dios el hombre de mayores merecimiẽtos, y de mejores partes que en el mundo auia, y de tãta prudencia como era neceſſaria para ſer ayo ď Dios? mireſe q̃ pecho, q̃ auiſo y diſcreciõ ſeria neceſſaria tener por ſubdito al miſmo Dios, *& erat ſubditus illis*, como le tuuo Ioſeph, que pecho el de vn hombre que le dizen ſea ayo de vn Emperador del mundo, y que le trataſſe como a ſubdito, auiendole de mandar por vna parte como a inferior, y por otra reſpetarle como a Señor Rey, y Monarcha? pues que valor el del ſanctiſsimo Ioſeph, que pecho auia meneſter, para mandar por vna parte al niño Dios, y por otra adorarle como a tal, que le dixeſſe a Ieſu Chriſto nueſtro Señor, daca aquello niño, y que fueſſe Chriſto po ello, y en boluiendo las eſpaldas para obedecerle, le adoraſſe por ſu verdadero Dios, que

3. Excelencia. Ser ayo y nutricio de Ieſu Chriſto Principe del cielo.

Luca 2.

le man-

le mandasse algo, y que haziendolo el niño Dios dixesse: bendito seays vos Señor que os venistes a poner en mi poder siendo Rey de los Reyes, y Señor de los señores. Y si pondera la diuina escriptura sola vna vez que le acōtecio al Capitan Iosue obedecerle el Sol, diziendo el texto sagrado en el libro de los Iuezes en el capitulo 10. por summo encarecimiento, *obediente Domino voci hominis*, y loquenta por milagro, que diremos de todo el tiempo que viuio el niño Iesus en cōpañia de Ioseph, en el qual no obedece Dios a la boz de vn hombre sola vna vez, sino muchas: no en sus criaturas, como aculla en el Sol, sino en su propria persona? Iudicum, 10.

Y si suelen los Principes de la tierra ser muy liberales con los ayos de sus hijos: el Emperador Carlos Quinto haze al suyo Papa: el Rey Felipe Segundo al suyo Arçobispo de Toledo: quien duda sino que con larga mano repartio Dios con Ioseph? y ya se sabe tambien, que los niños no tienen quarto que no se le den al ayo, y aunque el proprio padre les de algo, acuden con ello al ayo al punto. Pone pues el Padre eterno todas las cosas en manos de su hijo, *sciens quia omnia dedit ei Pater in manus*, y ponele a su ayo al lado, y quereys que no le dè dones y presseas ricas teniendo tantas, y siendo tan liberal en repartirlas? antes tengo para mi, que le dio quanto le pudo dar: queriendose Dios mostrar liberalissimo con su amigo Moysen, le enseño a su hijo en figura humana por las espaldas, que assi entienden algunos Doctores aquello, *posteriora mea videbis*: pero a Ioseph, todo Dios niño se pone en sus manos: y aunque es assi que a algunos sanctos de el nueuo testamento, con quien Iesu Christo nuestro Señor se mostro liberal les hizo tanto fabor, que en prēdas de amistad, y amor, les dio alguna pieza particular de su humanidad sanctissima: a Magdalena dio sus soberanos y diuinos pies, de los quales salio hecha Maria: a san Pedro los ojos, *respexit Iesus Petrum*, y despues la mano derecha de q̄ haze tāto caso, que para pedirle fabor le ponemos delante este, que Dios le hizo. *Deus cuius dexteram beatum Petrum ambulantem in fluctibus, ne mergeretur erexit*: al Baptista la cabeça, el coraçon a san Iuan, el pecho, y costado abierto a Thomas: pero al sanctissimo Ioseph. pies, manos, ojos, boca, cabeça, pecho, y coraçon: de suerte que puede dezir, *in me omnis gratia*, todo junto se halla en mi.

Ioan. 13.

Exod. 33.

Tertul. li. 4. cōtra Marc. c. 22. & li. cōtra Praxeam c. 14. Irine li. 4. contra Hereses ca. 37. Origen. homil. 10. in Exodum.

Luc. 22. g. 61

La Iglesia en vna oracion de la octaua de los Apostoles san Pedro y san Pablo.

(?)

§. VIII.

4 Excelencia. Ser llamado de los Euāgelistas padre de Christo.

Luc. 2.

§. VIII.

Y De ser esposo de la Virgen el sanctissimo Ioseph y ayo de Iesu Christo nuestro Señor, se saca otro titulo y renombre esclarecido que le dan, no quien quiera, sino los mismos Euangelistas, que es llamarle padre de Dios, como por sant Lucas, en el capitulo 2. *ego & pater tuus dolētes quærebamus te*, y si aqui no se asombra vn alma no se para quando lo guarda, espantase y con raçon vn hombre quando llega ha dezir a Dios padre nuestro, y ay tanta razon de espanto que si quando lo dize considerase quien es Dios y quien es el, no dudo sino que se quedaria en el padre si el mismo Dios no formase con su lengua el nuestro, pues quien no se espanta y se asombra de ver que si Dios ha de llamar á Ioseph, ha de llamarle padre mio, de suerte que segun esto, diziendo el niño Iesus padre mio podra salir Ioseph cō el padre eterno, y dezir a qual de los dos llamays? Pero veamos como llaman los Euangelistas a Ioseph padre de Iesu Christo? engendrolo? claro es que no, pero criolo, y assi llamase padre por auerle sustentado en su niñez, que assi suelen llamar los niños a los ayos, que los crian, y porque Dios no se arrepiente en sus dones, *sine penitentia sunt dona Dei*, ni quita lo que vna vez da si el hombre no haze porque quiso se quedase Ioseph con el nombre de padre por auer sustētado a Christo, como palabra de Rey que llamando Marques a alguno ya queda Marques: pero parece que tiene gran difficultad, lo que agora acabo de dezir, que se llame Ioseph padre de Christo, por auerlo sustentado: sancto Dios, y es possible que tenemos sancto en el cielo que aya sustentado a Dios? no ay dudar de esso, y que es el sanctissimo Ioseph esposo de la Reyna del cielo, que puede muy bien dezir a Dios en la misma moneda señor os pago, que si me sustentastes, tambien os sustente, y vna cosa ay aqui que pōderar que para sustentar Dios a Ioseph no le costo trabajo ninguno, pero Ioseph sustentole con sudor y trabajo, y de aqui es que merecio tanto por ello, y si se preguntare que tanto no sabre dezir mas, que como dize sant Mattheo, en el capitulo 25. dara Dios el cielo tā barato como es por vn bocado de pan que distes no al mismo Christo, sino a figura suya q es el pobre, y dize alli q̄ diran los sanctos a Christo, quado señor os vimos cō hambre, y os sustentamos? desta regla sale Ioseph, que bien sabe el quādo sustento a Christo y assi sera

Ad Rom. 11.d.29.

Es sancto S. Ioseph que se p. de el preciar de auer sentado, Christo.

Matth. 25.

escusado el preguntarselo, y aũ aduiertase mas que el sembrar de Ioseph, era sembrar en tierra que era cielo, y si de vn bocado de pan sembrado en pura tierra y dado a vn hombre, se coge cielo y gloria, que tanto cielo os parece cogera el sanctissimo Ioseph, en vna tierra tal que si la llamare cielo dire mucha verdad. Y mas que si le vuiesse Dios nuestro Señor de voluer a Ioseph, el pan que le dio, y el manjar con que le sustentaua, no le podra voluer menos que a Dios porque el manjar que comia se conuertia en su misma substancia que era substancia de Dios, quiero dezir humanidad vnida con la persona de Dios, y assi auiendole Dios de voluer lo que Ioseph le ha dado, ha de ser al mismo Dios.

Esta es pues la excellencia del glorioso sant Ioseph, que asombra al mismo cielo, que tenga titulo y renombre de padre de Christo, y auer estado en el mũdo en esta estimacion, y aduierte nuestro padre sant Augustin libro 2. de consensu Euangelistarum cap. 1. que aunque el sanctissimo Ioseph, tuuo esta opinion con aquellos solamente que tuuieron ignorancia de la diuinidad de Christo, y de su concepciõ milagrosa, pero que el renobre todos se le dieron y le llamaron a boca llena padre de Christo, no solamente los Euangelistas sant Lucas en el cap. 12. sant Matheo, en el cap. 13. sant Iuan en el cap. 6. sino la misma Virgen sanctissima, *ego & pater tuus dolentes quærebamus te*, lo qual es argumento que se le dio este titulo y renombre por orden del cielo, porque no se puede ni deue dezir que la Virgen serenissima, y los sagrados Euangelistas ablassen a caso, siendo sus lenguas plumas del Spiritu sancto, y yaq̃ este nombre se le dio con acuerdo del cielo, no se ha de creer q̃ se lo diesse desnudo, y sin alguna grandeza, digna de la sanctidad de este sancto, que como aduirtio el melisluo y deuotissimo Bernardo en la homi. 2. in missus est, los nõbres puestos cõ acuerdo del cielo declarã la dignidad y grãdeza de aquellos a quien se ponen como se vee en el nombre de Iacob, Israel, y en el nõbre de Pedro, y si quando Iesu Christo nuestro Señor llamo puesto en la Cruz, hijo de su madre al glorioso sant Iuan Euangelista, su querido y amado discipulo, le dio y communico vna dignidad tan grande, qual no se acaba de barajar entre los Doctores sagrados, que sera lo que al sanctissimo Ioseph se le dio llamandole padre de de Christo nuestro Señor?

S. August. li. 2. de cõsensu euangelistarum.

Luca. 12. Matth. 13. Ioan 6.

Bernar hom. 2. super missus est. Genes. 32. c. 18 Matt. 16. c. 18 Ioan. 19.

y si los Reyes de la tierra goçan de tanta grandeza que en llamãdo a vno Duque, queda Duque, y Conde, o Marques, indigna cosa seria de la piedad Christiana dezir que no alcança esso el Rey de los Reyes, y señor de los señores, y el Spiritu sancto, con cuya pluma se escriuio el Euangelio, a quien sant Pablo cõcede no solo hazer de algo mas y mayor sino de nada algo, que es el mayor poder y grandeza que imaginarse puede, *vocat ea qui non sunt tam quam ea qua sunt, ad Roma. 4.* Y el mismo sant Bernardo en la homilia. 8. circa finẽ dize, que el llamarse sant Ioseph padre de Christo, es por auerle el cielo escogido, para que tuuiesse cargo de la familia y casa de la Virgen sanctissima, y esposa suya, y que se puede dezir dello lo que dixo la diuina Scriptura del otro Ioseph *constituit eum Dominũ domus sua; & principem omnis possessionis sua,* lo mismo dize sant Iuan Damaceno, oratione. 3. Ruperto Abbad, libr. 3. de diuinis officijs. cap. 13. Irineo libr. 4. contra Hereses. capi. 40. Nuestro padre sant Augustin libro de consensu Euangelistarum, llama al sancto Ioseph, padre de Christo, por auerle adoptado por hijo, y como qualquiera por muy estraño que sea viene a ser hijo por adopcion, aunque el sancto Ioseph no tenia parte en Christo, adoptole y quedo por padre legal, de manera q̃ si tuuiera Ioseph, vn mayorazgo, Christo le heredara, y le sacara por derecho en qualquiera chancilleria.

Rom. 4. c. 17. S. Bernar. hom. 8. sup missus circa finem.

Psal. 104. b. 21 S. Iuan Damasc. oratio. 3. Ruper. Abbad lib. 3 de diuini officijs c. 3. Ireneo lib. 4. contra heresis. ca. S. August. lib. de consensu Euãgelistarum.

S. Ioseph padre de Christo por le auer adoptado por hijo.

Y aun ay otra razõ de llamarse el sancto Ioseph, padre d Christo, porque aunque es verdad q̃ no tuuo que ver en la generaciõ de Christo nuestro señor, ni en quanto Dios, ni en quanto hombre, pudo Dios, y quiso honrarle con tan noble titulo y renombre como de padre suyo. Para lo qual se aduierta que aca en la generacion de los animales se dize padre aquel que no solo administra la materia, sino que tãbien da la forma, la qual haze salir a luz de la potencia de la materia, y assi vn Leon quando engẽdra Leõ, no solo le da cuerpo de Leõ sino forma y alma con q̃ viua eñ la generacion humana, el hõbre pone lo menos, y Dios lo mas, porque el hõbre dispone la materia con las disposiciones necessarias para introducion del alma y Dios cria el alma y la infunde en el cuerpecito, o embrion, y con ser ansi, que el hombre no tiene parte en esto, que es criar el alma y infundirla en el cuerpo (que esso solo Dios lo haze) con todo esso se llama a boca llena padre. Pues como haze Dios essa marauilla ordinaria cum-

2. Razon particular de llamar a Ioseph padre de Christo.

pliendo el pacto que tiene echo co n sus criaturas, quiso hazer cõ sant Ioseph vna marauilla extra ordinaria, que sin tener parte en su alma, ni en su cuerpo se llame a boca llena padre de Christo.

3. Razon. 1. ad Corin. 7. 4.

Y tambien se le deue al sancto Ioseph el appellido de padre por razon del matrimonio contrahido entre el y la Virgen purissima, que según el Apostol S. Pablo, dize la muger no tiene señorio sobre su cuerpo, porque esso toca al dominio del varon, y assi viene a ser Ioseph por virtud del matrimonio, señor del cuerpo virginal de su esposa, de donde se sigue que el fructo que diere ha de ser suyo, porque lo q̃ nace y se edifica en solar ageno, pertenece al dueño del lugar dõ de se edifico, assi lo determino el Emperador Iustiniano. §. *in suo solo, versiculo, é conuerso, institutis de rerum diuisione*, por estas palabrs, *si quis in solo vel fundo alieno domum edificauerit, eius est domus, cuius est fundus*, lo qual es en tanto verdad, que si en vn huerto mio nasciesse vna fuente por milagro seria mia, y si se edificasse vn palomar seria mio, y assi el fructo de la tierra virginal, por esta razon viene a ser de Ioseph.

§. In suo solo, institutis de rerum diuisione.

§. IX.

§ Excellencia. Eras dei solo ar

Y No es menor prueua de sus muchos merescimiẽtos ver que del solo fie Dios vn articulo de tanta importancia, en que le va la honra suya, y de su madre como es el articulo de la integridad y pureza de la Virgen, y que el solo sea testigo della (que todo esso dize el *virum Mariæ*) para el misterio de su muerte y passion se escogen doze Apostoles, y a ellos se da parte de tan alto sacramento, como parece por sant Mattheo en el ca. 20. para su gloriosa transfiguracion, tres discipulos, los mas queridos y regalados, y dos del testamento viejo, *ecce apparuerũt eis Moyses & Helias. Matth. 17.* para el misterio de su Resurection las Marias, los discipulos, y despues mas de quinientos, pues como para cosa de tanta importancia como la honra y integridad de su madre, para articulo de se de tãto pesso no mas de Ioseph por testigo? es que tiene Dios mucha satisfacion de sus buenas partes, como el la tuuo de la Virgen sanctissima su esposa, y quiere Dios pagar en la misma moneda, que como no to el bienauenturado san Iuan Chrisostomo sobre san Matheo en el capitulo primero, fue tanta la satisfacion que san Ioseph tuuo de su esposa, que *plus crediddit castitati, quàm vtero intremescenti: plus gratiæ, quàm naturæ, conceptionem vidit; sed fornicationem non existimauit, possibilius credebat mu*

tiulo de tanta importancia como es la integridad y pureza dela Virgẽ.

Matthei. 20.

Matthei. 17.

S. Ioan Chrysost. sup. Matth. ...

lierem sine viro cōcipere, quàm Mariam posse peccare: pues paguesele este buen credito que tuuo de la Virgen con hazer tanta confiança del. Estos y otros muchos priuilegios, y prerrogatiuas de sant Ioseph, se contienen como en principio en llamarle el Euangelista esposo de la Virgen, *Iacob autem genuit Ioseph virum Mariæ.*

Discurso Quinto.

§. I.

De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.

Porque los Euāgelistas dixeron tampoco de los loores, y vida de la Virgē.

ADmira mucho a los Doctores sagrados y merece justa admiraciō, el silencio grāde que tuuieron los sagrados Euangelistas en los loores y vida de la Virgē serenissima, que fueron tan medidos en las palabras que della escribieron, que si bien se mira, se celebrā mas fiestas suyas en la Iglesia, que ay palabras de la Virgen en el Euangelio, y crece la admiracion viendo quā de espacio se pusieron a tratar de los padres del gran Baptista, su annunciaciō por el Angel, su nascimiento milagroso, su penitencia admirable, su aspereza nunca vista, su huyda al desierto, su predicacion y palabras de gran fuerza, y la libertad grande con que las predicaba, su vida y muerte preciosa, y todo esto escriuiendo la vida de Christo, y sabemos q̄ de otros sanctos y personas señaladas hizieron los Euangelistas mencion en el Euangelio muy de espacio, cuyos loores el mismo Christo por su boca quiso manifestarlos al mundo, alaba la fe de vn Centuriō la charidad y amor encendido de vna Magdalena, el buen hospedaje de Marta, y acredita la buena vida y honradas canas del sancto Simeon a cuyos ojos el Spiritu sancto auia prometido el thesoro del cielo antes que los cerrase con el sueño de la muerte, y aprueua la sancta vida de Anna viuda prophetissa en el templo, y de otras muchas personas, como parece en el Euangelio y con ser las virtudes de la serenissima Virgē Maria nuestra Señora mas heroycas, su vida mas sancta y milagrosa, mas para cōtar que las de todos los sanctos d̄l cielo, su dignidad mayor que la de los angeles y spiritus bienauenturados, apenas se halla scripto desta señora sino vna o dos palabras, y parece muy para dexar escripto en recordable memoria por los sagrados Euāgelistas con quāta pureza fue cōcebida esta soberana Reyna, con

quanta claridad y resplandor de virtudes salio al mundo esta clara aurora, con quanta prouidencia del cielo fuy criada y sustentada de los Angeles, en que exercicios viuio occupada hasta el tiempo que el cielo la escogio por su Reyna, los Angeles por su Señora y Dios por su madre, con quam heroycas virtudes, gracias, y dones sobrenaturales, fue hermoseada, para que fuesse digna madre del que la engendro, y templo viuo donde el hijo de Dios viniesse a morar nueue meses, que trato y conuersacion tuuo con su precioso hijo mientras viuio en este mundo, con que respecto y reberencia le trato, quan sanctamente viuio en compañia de Iesu Christo nuestro Señor, y despues de su Resurrection y subida a los cielos, con los sagrados Apostoles, como gouernaua desde Hierusalem el mundo, y la Religion Christiana, como Emperatriz que era del cielo, con que prudencia sancta acudia a todas las causas de la Iglesia (que maestra de la fe la llaman los Doctores sanctos) grandes cosas son estas y dignas de quedar escriptas para perpetua memoria, y que se leyeran de los fieles con summa deuocion y se recibieran con los abraços abiertos de todos los pueblos Christianos.

Pero guardenos Dios de pensamiento tan atreuido, que se estienda a pensar que en este caso, o en otro alguno, los sagrados Euangelistas fueron negligentes, y descuydados, que como su pluma era regida y gouernada por el Spiritu sancto, en quien no puede caber descuydo ni negligencia, dezir que ellos la tuuieron es atribuyrla a aquel spiritu diuino, lo qual fuera vna horrible blasphemia, y para no caer en ella nos preuino el principe de los Apostoles S. Pedro aduirtiendonos, que los Euangelistas auian escripto inspirados por el Spiritu sancto, y lo que el les auia dictado, esso escriuieron y no mas, *Spiritu sancto inspirati locuti sunt, sancti Dei homines.* 2. Pet. 1. d.

Y aunque señalar las causas y razones ciertissimas del silencio grande que tuuieron los Euangelistas en contar las muchas, excelentes y grandes virtudes de la Virgen sanctissima es negocio reseruado para solo Dios, muchas se pueden dar probables y admirables para cõsolar a los fieles en vna tan justa y piadosa pregunta.

1 Razon. Sea la primera q̃ el intẽto principal de los Euangelistas, fue mostrar a los hombres como Iesu Christo nuestro Señor, no solo era hõbre pero tãbiẽ Dios, y q̃ en

vn supuesto diuino del Verbo, sin mezcla ni confusion, auia dos naturalezas distinctas, humana, y diuina, lo qual conocido y entendido del mundo facil cosa era entender la excellencia de su concepcion humana, y la dignidad de su madre sanctissima, y auiendo tantas cosas y obras de que se pueda colegir en el Euangelio. La estima que Iesu Christo nuestro Señor hizo de su madre, y quanto la honro, no eran necessarias palabras que lo que ellas no dezian, las obras lo publicaban. Y fuera de lo que ay en el Euágelio, y en otros libros canonicos, como es los actos de los Apostoles, escripto desta señora, ay otras muchas cosas que han venido de mano en mano por tradicion de los Apostoles, a los Doctores sanctos que nos precedieron, y de ellos a nosotros y son recebidas y aprobadas por la Iglesia, como consta de sant Dionysio Areopagita discipulo del apostol sant Pablo en el capit. 3. del libro de diuinis nominibus, y en la epistola 4. *ad Cayum* de sant Ignacio en la epistola primera y segunda *ad Ioannem cap. 5.* y en la epistola *ad Trebellianos. 8.* de sant Irineo, de sant Epiphanio, de sant Hieronymo, de sant Augustin nuestro padre y de otros antiquissimos padres de la Iglesia. Y es muy de aduertir para comprobacion de lo dicho q̃ de los quatro Concilios generales, que S. Gregorio Papa venera como a los quatro Euangelios, el primero que es el Nizeno, se cōgrego para defender la honra del hijo de Dios y consiguientemēte la de su padre eterno cōtra Arrio, el segundo, que fue el Constātinopolitano primero, se ayunto para mostrar la diuinidad del Spiritu sancto contra Macedonio q̃ la negaua, el tercero que fue el Ephesino se ayunto para defender la dignidad de la madre de Dios cōtra Nesthorio, en el qual se dizen tantas y tan admirables cosas de la Virgē que parece que no ay mas que desear, para satisfazer a la deuocion de los fieles, las quales despues en el quarto Concilio Chalcedonense, y en el quinto y sexto, y en los demas q̃ se celebrarō en la Iglesia vniuersal hasta el sancto Concilio de Trento, que fue en nuestros dias se fueron mas declarando y augmentando. Siēdo pues como propuse arriba el intento de los Euāgelistas hazer historia de la vida y muerte de Iesu Christo nuestro Señor probādo su diuinidad y humanidad cōuenia como buenos historiadores no diuertirse en ninguna manera sino seguir el intento, que como aduirtio vn Iurisconsulto es proprio

S. Diony libr de diui. nomi c. 3 & epist ad Cayum. S. Ignatio epistol. 1. & 2. ad Ioannem. c. 5. & epistola ad Trebel. c. 8.

bāça que pudierō dezir los Euāgelistas de la Virgen fue dezir tā poco, o casi nada della, q̄ en esto fue medirla con la regla de las cosas inmensas y grandes, a quienes nadie las alaba mexor que el silencio, y assi la loa mayor que allo sant Hieronymo de la grandeza incomprehensible de Dios fue el silencio, porq̄ traduziendo el psal. 64. *te decet himnus Deus in Sion, traslada tibi silētiū laus, Deus in Sion*, y donde las lēguas de los Seraphines son cortas, y adonde el corto entendimiento del hombre no alcança porque se le va de buelo, *accedet homo, ad cor altū & exaltabitur Deus*, ay dize mas el silencio, porque con el se confiessa vna insuficiencia grande para tanta grandeza y magestad como la de Dios, y esse es el mexor genero de alabança, y que mas engrandeze a Dios aunq̄ insufficientemēte: pues medir a la Virgen con esta regla, es engrandecerla mas que con ningun genero de loores se pudiera alabar. Deste artificio vso aquel famosissimo pintor Griego Timantes, pintando con grande ingenio y arte el sacrificio q̄ los Griegos hizieron de la infanta Iphigenia hija del Rey Agamenō en las aras de Diana, para q̄ les diesse vētura y victoria cōtra Troya. Pinto muchos principes enlutados y tristissimos, a los pariētes con mayor tristeza y sentimiento, a los hermanos con extraordinarios llantos, vañados en lagrimas, sentidissimos de perdida tamaña, y quando llego al padre pareciendole que el arte faltaba para retratar tan gran dolor y pena, y que no podia dezir la destreza del pincel, lo que sentia el coraçon del buen Rey, de industria le cubrio con vn velo. Esto queta Plinio, y añade que el mismo Timantes pinto vn Gigante de los que en la tierra de Sicilia auia junto al monte Ethna con solo vn ojo en la frente, y como no pudiesse auer quadro en que cupiesse grandeza tan desigual pintole en vna tabla pequeña, y muchos Satyros al rededor, que con vnas varas grandes le estauā midiendo los dedos menores de las manos dexando a la imaginacion y pensamiento lo que no se podia manifestar con el arte: esso pues dizen estos Doctores, hizieron los Euangelistas con la Princesa del cielo nuestra Señora, viendo que el pincel de la pluma y de la lengua era tosco para el estremo de sus gracias y virtudes y su grandeza muy desigual con el arte del dezir, dexaron lo al pensamiento y imaginacion.

S. Hieron. sup. psal. 64.

Psal 63. b. 8.

Artificio de Tymantes famosissimo pintor en pintar la muerte de Hypigedia hija del Rey Agamenon.

Plinio lib. 35. de su natural historia.

4 Razon.

Otros Doctores dizē que como la Virgen sanctissima por estar rodeada de luz, y cubierta de sol, *amicta sole*, como la vio el

no de la Emperatriz del cielo, es vn pielago de quiẽ por mas que saquen los ingenios mas subidos, no agotaran el abismo de bienes y excellẽcias que aqui se encierran, es vna fuente perenne de todas las virtudes y gracias q̃ el cielo comunico a la Virgen, es vno como primer principio de todos los bienes de que puede ser capaz la naturaleza humana fuera de ser Dios, del qual facilmente, y con mucha verdad se puede deduzir, auer auido en esta serenissima señora todo lo que de summa perfection y pureza, todo lo que de virtudes heroycas, todo lo que de alteza y dignidad excellencia y diuina gloria se puede dezir cõ lengua humana, o dar alcance con el entendimiento, de vna Virgẽ que auia de ser digna esposa de Dios Padre, y por vn inefable modo juntamente madre del hijo de Dios y amada sobre todas las puras criaturas del cielo y de la tierra del Spiritu sancto, de donde se sigue que si dixessemos della que tuuo mas fe que el Patriarcha Abraham, cuya fe alaua y engrãdeze tanto el Apostol S. Pablo, porque, *credit in spem contra spem*, se dize poco, si dixeremos que fue mas mansa que Moysen de quien dize la scriptura, que fue excelente en esta virtud, no la damos mucho, si mas obediente q̃ Isac no nos alargamos ni excedemos, si mas valiente y poderosa que Iacob, menos se dize de lo q̃ es, si mas humilde que Dauid dezimos verdad, si mas sabia y entendida que Salomon, es assi, si mas piadosa que Tobias, es muy claro, si mas sufrida y paciente q̃ Iob, es ciertissimo, si de mas zelo q̃ el propheta Helias, no abra quien lo niegue, si mas sincera q̃ aquellas Illustres mugeres del testamento viejo, Sarra y Rebecha, todos lo confessaran como negocio llano, y sin duda, si mas bella y hermosa y en grandeza de animo mas excelente que Iudich, si mas prudente que Abigail, si mas constãte que Susana, si mas sancta que Ana madre del Propheta Samuel sin duda ninguna se dize verdad. Porque, que fe tan grande, que esperança tan firme, que charidad tan encendida, que humildad tan profunda, que confiança tan segura, que modestia, que mãsedumbre, que pureza, o que genero de virtud, don, o priuilegio grande y singular se puede imaginar con el qual no aya sido hermoseada esta señora, la qual escogio el cielo para sposa del padre eterno, para madre del hijo de Dios, y querida y regalada del Spiritu sancto? O que virtudes de Angeles ni de hombres se pueden comparar con las excelẽtes y heroy-

(que aunque lo es tābien la Iglesia, aplicase a la Virgen con mucha propriedad, por ser la principal parte della, como se ha dicho en otras occasiones) quādo quiere por menudo contar sus gracias, no parece que alla colores con que retratarla al viuo, y en todos o los mas apodos, pone de ordinario, aquella addicion *absque eo quod intrinsecus latet*, como quien dize no digo todo lo que ay de beldad y hermosura en esta mi esposa que mucho mas ay de lo que digo y parece en lo exterior, y quando la pinta toda junta, no tanto parece que retrata su hermosura, quanto se espāta de su belleza, y parece que le succede al esposo lo que al famoso pintor Appeles, que queriendo sacar vna bellissima pintura, de vna hermosissima muger, pidio que le pusiessen delante algunas damas de las mas bellas de aquel siglo, para que sacando de cada vna lo mas perfecto, y hermoso, sacase vna hermosissima y perfectissima figura, succedio que estādo retratando la belleza de los ojos de la vna, le lleuo los suyos. y quedo tan enamorado del dueño que se pudo dezir que antes vbo admiracion que imitacion en tanta belleza. Mucho mas tiene verdad esto en el esposo del cielo Christo, a quien le agrado tanto la belleza y hermosura de la Virgen q̄ siendo el mismo el pintor y retratandola con colores viuos del cielo se enamoro tāto de ella q̄ por ella baxo de los cielos a la tierra, por ella se hizo hōbre, por ella se bistio del sayal de nuestra humanidad, y el que solo trataua en el cielo cō cortesanos de aquella celestial Hierusalē vino à esta aldea del mundo, à tratar cō çafios labradores, *post hæc in terris visus est: & cum hominibus conuersatus est*, y confiessa el esposo q̄ aunq̄ toda ella era bella y hermosa y para enamorar, pero que retratando los ojos se le afficiono, y se deribaron vnos rayos amorosos de los ojos de la esposa a los suyos cō q̄ quedo preso y herido, cō la flecha del amor *vulnerasti cor meū in soror mea spōsa, vulnerasti cor meū, in vno oculorū tuorū, & in vno crine colli tui*, los ojos fueron la flecha, los cabellos el lazo que quedo, tā rēdido desde aquel punto q̄ con vn cabello le truxo al mūdo, q̄ poca fuerça fue menester despues q̄ la Virgē le echo los amorosos lazos al cuello, que la flaqueza de vn cabello sin quebrarle basta para traerle aprisionado, pero q̄ marauilla q̄ siēdo assi, q̄ quien ama mas esta dōde ama q̄ dōde anima teniēdo ya el esposo el coraçon en manos de la esposa, no es mucho q̄ sin fuerça se viniesse tras el, y assi parece q̄ allude a esto la o-

Cantic. 4
Lo que le succedio a Appeles retratādo vnos bellos ojos de vna hermosissima dama.
Baruch. 3. d. 38
Canti. 4. c. 6

tra translacion que en lugar de *vulnerasti cor meũ*, dize, *vindicasti cor meũ*, q̃ en el Hespañol es de- zir, robasteme el coraçõ. Pintã- do pues el sposo assi afficionado, la belleza de su esposa mas pare- ce q̃ se admira de su hermosura q̃ la pinta, y cõ vna admiraciõ cau- sada de lo mucho q̃ auia de bien en su anima la cõparo a todo lo bueno y vistoso del cielo, al sol, luna, y estrellas, quien es esta (di- ze) que haziendo ventajas a to- das las demas criaturas, se leuan- ta entre ellas como aurora res- plandeciente? hermosa como la lu- na, escogida como el sol, y terri- ble como vn esquadron muy cõ- certado? *quæ est ista quæ ascendit si- cut aurora consurgens, pulchra vt lu- na, electa vt sol, terribilis vt castro- rum acies ordinata?* esto es hermo- sa en su nascimiento como la au- rora clara y dorada, mas hermo- sa en la vida como la luna, y her- mosissima despues de su muerte quãdo gloriosa sube al cielo, co- mo el sol de justicia Christo, de- donde haze rostro y pone espãto a los enemigos de la Iglesia, mo- strandoseles terrible, como es- quadron de gente puesta en cã- po. Y tal la pinto el amado y que- rido Iuã, en el libro de sus cifras con vn bestido bordado de sol, cõ vnos chapines cortados de la misma luna, cõ vn tocado de do- ze estrellas en la cabeça (y sirua este de segũdo lugar) adõde tam- bien se vee como el sagrado Euã- gelista cõformandose cõ la pin- tura de Salomõ (q̃ vn mismo es- piritu regia y gobernaua ambas plumas) le daa esta bellissima se- ñora y soberana Reyna, todo lo mexor y mas lucido del cielo, sol, luna, y estrellas, y fuera d̃ mucho sacramẽtos y misterios q̃ hemos aduertido en otras occasiones desste lugar y dsta librea y diuisa ẽ la Virgẽ q̃ es muy misteriosa, no- tese que el sancto Euãgelista qui- so señalar el origẽ y principio de tãta beldad y hermosura, y dar la razõ de auerle echo el cielo tã extraordinarios fabores y cõce- didole tã raros prebilegios, y es tener vn niño soberano en su viẽ- tre, y purissimas entrañas, *& in vtero habens*, y porq̃ sabia lo que a ella le importaua, y al mundo moria por sacarle a luz, porq̃ en- tendia q̃ la auia de ser a todo el mundo, *cruciatur vt pariat*, y es lo mismo q̃ aqui dize S. Mattheo *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, q̃ el origẽ y principio de ser tal la Virgẽ, es por ser aquella q̃ escogio Dios para nascer d̃ sus purissimas entrañas, y para que fuesse su madre.

Otra translacion.

Cantic 6. c. 9.

Apocalips. 12

Y el mismo esposo alabando por menudo las perfectiones y gracias de su esposa la Iglesia a quiẽ tãto engrandece, llegãdo al cuello dixo estas palabras, *collũ*

Canticorum. 1.

Canticorum.1.

tuū sicut monilia. Canti. 1. es tu cuello, o soberana esposa como vn collar precioso, o vn sartal riquissimo q̃ suelen traer las damas puesto en la gargãta para hazer ostentacion de su riqueza, y para q̃ se vea como estas palabras, y el apodo q̃ en ellas se incluye quadrãn a la Virgẽ, aduiertase que aunq̃ el libro de los Cãtares se entienda de Christo, y de la Iglesia su esposa, pero por particulares respectos se applica cõ mucha razõ a la princesa del cielo, como parte mas principal della, y la mas alta deste cuerpo mistico, despues de la cabeça q̃ es Christo, y todos los miẽbros por sanctos y auẽtajados q̃ sean, son inferiores mucho a esta Reyna en merecimiẽtos, alteza, y dignidad, y quadrale a la Virgẽ llamarse cuello, por dos propriedades particulares q̃ tiene el cuello, o gargãta en el cuerpo natural, es a saber juntar la cabeça cõ el cuerpo, y passar el mantenimiẽto y comunicarle a todos los demas miẽbros (q̃ claro es q̃ por el cuello o garganta, passa todo lo q̃ sustenta el cuerpo) assi la Virgen serenissima nuestra Señora, junta y ayũta el cuerpo mistico de la Iglesia cõ su cabeça q̃ es Christo, con sus ruegos y intercessiõ, porq̃ es madre de misericordia de quiẽ dixo el deuotissimo y melifluo Bernardo, q̃ todo quãto Dios da y cominica a los hõbres quiere q̃ passe por las manos de Maria, *nihil decreuit Deus dare nisi per Virginẽ*, q̃ como por ella vino a nosotros: quiere q̃ por ella, y mediãte ella vamos a el, y por ella se nos comuniquen los fabores, y mercedes del cielo q̃ es la escala de Iacob, y mucho mas misterio sa q̃ por aquella subiã y bajában Angeles, por esta baja Dios a los hõbres y se junta cõ ellos, y subẽ los hõbres a Dios, ella alcãça el perdõ de nuestras culpas, ella la gracia, ella la gloria y todo el biẽ q̃ nos ha de venir, nos viene librado por sus manos soberanas. Tãbiẽ el cuello es flexible q̃ inclina la cabeça a la parte q̃ quiere, y esso tãbien tiene la Virgẽ q̃ inclina la cabeça q̃ es Christo a misericordia siẽpre q̃ quiere, y por esso se cõparo tãbiẽ la cabeça d̃l espõso al mõte Carmelo *caput tuum vt Carmelus*, q̃ se interpreta muelle o tierno, para significar que Christo es muelle, blando, flexible, para facilmẽte ser inclinado a misericordia por la Virgẽ, *prastabilis super malitia*, y la Virgen sanctissima, tãbien facil para inclinarse a nuestros ruegos, y põderãdo esta buena cõdiciõ de la Virgẽ, el glorioso S. Bernardo, dize assi, aquel calle la misericordia de aquesta señora, q̃ se acuerde auerla llamado alguna vez en sus tribulaciones y necessidades

El libro de los Cãtares cõ particular razon se aplica a la Virgen S. Bernardo y Ruperto Abbad, sup. Cantica & libro.7. de processione spiritus sancti c.13.

S. Bernardo.

La Virgen ses la soberana por la qual baja Dios a los hombres y se junta con ellos.

La Virgen cuello, que inclina a misericordia a Christo nuestra cabeça Cãtic.7.b.5.

Bernar serm 4 de Assumptione Virginis.

y que

y que no le aya socorrido, como si dixesse q̃ tal no ay, ni se allara, porq̃ a todos socorre, y para todos inclina la cabeça q̃ es Christo, quãdo vee q̃ es necessario para nuestro remedio, *sileat misericordiam tuã Virgo beata, si quis est qui inuocatã te in necessitatibus suis sibi meminerit defuisse*.

Porque la Virgen sanctissima es comparada a collares, o sartales, columbarum sicut monilia.

Y comparar este cuello de la Iglesia, q̃ es la Virgẽ sanctissima a collares, o sartales, q̃ de oro, perlas y aljofar suelen traer las damas para ornato y gala, dize mil misterios, lo primero, los collares q̃ se ponẽ las personas Illustres y principales, qual era la esposa, lo ordinario es ser de piedras ricas, de fino aljofar, y finissimos diamantes, engastados en oro cõ subidos esmaltes, llamar pues a la Virgẽ collar, y cõparar su cuello, a el es dezir q̃ lo mas rico y precioso de la Iglesia, lo mas lucido y vistoso esta en esta señora, lo segundo los collares o sartales fuera de ser para ornato y hermosura en el cuello o gargãta, es lo q̃ mas se vee y cãpea, y esso tãbien conuiene a la Virgen q̃ es lo mas vistoso de la Iglesia, q̃ lo q̃ mas la honra y mas luze en ella, despues de la cabeça que es Christo, es la Virgẽ sanctissima, mas q̃ los Apostoles, martyres, confessores y Virgines, y quiere Dios q̃ luzca tanto para q̃ todos se remirẽ en ella y procurẽ afficionarse a la imitaciõ de sus virtudes, por esso esta sembrado este collar de tãta pedreria del cielo, aqui la humildad, aqui la charidad, aqui la obediencia en heroyco grado, q̃ todo esso es menester para bestir y hermosear a vna Reyna a quiẽ Dios escogio por madre suya. Muchos Doctores applican tãbien a la serenissima Virgẽ nuestra Señora, para declarar su grãdeza, aquello del psal. 18, *á summo cælo egressio eius, & occursus eiusque ad summũ eius*, pinta alli el Spiritu sancto debaxo de la figura deste sol material q̃ cada dia vemos salir a illustrar el mũdo cõ sus rayos, y a cõmunicar su luz y resplandores, la venida del verdadero sol de justicia Christo el qual vino al thalamo Virginal cõpuesto y adornado, como esposo q̃ sale a bodas, declarãdo por esta cõparaciõ, y semejança, el gusto y cõtento con q̃ vino a remediarnos, cõtando pues esta su venida al mũdo, el Real prophera Dauid, dize, *á summo cælo egressio eius & ocursus eius vsque ad summũ eius*, salio el verbo eterno del mas alto cielo del cielo, y paro en el mas alto cielo q̃ auia en la tierra q̃ es la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, y llamase cielo esta Señora por el ornato q̃ tiene, q̃ assi como el cielo esta hermoseado cõ claras y resplãdecientes estrellas, assi la Virgẽ Maria

1. Razon.

2. Razon.

Psalm. 18.

Porque la Virgen es llamada cielo.

nue-

Razon 1.

nuestra Señora y Reyna resplādece cō virtudes soberanas, es vn cielo en la tierra, y assi la vio san Iuā (como aduertimos arriba) cō todo lo bueno del cielo: dizese tambien cielo, y no qualquier cielo, sino el mas alto cielo: porq assi como el cielo q̄ llamā los Philosophos el primer mobil cō su mouimiēto lleua tras si los otros inferiores, los quales arrebatados de el primer mobil se mueuē: assi la Virgē sāctissima como cielo supremo, y primer mobil soberano entre todos los sanctos, quādo se mueue a interceder por algū menesteroso, o necessitado, a todos los sanctos lleua tras si, todos la siguē, intercediēdo por quiē ella intercede, orando por quien ella ora, rogādo por quiē ella ruega, suplicando por quiē ella suplica: que no solo la Virgen quiere ser nuestra abogada y intercessora, sino que solicita a los demas, q̄ lo sean: assi entiēde san Anselmo aquello del Ecclesiastico, capi. 24. *gyrum cœli circuiui sola*. Y dizese, q̄ la Virgen da vna buelta al cielo, porq̄ anda todos los sanctos, y los induce y solicita paraq̄ intercedan por nosotros: y dizese q̄ sola porque ella orādo todos oran y callando ella, callan todos, que claro es que si vna Reyna se hincasse de rodillas para pedir mercedes al Rey, como lo hizo la Reyna Esther al Rey Assuero, que las damas no se quedarian en pie, q̄ seria descortesia grāde, viendo a su Reyna con las rodillas en tierra, no las hincar ellas tābien enel suelo. Pues si esto passa acá, q̄ será en aquella Corte celestial donde la cortesia está en supūto y las volūtades tan cōformes, que lo q̄ vno quiere, quierē todos: que intētarà la Virgen, q̄ no tenga a todos los Angeles Cherubines, y Seraphines muy de su mano? paraq̄ pidā todos lo q̄ ella pidiere? Bien entēdia esta fuerça dela intercessiō de la Virgen sanctissima, quando hablando con ella el glorioso san Anselmo (cuyo es este pensamiēto, y entendimiento de aquel lugar del Ecclesiast.) dixo enel libro de las oraciones: *te Domina tacēte, nullus orabit, nullus adiuuabit: te autem orante omnes iubabunt, omnes orabunt*. Y no solo solicita a los sanctos: pero como Reyna, y Emperatriz de el cielo manda a los Angeles, que entiendan en las cosas tocantes a nuestro remedio y salud, assi lo dize el benerable Beda en vn sermon hablando con la Virgen, que dize assi. *Persuadet imô compellit nos celsitudo tua, credere quod in regno filij tui. &c.*

Razon 2.

La Virgen como cielo supremo, y primer mobil soberano quā do se mueue a interceder por alguno lleua tras si todos los cortesanos del cielo.

S. Anselm lib orationum, Eclesiast. 24.

S. Ansel. v

Beda in serm Virginis.

Lo tercero se dize cielo la Virgē por los effectos admirables, q̄ haze en sus deuotos, q̄ assi como el cielo fecūda la tierra, y la fertiliza y engēdra en sus entrañas el oro, la

Razon 3.

plata, las perlas, y piedras preciosas: assi la Virgē illustra y enriquece toda la Iglesia cō su soberanas influēcias, y la ennoblece con sus merecimiētos y virtudes, y della podemos entender aquello de el Psalmo pues tan nacido le viene. *Visitasti terram, & inebriasti eam: multiplicasti locupletari eam*: visitastes Señor la tierra, y vuestra presencia y vista bastò para dexarla tan rica, tan fertil, y abūdante, q̄ por su abūdancia de bienes se puede dezir, q̄ està empapada en soberanos dones de el cielo, y no cāsada de hazernos largas mercedes las multiplicays cada dia enriqueciēdonos siēpre, mas al fin como Reyna y como madre de vn tā soberano hijo que estān en el encerrados los tesoros de la ciēcia, y sabiduria de Dios, de quiē dixo san Iuā q̄ vino al mūdo lleno de gracia y verdad para enriquezernos con ella.

Psal.64.b.10

Tambien se dize cielo la Virgen, porque si de esse otro dize Dios, *cælum mihi sedes est*, que es su asiēto, su morada, y de ay tiene tan alto concepto el cielo, q̄ la cosa mas subida que alcāça nuestro pensamiento fuera de Dios es el cielo, bien le quadra a la Virgen ser cielo, pues fue morada donde el Verbo eterno tuuo morada tan de asiēto, q̄ estuuo en sus sacratissimas entrañas nueue meses, de donde le vino tanta excelencia y dignidad, que despues de Dios no podemos imaginar cosa mas bella, mas hermosa, ni mas excelente q̄ la Virgen, que al fin fue sola la q̄ merecio ser madre del mismo Dios y cielo dōde Dios morasse en el mūdo, *de qua natus est Iesus.*

...m.1.

...Isai...

...c.16.a.1.

§. IIII.

Y si consultamos los Doctores sanctos hallaremos en sus escritos cosas tan admirables, q̄ se hecha bien de ver en ellas quan altamēte sentian de la dignidad y alteza de esta serenissima Señora el deuotissimo Bernardo en el sermon que escribio sobre aquellas palabras del Apocalipsi cap.12. *signum magnum apparuit in cælo*: contēplando a la Virgen en el oficio y dignidad de madre de Dios, y la soberania y alteza q̄ auia alcançado cō el, la llama a boca llena Reyna del cielo, no coronada cō corona de oro, ni d̄ piedras preciosas d̄ acá de la tierra, sino cō estrellas muy resplādeciētes del cielo (aprobechandose del lugar mismo del Apocalipsis q̄ alli va declarādo) cuya prosapia y decencia quiso Dios q̄ fuesse tan Illustre q̄ decēdiesse de Reyes, de Prophetas, y Patriarchas sāctissimos a los quales todos cō ser tan auētajados, se les auētajasse en dignidad, oficio, y nobleza, dandoles nueuo lustre, con el resplandor de sus virtudes: y assi este glorioso sancto dize, que esta Señora

S. Bernar. serm. de verbis Apocalipsis, signū magnum.

por

por ser madre de Dios: no solo tuuo excelencias, y prerrogatiuas del alma y coraçon (que el llama) que fueron las virtudes heroicas en que hizo ventaja conocida a todos los sanctos, sino tãbien segun la carne la hizo a todos sus progenitores, y a todos quantos en el mundo vuo, porq̃ la excelencia y lustre en este caso no se toma tanto de los padres, aunque sanctissimos; quãto del hijo de Dios, que quiso nacer de este linage: y como la Virgen serenissima fue mas immediata a el por ser su madre pègasele mas de esta nobleza. Pensamiento es este y doctrina del eloquentissimo y doctissimo Cardenal Pedro Damiano en el Sermon 3. q̃ escriuio de la Natiuidad de la Virgen, dõde dize estas palabras muy para notar. *Beata verò Maria licèt generosæ sit patrum stirpe progenita, ab illo tamen trahit excellentissimæ nobilitatis genus, qui de illa est nouo nascendi genere procreatus, & per clarissimam sobolem omnem humani stemmatis excedit nobilitatem, clara proauorum titulis, sed incomparabiliter clarior generositate prolis, filia siquidem Regũ sed mater Regis Regum.* Y estas son (dize Bernardo) las prerrogatiuas y excelencias principales de la Virgẽ serenissima, con que la corona desta Reyna del cielo, como con estrellas resplãdecientes

Pedro Damiano Cardenal serm. 3. de Natiuitat. Virginis.

S. Bern. V. S.

está compuesta, en el qual lugar este glorioso sancto cõprehende grãdes excelẽcias de la Virgen, que no solo enoblecẽ su Real y illustrisimo linage, sino tãbien nos dizen las grãdes prerrogatiuas q̃ le dio el cielo para auer de ser Reyna suya, y esto antes mucho q̃ lo fuesse, ser descendiẽte de Reyes, y personas illustrissimas y sanctissimas del linage d̃ Abrahan, y en particular de la casa y familia de Dauid, dada a aquel linage, para q̃ en ella se cumpliessen las promessas grãdes q̃ Dios le auia hecho prefigurada en muchas sombras de la ley y viejo testamẽto, y annunciada de los Prophetas, como cosa caida del cielo para nuestro remedio, y para goçar de tan alta dignidad, como ser madre de Dios.

Eusebio hom. *in Euang. Fer. 6. Aduētus*, declarãdo aquel verso del Cãtico de la Virgẽ sanctissima de la Magnificat: *ecce enim ex hoc beatã me dicẽt omnes generationes: quia fecit mihi magna qui potẽs est:* que son vnas palabras q̃ dixo la Princesa del cielo viendose engrãdecer de sancta Elizabeth su prima por ser madre del mismo Dios profetizando la hõra y gloria q̃ se le auia de seguir en los siglos venideros [illegible] todas las naciones, y gẽtes d̃ auer la Dios dado tã alta dignidad como es ser madre suya, dize en el tercero verso d̃

Euseb hom. 5 in euangel feri. 6. Aduentus.

su Cantico, de aqui adelante me llamaran a boca llena, bienauẽturada todas las generaciones, cõsiderãdo que hizo el Señor en mi grandes cosas, cosas verdaderamente grandes: grandes para dezirse, grandes para engrandecerse, y grandes para estimarse. Dize pues este Doctor tratãdo este lugar: verdaderamente grandes son las cosas que obrò Dios en vos Señora, y tan grãdes, que no se han hecho ni haran otras tan grandes a persona del mũdo, *verè vtique magna, & tan magna, quàm magna nulli vnquam alij, fecit, & facturus est.* Y si me pregũtaredes (dize Eusebio) que cosas son estas tã grãdes, q̃ Dios obrò en la serenissima Virgẽ, que mercedes son tã extraordinarias las que le hizo? bien bastarà dezir para entẽder su grandeza que vino sobre ella el Espiritu sancto, que la virtud del altissimo le hizo sombra, para que pudiesse sufrir los rayos de la diuinidad del hijo de Dios, y la ocupò demanera que concibio Virgen sin obra de varõ y sin molestia, ni pesadumbre alguna truxo en sus purissimas entrañas al q̃ de tres dedos tiene colgada la redondez de la tierra, y para dezirlo en vna palabra por decreto de la sanctissima Trinidad se le dio tã grande dignidad, q̃ fuesse madre del mismo Dios, lo qual no puede ser, sino cõcurriendo en aquel sagrado vientre de la Virgen grã des mysterios, vnion immediata de cosas infinitamente distantes, verdadera generacion de el Verbo, cuya persona ya se supone, para la Encarnacion, coniuncion en vnidad de persona de las dos naturalezas diuina y humana, comprehension de lo infinito, encerrandose el que no cabe en los cielos, ni en la tierra en las entrañas purissimas de Maria, de quien canta la Iglesia: *quem cœli capere non poterant tuo gremio cõtulisti*: vna nueua producion de lo eterno, en tiẽpo, y otras mil cosas que no las alcança ningũ entendimiento criado. Pues dignidad q̃ encierra en si tan extraordinarios y raros mysterios, tan nunca vistos y soberanos Sacramentos, que tan grande serà? y qual serà la grandeza de la Virgen serenissima en quiẽ se obraron tan grandes cosas, para hazerla el cielo madre de su Señor.

De ser tan grande y tan admirable esta dignidad soberana de la Virgẽ, nace el hablar de ella los Doctores sagrados con asombro y admiracion, q̃ a quiẽ no admira dize Richardo Victorino, lib. 2. *de Emanuele*, capit. 25. ver vna pura criatura que encierre en si toda la diuinidad, y que siendo Virgen engẽdre hijo, y le

De la dignidad de la Virgẽ por ser tan grande hablan los Doctores con asombro y admiraciõ

Richardo Victorino lib. 1. de Emanuele, ca. 25

para

para, y que esse hijo sea el mismo que lo es Dios? y q̃ vna criatura engẽdre a su mismo criador? quiẽ jamas goçó de tal priuilegio? a quien se comunicò tal excelẽcia y dignidad? sola la Virgẽ la tuuo y ella sola puede dezir lo del Ecclesiastico enel cap. 24. *qui creauit me requieuit in tabernaculo meo*, de lo qual se le sigue a la Virgen vna nobleza y excelencia tan grande, q̃ no ay aque la poder comparar en la tierra, porque siendo asi q̃ la nobleza de los hijos, Principes, o Reyes redunda a las madres q̃ los engendraron, y el hijo que viene a ser Rey, o Principe por algũ caso haze a su madre mas illustre como se vee en el exemplo de Bersabe muger del Rey Dauid, q̃ siendo antes muger de vn soldado ordinario, asi fue enoblecida de su hijo el sapiẽtissimo Rey Salomõ que goçó publicamente de la dignidad y gloria de Reyna, y fue tenida en gran precio, no solo de su hijo Salomon, sino tambien de todos los grandes de aquel Reyno: y hasta los Gentiles conocen deuer los hijos a las madres tanto, y tener tanta fuerça el parentesco entre ellos, que no puede el hijo llegar a pagar enteramente, lo que le deue. *Diis, parẽtibus, & magistris aqualem gratiam reddere non possumus*. Y es cosa certissima que no vuo menor parentesco entre Christo, y la Virgen nuestra Señora, que el que suele auer entre hijo y madre, porque fuera de no tener Christo nuestro Señor Padre en la tiera, no recibio menos en su concepcion de la Virgen, q̃ los otros hijos, y por esto la quiso mas que suelen querer los otros hijos a sus madres, y se sintio mucho mas obligado por este respecto: y de aqui nacio a la Virgen tan grande confiança, que se atreue a lo que jamas Angel ni Seraphin del cielo, jamas se atreuiò, que es llamar al mismo hijo de Dios, hijo suyo: lo qual aduirtio y ponderò el glorioso san Bernardo homil. 1. *de Maria Virgine*: *An non Deum & Dominum Angelorum Maria suum audacter appellat filium, dicens: Fili quid fecisti nobis sic?* Lucæ 2. *Quis hoc audeat Angelorum? sufficit eis, & pro magno habẽt: quod cùm sint spiritus ex conditione, ex gratia facti sint, & vocati Angeli, Maria verò matrem se agnoscens maiestatẽ illam, cui illi cum reuerentia seruiunt, cum fiducia suum nuncupat filium.* Por ventura (dizẽ Bernardo) no llama Maria a su Dios y al Señor de los Angeles cõ grande osadia hijo? diziẽdo quãdo le hallò en el templo, hijo como lo hizistes asi con nosotros? Pues qual de los Angeles y espiritus bienauẽturados se atreuerá a esto? basteles a ellos, y aun lo tiẽnẽ en mucho q̃ siẽdo espiritus d̃ su naturaleza los hagã Angeles por

Ecclesiast. 24.

S. Bern. homil. 1. de Maria Virgine.

Lucæ 2.

gracia ocupandolos en particulares ministerios por la Virgen Maria viendose madre de Dios, a aquella magestad, a quien ellos cõ respeto y reuerencia siruen con gran confiança le llama hijo: y esta es (dize Bernardo serm. 2. de incarnatione) gloria singular, y excelente prerrogatiua de la Virgen qué mereciesse tener vn mismo hijo comun con el Padre eterno, y que como el es su padre en el cielo segun la diuina naturaleza lo fuesse la Virgen en la tierra segun la humana: *ipsa est Virginis nostræ gloria singularis & excellens prærogatiua Mariæ, quod filiũ vnũ eundemquè cum Dèo Patre meruerit habere comunem*, y añade el mismo sancto en el sermon *signũ magnum*, que esta dignidad y exaelencia de Maria es vn abysmo de lũbre que descompone aun a la vista mas aguda de los Angeles: *abyssus est luminis, neque facile dixerim quod vel Angelicus oculus ad huius fulgòris vehementiam non caliget*, y por esta dignidad merece a boca llena ser llamada, *Deipara*, engendradora de Dios, y madre suya, de laqual dignidad le viene que ella sola sea la que experimẽtò mysterio, que sola la sanctissima Trinidad a solas, y con ella sola quiso que se obrasse, siendo verdad que nosotros, ni con el pensamiento podemos alcançar como aquel resplandor inacessible de la diuinidad se entró en sus purissimas entrañas, y como pudo ella sufrir que llegasse a ella el inacessible Dios.

S. Bern ser. 2 de incarnatione.

Sermon 6. super psalm. 90.

Dionisio Rochelio libro *de præconio, & dignitate Mariæ*, arti. 6. haze vn discurso no menos piadoso que docto, probãdo esta excelencia y los thesoros, q̃ en esta tan grãde dignidad estan encerrados, desde que Dios (dize este Doctor) tomó carne de Maria, diole lo que era suyo, esto es, tomò della la naturaleza humana, y diole la gracia que es participacion de la diuina naturaleza, y si aquel clemẽtissimo Señor q̃ desde el principio del mũdo criò los Angeles, los enriquecio de tãtos dones soberanos y gracias, y a los hombres justos, no acaba de llouer sobre ellos mil millones de bienes siẽdo assi que ni dellos recibio cosa alguna, ni tuuo necessidad dellos, q̃ dones, que resplãdores diuinos, que gracia se ha de creer q̃ daria a aquella Señora, y Reyna soberana de cuya tela preciosissima, y riquissima se vistio, con cuya leche soberana fue sustẽtado, cõ cuya diligẽcia y cuydado fue criado, y a la qual quiso por incõparable manera estar obligado, conuino sin duda (sino me engaño) que no sele ygualasse a esta soberana Reyna ningun Propheta, Patriarcha, ni Apostol en el conocimiento de este

Dionis. Rochelio lib. de præconio & dignitate Mariæ articulo 6.

mysterio, ni en la dignidad de el oficio paraque el cielo la escogio, pues a ella sola se le dio tanta gracia que por ella, y en ella se cumpliessen los vaticinios de los Prophetas, y que fuesse madre de aquel Señor q̃ fue Rey y maestro de los Apostoles, y Saluador del mundo.

S.Thom.1.part. q.25.arti.6 in solu.ad 4.arg

El glorioso sancto Thomas de Aquino Principe de la Theologia escholastica, y Doctor Angelico, en el primero de las Sentencias, y en la 1.part.q.25.art.6.sol. ad 4.arg. enseña, que necessariamente hemos de conceder cierta infinidad de excellencia y dignidad a la Virgen sacratissima por ser madre de Dios: porque, siquãto es mejor el hijo, es mejor la madre, en razon de madre, porq̃ hijo dize respecto a madre, quiẽ duda sino que de vn hijo que sea infinito, immenso, y incomprehensible, como lo es el de Dios, ha de redundar en la madre vna dignidad immensa y infinita en alguna manera, y es tal, que sola Virgen con el Padre eterno puede dezir hablãdo con el Verbo eterno, *Filius meus es tu, ego hodiè genui te*, Psal. 2. Y añade a esto Dionisio Rochelio lib. 2. cap. 8. *de praeconio, & dignitate Virginis*, q̃ por ser la Virgen madre de Dios y tener esta dignidad, tiene tanta plenitud de gracia quanta ni la misma Virgen puede entender ni alcançar, sino es contẽplando la essencia diuina. Y el Cardenal Cusano en vn dialogo de la Anunciacion de la Virgen aduierte doctamente, que en esta dignidad de madre de Dios estan encerradas todas las gracias, dones, prerrogatiuas, preuilegios, y excelẽcias que se pueden imaginar, y dezir en loor y alabança de la Virgen: y assi los titulos esclarecidos q̃ le da la Iglesia, los Concilios, y Doctores sagrados, llamandola Reyna del cielo, Señora de los Angeles y de los hobres, estrella de la mar, puerta oriental, jubilo de los Prophetas, honra de los Patriarchas, aqui se incluyen como en principio que en virtud cõtiene estas y otras excelẽcias: y por ser tãtas se admira con razõ Origenes, *homilia prima, in collectis ex variis*: desta inefable dignidad de Maria, y con admiracion, asombro, y espãto dize estas palabras. O ineffable y grande Sacramẽto que vna misma criatura sea Virgẽ y jũtamẽte madre de su Dios y Señor, su engendradora, y juntamente su sierua y esclaua, quiẽ vio jamas tales cosas jũtas en vn supuesto? o quiẽ jamas las oyó? y como puede caber en entẽdimiẽto humano, q̃ vna madre fuesse Virgẽ, y quedãdo entera engẽdrasse y pariesse al mismo hijo d̃ Dios? y pondera mucho Origenes aquella palabra del Euangelista

La Virgen sanctissima en quãto madre de Dios tiene dignidad en alguna manera infinita.

Psalm. 2. Dionisio Rochelio, lib. 2. cap. 8.

Cardenal Cusano en el dialogo de la Anunciacion.

En la dignidad de madre de Dios estan encerradas quantas excellencias se pueden imaginar en loor de la Virgen.

Origen. hom. in collectis ex variis.

Ioann. 19.

sant Iuan en el capitulo 19. hablã do de la Virgen quando estaua al pie de la Cruz, dize: *stabat autem iuxta crucem mater eius,* estaua al pie de la cruz la madre de aquel, quiẽ es esse aquel? Respondese el mismo Origenes diziendo: digo que es madre del Vnigenito hijo de Dios, del Rey y Señor de todos del criador, y hazedor de todas las cosas, de aquel que en los cielos nacio sin madre, y en la tierra sin padre: de aquel que en los cielos, segũ la deidad está en el seno del Padre, y en la tierra segun la humanidad, estuuo en las entrañas purissimas de Maria, y nacio de ella. De esta manera nos enseña a Philosophar el grande Origenes desta grande dignidad de Maria hablando siempre de ella con grande espanto y admiracion, semejantemente habla de ella el glorioso san Gregorio Nisseno, *in oratione de Natiuitate Domini*, el qual puestos los ojos de la contemplacion en la dignidad y persona de la Reyna del cielo, sale con esta exclamacion: *O beatum vterũ Mariæ qui bonitatis præstantia ad se traxit animi bona, in reliquis enim omnibus, hominis animus purus Spiritus sancti præstantiam capit: hic autem caro fit Spiritus sancti receptaculum:* ò bienauenturado vientre de Maria que por ser tan bueno, y puro participa los bienes que son proprios del anima y de puro espiritu, que en las demas crirturas racionales, el animo puro y limpio, recibe las influencias del Espiritu sancto: pero aqui la carne misma es receptaculo suyo. San Iuã Damasceno lib. 4. *de Fide ortodoxa*, cap. 15. haze tanta estima desta dignidad de la Virgen que es ser madre de Dios, que por ella (dize) fue hecha Señora de todas las criaturas pues pario al Señor y criador de todas ellas, que a todo esso se estiende la dignidad de madre de Dios, que comprehende el Euangelista sant Matheo en estas palabras, *de qua natus est Iesus.*

S. Gregorio Nisseno, oratione de Natiuitate

S. Iuan Damasceno li. 4. de fide orthodoxa capit. 5.

§. V.

FVERA destos titulos esclarecidos que dan los Doctores sanctos a la Virgen serenissima, para declarar su alteza, y la dignidad grande que el cielo la comunicò de ser madre de Dios, le dan otros muchos, que allẽde de dar a entender su excelencia declarã los effectos admirables, que causan en sus deuotos, su intercession y ruegos. El bienauenturado san Anselmo libro, *de excellẽtia Virginis*, cap. 12. llama a esta soberana Reyna, madre de salud, porque lo es del Salbador que tiene esse renombre, que esse le dio el sancto viejo Simeon en su Cantico: *quia viderunt oculi mei salutare tuum*: y porque por su intercession han sanado muchos enfer-

S. Anselmo li. de excellentia Virginis. c. 12.

La Virgen madre de salud.

Luc. 2.

mos desahuciados de todo remedio humano. San Irineo lib. 5. *aduersus hareses*, la llama, madre de la vida, porque lo es de aquel que es vida de todas las cosas: y porque por su intercession han buelto muchos muertos de la muerte a la vida. El benerable Beda, *homilia in festo Anuntiationis*, la llama norte sobre todas las estrellas: y la Iglesia, estrella del mar: *aue maris stella*, porque por este diuino norte vemos surgir en saluamẽto muchos que auiã peligrado entre las hondas y tẽpestades del mar de este mundo. Sant Iustino martyr, *in colloquio cum Triphone Iudao*, la llama segũda Eua, por que por su intercession sagrada vemos muchos pecadores conuertidos a mejor vida: que como la primera Eua nos fue madre de preuaricacion haziendonos culpados de justos: la segunda Eua nos es causa de justificacion haziendonos por sus ruegos de vasos de ira hijos de gracia, que es lo que dixo san Pedro Chrisologo Sermone, 140. *Facta est nunc verè mater viuentiũ per gratiam, qua mater ante extitit morientium per naturam*: y assi por este camino los que viuiã en desgracia de su hijo, les alcança tiẽpo de penitencia, y fabor del Espiritu sancto, paraque saliendo de su mal estado, merezcan: no solamẽte nueua gracia del cielo, sino perseuerãcia en ella hasta la muerte: que segun sancto Thomas prima secundæ, quæst. 109. artic. 10. es otro don mayor y mas particular que lo primero: assi lo aduierte el bienauenturado san Bernardo Epist. 42. *ad Henrricum Archiepiscopum Senoniẽsem*, paraque conociesse tanto bien, y lo procurasse con nueuos seruicios. Este don que es tan grande, y como si dixessemos, mercedes dobladas, nos alcança la Virgen, que es en buen romãçe assegurarnos el passo y poner vn resguardo fidelissimo para conseruar las riquezas del alma. Sant Iuan Chrisostomo *in sua litburgia*, la llama remedio de los enfermos, porq̃ en sus manos ninguno peligra: y Sol escogido, *electa vt sol*, porque con su resplandor alumbra a los que residen en las tinieblas del pecado. Sant Augustin mi padre la llama vnica esperança de los pecadores, *tu spes vnica peccatorum, per te speratur venia delictorũ*: porque si la Virgẽ faltasse, aque puerta llegaria el pecador que no le diessen con ella en los ojos, y por esto la llamaron san Ephrem, *in oratione de laudibus Maria*: y sant Basilio *in sua lithurgia*, la llama abogada y verdadero amparo de los miserables, porque si ella no los defendiesse todas las criaturas se leuantarian contra ellos. Sant Matheo Philadelphiense,

S. Irineo li. 5. aduersus hareses.
La Virgen madre de la vida.
Beda homi. in festo Anuntiationis.
La Virgẽ norte y estrella.
S. Iustino Martyr in colloquio cum Triphone Iudao.
La Virgẽ segũda Eua.
S. Pedro Chrisologo serm. 140.
La Virgen por su intercession no solo alcança nueua gracia, sino perseuerancia en ella hasta la muerte.
S. Thom. q. 109 artic. 10.
S. Ber. epist. 42 ad Henrricum Episc. Senoniẽsem.
S. Iuan Chrisos. in sua lithur.
La Virgẽ remedio de los enfermos y Sol escogido.
S. August. ser. de Nati. virg.
La virgẽ vnica esperança de los pecadores.
S. Ephrẽ in oratione de laudib. Maria.
S. Bas. in sua lithurgia.
La virgẽ amparo verdadero de los miserables.
S. Mattheo Philadelphiẽse Ar

Arçobispo de Epheso, *in oratione ad Virginem matrem*, la llama sagrada anchora de los que padecen naufragio, presidio fortissimo de los affligidos, y seguro puerto de los que nauegan por este mundo. San Fulgencio, *in sermone de laudibus Mariæ ex parte Saluatoris*, la llama ventana del cielo, y escalera de la gloria, y da la raçon diziendo. *Facta est Maria fenestra cœli, quia per ipsã Deus descendit ad terras, vt per ipsam homines ascendere mereãtur ad cœlos.* Andreas Hierosolimitano, *in salutatione Angelica*, la llama leuadura sancta, por cuyo medio se saçonò la masa corrompida del linage humano. Dizese tambien la Virgen madre nuestra, segun Ruperto Abbad sobre el Euãgelio de san Iuan en el capitulo 19. y otros Doctores (aunque tambien lo es de Dios) porq̃ quiso el que por este camino su madre sanctissima fuesse capa de pecadores para lo qual es de aduertir aquel mysterio q̃ passò al pie de la cruz estãdo la Virgen sanctissima arrimada a aquel madero sancto, mirando al arbol de la vida que estaua alli pendiente, donde con particular cuydado, esta serenissima Señora fue constituida por boca de su hijo madre de todos los creyentes en aquellas palabras, *mulier ecce Filius tuus*, donde notò vn Doctor llamado Simon de Cassia lib. 3. *in eadem verba*. Si miramos la necessidad temporal de la Virgen, no era tãta que fuesse necessario que Iesu Christo nuestro Señor y hijo suyo la encomendasse a san Iuan Euangelista, con tales palabras de hijo y madre, porque sin este recuerdo el y los demas Apostoles tuuieran especialissimo cuydado de seruirla: pero nuestra necessidad era grande y en aquella ocasion quiso descubrir el amor que nos tenia, y el amor aquien nos dexaua encomẽdados, q̃ con las palabras de Christo a la Virgen sacratissima, *mulier ecce Filius tuus*: no ay duda sino que se acrecentò la charidad de la Virgen para todos los hijos de Adan justos y pecadores, y q̃ de alli adelante tuuo mas particular cuydado, y prouidencia del remedio de nuestras necessidades y menesteres. Y notese mas en este punto, que por el merecimiẽto de la Passion de Christo se cõcedio a los hombres, que por gracia fuessen hijos de Dios, y tuuiessen por padre al mismo Padre eterno, padre del mismo Christo, de donde les vino a los hombres tener por hermano al mismo Christo, y assi dixo el Apostol san Pablo hablando del Redemptor, q̃ no se corrio ni auergonçò de llamar hermanos a los sanctificados con su gracia, *qui enim sanctificat, & sanctificatur ex vno omnes*

[margin notes:]
...bisp. de Ephes. in oratione ad Virginẽ matrẽ
La Virgen anchora sagrada
Fulg. in serm. de laud. Mariæ
La Virgẽ ventana del cielo y escala de la gloria.
Andr. Hierosolimitano in salutatione Angelica.
La Virgen leuadura nuestra.
Ruper. Abbad super Euan. Ioãnis cap. 19.
La Virgen madre nuestra y capa de pecadores
Ioan. 19.
Simon de Cassia li. 3 in eadem super illa verba, mulier ecce filius tuus.
Nota.

propter quam causam non confunditur fratres eos vocare, ad Hebr. 2. a este incorporable beneficio quiso el Salbador del mundo añadir otro altissimo, y preciosissimo don, y es la summa gracia esclarecerla cõ otra singularissima merced, y fue, que como los fieles son hermanos suyos, porque mediãte la gracia tienen por padre a su mismo padre natural: assi tambien tuuiessen con el vna misma madre, desuerte, que como lo es suya por naturaleza, lo fuesse nuestra por adopcion. Y aduierte Ruperto *in Euangelium Ioannis*, libro tercero el tiempo y sazon en que declarò Christo a su madre por madre nuestra, que fue quando estaua colgado en la cruz: no tuuo esta Señora (dize Ruperto) como las demas mugeres los dolores quando le nace el hijo, antes en essa hora estuuo goçosissima que la vienen a dar el parabiẽ Angeles del cielo: pero tienelos quando se le muere el hijo, y nacemos nosotros que fuimos reẽgendrados con su sangre, y tuuimos vida de gracia con su muerte, que por esso nos llamamos hijos de Dios muerto, para esta hora se libraron los dolores que no tuuo en el parto, y si a su hijo Iesu Christo pario cõ gozo inestimable, a nosotros engendrò con dolor excesibo, que tãto como esto le costò ser madre nuestra: *verè fuit mulier* (dize Ruperto) *& verè fuit mater & veros habuit in illa hora partus, sicut cætera matres quãdo infans sibi natus est, sed nunc dolet, & tristitiam habet, quia venit hora eius, illa videlicèt hora propterquã de Spiritu sancto concepit, propterquã grauida facta est, propterquam completi sunt dies vt pareret, propterquã omninò de vtero eius Deus homo factus est*, y concluye, *proinde quia ibi dolores vt parturientis, & in Passione vnigeniti, omnium nostrum salutem beata Virgo peperit, planè omniũ nostrum mater est*. Y quiso Dios con esta milagrosa inuenciõ que fuessemos por la manera possible hermanos suyos de padre, y madre, paraque siẽdo madre nuestra la que lo es del mismo Dios, nos amasse y faboreciesse como a hijos: se cõpadeciesse de nuestras miserias, y abogasse por nosotros para ser perdonados de nuestras culpas, y en este mysterio que he dicho, se fundaron aquellas dulcissimas palabras de la Iglesia, quando pidiendo el fabor de la Virgen se lo suplica con el titulo regalado de madre, diziendo, *monstra te esse matrem*: y este officio de madre muestra esta Señora en muchas ocasiones que leẽmos en los libros, y tocamos cada dia con nuestras manos.

El sancto Pontifice Innocencio III. explicando aquellas palabras de los Cantares que se apli-

Hebr. 2.

Rupert in Eu. Ioann. lib. 3.

Porque nos llamamos los fieles hijos de Dios muerto.

La Virgẽ tuuo dolores de parto, no quãdo pario a su hijo preciosissimo, sino quando con su muerte nacimos los fieles para el cielo

La Iglesia en el hymno Aue maris stella.

Inno. 3. serm. 2 de Assumptio.

Canti. 6 c. 9

La Virgen Sol, Luna, y mañana, y el porque.

can a la Virgen sanctissima: *quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens pulchra vt Luna, electa vt Sol?* dize, que tres nombres le pone el esposo a la Virgen que le conuienen con mucha propriedad, Luna, Sol, y mañana: la luna resplãdece de noche, por la qual se entiende la culpa: el sol alumbra de dia, que significa el estado de la gracia: pero la aurora reyna a la mañana, a la qual pertenecen los que hazen vida de penitẽcia: pues para dezirnos que a todos fabo rece y ampara la Virgen, y a todos haze mercedes, llamala Sol, Luna, y aurora: es luna por el fabor que da a los pecadores: es sol por el amor q̃ tiene a los justos, y es alua, o aurora por el socorro cõ que ayuda a los que passan del estado de la culpa al de la gracia, y del camino del pecado al de la justificacion: y assi concluye muy bien el sobredicho Pontifice, *qui ergò iacet in nocte culpæ respiciat lunam, deprecetur Mariam, vt ipsa per filium cor eius ad compunctionem illustret*, por medio de la qual cõpuncion se aborrece la vida primera, salese de la noche y escuridad del pecado passase a la alua de la penitencia, y llegase al dia claro de la gracia. Y concluyamos con el deuotissimo Bernardo, el qual serm. 4. *in Assumptione Beatæ Virginis*, alaba mucho todas las perfecciones, que en la Virgen consideraua: pero en su piedad y cuydado con los miserables se regala tanto y enternece, que no sabe acabar. *Laudamus virginitatẽ,* (dize Bernardo) *humilitatem miramur, sed misericordia miseris sapit dulcius, misericordiam amplectimur charius, recordamur sepiùs, crebriùs inuocamus.* Y tiene raçon este sancto, pues es tanta la piedad y misericordia de la Virgen, que del mas oluidado se acuerda, del mas descuydado cuyda, del que mas duerme en sus culpas esta solicita: que si la otra sancta Iudich sin ser rogada, ni pensar los de Bethulia en tal remedio se anticipó a emprender aquella memorable hazaña con que librò su pueblo: mucho mejor lo harà la Virgẽ en quien resplandece tanto mas charidad, quanto en el mundo alumbra mas el sol, q̃ vna pequeña centella, y no es mucho que campee tanto la misericordia en la Virgẽ pues nacio della vn sol tan comunicable que no sabe negarse a nadie, y a todos se comunica, pues teniendole en sus entrañas nueue meses, claro es que le auia de pegar algo de sus condiciones comunicãdose a los estraños, y mas siendo ella Oriente de donde auia de salir al mundo la que cubrio con su nuue el sol, la arca de donde salio la fuente de gracia, y misericordia, *de qua natus est Iesus.*

S. Bernar ser. 4. in Assumptione Virginis.

La piedad y misericordia de la Virgen llega a cuydar del mas descuydado, y estar solicita del que duerme en sus culpas.

Christo Sol verdadero, comunicò a la Virgen, y le pego de su condicion.

§. VI

§. VI.

1 Razon para probar la alteza de la dignidad de madre de Dios.

ENTRE otras muchas raçones q̃ ay para probar la dignidad y excelēcia que debaxo de este nombre de madre de Dios está encerrado es vna la que se co lige del capitulo primero del Euāgelio de san Lucas, el qual doctrinado del Espiritu sancto, enseña ser de tanta alteza el ser madre de Dios, que ninguno puede llamar con este nombre a la Virgen con la reuerencia y respecto que se le deue, sino es q̃ tēga espiritu del cielo, y este lleno de Espiritu sancto, y arrebatado con este soberano espiritu pronuncie esta boz soberana, que en si encierra tātos y tan soberanos mysterios (madre de Dios.) Y pruevalo el diuino Euangelista cō el exēplo de sancta Elizabeth madre del gran Baptista, la qual para tomar en la boca este soberano nombre, y darle a la Virgē el parabiē desta dignidad aduirtio primero que estaua llena de Espiritu sancto: *repleta est Spiritu sancto Elizabeth, & exclamauit dicēs: vndè hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me?* Ponderādo el Apostol san Pablo las inestimables prēdas de amor q̃ estan encerradas en este amoroso nōbre de padre, quādo a boca llena llamamos al mismo Dios que está en el cielo Padre nuestro: dixo, que era negocio tan alto, q̃ era menester ser mouidos cō fuerça y espiritu soberano para pronūciarla con el affecto, reuerēcia, y sentimiēto q̃ se deue: y assi escri uiendo a los Romanos en el capitulo 8. les dize, *accepistis Spiritū adoptionis, in quo clamamus Abba Pater*, recebistes espiritu d̃ adopcion, por el qual soys hechos hijos de Dios, participantes de su diuina naturaleza, q̃ es la gracia y enriquecidos de este precioso don llamamos a Dios a boca llena, Padre, Padre (que *Abba*, lo mismo es que Padre:) como si dixera, no es este negocio de llamar a Dios Padre, y tenerle por tal de poco mas a menos, y que estè en mano de qualquiera pronūciarle con la boca, y tener el affecto y sentimiento en el coraçon qual deue, sino q̃ es menester ser mouido del Espiritu sancto, para tomar en la boca este soberano nōbre de Padre: y assi la Iglesia en el sacrificio sancto de la Missa para llamar a Dios Padre en boz del pueblo Christiano, haze primero la salua, que si se atreue a esto, es por precepto saludable de el mismo Christo, y por institucion sanctissima suya, que dixo, que quando orassemos, dixessemos con gran confiança: Padre nuestro que estás en los cielos. *Praeceptis salutaribus moniti, & diuina institutione formati audemus dicere: Pater noster qui es in caelis.*

Luca 1.

Ninguno puede llamar a la Virgen madre de Dios cō el respecto y reuerencia que se le deue sin espiritu del cielo.

Ibid.

ad Rom 8. Abba, lo mismo que Padre.

La Iglesia en el Canō de la Missa

Y el.

Y el mismo Apostol san Pablo tratando del preciosissimo y sanctissimo nombre de Iesus, y del respecto y reuerēcia con q̃ se ha de tomar en la boca, dize, q̃ ninguno le puede nõbrar, ni dezir, sino es teniendo al Espiritu sancto: *nemo potest dicere Dominus Iesus, nisi in Spiritu sancto*, 1. ad Corinth. 12 que dezis Apostol sancto? no sabemos q̃ no solo hombres pecadores toman de ordinario este sanctissimo nõbre de Iesus en la boca: pero aun hasta los mesmos demonios en tiẽpo que Christo andaua en el mũdo que los vnos dezian, *Iesu, ut quia ante tẽpus venisti torquere nos?* para q̃ Iesus has venido antes de tiẽpo a darnos mas tormẽto del q̃ teniamos? Y en los Actos de los Apostoles dixerõ los otros: *Iesũ noui, & Paulũ scio*: ello es assi verdad, pero el sentido del Apostol san Pablo es este, que ninguno puede tomar este dulcissimo nõbre en la boca con la deuocion y reuerencia que se le deue, con el sentimiento Christiano de los mysterios y Sacramentos q̃ en si encierra, sino es mouido y inspirado del Espiritu sancto. Los demonios bien que digan Iesus, pero esso es forçado del respecto q̃ a este sanctissimo nõbre de Iesus se deue, al qual por los merecimientos grandes de Iesu Christo nuestro Señor: no solo el cielo, y la tierra se arrodilla, sino tambien el infierno (aunq̃ por fuerça) le haze respecto y reuerencia: y los pecadores si le toman en la boca, pero es sin sentimiento Christiano y sin la reuerencia y respecto que se le deue: pero cõ este, dezir Iesus no es posible (dize el Apostol) sino en el Espiritu sancto. Pues hasta aqui se estiende la dignidad ser madre de Dios que para tomarla en la boca dignamẽte, y sentir della como se deue, es menester espiritu soberano y diuino, qual se le comunicó a la gloriosa sancta Elizabeth, la primera vez que tomó este nombre soberano en su boca. Pensamiento es de san Basilio Obispo de Seleucia, *in oratione de Annunciatione. Non est quorũlibet promeritas laudes Virgini persoluere, sed eorum qui diuinæ gratiæ lumine insigniter illustrati sunt.*

1. ad Corin 12

Math. 9. d 29

Actor. 19 c. 15

Lo que quiso dezir el Apostol quando afirma ninguno puede dezir Iesus, sino en el Espiritu sancto.

Otra raçon ay que declara el renombre de madre de Dios, ser de vna dignidad muy grande y de virtud excelẽtissima. Para lo qual es de aduertir, que muchos y ineffables argumẽtos ay en el Euangelio cõ los quales se proba bastantissimamẽte, Iesu Christo nuestro Señor ser verdadero Dios, y vno de los principales fue el sanctificar las almas, y perdonar culpas: assi lo dixo el Apostol san Pablo en la Epistola q̃ escriuio a los Romanos, cap. 1. *qui*

2. Raçon.

Rom 1 c. 4.

prædesti-

prædestinatus est in virtute secūdùm spiritum sanctificationis, ex resurrectione mortuorū. Los Griegos leen *qui declaratus est*. En tres cosas pues (dize el Apostol san Pablo) mostrò Christo, ser verdadero Dios *in virtute* en la virtud y poder con que hazia los milagros y marauillas, como Señor de la naturaleza, que si estos auian resucitado muertos como el Propheta Heliseo, fue midiēdose con el niño, con la qual ceremonia quiso mostrar la humildad con q̄ supplicaua a Dios diesse vida a aquel cuya vida estimaba por propria. Y si otros hizieron otros milagros y marauillas, era, no en virtud propria, sino comunicada d̄ Dios y assi no mādaban como señores sino guardādo el respecto, q̄ se deuia a aquel señor, en cuya virtud se hazian las marauillas, si Moyses trastornaua toda la naturaleza era por auerle Dios comunicado su poder y virtud para effecto de concluyr aquella jornada tan importante de sacar al pueblo de Dios de la seruidūbre y esclabonia de Egypto: y assi le dixo Dios quando le embio a aquella empressa, *ecce constitui te Deū Pharaonis:* pero Christo en virtud propria hazia los milagros, y marauillas q̄ obraba, y assi mandaua a la enfermedad, o a la muerte, a la mar, y a los viētos con imperio y mando, de lo qual admirados los otros dixerō, *quis est hic cui mare, & venti obediūt ei*, Math. 8. Lo segundo mostrò ser Dios, *ex resurrectione mortuorū*, en resucitar de los muertos, glorioso y impassible, que en toda la naturaleza no ay fuerça para boluer vn hōbre de muerte a vida, *à pribatione ad habitū*, dixo el Philosopho, *per naturam non est regressus.* Lo tercero *secundùm spiritum sanctificationis*, que esta es señal clara de la potestad diuina perdonar pecados, sanctificar almas y limpiarlas: y assi le pone Dios por blason en vn quartel de sus armas: *ego sum qui deleo iniquitates*, Esai. 42. d. que hazer sanctos de pecadores y justos a los que no lo eran, bien se vee ser obra del poderoso braço de Dios y esto fue de lo que mas se escandalizaron los Sacerdotes, Escribas, y Phariseos en aquel famosissimo milagro que quenta san Lucas en el capitulo 5. quando Christo le dixo, *remittuntur tibi peccata tua*, perdonados te son tus pecados: quien (dizen ellos) es este, q̄ dize blasfemias? quien puede perdonar pecados sino solo Dios? *quis est hic qui loquitur blasphemias? quis potest dimittere peccata nisi solus Deus?* Y como para comprobacion de su omnipotencia hiziesse Christo aquel notable milagro, dandole salud con sola la virtud de su palabra. Notò el Euangelista que todos los que se

Exod. per multa capita.

Math. 8. d.

Aristoteles.

Esai. 42. d.

Lucas 5.

hallaron

hallaron presentes saliero admirados del caso: *stupor aprehēdit omnes, & magnificabant Deum, & repleti sunt timore, dicentes: quia vidimus mirabilia hodiè*: confessaban, que aquel dia auian visto marauillas, pareciēdoles que en comparacion de aquel caso que era perdonar pecados, para cuya prouança Christo auia hecho aquel milagro, los que antes auia hecho no eran tan admirables: marauillense los hombres, la turba multa, a chusma del pueblo, de que hartò Iesu Christo nuestro Señor cinco mil hōbres en vn desierto cō cinco panes y dos peçes: de q̄ lance demonios de los cuerpos, de que dè vista a los ciegos, oido a los sordos, lengua a los mudos, salud a los enfermos, vida a los muertos, que para los hōbres doctos, mas marauillosa cosa es, que con vna palabra perdone pecados, y assi por esso pēsaban los Escribas y Phariseos, que blasfemaua Christo, porq̄ a su ruin parecer, vsurpaua lo que es mas alto y soberano en Dios, y de lo q̄ el haze mas caso.

Luce 1. Pues aora se echarà de ver quā gran excelēcia y dignidad sea ser madre de Dios q̄ sanctifica tambien ella las almas con las palabras de su boca, como se vio en la visita que hizo a su prima sancta Elizaberh, en la qual santificò al niño Baptista q̄ aun estaua encerrado en sus entrañas: y aduirtiēdo la gloriosa sancta Elizabeth por dōde auia venido guiada esta soberana gracia y merced rindio las gracias a la serenissima Virgē Maria nuestra Señora, diziendo: despues q̄ sonò vuestra diuina y dulce boz en mis orejas y me saludaste, se regozijo el infante, q̄ traygo en mis entrañas como enriquecido cō el don y gracia soberana, que el cielo le ha comunicado por vuestra boca: y assi explicādo Theophilacto las palabras de sancta Elizabeth. *Ecce enim ex quo facta est vox salutationis tuæ in auribus meis*, dize assi: *vox itáque Virginis vox erat incarnati in illa Dei, & idcircò etiam precursorem in vtero gratia prosecutus est, & Prophetam fecit, quecumque enim dicit Elizabeth, prophetice ad Mariam, non verba fuerunt Elizabeth, sed infantis, os autē Elizabet tantùm ministrauit, sicut & os Maria ministrauit filio Dei, qui in vtero eius erat.* Theophilacto super Lucam, cap. 1. Do de claro se vee hasta donde llega la virtud de la boz de Maria, que es, hasta llenar la madre de el gran Baptista de Espiritu sancto, y santificar al niño Iuan, que estaua en sus entrañas, ya que no como causa principal, a lo menos como instrumēto a la presēcia de Christo, q̄ tenia encerrado en sus entrañas. Y aduiertase, que dos instrumentos tuuo para obrar cosas admirables sobre todas

padre Frãcisco Xuarez. in 3. par. tom. 2. q 37 art. 4. disp. 18 sect. 3. in fine.

las demas, el verbo eterno, el primero fue su sanctissima humanidad, que tomo de la Virgen su madre, el segundo, la misma madre, porque estas dos cosas fueron mas conjunctas y allegadas al verbo Eterno por mil modos y maneras, mas que todas las demas criaturas. Y assi no ay que admirarnos, que la voz de la Virgen sea tã sancta, de tanta virtud y efficacia que pegue sanctidad q̃ si las ceniças, huesos y reliquias de los cuerpos de los sanctos, sus bestidos y su sombra hazen y causan mil marabillas, porque tocando a las almas como instrumento suyo participaron de su virtud, la virgen sanctissima, q̃ toco al sancto de los sanctos, toda a todo, y por mucho tiempo, en el cuerpo dentro de sus entrañas, y estando fuera, en los ojos, en las orejas, en las narizes, en la boca, en las manos, en los pies, teniendole tambien encerrado en sus purissimas entrañas nueue meses, tocandole tambien con el alma, con el entendimiento, con la voluntad, y con la memoria, claro es que recibiria mas virtud del verbo diuino encarnado, que todas las demas criaturas, pues por vn ineffable modo le tuuo encerrado y vnido en si. Por esto dixo lo q̃ dixo aquella mugercita del Euangelio, cuyos labios mouio el Spiritu sancto, bien auenturado el vientre que te truxo en si nueue meses, y bienauenturados los pechos q̃ te dieron leche, a lo qual añadio Christo (q̃ añadidura a de ser aq̃l quinimo segun sentencia y parecer de sant Augustin mi padre) no solo bienauenturado por esso, sino porque oyo y guardo mi palabra en su coraçon y alma, como quien dize bienauenturada por lo vno y por lo otro, y aunque mucho es lo primero, mucho mas es lo segundo. August.

3 Razon. De otra razon tambiẽ se collige la excelencia dignidad y officio de ser madre de Dios, que la nobleza de la causa se conoce bien por la nobleza del effecto, y es argumento tan fuerte que en buena philosophia haze demonstraciõ q̃ llamã los Philosophos *a posteriori*, y Iesu Christo nuestro Señor maestro soberano, dixo q̃ Luca. 6. s. 43. el buẽ arbol da buen fructo, y el malo no le puede dar bueno en quãto tal, y q̃ essa era buena señal para conocer los prophetas falsos, y assi si veys vna fructa hermosa y buena q̃ os lleue los ojos y os regale el gusto cõ su sabor, y dulçura luego os vays cõ el pẽsamiẽto al arbol q̃ la produxo, como a principio a quiẽ se le deuen las gracias d̃ cosa tã bella. Sabido este principio ciertissimo, si se quiere saber quãta sea la virtud d̃ vna persona y si se desea tener me-

 dida cier-

cierta para medir su bondad, miradle a las palabras, si son prudentes, y discretas sus razones, suaues, prouechosas, y llenas de charidad, y alfin tales que declaren alguna virtud excellente. Por este camino prueua sant Iuan en el capitulo 1. de su Euangelio, la diuinidad y alteza del verbo diuino, *In principio erat verbum*, que tan bueno es esse verbo y que tan poderoso? *quæ omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil*, es tan poderoso este verbo, esta palabra del Padre, q̃ todas las cosas fueron echas por el, y sin el no ay imaginar cosa q̃ tẽga ser ni vida, porq el es la fuẽte de lo vno y de lo otro, y como dixo el Philosopho las palabras son vnas señas con que se muestra lo interior del alma y lo muy secreto del coraçon, *earum quæ in anima sunt, passionum, notæ*, pues si quereys ver quã grã bien ser madre de Dios, mirese a las palabras que ablo, luego que le dio el cielo essa dignidad, y concibio al hijo de Dios en sus entrañas, palabras tan saludables que causaron effectos soberanos en sancta Elizabeth su prima y en el niño Baptista, en ambos llenez de Spiritu sancto, conocimiento de diuinos misterios, profecia mas excellente, que de los prophetas passados, alegria y gozo en el alma inenarrable, estas son las palabras de la Virgen serenissima, palabras llenas de virtud de Dios, de las quales se puede conoscer la excellencia de madre de Dios.

Ioannis. 1.

Ioan 1.

Aristoteles.

Las palabras son señas con q̃ se muestra lo interior del alma.

Por las palabras que ablo la Virgen se conoce su dignidad.

Luca 1.

Pero si esto del todo no nos persuade, quan diuino y quan sobre todo pensamiento es este officio y dignidad de ser engendradora y madre del mismo Dios del fructo sacratissimo de su vientre se puede conoscer. Consideremos pues qual sea este arbol bendicto, cuya rayz viene de Iesse, y que digo de Iesse, pues el mismo Euangelio nos aduierte que viene desde Adam y aun del mismo Dios, *qui fuit Adæ, qui fuit Dei Lucæ. 3*. y assi la Iglesia le aplica a la Virgen sanctissima aquellas palabras, *ab initio & ante secula creata sum*. Para que se vea quam antiguas rayzes tiene este arbol soberano, cuyas ramas estendidas pone sant Mattheo, desde Abraham asta Ioseph esposo desta señora entretexidas de Patriarchas, Prophetas, Iuezes, sacerdotes y Reyes que es todo lo mas excellente, mas glorioso y lucido, que tuuo la antiguedad, tuuo tambiẽ este arbol sanctissimo, hojas verdes y hermosissimas y q̃ hazẽ fresca sombra, quales fueron todas las figuras, profecias y predictiones q̃ ay en la diuina Scriptura de Christo, y de su madre san-

Por el fructo q̃ dio la Virgen se echa de ver la alteza de su dignidad.

Luca. 3.

ctissima y de los misterios de entrambos, todas ellas saludables para las gentes, amenas frescas y hermosas, y que les prometiã y dauan esperanças de que auian de gozar otro siglo y otra vida mucho mexor que la que entonces gozauan los hombres. Pues los ramitos deste arbol sagrado
Ecclesiast. 24. *honoris & gratiæ*, quales fueron muchos hijos de aquellos sanctos padres que en el testamento viejo tuuo la Iglesia, deste arbol tan precioso la flor es Chri-
Cant. 2. a. 1. sto que dize de si, *ego flos campi & lilium conuallium*, cuyo olor huele a quanto en Dios ay bueno, hermoso y florido, esta es la flor que auia dicho Esaias, que auia de salir de la rayz de Iessè, *egredietur virga de radice Iesse & flos de*
Esai. 11. a. 1. *radice eius ascendet*, y el fruto es el mismo Christo que vna misma cosa en el arbol, es la flor y la fruta, y assi con razõ llamo sancta Elizabeth a la Virgẽ nuestra Señora, bendicta entre las mugeres, y bendicto el fructo deste arbol sagrado. Quien jamas se persuadiera que prometia este fructo benditissimo al mundo el
Psal. 84. d. 13 real propheta Dauid, quando dixo en el psalmo 34. *etenim Dominus dabit benignitatem & terra nostra dabit fructum suum*, que siẽdo assi, que esta escripto, que todo hombre es mentiroso, o todo el hombre es mentira, *omnis homo mendax*, quan gran cosa sera parir y engendrar a un hombre verdadero? Y quanto mas sera engendrar a la misma verdad? Pues esso nos ha succedido, dize el propheta que la misma verdad nacio de la tierra, *veritas de terra orta est*, y este arbol sagrado fue el q̃ la produxo, pues q̃ sera juntamẽte cõ produzir la verdad, engẽdrar la justicia, la sanctificaciõ, Redẽption, la luz misma, al sol de justicia verdadero, a la misma hermosura de Dios, a la figura misma de su substancia, al resplãdor de su gloria, al poderoso y omnipotente braço de Dios, al criador de todas las cosas, a la sabiduria diuina, a la summa bondad y misericordia, y al fin al mismo Dios echo hombre de sus entrañas. Este es pues el arbol de la vida plantado al corriente de las aguas de la gracia que solo el dio tal fructo, qual es el mismo Dios, para que por el siendo tan precioso q̃ no lo puede ser mas conozcamos la excellencia y virtud del arbol, que es *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus.*

Colligese tambien de aqui, quan excelente dignidad sea la de madre de Dios, que siendo assi, que el cielo y gloria puede caer debaxo de merito de justicia, y q̃ Dios nuestro Señor sea mi padre por adopciõ, y yo su hijo 4. Razon. S. Thom. 1. 2 q. 109. artic. 3.

y heredero de sus bienes, y coheredero de Christo, en todo esso puede auer razon de justicia, y assi el Apostol sant Pablo, corona de justicia llamo al premio y gloria que le esperaua, *bonum certamen certaui, cursum consumaui, fidẽ seruaui, de reliquo reposita est mihi corona iustitiæ, quã reddet mihi Dominus in illa die iustus iudex*. Pero es tan excelente, y tan sobre todo merecimiento, esta dignidad de ser madre de Dios, que de condigno no pudo la misma Virgen (aunque tan sancta) merecer ser hecha madre de Dios, que es ponderacion grandissima para quiẽ saue donde llegaron, y pudieron llegar los merecimientos de la serenissima Virgen.

2. Ad Thim. 4. 8.

Padre Francisco Xuarez, tomo. 2. in 3. partem. q. 2. disputatione. 10 sectione. 7.

5. Razon.

Es claro principio en la Philosophia, *quæ omne quod recipitur ad modum recipientis recipitur*, todo lo que se reciue, se acomoda a la capacidad de lo que lo reciue el sol. v.g. puesto delante de vn claro y resplandeciente espejo, esta claro como otro sol, que echa de si resplandor y rayos de su luz y es cosa llana que la diuina bondad de su misma naturaleza es muy comunicable; que como del bien es comunicarse, del biẽ infinito es comunicarse en quanto es capaz aquello que ha de receuir biẽ tamaño, y es mas o menos capaz, segun la dignidad, pureza y innocencia. Pues siendo la Virgen serenissima tal, que vence a los Angeles del cielo en pureza, y en merecimientos, claro es que se le comunicaran las virtudes diuinas, sus attributos y el mismo Dios de mil maneras, mucho mas que a todas las criaturas, y si al sancto Moysen por estar quarenta dias en el monte tratando con Dios, o con Angel que hazia las vezes de Dios, salio tan resplandeciente en el rostro que no le podian mirar sino era poniendole vn velo delante, la Virgẽ sanctissima que trato con Dios nuestro Señor nueue meses, teniendole encerrado de las puertas a dentro en sus purissimas y Virginales entrañas, y le comunico treynta y tres años, que resplandor y claridad del cielo se le comunicaria? El Euangelista sant Lucas en el capitu. 6. dize de Iesu Christo nuestro señor, que todas las compañas que le venian siguiendo a porfia trauajauan de llegar a el y tocarle, porque salia del tal virtud soberana y diuina, que sanaua y daua salud a todos, y era vna officina general de salud para todos los necessitados de ella, *& omnis turba quærebat illum tangere quia virtus de illo exibat & sanabat omnes*. Pues si el tocar la bestidura de Iesu Christo nuestro Redemptor y Señor era de tanto effecto q̃ daua salud

Luca. 6.

Luca. 6. c. 19.

que

que riquezas, que gracias, que virtudes, que dones soberanos recibiria la Virgen, que tuuo millones de vezes aquel diuino infante en su regazo, pendiente de su cuello, como diuino joyel, a quien daua mil besos, y abraços y de quien recibia otros tantos, que le sustentaua con la leche de sus sagrados pechos, proueydos del cielo, *vbere de cælo pleno*, y q̃ al fin tuuo licencia, lugar, tiẽpo, occasion y ventura, de tocar mil vezes a todo Christo? Mas, si a la sombra de S. Pedro se dio diuinamente tal virtud que fuesse salud y remedio a los enfermos, q̃ tocase, que virtudes y dones creeremos que se dierõ no a la sombra de Christo, sino al mismo Christo, a cuya sombra la Virgen sanctissima siẽpre andaua mientras viuio en este mundo. Si aculla dixo a Iacob, Laban su suegro. Genesis. 30. que despues que auia endo en su casa todo se le auia augmentado y mexorado, *experimẽto didici quod benedixerit mihi dominus propter te*, y el mismo Iacob le hizo cargo de esto, diciendo, *modicum habuisti antequam venirem ad te & nunc diues effectus es, benedixitque tibi Dominus ad introitum meum*. Pues si a los Gentiles y que no tienen conocimiẽto del verdadero Dios, le haze tantos bienes por sus sieruos, por sola su bondad, que haria a su madre misma, y mereciendolo tanto? Y si como dixo el otro poeta. *semel imbuta recens seruabit odorem testa diu*, que siẽpre queda olor en el barro del vnguento precioso, o liquor que se echo en el siendo nueuo, siendo la Virgen baso, en quien estuuo encerrado Christo nueue meses (cuyo nombre es balsamo precioso derramado, *oleum effusum nomen tuum*) y le tuuo en sus purissimas entrañas (como si dixessemos) empapado, que olor tan celestial, que fragancia diuina se le pegaria de aquel diuino señor que es tan comunicable? No ay lengua que pueda dezir con palabras los thesoros de bienes soberanos que en vna sola dixo el Euangelista sant Mattheo, diziendo de la Virgen santissima, que era, *de qua natus est Iesus*.

Actor. 5. c. 15.

Genes. 30.

Cant. 1. n. 3.

Tambien para considerar la alteza de la dignidad de ser madre de Dios es buena conjectura que no ay mayor derecho de vna persona para cõ otra, que el q̃ tiene el padre, o la madre a lo que engendra, que es tan grande, q̃ todo lo q̃ tiene el hijo por justicia se lo puede quitar y antiguamẽte se estẽdia a poder vẽder el padre a sus hijos, en caso de necessidad, como se vee en el titulo *de patria potestate* en la instituta, y assi reconociendo Iesu Christo nuestro Señor, esto con ser

3 Razon. No ay mayor derecho que el de padre y madre para co sus hijos.

Titu. de patria potestate.

Lucæ 2. quien era estaua subiecto a la Virgen su madre, *& erat subditus illis*, y quando esta colgado en la cruz oluidado de sus dolores, cuyda del cõsuelo de su madre, *mulier ecce filius tuus*, pues si la madre tiene action y derecho a todos los bienes del hijo que nacio de sus entrañas, para ver quan rica sea esta serenissima señora. Ioannis. 19.

Veamos el poder, las riquezas, los thesoros que tiene el hijo, y si consultamos los Euangelistas nos dizen que su hijo es no menos que Dios, heredero vniuersal de todos los bienes de Dios, *quem constituit heredem vniuersorum*, pues a todo esso tiene derecho la Virgen en razõ de ser madre, y por esso se llama Reyna del cielo, por esso señora de los Angeles, y por esso sus bienes y riquezas, son tã seguras que no se fundan sobre juros reales, sino sobre la mismia haciẽda de Dios, *& in partes Dei mei hereditas illius*, y de ay se sigue tambiẽ la nobleza grande desta Illustrissima y serenissima Reyna que en la nobleza de la sangre Real, y linage de Christo, sube la nobleza de Christo a la Virgen, y de la Virgen a los demas, pues si a padres y progenitores suyos desde tan lexos los sublimo y ensalço tanto la nobleza de Christo, como parece en este cathalogo de varones Illustrissimos, que pone el Euangelista, en el qual pone tantos Reyes, tãtos patriarchas santissimos asta llegar a vn Dauid a vn Abraham, que nobleza terna la Virgẽ, y que dignidad, estãdo tan cercana que es de *qua natus est Iesus*. Ad Hebræus 1. 4.3. Ecclesiasti. 24. 24. b. 16.

El probecho que se saca desta consideraciõ, no es solo admirarnos de las virtudes heroycas de la Virgẽ, quedar attonitos viendo la riqueza de dones soberanos, cõ q̃ la quiso enriquecer el cielo, concebir vn respecto y reuerẽcia grãde, qual se deue a vna criatura en quiẽ Dios puso los ojos para que fuesse su madre, sino tambien q̃ contẽplando esta dignidad altissima de la Virgen, que es ser madre de Dios, esposa del Padre eterno, y querida del Spiritu sancto, cõsideremos nuestra dignidad, q̃ por tal madre y tal hijo, y por tan soberano medio fuymos adoptados en hijos de Dios, y de su madre, dignidad tan grande, que no alla S. Iuã palabras con q̃ encarecerla, *Videte qualem charitatẽ dederit nobis Deus vt filij Dei nominemur & simus*, y de aqui saquemos no gloriarnos de los padres carnales de quien fuymos engẽdrados, q̃ si dellos tuuimos el ser, tãbien el ser malos y peccadores, sino gloriarnos de tener por padre a Dios y a tã soberana Reyna por madre y señora, y pues el cielo nos la puso Los probechos q̃ se sacan de considerar la excelencia de la dignidad de la madre de Dios. 1 Ioan 3. a. 1.

por espe-

espejo claro y dechado de quien sacasemos labores de virtudes soberanas, procuremos imitar las suyas para que seamos hijos del padre celestial que esta en el cielo, y desta señora a quien Dios quiso escoger por su madre.

§. VIII.

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus.

La Virgen santissima libro sellado y cerrado.



Onsiderese, en quan breues palabras se cifra y recopila este libro, y abismo de virtudes de la serenissima Reyna del cielo nuestra Señora, *& erit vobis visio omnium sicut verba libri signati, quem cum dederint scienti literas, dicent, lege istum & respondebit non possum, signatus est enim, & dabitur liber nesciendi literas, dicitur que ei, lege, & respondebit, nescio literas. Esaia. 29 d. 12.* Parece que son estas palabras vna profecia de lo que passa en los misterios soberanos y en el abismo de sacramentos que se encierran en la Virgē sacratissima Maria, libro sellado, y cerrado, dieronlo a los Cherubines, y Seraphines, Doctores graduados en la vniuersidad del cielo, para que leyessen en el, y entendiessen la grandeza y montō de bienes que junto Dios en esta señora, como fue cōcebida de peccadores, y sin peccado original ni actual, como descēdiendo de gēte manchada cō culpas salio hermosa como la luna y escogida y bella como el sol? Como fue Virgē y madre? Como engēdro al mismo q̄ la crio? Como fue ciudad en que vino a nacer el mismo q̄ la auia fundado? Y como quedo Virgen pariēdo? Como es esto soberanos spiritus? No sabemos (dizē) q̄ aunq̄ sabemos bien leer y tenemos letras y sufficiencia, pero no alcançamos a entender este libro soberano q̄ esta sellado y cerrado, *signatus est enim:* al Archangel S. Gabriel le pregūto la Virgē sacratissima, el como auia de ser obrada en ella la marauilla q̄ el le anunciaba, como se cōpadecia ser muger y madre de Dios, ser Virgē y tener hijo, ser nacida de padres peccadores, y ser señora y Emperatriz del cielo, y Reyna d los Angeles, no conocer varō y estar preñada? *quomodo fiet istud quoniā virū nō cognosco?* y pareciēdole hōdos misterios los remitio al Spiritu sancto, *Spiritu sanctus superueniet in te,* q̄ estos misterios y sacramentos tienen sellos admirables q̄ deslūbran, por esto esta señora esta rodeada de sol, cubrelos el sol no dexa verlos, el como se haze Dios hombre y estrecha su grandeza esse soberano y diuino Gigante no lo pueden ver ni entender del todo como ello es, los Angeles ni los Cherubines del cielo, y assi en

Esaie. 29. d. 12

Luc. 1.

llegando ay encogen sus alas, y cubren con ellas los ojos. Pues si se da a leer este libro sagrado de la Virgen en quiē Dios escriuio su soberana y diuina palabra a los mas sabios y bachilleres del mundo, a los q̄ gradua por maestros y sabios, diran que no alcāçan sus letras a entender tanta grandeza, *hoc doctus Plato nesciuit* (dixo sant Hieronymo) *hoc Demosthenes, eloquens ignorauit*, pues si los Cherubines no alcanan a leer en el libro de las excelencias de la Virgen, que remedio para que los hombres entendamos algo dellas? Sucedio aqui lo que sucedio en el cielo, cō otro libro sellado y cerrado que vio sant Iuan, al qual viendole cerrado y sellado con siete sellos lloraba, y se deshazia en lagrymas, porque no allaba quien le abriesse ni fuesse poderoso para ello: però en medio deste desconsuelo acudio el fauor diuino, q̄ no falta en tales occasiones; y embiole vn Angel que le enxugasse las lagrymas y le diesse nueuas, que ya auia quien fuesse poderoso para abrir el libro sellado, *ecce vicit leo de tribu Iuda, radix David aperire librum & soluere septem signacula eius*, esso mismo parece que passa aqui, q̄ quādo no se hallaua quien abriesse este libro de las grandezas de la Virgen serenissima, por estar sellado con el sello del secreto de Dios, da el Euangelista sant Mattheo vn pregon, que oy se comiēça a abrir este soberano libro, y se descubren grandes mysterios, grandes alabanças, singulares priuilegios, raras excelencias de sta señora, que aunque muger, es madre del mismo *Dios*, engēdradora de su criador, la que nos truxo del cielo al Verbo eterno para que se encarnase en sus purissimas entrañas, la que se humillo tanto que subio hasta ser madre de Dios. Y aunque es assi que los Doctores de la Iglesia emplearon el grā caudal de sus ingenios en leer en este libro, y declarar lo q̄ en el auia escripto, quien diziendo que esta señora era la diuina çarça de Moysen, q̄ arde y no se quema, quien que es la verdadera vara de Iesse que florece por virtud del cielo, quien que es la mañana o aurora graciosa, que nos trae como engaçado a nuestro emispherio, el verdadero y diuino sol de justicia Christo; quien que es vna diuina puerta oriental cerrada, que solo el principe del cielo entra por ella, quien que es señora de los Angeles, reyna del cielo, abogada de peccadores, salud de los justos, però todo esso es poco en comparacion de lo que nos dize sant Mattheo en tres palabras, *de qua natus est Iesus qui vocatur*

S. Hieronymo.

Apocal. 5 a. 5.

Ezech. 44.

Christus, que en estas en substancia se dize todo lo que contiene de grandeza y excelencia, este soberano libro de la Virgen.

§. VIII.

ADuiertase tambien, que si alguna consideracion ay tã general que abraçe todo, el abismo de mysterios que en estas misteriosas palabras se encierran, y enlaçe todo este Euãgelio desde el principio hasta el cauo, y el intẽto de la Iglesia en poner esta lista de Reyes, Patriarchas, y Prophetas sanctissimos y las excelẽcias de la Virgẽ a quien como ablanco mira todo lo que sobre este lugar se escriue y dize, es llamar a esta soberana Virgen alegre y clara aurora, que inche de ricas esperanças al mundo, el qual titulo y renombre le da la Iglesia, entẽdiendo desta señora aquellas palabras de los Cãtares en el cap. 6. *quæ est ista quæ progreditur aurora consurgens*, con el Papa Innocẽtio en el sermon. 2. de la Assumpcion de la Virgen, y conuienele a la Virgen este titulo y renombre por tres cosas señaladas que tiene el aurora o mañana. Lo primero vence las tinieblas, lo segũdo vence la claridad de las estrellas, y lo tercero trae como es labonado el sol a nuestro Emisphe rio y todas estas tres cosas le conuienen admirablemente a la Virgen, que como clara aurora vence a los peccadores, que son tinieblas, a los justos que son estrellas, y trae como enlazado al diuino sol de justicia, que vença a los peccadores, es claro, y no solo quiero dezir que les haze conocidissimas ventajas, sino que a la sombra desta señora lucen, y cobran estimacion, y assi notã los Doctores Hebreos, que desde el capitulo quinto del Genesis, donde se pone esta palabra, *generatio, hic est liber generationis Adam*, se pone sin vna letra que significa diminucion, y hasta el capitulo 4. de Ruth, donde se entreteje la genealogia de nuestra señora en aquellas palabras, *hæ sunt generationes Phares, Phares genuit. Essĩo*, nunca se pone la letra que aculla se quito, porque nũca voluio en su ser el mundo hasta que esta señora se le dio nueuo con su nacimiento, mas con el todo se Illustro, y tuuo nueuo augmento. Excedio a todos los sanctos en merecimientos, en gracia y en prerogatibas, por mas que luciessen como estrellas en el firmamẽto de la Iglesia, y assi explicando el bienauenturado Doctor sant Gregorio libro 1. Regum. capit. 1. aquel lugar de Esaias en el cap. 2. *erit præparatus domus Domini in vertice montium*, abra vn monte de la casa del señor sobre la cumbre de los montes, dize que se ha de enteder de la Virgen serenis-

La Virgen alegre mañana y clara aurora.
Cantic. 6 c. 9.
Innocen Papa serm. 2. de Assumptione Virginis.

Tres cosas señaladas tiene la aurora que conuienen a la Virgẽ y son excelẽcias suyas.

Ruth. cap. 4.

S. Greg. sobre el cap. 1. del lib. de los Reyes.
Esai. 2.

sima, la qual fue como monte sobre todos los montes, porque la alteza de Maria resplandecio sobre todos los sanctos, fue esta señora la ciudad, cuyos fundamentos y cimiẽtos son tan altos, que compiten con los mõtes mas sobre puestos del mundo, *fundamẽta eius in montibus sanctis*, los cimientos, canjas y fundamentos es la mas bajo y tosco del edifi pues quiere dezir segun esso que lo menos que ay en la Virgẽ es mas que lo que vbo en los montes mas altos en sanctidad q̃ fueron los Apostoles, y assi como a las aues les dio vna Aguila Real por Reyna a quiẽ reconociessen vasallaje, a los animales quadrupedes, vn Leõ a los peces, vn Delphin, a los arboles, la palma, a las flores, el lilio a si (si hemos de hazer comparacion de cosas pequeñas a grandes) dio Dios a la serenissima Virgẽ por Reyna de todos los sanctos que a todos los excede y haze vẽtaja. Y veese este ser assi, si se aduierte que la Virgen tiene dos cosas ser sancta y ser limpia: ser limpia dize ser libre de todo peccado, en razon de sancta bien pudo serlo mas, porque quãto vna cosa se llega mas al estremo de sanctidad, es mas sancta, y como ninguna puede tener sanctidad infinita, ninguna puede auer tã sancta que no pueda otra ser mas, pero cõ todo esso es cierto q̃ no crio Dios criatura mas sancta que la Virgen, ni la criara, y añadese a esto, q̃ en razon de madre no pudo ser echa mejor madre que la Virgẽ, porque madre dize respecto a hijo, y como no puede auer mexor hijo que dios, no puede auer mexor madre que la madre que lo es de Dios, y assi dixo, agudamẽte S. Pedro Chrisologo, *merito Virgini salua sunt omnia, quæ omnium genuit creatorem*, y sant Anselmo, *marẽ Dei, quid amplius dicam?* madre de Dios, que ay que dezir mas? Ni Cherubines, ni Seraphines, todo es poco, y por aqui se entendera algo de lo mucho q̃ aqui se encierra, dixo Aristoteles, que *locus & locutum debent proportionari*, el lugar y lo q̃ se ha de encerrar en el han de tener proporciõ, vn Rubi, vna Esmeralda, vn Diamante, vna Margarita preciosa y de estima engastase en el oro mas subido y de mas quilates, que se alla. Pues siẽdo Christo nuestro Señor aquella piedra preciosissima q̃ cayo del monte sin manos, siẽdo aquella perla que lleuan las Indias orientales del cielo, cercada y rodeada de la gloria de su padre eterno, era necessario que el engaste fuesse el mas rico y precioso que vbiesse en el mundo y que el Spiritu sancto fuesse el artifice desta obra auiẽdose de engastar

Psal. 86. a. 1.

S. Pedro Chriso logo.
S. Anselmo.
Aristoteles.

en ella Dios, y que naciesse esta señora mas hermosa que la luna, y mas resplandeciente que el sol, y que venciesse con el resplandor de su vida la claridad de las muy claras estrellas, y si juntamos a esto la gracia que se le dio para este officio y dignidad es cosa q̃ no admite comparacion cõ otro algun sancto, porque si la merced mas sublimada q̃ Dios puede hazer a vna pura criatura, es darle gracia, que es vna participacion de la diuina naturaleza, porque dadmele hombre con todos los dones naturales, que podeys imaginar, dadmele con justicia original en quanto distincta de la gracia, dadmele Angel, Archãgel, Seraphin, Cherubin, sin dõ sobrenatural alguno, mas es vn hombre en gracia, pues que sera lleno de gracia? y si lleno de gracia es tanto que sera cõ gracia y plenitud della para ser madre de Dios, y esso es lo que agudamente apunto el Archangel S. Gabriel a la serenissima Virgẽ quando le truxo la embaxada (como lo aduertimos en la fiesta de la Annunciacion) quando le dixo *Aue gratia plena Dominus tecum,* como aduirtiendola que aunque otros sanctos se dizen estar llenos de gracia, pero no estaua la gracia tan subida de pũto como en ella, y es cosa cierta q̃ la gracia tiene mas quilates segũ que por mas perfecta differencia se contrahe, como la naturaleza sensitiua aunque en el hombre caballo, y Leon es la misma, pero es mas perfecta en el hombre porque se cõtrahe en el por mas perfecta differencia que es ser racional. Lo mismo es en la gracia que mas es martyr que cõfessor, mas Apostol que Virgen y martyr, dize agora el Angel, mirad señora que la plenitud de gracia que se os da es para el mas alto officio, que repartio el cielo, es para ser madre de Dios, para tener en vuestras entrañas purissimas al criador de todas las cosas, y la ventaja que haria vna piedra preciosa que tuuiesse en si ajustado al sol, a las de mas q̃ solo participã de sus rayos y influẽcias, essa hazeys vos a los de mas sanctos que como vamos prouãdo, es aurora la Virgen que con su resplandor vence la claridad de las estrellas.

Luca.1.

3 *excellencia*

Lo tercero, que tiene la aurora es traer como enlaçado al sol a nuestro Emispherio, y esso haze la Virgen que trae cõsigo, como engaçado al sol diuino de justicia Christo, *de qua natus est Iesus,* q̃ esta señora es la dama agraciada de cuya beldad se enamoro el Vnicornio sancto, y herido de sus amores le trajo de los mõtes altos de su eternidad, a este valle de lagrymas, y le echo los laços

de su

esto ha de ser de la consideració que dire, que como ablando aca en nuestro lenguaje ordinario dezimos, q̃ el hijo se parecio en esto, o en aquel lotro a su madre, a qui se ha de dezir al reues, que la madre se parecio en lo bueno q̃ tuuo, a su hijo, y en vna de las cosas que se parecieron mucho y tanto que viene a ser vno mismo es el linage, que el de Iesu Christo nuestro Señor, es tãbien de la Virgen, libro de la generació de Iesu Christo, no solo de su linage, pero aun de sus virtudes, cifra de las condiciones del Verbo encarnado, y porque siendo encarnado, se entiẽde ser hijo de madre, es tambien libro de la generacion de Maria que fue su madre, libro y memorial de vna Virgen soberana, summa de las virtudes de vna doncella sanctissima, el hijo de Dauid, hija ella de Dauid, el hijo de Abraham, ella hija de Abraham, y como no solo se pretende aqui señalar sus ante passados de Christo sino enseñarnos tambien como todo lo bueno de las criaturas esta en el, lo mismo tambien se pretende en la serenissima Virgen su madre, si admira la mansedũbre en Dauid, la confiança viua en Abraham, la fortaleza en Iacob, la obediencia en Isac, la la misericordia en Raab, la humildad en Ruth, la prudencia en Abigail, y la Sabiduria en Salomon, todo esso con ventajas grandissimas se allara en el hijo, y en la serenissima Virgen su madre, de suerte que podemos dezir que todos los sanctos Padres comprometieron en esta Señora, como enheredera mas principal de todo su linage, todos sus bienes, *in plenitudine sanctorum detentio mea,* es esta señora aquella ciudad que vio el Euãgelista sant Iuan en el libro de sus reuelaciones en el capitulo 21. de quien quenta memorables cosas y entre otras dize, *fundamenta muri ciuitatis omni lapide pretioso ornata*, que la çanja del muro era echa de todos quantos generos de piedras preciosas Dios auia criado, alli Diamantes, alli perlas, alli esmeraldas, alli Rubies, alli Carbuncos, alli Iacintos, alli Saphyros, no se tuuo por piedra preçiosa, ni de valor, la que no se puso en el cimiẽto, que virtud falto ni fue possible faltar a la madre del mismo hijo de Dios? si noble ya se vee en esta lista de Reyes, de Patriarchas y Prophetas sanctissimos, si pura y limpia mas que los Angeles, si humilde la sierua del señor se pone por nombre, quãdo la piden que sea madre de Dios, si charitatiua preguntenselo a sancta Elizabeth su prima y el niño Iuan su sobrino, quan

Eccle. 24.

Apocal. 21.

do

do los fue por montañas y tierras asperas a visitar, mouida de charidad, si piadosa, acordemo nos de las bodas donde sin pedir le nadie, se haze intercessora, por que no caygan en falta los desposados, si afficionada a su hijo vease en los tres dias que se vio sin el, quando se le quedo en el templo, si fuerte y varonil en los trabaxos, mirenla al pie de la cruz en pie, pero que me canso, pues despues de auerla mirado y remirado el esposo le di ze; *tota pulchra es amica mea & macula non est in te*, toda purissima, no ay en ti vn pero, no ay achaque, no ay falta, todo sobra, y sola vna cosa no sobra, antes falta, que es possiblidad para dezir lo que sobra y lo que encierra en si esta palabra, *de qua natus est Iesus*, donde la infinita sabiduria de Dios con gran breuedad cifro el abismo de las excelẽcias de su madre, y quien supo encerrar assi mismo en esta señora no es mucho que la encierre a ella en si mismo, *de qua natus est Iesus*, quereys saber (dize Dios) quien es esta niña que oy ha nacido en el mundo, es mi madre, veyslo ay todo dicho, en esta tabla se puede arrojar qualquiera ingenio al mar sin suelo de Maria, que en ella va seguro y en otra qualquiera sera infallible anegarse, porque si dixeremos que soys Virgen sanctissima) el parayso de deleytes donde Dios planto el arbol de nuestra vida, no es nada, si dixere que soys el arca de Noe en que nuestro linage humano se escapo del diluuio, y que soys el arca del testamento en que se guardo el pan de los Angeles aun quedare corto, si os llamaremos vara de Aaron que floreccio por milagro, rio de gracia para el mundo sediento, vellocino de Gedeon empapado sin sentir del rocio del cielo, mõte de do cayo aquella piedra que es Christo, sin que manos de hombre llegassen a ella, tablas de Moysen escriptas con el dedo de Dios, que es con el Spiritu sancto, tierra sacerdotal libre de todo tributo, poço de gracia, fuente de piedad, espejo sin mota, vergel cerrado, todo es poco o nada, pero diziendo madre de Dios aqui viene todo, aqui se encierra todo, aqui se remata todo, no ay passar adelante, llamandola madre de Dios y por esso diziendo el Euangelista sant Mattheo, *de qua natus est Iesus*, dixo quanto la lengua humana, y el entendimiento angelico pudieran dezir o pensar, porque la que auia de ser madre de Dios, particularmente siendo el mismo Dios el que la escogia para tal y que se auia de pre-

Cantic. 4.

ciar de ella y la auia de sacar tan parecida a si que el fuesse la regla de la hermosura y beldad de la Virgen; y no fuesse menester dezir mas de ella de que al fin era su madre, *de quanatus est Iesus*, de lo qual se vee claro quan consideradamente esta dicho, que ningun sancto admite comparacion por pequeña que sea, con la Virgen serenissima, que al fin todos se quedan en predicamento de sieruos, y ella sube a ser madre del mismo Dios, que es lo que se puede imaginar de grãdeza y dignidad en vna pura criatura.

§. X.

Porque la primera palabra que abla el Euãgelista de la Virgen es, dezir, q̃ della nacio Iesu Christo.

PEro da deseo de saber porque no refiere el Euangelista sant Mattheo su nacimiento de la Virgen, antes que venga a dezir su parto, para dezirnos que vna muger pario al hijo de Dios, no fuera bien auernos contado su vida, sus padres, fue hija de fulano y citana, nacio en tal parte, criose en tal pueblo, desposose en tal tierra sino que la primera palabra que en toda la historia Euãgelica ay de la Virgen sacratissima, es dezir que pario a Iesu Christo nuestro Señor, porque el principio del Euangelio es libro de la generaciõ de Iesu Christo nuestro Señor, hijo de Dauid y hijo de Abraham, Abraham engendro a Isac, Isac engendro a Iacob a Iudas, y despues de lance en lance siguiendo la genealogia del Saluador, vino a otro Iacob, y dize Iacob engendro a Ioseph esposo de Maria de la qual nacio Iesus, q̃ se llama Christo sin mas ni mas nos da luego cõ el nacimiento de Iesu Christo nuestro Señor, en los ojos, y la primera palabra que abla de la Virgen, es dezir que fue su madre, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*.

Muchas razones ay deste misterioso echo, y la primera que se offrece es, no querer Dios que ojos humanos en ningun tiempo viessen de en hito en hito a su madre sanctissima, por esso la Reyna de los Angeles es cõparada en el libro de la Sabiduria, aũ espejo de Christal clarissimo y limpissimo, vemos que por finissimo que sea vn espejo nunca encandila los ojos de condicion que impida el mirarnos en el. Pero ponedle enfrente el sol a ver si le podreys acatar como antes? no es possible, que si de lleno en lleno le cogen los rayos, el mismo rayo y resplãdor del sol, q̃ reuerbera, os hara cerrar mal de vuestro grado los ojos, de cõdicion, dado que el espexo no sea sol, alomenos por aquel rato de tal suerte participa del sol, q̃ para vuestra vista no es menos

1. Razon.

Sapien. 7. d. 26

2. Raçon. El respecto sumo que quiere Dios que se tenga a su madre en todas ocasiones y tiempos.

Lo segundo, la primera palabra de la Virgé serenissima es, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, que parece que quiso Dios, q̃ la primera cosa que su piessemos de su madre, fuesse ser su madre, madre del mismo Dios, paraq̃ jamas formassemos pensamiēto de la Reyna del cielo, ni opiniō menos grāde q̃ la que se deue a la dignidad de madre de Dios, ques la mayor que gozó ninguna pura criatura. Suelē dezir, que ni predicador, ni Corregidor fue recebido en su propria tierra, q̃ es lo q̃ dixo Iesu Christo nuestro Señor predicando en Nazareth, q̃ era su patria, delāte de sus pariētes: *nemo Propheta aceptus est in patria sua* la raço es, porq̃ como la primera imagen de la cosa se imprime de veras en el alma, como conocistes al q̃ aora es Corregidor y predicador, niño trabesēado por la calle, y quando mucho con el Arte del Antonio en la mano, acordādoos de esto, teneyslos a ambos en poco. Pues paraq̃ estimeys al predicador y temays al Corregidor vēga de fuera, y la primera vez q̃ le veays al vno sea cō vara, y al otro en vn pulpito: assi pues, paraq̃ cōcibays vn respecto grandissimo y vna profunda reuerēcia en vuestra alma a la Virgen serenissima la primera palabra que oyays de ella sea, que la escogio Dios por madre suya, paraque en todo tiēpos, y ocasiones estimeys en lo que merece, la que merecio nacer para madre de Dios: de suerte, que si la consideraredes en su Presentacion niña de tres años, y en su Nacimiento recien nacida como oy nos la pone la Iglesia, y lo q̃ es mas en su Concepciō, no concibays cosa indigna de esta Señora, sino lleuādo siēpre delante de los ojos q̃ es concebida para ser madre de su criador, para ser relicario del Espiritu sancto, para ser el papel dōde Dios escribiesse su eterna palabra, y vltimamēte para ser tēplo en q̃ Dios more: y porque dixe tēplo es biē acordarse, q̃ quādo el Rey Salomon hizo la dedicacion de aquel magnificentissimo templo, pidio a Dios como a Pontifice soberano vn Iubileo plenissimo para los que viniessen a el a orar, paraque por este camino fuesse estimada aquella obra milagrosa: y aquella misma noche el clementissimo Señor le cōcedio el *fiat*: y el tenor del Iubileo era el que se signe. *Si clausero cælum, & pluuia non fluxerit, & mandauero, & precepero locustæ vt deuoret terram, & missero pestilentiam in populum meum, conuersus autem populus meus deprecatus me fuerit, & exquisierit faciem meam, & egerit pœnitentiam à viis suis pessimis, exaudiam de cœlo, & propitius ero peccatis eorum, & sanabo terram eorum*, 2. Parali.

pomenon. cap. 7. Pues eſte miſmo Iubileo concede Dios a ſu madre como a verdadero templo ſuyo: y dize, ſi por pecados de los hombres aconteciere que eſtè cerrado el cielo con candados como en tiempo del Propheta Helias, y que no llueua en muchos meſes, y auiendo crecido los panes y moſtrado buen fruto viniere langoſta que los tale y deſtruya, ſino parare aqui el caſtigo, ſino que llegare a auer enfermedades mal contagioſo y peſtilencia, viniendo contritos y arrepentidos de ſus pecados, como acudan a mi madre a eſte templo ſancto que eſcogi para mi habitacion, hallarán remedio en todas ſus neceſsidades, aqui hallarà el enfermo ſalud, el afligido conſuelo, los pecadores remedio los muertos vida, los juſtos por ſu intereeſsion mas gracia, que por mil caminos quiere Dios ſe tenga reſpecto grandiſsimo a ſu madre y el principal dellos es ſaber q̃ es ſu madre, por eſſo la primera palabra q̃ ſe dize de la Virgen es, *de qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus.*

3. Raçon. Paraque acudā pecadores a la Virgen con gran confiança

La tercera raçon ſea, paraque acudan con gran confiança a la Virgen ſacratiſsima los pecadores en todas ſus neceſsidades y meneſteres como a perſona q̃ la tienen obligada, paraque les haga mercedes. Dixo el glorioſo Doctor ſancto Thomas de Aquino en la 3. parte, en la queſtiõ primera, en articulo 3. y es parecer de ſan Auguſtin mi padre, que ſino vuiera pecados, no viniera Dios al mundo: *tolle vulnera, tolle morbos, tolle medicum:* quitadme vos q̃ no aya enfermedades, que no aya llagas ni apoſtemas, que bien podran medicos y cirujanos aprender otro oficio: quitadme que no vuiera pecados ni culpas que ſon enfermedades del alma, que no fuera neceſſario q̃ el medico del cielo viniera al mundo: no viniẽdo el hijo de Dios al mundo a tomar nueſtra naturaleza, no fuera la Virgen ſanctiſsima madre de Dios, luego ocaſionalmente nos deue el ſer madre de Dios: y aſsi haſta los niños q̃ ſabẽ el Aue Maria pidẽ eſto por juſticia a la Virgẽ ſancta Maria madre de Dios rogad por nos y por todos los pecadores: ſiẽdo eſto aſsi como no acudireys (dize ſan Anſelmo hablãdo con la Virgẽ) a ſocorrer a noſotros los pecadores pues fuimos ocaſiõ q̃ ayays ſubido a tan alta dignidad q̃ toda criatura os adore, y cõfieſſe por Señora, y Reyna: nueſtro Dios es miſericordia, y vos Señora ſoys ſu verdadera madre: ea pues madre de miſericordia (dize eſte ſancto) ſientan los pecadores vueſtro auxilio, y fabor, paraque con vueſtra interceſsion bueluan a la gracia, y

S. Thom. 3 part. q. 1 art. 3
S. Aug. ſer. 9. de v. rbis Apoſtoli
S. L. con Papa ſer. 3 de Pentb.

S. An. el lib de excellentia Virginis ca. 12.
Dioniſ. li. 3. de laudibus Virginis art. 5.

amiſtad

amistad de Dios, que justicia tienen para pedirlos esto pues ocasionalmente fueron causa de ser vos madre de Dios. Siente este Doctor sancto que es titulo este que causa gran confiança para llegar los pecadores a pedir mercedes a esta soberana Reyna, y paraque la tuuiessemos: la primera cosa que se dize de esta Señora, que es madre de Dios: *de qua natus est Iesus.*

Querer pintar a la Virgen como caida del cielo.

La quarta raçon sea, querernos pintar el Euangelista san Matheo a esta sanctissima Señora como caida del cielo, paraque se haga estima della como de cosa celestial y diuina. Pregunta Origenes *super numeros*, cap. 5. y el bienauenturado san Hieronymo *super Matthaeum*, capi 14. que como no se haze libro de la genealogia, y descendencia de la Virgen, como se hizo libro de la generacion de Iesu Christo nuestro Señor, porq̃ solo dize el Euangelista: *Liber generationis Iesu Christi*: pues tambien parecia necessario hazer lista de los progenitores de la Virgen y libro de su abolorio, viniẽdo a parar en ella, como flor producida de tales plantas? Y responden, que si la Virgen sanctissima no tuuiera mas excelencia, ni encerrára en si mayores y mas excelentes mysterios que suelẽ tener las mugeres sanctas del testamẽto viejo, fuera facil la solucion diziendo, que en la Escriptura sagrada, no se acostumbra a hazer memorial de las genealogias por la linea de muger, porque ni en las quentas ni alardes del pueblo se cotauã mugeres, pues no eran para la guerra, ni en los linages, pues no auian de ser Sacerdotes, pero mayor raçon que esta ay en la Virgen, y es la que nos haze al caso para nuestro proposito, aduirtiendo ser estilo de las diuinas letras no contar los padres ni las madres de aquellas personas, q̃ son tan exclarecidas, que tienen excelencia mayor que de hombres, a quienesquiere tratar el Espiritu sancto como a la misma diuinidad, que no tiene principio, ni fin: assi el Apostol san Pablo hablando de Melchisedech le pinta como caido del cielo sin padre ni madre, ni abuelos, ni otros progenitores: *Melchisedech sinè patre, sinè matre, sinè genealogia: neque initium dierum, neque finem vitæ habens, assimilatus autem Filio Dei*, ad Hebræos ca. 7. Cierto es que Melchisedech tuuo padre y madre, que no nacio en las maluas. Y san Epiphanio dize, quienes fueron: pero la Escriptura quiere dissimular su genealogia, y descendencia, y figurarle como vna cosa diuina sin principio, haziendole semejante en esto al Hijo de Dios. Lo mesmo acontece en el sancto Propheta

Orig. super Numeros c. 5.
S. Hieron super Matth. c. 14.

Ad Heb. 7. a. 3

S. Epipha.

Helias a quien la Escriptura quiere dar vna cierta deidad participada mas particular que a los otros Prophetas, aquel no morir, sino ser trasladado, sin auer passado por las ansias de la muerte, aquel ser arrebatado y lleuado en vn carro de fuego por los ayres. Pues para que se entienda esso, siendo assi que a los demas prophetas se nombran los Padres *visio Hieremiæ*, y assi a los demas no se allara en la escriptura diuina padre ni madre ni linage de sancto Propheta Helias, sino abla se del como de persona cayda del cielo. Pues esa es tambien la raçõ de no hablar palabra el Euangelio de los Padres y Aguelos de la Virgẽ que aunque los tubo quiere nos la pintar como cayda del cielo, como quien alcanço mas participaciõ de la diuinidad, que Melchisedech ni Helias, pues tubo en sus purissimas entrañas el mismo Dios.

5. Raçon. La Quinta raçon de no dezir el sagrado Euangelista mas desta palabra, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, es porq̃ en sola ella se dize lo q̃ es la serenissima Virgen. Por sola esta se conoce su dignidad y oficio, y lo que nos importaba sauer y conocer della. Para lo qual hemos de suponer vna regla de Dialectica que la perfecta manera de difinir vna cosa y dezir lo que es, (para lo qual siruen las difiniciones Dialecticas) no es quando de tal cosa se declara por vna condicion y propriedad que sea comun con las demas cosas, sino con vna particular que assi le conuenga, que no le pueda cõuenir a otra cosa del mundo, esso dize Porphyrio que es verdadera propriedad de vna cosa, *quod conuenit omni, soli, & semper*: porque claro es que no responderia bien quien preguntado que cosa es hõbre, dixesse, que es vna substãcia sensitiua, porque qualquier otro animal lo es, que todos cõuienen en esse grado superior, pero entõçes responderia bien quando dixesse que el hõbre es vna substancia, sensitiua, racional, porque lo que es tener raçon, y discurso a solo el le conuiene, y no a otro: pues aora a nuestro proposito, queriendo el Euãgelista san Matheo dezirnos quien era la Reyna del cielo y declarar su grandeza dizelo por vna propriedad q̃ a ella sola conuiene que es, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*: que esta grandeza de ser madre de Dios a nadie se le hizo tanta gracia, que lo pudiesse ser, y lo que el Apostol san Pablo dixo de Iesu Christo nuestro Señor probando su excelencia sobre todas las criaturas, a quien de los Angeles dixo jamas Dios, vos soys mi Hijo: *cui enim Angelorum dixit: Filius meus es tu, ego* *Ad Hebr. 1.*

hodiè

hodiè genuite: en su manera lo podemos dezir aqui, vengan los Angeles, los Cherubines, y Seraphines del cielo, y digan si recibieron tal fabor, y se les comunicò tal dignidad, que les dixesse el mismo Dios, vos soys mi madre? Y assi siendo este priuilegio tan raro y dignidad, que a ella sola conuiene con dezir, que fue madre de Dios queda del todo alabada, y entendiendo quien sea: y aunque se diga de ella, que fue Virgen, y que fue Martyr en el alma, y que fue Confessora, y que fue mas que Apostol, mas que Propheta, mas que Patriarcha, no declarays ni difinis bien: porque ser Apostol a otros muchos conuiene, ser Virgen a otras muchas: pero ser madre de Dios, a ninguna en el mundo sino a sola esta Señora. Si yo preguntasse: Iulio Cesar (que tan famoso fue en el mundo) quien fue? Si se me respondiesse que fue de sangre illustre, que triumphò en Roma, que tuuo victorias muy grandes y señaladas, que fue generoso, que fue de grande animo, que fue venturoso por extremo, con todo esso no se auia declarado bien quien fue Iulio Cessar, porque otros muchos vuo venturosos, valientes, otros muchos triumpharon en Roma; otros tuuieron victorias señaladas de sus enemigos, otros vuo

Ser madre de Dios a ninguna criatura conuiene a la Virgē

mas generosos y francos en el mundo que el: añadasse a todo esso que fue señor y Emperador de todo el mundo, y que fue solo y el primero que tuuo el señorio absoluto de Roma, y que no conocia otro superior sino a Dios, y entonçes se aura cumplido biē con la obligacion de declarar, quien fue Iulio Cessar. Assi pues acá: si para dezir quien fue la Reyna de el cielo, se me dixere que tuuo victorias contra el mundo, y contra todo el infierno, poco se dize, porque otros sanctos vuo que las tuuieron, aunque no tan grandes, pero al fin salieron victoriosos en mil peleas: si se me dize que fue Virgen, otras Virgines vuo aunque no tan perfectas: si se me dize que tuuo virtud de Apostol, otros Apostoles vuo: si Martyr, otros Martyres vuo: y assi no se ha dicho lo que es: pero si se añade a esso que fue la primera Emperatriz de los cielos, y tierra, y la primera a quien los Angeles se arrodillaron, y la que sujetó a si todo el infierno, y la que no tuuo en la virtud, sanctidad, y en las demas cosas quien la igualasse en el cielo ni en la tierra, y la que sola merecio ser madre de el mismo Dios: desta manera queda su alabança cūplida, y por essa sola palabra queda bien difinida la dignidad y alteza de la Virgen, por

que asi como en el cielo, ni en la tierra no se dará otro hijo mejor: asi en la tierra ni en el cielo, no se dará otra mejor madre: y como en Dios estan encerradas todas las virtudes eminentemente y en grado superior: asi en la Virgen sanctissima se encierran todos los merecimientos, y virtudes de los Angeles, de los Apostoles, de los Martyres, de los Confessores, de las Virgines, y lo que mas es que en ella se encerró el mismo Dios para nacer della, *de qua natus est Iesus*. Y esta parece ser la raçon, porque en este Euangelio san Matheo no haze mécion de muger ninguna sancta sino de aquellas pecadoras que son notadas y reprehendidas en la Escriptura sagrada, porque auiendo de poner al cabo del Euangelio la virtud y sanctidad de esta Señora, era escurecer las demas. Quando el Sol está en su mayor pujança, claro está, que aunque el cielo estè lleno de estrellas, como lo está, que no se puede ver ninguna, porque cerca del sol qualquiera otra luz se escurece y apoca: pero vna nube escura bien se vee, porque su escuridad contrapuesta a la claridad de el sol, claro está que por ser contrarios que se ha de parecer: pues asi poniendo el Sol resplandeciente de la Reyna del cielo, las demas estrellas sanctas que de su linage pudiera poner el sancto Euangelista, quedaran escuras, y sin luz: pero estas pecadoras como nubes escuras echanse de ver delante de la claridad de esta Señora, que con su grande virtud se descubrio la poca de las otras: con su limpieza la torpeza de essas otras: con su resplãdor las tinieblas, y escuridad de las otras: que como dixo bien el el Philosopho: *opposità iuxta se posita magis lucescunt*: cada cosa campea mas cerca de su contrario. Pues mirese aora la contrariedad y oposicion que aqui se halla, ellas torpes, ruines deshonestas: esta Señora la limpieza de los Angeles, la honestidad de el cielo, la virtud de todos los sanctos, la castidad de todas las Virgines, y aun no llegan a lo que fue: porque asi como fue madre de Dios, que fue la mas alta cosa que se le pudo dar, y mas particular, asi la hizieron la mayor, y mas particular merced que a muger de el mundo, que della sola se puede dezir, que es madre del mismo Dios, *de qua natus est Iesus*.

La raçon porque en este Euangelio no se haze mencion de ninguna muger sãcta y de muchas pecadoras si.

Aristoteles

§. XI.

Es tãbien aqui de cõsiderar la destreza de Dios, la fuerça de su braço poderoso, q̃ de tãtos pecados, y pecadores vino a sacar al mismo remedio y medicina q̃ fue a Iesu Christo nuestro Señor ya su sanctis-

Poder y destreça de Dios q̃ de tãtos pecadores vino a sar el mismo remedio, y medicina.

sanctissima madre: aquien no admira q̃ de padres y abuelos tan perdidos salga tanta virtud, y sanctidad, de tan asquerosos y suzios arcaduces agua tan dulce y tan sabrosa? que de la madera salga carcoma, del hyerro orin, del paño polilla, del monte leña, de la vid vbas, de la higuera higos, del pecado pecados, muertes y desastres: no es cosa nueua peroq̃ las espinas lleuen vbas, los abrojos higos, y que de la ponçoña y toxico salga triaca, y de la ruda agua de olor, y de tantas idolatrias y abominaciones Maria y Iesus. que es lo mejor del cielo, y del suelo esso es fuerça y destreza del poder de Dios: que del barro y lodo hizo ojos para el ciego: del agua bino, para las bodas: de la piedra sacò agua en el desierto: con la pasta de higos sanó la postema del Rey Ezechias, 2. Reg. 20. que era añadir leña al fuego: y a Esaias que tenia los labios suzios se los purificò con vn tizon, (medio, con que otra légua quedara abrasada para siempre,) y a los mordidos de las serpientes curò en el desierto con otra serpiéte, cuya figura de fuerça les auia de ser aborrecible, que esse es el poder de Dios que por medios descaminados, a nuestro parecer sale con sus intentos, al cieguecito *a natiuitate* sanó con lodo, que la industria humana tomara por medio para cegarle. En la Transfiguracion escogio tres Apostoles, y intimòles el silencio, y pusoles precepto de obediencia, que no dixessen nada hasta su tiempo: *nemini dixeritis visionem, donec filius Hominis à mortuis resurgat*: Señor si pretendeys sacar testigos de vuestra diuinidad, y os va la honra de que se sentencie por vos el pleyto: porque de ay aueys de quedar, o por Dios, o por embaidor: no fuera mejor trãsfiguraros a la mira del mundo y d escubrirle vuestra gloria? En esso muestra Dios su poder ensalir con su desseo por el camino que el mũdo le perdiera. En muchos lugares trata san Augustin nuestro padre este pensamiento; y entre ellos es muy particular el del Sermon 151 de tempore, en que descubre bien la alteza de su ingenio este sancto Doctor, pues siendo la comparacion de que se aprouecha tan humilde y vaja, como luego veremos: el pensamiento es tan alto como el que vamos tratando, dize pues este glorioso padre, que tienen vn mismo estilo, y vna misma manera, y modo de proceder, la miseria de nuestra condicion humana, y la misericordia diuina: *sic se habet miseria nostræ cõditionis & Dei miseratio*: vemos que primero es el tiempo de la tristeza, que el

Ioan 9. Ioan 2. 2. Reg. 20. Matthæi, 17. b. 10. S. Au. ser. 151 de tempore.

que asi como en el cielo, ni en la tierra no se dará otro hijo mejor: asi en la tierra ni en el cielo, no se dará otra mejor madre: y como en Dios estan encerradas todas las virtudes eminentemente y en grado superior: asi en la Virgen sanctissima se encierran todos los merecimientos, y virtudes de los Angeles, de los Apostoles, de los Martyres, de los Confessores, de las Virgines, y lo que mas es que en ella se encerró el mismo Dios para nacer della, *de qua natus est Iesus*. Y esta parece ser la raçon, porque en este Euangelio san Matheo no haze mécion de muger ninguna sancta sino de aquellas pecadoras qne son notadas y reprehendidas en la Escriptura sagrada, porque auiendo de poner al cabo del Euangelio la virtud y sanctidad de esta Señora, era escurecer las demas. Quando el Sol està en su mayor pujança, claro està, que aunque el cielo estè lleno de estrellas, como lo està, que no se puede ver ninguna, porque cerca del sol qualquiera otra luz se escurece y apoca: pero vna nube escura bien se vee, porque su escuridad contrapuesta a la claridad de el sol, claro està que por ser contrarios que se ha de parecer: pues asi poniendo el Sol resplandeciente de la Reyna del cielo, las demas estrellas sanctas que de su linage pudiera poner el sancto Euangelista, quedaran escuras, y sin luz: pero estas pecadoras como nubes escuras echanse de ver delante de la claridad de esta Señora, que con su grande virtud se descubrio la poca de las otras: con su limpieza la torpeza de essas otras: con su resplãdor las tinieblas, y escuridad de las otras: que como dixo bien el Philosopho: *opposità iuxta se posita magis lucescunt*: cada cosa campea mas cerca de su contrario. Pues mirese aora la contrariedad y oposicion que aqui se halla, ellas torpes, ruines deshonestas, esta Señora la limpieza de los Angeles, la honestidad de el cielo, la virtud de todos los sanctos, la castidad de todas las Virgines, y aun no llegan a lo que fue: porque asi como fue madre de Dios, que fue la mas alta cosa que se le pudo dar, y mas particular, asi la hizieron la mayor, y mas particular merced que a muger de el mundo, que della sola se puede dezir, que es madre del mismo Dios, *de qua natus est Iesus*.

La raçon porque en este Euangelio no se haze mencion de ninguna muger sãcta y de muchas pecadoras si.

Aristoteles

§, XI.

ES tãbien aqui de cõsiderar la destreza de Dios, la fuerça de su braço poderoso, q̃ de tãtos pecados, y pecadores vino a sacar al mismo remedio y medicina q̃ fue a Iesu Christo nuestro Señor y a su sanctis-

Poder y destreça de Dios q̃ de tãtos pecadores vido a sar el mismo remedio, y medisina.

sanctissima madre: a quien no admira q̃ de padres y abuelos tan perdidos salga tanta virtud, y sanctidad, de tan asquerosos y sucios arcaduces agua tan dulce y tan sabrosa? que de la madera salga carcoma, del hyerro orin, del paño polilla, del monte leña, de la vid vbas, de la higuera higos, del pecado pecados, muertes y desastres: no es cosa nueua pero q̃ las espinas lleuen vbas, los abrojos higos, y que de la ponçoña y toxico salga triaca, y de la ruda agua de olor, y de tantas idolatrias y abominaciones Maria y Iesus, que es lo mejor del cielo, y del suelo esso es fuerça y destreza del poder de Dios: que del barro y lodo hizo ojos para el ciego: del agua bino, para las bodas: de la piedra sacò agua en el desierto: con la pasta de higos sanó la postema del Rey Ezechias, 2. Reg. 20. que era añadir leña al fuego: y a Esaias que tenia los labios sucios se los purificò con vn tizon, (medio, con que otra légua quedara abrasada para siempre,) y a los mordidos de las serpientes curò en el desierto con otra serpiẽte, cuya figura de fuerça les auia de ser aborrecible, que esse es el poder de Dios que por medios descaminados, a nuestro parecer sale con sus intentos, al cieguecito *a natiuitate* sanó con lodo, que la industria humana tomara por medio para cegarle.

Ioan 9.
Ioan 2.
1. Reg. 10.

En la Transfiguracion escogio tres Apostoles, y intimòles el silencio, y pusoles precepto de obediencia, que no dixessen nada hasta su tiempo: *nemini dixeritis visionem, donec filius Hominis à mortuis resurgat*: Señor si pretendeys sacar testigos de vuestra diuinidad, y os va la honra de que se sentencie por vos el pleyto: porque de ay aueys de quedar, o por Dios, o por embaidor: no fuera mejor trãsfiguraros a la mira del mundo y descubrirle vuestra gloria? En esso muestra Dios su poder en salir con su desseo por el camino que el mũdo le perdiera. En muchos lugares trata san Augustin nuestro padre este pensamiento; y entre ellos es muy particular el del Sermon 151 de tempore, en que descubre bien la alteza de su ingenio este sancto Doctor, pues siendo la comparacion de que se aprouecha tan humilde y vaja, como luego veremos: el pensamiento es tan alto como el que vamos tratando, dize pues este glorioso padre, que tienen vn mismo estilo, y vna misma manera, y modo de proceder, la miseria de nuestra condicion humana, y la misericordia diuina: *sic se habet miseria nostræ cõditionis & Dei miseratio*: vemos que primero es el tiempo de la tristeza, que el

Mathei, 17. b. 10.
S. Au. ser. 151 de tempore.

tiempo de la alegria: primero el tiempo del trabajo, que el tiēpo del descanso: primero el de la calamidad, y despues el de la prosperidad. Assi pues quiere Dios, que paraque tenga el hombre la alegria interior del alma, la espiritual, la que devèras merece nōbre de alegria y gozo, que preceda tristeza, precedan lagrimas y suspiros. Y aunque parece que no es buen camino lagrimas para alegria, tristeza para contento pobreza para ser rico: si es (dize este Doctor sancto) que aunq̄ parece descamino en los ojos de el mundo, no lo es para Dios, que la tristeza es como estiercol (notad la comparacion) *tristitia sic est quomodo stercus*, el estiercol (mirad) no puesto en su lugar, es inmundicia, cosa sucia, y asquerosa: si cae vn poco de estiercol y lodo en vn sayo de terciopelo, o en vna capa de raja no está bien: y en vna sala muy adereçada, vn poco de estiercol ofendera los ojos de quienquiera: pero esse mismo estiercol echado en vna heredad, bueluela fertil haze que lleue doblado fruto, *stercus non suo loco positum immundam facit domum: loco suo positum fertilem facit agrum:* assi la tristeza que es segun Dios puesta en el alma produce fruto admirable de penitencia que alegra el cielo y los Angeles, 2. ad Corinth. 2. *Et quis est qui me latificet nisi qui contristatur ex me*, & 2. ad Corinth. 7. *tristitia secundùm Deum pœnitentiam in salutem operatur*, y glossa san Augustin mi padre este lugar assi, *tristitia de iniquitate propriam iustitiam parturit*: mirese aqui que fruto tan dulce y sabroso lleuan las lagrimas, los suspiros, la tristeza. Pues dezidme agora en vn poco de trigo muy acechado y muy escogido hallarse a algū estiercol? claro es que no: pues no es menos claro, que a aquella blancura que tiene y a aquella beldad y hermosura no se vino sino por estiercol, por estar estercolada la tierra, *rei pulchra fœditas via fuit*, y assi es acá por lagrimas por dolor se viene al gozo interior del alma, esse estiercol haze que lleue colmado fruto, que auuque medio descaminado a nuestros ojos, es medio del poder de Dios, y de su sabiduria. Y acordaos (dize este sancto Doctor) de lo que dixo Christo nuestro Señor por san Lucas en el capitulo 13. trayendo la semejança de aquel arbol sin fruto, el qual quiso el señor cortar porque no le lleuaua. Tres años há (dize el dueño) que vengo a coger fruto, y no le hallo, quierole cortar porque no ocupe tierra en mi heredad, y quando tiene el señor leuantada la segur para cortarle, echasse a sus pies el hortelano, suplicale q̄ le espere otro año mas,

2. ad Corint. 2. 2. ad Corint. 7. 2. August. Lucæ 13.

que yo señor (dize) me encargo de beneficiarle, y entre otros beficios que refiere, dize que le echará estiercol ala rayz, y de ay leverna el lleuar flores, fruto: de estiercol tāta beldad y hermosura, y tāto prouecho? si, esse es el ingenio de Dios su poder y destreza, que de progenitores tan sucios y asquerosos sabe sacar vna flor tan bella y vn fruto tan bendito como Iesus y Maria, y alfin supo sacar a esta gloriosa y esclarecida Infanta que oy nace en el mūdo, como agua đ Angeles, de abuelos y padres tan perdidos. La agua de Angeles ya se sabe que se haze de diuersas y varias flores, sacando con fuego de todas lo mejor con que queda la virtud y buen olor de las flores sin lo amargo y grosero que en ellas auia. Pues assi para hazer Dios a Maria y sacarla al mundo, cō mil olores de virtudes, saca de las virtudes de Abraham, y de Dauid, la fee del vno y la misericordia del otro: la pureza de los Angeles, la virtud de los Martyres, la contemplacion de los Cōfessores, dexando en todos ellos lo amargo que auia, la escoria y pecados a vna parte, y de tanta amargura saca esta suauidad y belleza, y al fin, como quien de todas aquellas flores saca vna de Angeles suauissima, y vn olor de todos los olores de Dios, sacado a las mil marauillas

A la Virgen santissima saco Dios de estos progenitores suyos, como agua de Angeles.

que tal la pintā las damas, y el Esposo en los Cantares en el capitulo 3. *Quæ est ista quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ & thuris, & vniuersi pulberis pigmentarij?* que no ay cosa en ella, que no sea admirable al mundo, al cielo, y a los Angeles, y sus obras daban olor, no solo como de vn campo lleno de flores: como de Iacob dixo su padre echandole la bendicion: *ecce odor filij mei sicut odor agri pleni cui benedixit Dominus*: ni solo como los nueuos sanctos que olian a todos los olores de Christo, a quiē traian viuo en sus coraçones, *Christi bonus odor sumus in omni loco*: no solo olia a todos los olores y virtudes de los Angeles, sino a todos los olores de las virtudes y bondades de Dios, que salian de ella como de vn peuete soberano, era vna nube de humo oloroso de todos los olores buenos, de mundo, cielo, y Dios: su humildad, su limpieza, su entereza, su prudencia, su fortaleza, su templança, su clemencia, su charidad: olia a los de los sanctos Patriarchas y Prophetas, y tenia olor de el mismo Dios.

Cantic. 3.

Gene. 27. c. 2

2. ad Corint. d. 14.

Y paraque mas de rayz se vea la verdad deste pensamiento, es de aduertir vna cosa llana, q̄ por el sol, luna, y estrellas, y por el mas resto de las criaturas que ay en el mundo sacamos en limpio

el conocimiento de Dios su criador que si bien se considera es como hijo de todo esso, porque si todo quanto Dios crio lo endereçó a vn fin, esse auia de ser el mejor que imaginar se puede, pues auia de endereçar sus obras al mas alto fin, y el mas alto y mas perfecto de quantos Dios hizo y se puede hazer es el hazerse Dios hombre, claro está que ay va endereçada essa machina de el mundo, y que el fin paraq̃ esso se criò, fue para sacar a luz este compuesto Dios y Hombre: y de aqui se entendera, porque le llama el santo Propheta Esaias capit. 4. pimpollo o fruto: ya se sabe que en el arbol la rayz, la rama, la hoja, y la flor todo es paraque de ay nazca en alguna manera el fruto: pues Iesu Christo Señor nuestro es como vn fruto en quiẽ se encierra la virtud, de todo, lo qual dixo san Pablo en vna palabra en la Epistola a los Colosenses capitulo 1. *in ipso constant omnia.* Pues esto q̃ acontece en Christo sucede en su manera en la Virgen sacratissima, que de la suerte q̃ el mismo Iesu Christo fue vna cifra de todo lo criado, y en quien se recopilan sus perfecciones, assi de lo q̃ ay en la tierra, como de lo que ay en el cielo: assi quiso en su modo en quanto podia caber en vna pura criatura, y de hecho cupo, por auer de ser su madre la Virgẽ sanctissima clarificarla tãto, de suerte que en ella encierra las virtudes de todo quanto fuera de Dios ay en el cielo y en la tierra, y la haze fruto de ello, y de este arbol de la consanginidad de Christo la saca como vna agua de Angeles soberana.

Esaia 4.

Colosen c. 1.

Pero parece q̃ aqui ay vn gran estropieço y vn escrupulo que haze no pequeña dificultad, porque si de Adan vine esta corriente, y descendencia como la pone el Euangelista san Lucas en el capit. 3 y la Virgen sanctissima viene descendiendo della desde Adan como agua, que la traen por sus arcaduzes, siendo assi que el agua q̃ corre viene tomando olor, sabor qualidad, calor, o frio, delgadeza o grosura de los mineros, lugares y tierra por donde viene andando: y assi dixo Aristoteles, libro de sensu & sensibili, capit. 4. *talis est aqua qualis est terra per quã meat aqua:* si la Virgẽ viene de Adam, como es possible escusarse de lo que todos tienen que es pecado? *omnes in Adam peccauerunt,* y de los pecadores y pecadoras por donde viene, como se compadece no pegarsele, o sabor, o color alguna, o alguna qualidad de pecado? Cosa es marauillosa como acuden aqui volando los sanctos a respõder y quitar de la imaginacion este inconueniẽte: vno dize: *caro Virginis ex Adã sumpta,*

Como fue possible no pegarsele a la Virgen sanctissima alguna imperfecion descendiẽdo de padres pecadores que tuuieron tantas.

Aristot lib. de sensu & sensibili ca. 4.

S. Anselm. *maculas Adæ nõ admisit*. San Augustin nuestro padre dize hablãdo de la Virgen *quam Deus sic elegit & praelegit ante mundi constitutionem ut esset mater Dei praeservata ab omni labe peccati.* Esto mismo dize la Epistola que canta la Iglesia en la fiesta de oy. Prouerb. 8. c. 22 *Dominus possedit me in initio viarum suarum ante quam quidquam faceret à principio ab æterno ordinata sum:* que es como si dixera la Virgen respondiendo a la dificultad propuesta. Mi generaciõ es de la quinta prouidencia y predestinaciõ de Dios ante todas las cosas, que desde q̃ Dios es Dios me predestinò para Esposa del Padre, madre de el Hijo, y singular amiga del Espiritu sancto; y tal me hizo y quiso que fuesse engendrada y nacida, qual el Padre pudo, y debio querer fuesse su Esposa, qual el Hijo su madre, y qual el Espiritu sancto su charissima: y claro es que auia de ser sin pecado, pues no ay cosa, que Dios mas aborrezca: *odio est Deo peccator, & iniquitas eius:* y assi tuuo Dios cuydado de sacarme de los peligros y barrancos de los pecadores de padres y abuelos: porque conuino (dize el S. Anselm. lib. de conceptu virginali ca. 18. glorioso Anselmo defendiendo la honra de la Virgen serenissima) q̃ tuuiesse esta Señora y Reyna tanta pureza que del cielo abajo no se pudiesse entender mayor. y añado yo que del cielo arriba, como sea de Dios abaxo. Y assi como la Virgen venia desde Adan de abuelo en abuelo hasta su padre inuisible, hasta que nacio clara estrella, luna llena de sol, a la vista de mundo y cielo: assi Dios la traya de su mano como braçero de Reyna porque no cayesse en pecado, como escudero de braço, *innixa super dilectũ suũ:* Cantic. 8. b. 5 sacandola inuisiblemente de los barrancos en que cayera, si Dios la dexàra de su mano, que se puede entender a este proposito el fabor que antiguamẽte hizo Dios a su pueblo, le hizo aqui Dios a su madre sanctissima: *Et populus quidem tuus mirabiliter transiret illi autem nouam mortem inuenirent* Sapient. 19. Sapient. 19. Cosa marauillosa que por la virtud de la vara de Moysen que era figura de la serenissima Virgen de la qual auia de nacer Dios, los q̃ van en su ala, passan sin peligro, y los Egypcios alli mueren: assi la Virgen soberana vara de esse, passa segura por este mar de generacion humana, aun que los otros ay mueren de culpa: Genes. 8. Genes. 8. embio el sancto Noe despues del diluuio la paloma a uer si auia tierra enjuta y limpia *quæ cũm non inuenisset, ubi requiesceret pes eius, reuersa est ad eum in arca:* es lo que hizo Dios con la Virgen, no auia la Virgen sanctissima de poner el pie en el lodo, ni en cosa sucia de pecado, Dios,

para

para bajar al suelo y conuersar en la tierra cō los hōbres miraba des de arriba, hazia vētana en el cielo *de cælo respexit*, ponia escalera, poniase atrabesado en ella mostraba el desseo de baxar, prometiase, pero no halló camino en el linage humano, hasta que nacio la Virgen, que siendo de padres pecadores nacio sin pecado, limpia del lodo de la culpa. De lo qual como admirados los Angeles en su nacimiento, dezian: *quæ est ista quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi ex aromatibus, mirrhæ, & thuris, & vniuersi generis pigmentarij?* quien es esta que sube del desierto como varita de humo llena de tanto olor y fragancia, *sicut columna fumi*, dize el Hebreo, como columna de humo, y son ambas galanas metaphoras, porque assi como quādo se quema vn peuete sube el humo derecho con el olor, en figura de columna, o de varita y se queda abaxo el fuego de quien sale el humo: assi la Virgen sanctissima saliendo del fuego del pecado, que tenian sus padres y abuelos, de los quales muchos fuerō pecadores, idolatras: sale ella sin el fuego, limpia, hermosa, y llena de olor y fragancia celestial. Pues quien será (dizē los Angeles) la que nace tan llena de pribilegios, y sube como varita, o columna de humo sin el fuego del pecado, y la que naciēdo de pecadores sale tan limpia, y pura? Con la misma admiracion parece que habla el Esposo en el capitulo 6. de los Cantares, diziendo: *quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens pulchra vt Luna, electa vt Sol, terribilis vt castrorum acies ordinata?* quien es esta que se leuāta garrida como el alua, hermosa como la Luna, escogida como el Sol, terrible como esquadron de guerra cōcertado? Con buenos y atentos ojos la deuia de mirar el Esposo, bien le deuia de parecer, aficionado estaua, pues a tan differentes y tales cosas la cōparó. Pero veamos que halló en la hermosura del alua que se leuāta: y en la beldad de la Luna, que en toda la negrura y fealdad y tinieblas de la noche está lucida y hermosa: y en la claridad del Sol que todo lo alumbra y hermosea de dia: y en la fortaleza que tiene vn exercito armado, y vn esquadron de guerra puesto en orden, para hazer comparacion destas cosas a la Virgen? Cosa admirable es (y es biē que quede dicho aqui para otras muchas ocasiones donde se ofrecen comparaciones, y semejanças tales) q̄ hiziesse Dios cosas tan parecidas a otras, que por las vissibles se descubran las inuissibles, mas altas y mas diuinas, que estas q̄ vemos: y es grā ingenio traer vnas comparaciones q̄ vengan al justo

Psal.32.n.13.

Cant.3.a.6.

La Virgen sanctissima cōparada a la varita, o columna de humo, y porq̄.

Cant.6.

Porq̄ la Virgen es comparada a la alua, o aurora, a la luna, y al Sol.

con[...] que se traça quanto sea possible, y que con ella se junten y abraçen dos cosas que al parecer estauan muy distantes: esto haze el Espiritu sancto en este lugar, en el qual con la comparacion de el alua, del Sol, de la Luna, de vn exercito bien ordenado, cosas todas al parecer bien differentes de la Virgen sanctissima nos declara sus excelencias y virtudes, y dexando a parte las fabulas de los Poetas, que dixerõ, el alua era hija del sol y de la tierra: lo cierto y verdadero es, que el alua es vn començar a nacer el sol, y entonces se comiençan a desterrar las tinieblas del mundo quando asoma el sol en su claridad, y se parecen ya vnos bislumbres del: entonces se enmaraña y arrebola el cielo acia donde nace el sol, y se pone hermosissimo, entonces cae el rocio concebido en la frescura de la noche con que se mantiene el cãpo, y las plantas viuen, y las yerbas y rosas se pintan de aljofares y estã mas frescas y olorosas, y el mũdo se alegra y rie. Tal pues es la Virgen sanctissima mañana alegre y hermosissima que se leuanta de la noche larga de tantos siglos, y comiença a nacer el diuino sol de justicia Dios sobre la tierra hecho hombre, y viene delãte la Virgen como garrida mañana dãdo bislumbre y asomos del sol q̃ viene hermoseando los cielos con arreboles y colores de Dios, inchiendo el mũdo (que esto espera vn congrandes ansias) de alegria y risa, sembrando perlas sobre las rosas y virtudes de la tierra, refrescandolo y manteniendolo todo y dando a todo lo oloroso y fresco, mas olor y frescura. Comparacion es esta (que aunque se a tocado otras muchas vezes en ocasiones que se han ofrecido) aqui nos dize mucho de los thesoros, y riquezas, de la hermosura y virtudes escondidas en el alma de la Virgen, y diasenos en ella muy particularmente, como començó a salir clara de las tinieblas de las culpas passadas y limpia y lucida de la luz y limpieza del Sol q̃ es Dios en quiẽ no ay ningunas tinieblas, que todos estos Reyes, capitanes, juezes y Sacerdotes, q̃ quenta el Euangelista, viuian en noche escura, y tinieblas palpables de pecado, y de ellos sale la Virgẽ serenissima clara y limpia como si no naciera muger dellos sino mañana clara de el sol, que es Dios.

Ficiõ de los Poetas de la aurora vana.

El aurora q̃ sea.

La Virgen alegre mañana.

La comparaciõ de la aurora declara, como la Virgen serenissima començo a salir de las tinieblas de las culpas passadas. pura y limpia.

La segunda comparacion es: *pulchra vt Luna*, hermosa como la Luna. San Iuan en su libro de reuelaciones, dize, que vio vna muger que pisaba la luna, *luna sub pedibus eius*: si es hermosa la luna, como se pone debajo de los pies de aquella muger milagrosa, que la hermosura en el rostro

Apocal. 12.

Nota.

y cabe-

y cabeça la suelen poner las mugeres, pues como la pila aqui? no se puede negar sino que es hermosissima la luna de noche, y que es apacible su claridad en medio de la escuridad y tinieblas: ni tãpoco se puede negar, que tiene cosas feas, como son los defectos, menguas y mudãças: y es costumbre de la diuina Escriptura, y vso muy recebido quando vna cosa tiene diuersas propriedades hablar differentemente de ellas. Si tiene algo diuino por essa parte la loamos: si malo, por essa la vituperamos: al que alabamos de mucho correr dezimos que corre como vna liebre, y notando le de cobarde dezimos que que es vna liebre: loando alguno de fuerte dezimos que es vn leon, y notã dole de cruel tambien le llamamos leon: a Iesu Christo nuestro Senor por su fortaleza diuina, le llaman las sagradas letras leon del tribu de Iuda, *vicit leo de tribu Iuda*: y por leon tambien se entiẽde en las mismas letras diuinas vn hombre rencilloso, gruñidor que lo trastorna todo, y assi se entiende aquel consejo del Espiritu sancto, *nolli esse in domo tua, vt leo subuertens omnia*. Lo mismo es de la luna, que vnas vezes en la Escriptura significa mudança, *stultus vt luna mutatur*, y assi se compara el necio a la luna: otras vezes significa perfeccion, hermosura, claridad, y por esta parte los sanctos perfectissimos son comparados a la luna, *quasi luna plena in diebus suis lucet*, luce el sancto como la luna quando esta llena: assi agora de la Virgen dize que tenia la luna debajo de los pies, y despues que es hermosa como la luna, porque segun diuersas propriedades que tiene, haze diuersas comparaciones dellas: y en el comparar la Virgẽ a la luna, quiere dezir, que como la luna quãta luz tiene le viene del sol: assi la Virgen todas las grandezas y perfecciones y priuilegios, los tiene del sol de justicia Christo a quien es muy semejante. Y assi dize luego, que es escogida como el sol, y es la tercera comparacion, y la que satisface a la pregũta propuesta como viniendo la Virgen purissima por tierra tan llena de vicios y pecados, y descendiendo de padres pecadores pudo salir tan limpia y pura? Y la solucion es clara, porq̃ es escogida como el sol y muy parecida a el: y de la manera que el sol passa por lugares asquerosos sin que se le pegue nada del mal olor: assi la Virgen serenissima passando por pecadores tan immundos, salio clara como la mañana, hermosa como la luna, y escogida, y resplandeciente como el sol.

(?)

Apoc. 5. b. 5.

Ecclesi. 4. d. 35

Eccles. 27. b. 12

§. XII.

Porque el Euangelista hablando de la Virgē vso de periphrasis y rodeo, y no la llamo claramente madre de Dios.

§. XII

TAMBIEN es digno de considerar aqui, porque el Euangelista san Matheo, y por el el Espiritu sancto, vsò de este rodeo, y periphrasis hablando de la Virgen, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, para manifestar al mundo su dignidad, y el Sacramento de la Encarnacion del Hijo de Dios, que en ella se obrò porque auiendo puesto vna larga sucessión de Reyes, juezes, y Sacerdotes, quando llega a la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, no la llama madre de Dios ni engendradora suya sino Maria, de la qual nacio Iesus que es llamado Christo. Porque no dixo luego al principio del Euangelio, libro de la generacion de Iesu Christo, Hijo de Dios engendrado de Maria? sino que primero le llama hijo de Dauid, luego de Abraham, y de otros muchos y vltimamente pone a Ioseph Esposo de la Virgen en este cathalogo, y por mil maneras y caminos parece que quiere encubrir el mysterio soberano de la Encarnacion del hijo de Dios.

Raçon vnica. S Iuan Chrisostomo hom 3. in Math. noluit Euangelista recenti adhuc tempore nouis illius admirandisq; par-

Muchas raçónes se dan para solucion desta difficultad: pero vna sola tocaremos, y es la que mas quadra a los Doctores sagrados, y es dezir, que no quiso el Euangelista (o por mejor dezir no quiso el Espiritu sancto que regia su pluma tan temprano, quando apenas se auian ahuyentado las sombras de la ley vieja, y las tinieblas en que auian viuido en tan largos siglos, dar en los ojos a los Iudios con el resplã dor de aquella nueua y soberana luz que auia nacido en el mundo, que como no hechos a tan diuinos y inefables mysterios, no se persuadieran assi facilmente, que el mismo Dios auia nacido de Virgen, y no encubriendose el parto de la Princesa del cielo con color de desposorio con el sanctissimo Ioseph, sin duda la apedreáran como a adultera: porque los que en obras claras y manifiestas de que auian precedido exemplos y figuras en el viejo testamento hazian manifiesta repugnancia y contradicion, que dixeran oyendo que vna Virgen auia cõcebido d Espiritu sancto, y que el hijo que auia parido era hijo de Dios: y si despues tantas señales y marauillas, si despues de tantos milagros le llamauan hijo de Ioseph, y hijo de vn carpintero, como antes de estas señales y milagros creyeran que auia nacido de Virgen? que aun Ioseph con ser varon de tanta sanctidad, y tan justo tuuo necessidad de ayuda de costa, para creer lo que auia obrado el Espiritu sancto en la Virgen su Esposa, fue amonestado del Angel, persuadido con

tus Iudais e manifestũ qa Christus nat fuisset ex Virgine.

rebela-

rebelacion entre sueños, q̃ aquel ministerio era por obra de Espiritu sancto, pues que hizieran ellos siendo enemigos de Christo, contrarios a sus obras, sueltos en la vida y pensamientos? como los auian de tener tan sanctos y diuinos, que se persuadiessen assi luego mysterio tan mysterioso? Vna nouedad tan nueba? vna enigma tan cerrada como esta? por esso los sanctos Apostoles quando al principio se começo el Euangelio a promulgar en el mũdo, no luego proponiã este mysterio, principalmente asentauan en los pechos y coraçones de los fieles la Fè de la Resurreccion, y otros mysterios, y la misma Virgen soberana guardò este estilo tambien que como cubriẽdo este mysterio soberano por entõces, a Ioseph su Esposo, le llama algunas veces en el Euangelio, padre de Christo, *ego, & pater tuus dolentes quarebamus te*, Lucæ capit. 2. Y por esta raçon los Angeles, que vinieron a anunciar al mundo el Nacimiento del Principe del cielo, encubren tambien esse mysterio que nacio de Virgen: y el mismo Christo en el Euangelio esso pretendio llamandose muchas vezes hijo del Hombre. Pero aora quando llegò el tiempo dichoso, quando el sol de justicia ha estendido sus diuinos rayos por el mundo y se ha comunicado a todas las naciones del Orbe, quando aquella noche prolixa se ha trocado en dia claro, quãdo las tinieblas, y sombras se han ahuyentado de los entendimientos, y resplandece vna luz soberana en los fieles atreuemonos a dezir en boz alta a la primera palabra que se ofrece desta Señora, que es de quien nacio Iesu Christo que es Maria madre de Dios engendradora suya, y la q̃ entre todas las puras criaturas goçó de tan soberana dignidad.





DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA LLAMADA LA EXPECTACION de la Reyna del cielo, o nuestra Señora de la O.

Para el Euangelio, veanse los Discursos en la Annunciacion.



Elebra oy nuestra Hespaña (y particularmente el Reyno de Toledo) fiesta a las esperanças, cuydados y pensamientos que tenia la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, antes de su dichoso y bienauenturado parto, a los desseos encendidos y ardentissimos que tenia de ver cō los ojos corporales, a aquel diuino sol de justicia, que tenia encerrado en sus entrañas, y a aquel rico y soberano thesoro, q̄ el Spiritu sancto auia puesto en aquella preciosissima arca. Haze fiesta a la occupacion q̄ esta soberana Reyna y señora, traya estos dias antes del parto, esperando aquella alegre y dichosa hora en que el Verbo eterno, que en sus purissimas y virginales entrañas estaua encerrado, saliesse a la luz del mundo, como esposo bestido de magestad y gloria al thalamo, y cō los rayos de su diuina luz, alumbrase la tierra: haze fiesta a las ansias con que la Virgen sanctissima pedia a su hijo, proueyesse lo necessario para recebirle dignamente, señor dadme vnos braços y vnas manos del cielo para q̄ yo pueda enuolueros, en mis pobres mantillas, dadme vna boca soberana y diuina con que yo pueda llegar a la vuestra, a besarōs, y acariciaros, dadme vnos pechos del cielo para que yo pueda sustentar al criador de los cielos y tierra, que soys vos: haze fiesta a las congoxas, que affligian el anima de la Virgen sanctissima, viendo el poco regalo que tenia para recebir a su Dios, niño que esperaua en breue ver nacido de sus purissimas entrañas, en las quales le tenia encerrado: haze fiesta al tropel de pensamientos cō que estaua enriquezida su ani

ma: acordádose de las celestiales y soberanas mercedes que Dios la auia echo, y en particular auiē dola escogido entre todas las criaturas, por madre suya, y los pocos y pequeños seruicios que ella le podia hazer: finalmente haze fiesta, a los pensamiētos de la serenissima Virgen, que precedieron a su sanctissimo parto, co sa bien extraordinaria y desusada, que si se mira con attencion la diuina Scriptura, y las vidas de los sanctos, no se allará, que a nadie del mundo, se aya echo fiesta de pensamientos, ni aun a los Angeles, Cherubines y Seraphines con tener los leuantados y sanctissimos, pero fueron tales y tan subidos de quilates, los de la Reyna del cielo, que determino la Iglesia de hazerles fiesta, como a diuino y marauilloso misterio, que haziendo la Iglesia fiesta, a su purissima concepcion, a su natiuidad, a su purificacion, y assumpcion, se agrabiara mucho la esperança de la Virgen, sino se le cōsagrara fiesta particular. Y estableciose esta fiesta en tiempo tan vezino al nascimiento del principe del cielo, porque era el tiempo en que la Virgen sacratissima consagraua con particular affecto y deuocion, su pureza virginal, y llamose de la esperança, porque aquellos dias todos, que precedieron al parto

Porque se esta bleciò esta fiesta tan cerca del nacimiēto del hijo de Dios.

empleo la Virgen serenissima, en el pensamiento deste soberano misterio, y en la contemplacion, del modo inefable con que Dios auia de nascer, de sus purissimas entrañas, quedando entera, poniendo los ojos de la alma en aquella profecia tan celebre del sancto propheta Esaias en el. capitulo. 7. que como señalandola con el dedo, dixo, *ecce Virgo cōcipiet & pariet filium*, meditaua pues la Virgen, lo que auia propuesto el Archāgel sant Gabriel quando le dio parte deste misterio, *quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco*? que traza dara Dios en este soberano sacramento, que en mi ha obrado? que vēga a parir vna donçella, y que lo sea pariendo y lo quede despues de auer parido, siendo tan encōtrario de los fueros de la naturaleza? y destos pensamientos sacaba esperāça firmissima que auia de yr adelante la palabra de Dios y su verdad. Y aunque las esperanças de los padres antiguos, entran tambien en esta fiesta, mas porque la esperança de la Virgen, las dexo a todas atras, tomo nombre de sola ella, llamandose fiesta de la Expectacion de la Virgen.

Porque se llama esta fiesta de la expectacion o esperança.

Esaia. 7.

Discurso primero.

§. I.

La fiesta de la Expectaciõ tiene dos nõbres.

PAra que se entienda facilmente lo que en esta solemnidad y fiesta celebra la Iglesia, es de aduertir, que tiene dos nombres y apellidos, llamase fiesta de la Expectacion de la Reyna del cielo, o fiesta de la Esperança, y nuestra Señora de la O, el primer nombre le vino del tiempo en que se celebra, que es cerca de la natiuidad del Principe del cielo, porque la serenissima Reyna de los Angeles, que lo traya en sus purissimas y Virginales entrañas, esperaua muy en breue tenerle en sus sacratissimos braços, y sustentarle a sus diuinos y sagrados pechos, y a algunos ha parecido que el esperarlo, y el nombre de Expectacion o Esperança no toca tanto a la Reyna del cielo, como a nosotros, porque ella, ya le tenia consigo, y no tenia que esperar, que bien sabia lo auia de parir a su tiempo, y tenia fe ciertissima de esse misterio, que de ella la alabo y engrandecio sancta Helizabeth su prima, quando dixo, *beata quæ credidisti quoniam perficientur in te quæ dicta sunt tibi a Domino*, pero respecto de nosotros, se dize bien Expectacion o Esperança, esta solemnidad auisandonos con el nombre, nos aparexamos con espiritu y deuocio, a recebir en nuestras almas al principe soberano, que esperamos ver nacido de las entrañas purissimas de la Emperatriz del cielo, y teniendo consideracion a esto se instituyo esta fiesta cõ este titulo casi al cabo y fin del auiẽto, como la semana Sancta, al fin de la quaresma, porque auiẽdonos aparejado en el vn tiempo para recebir al señor, que viene en carne, y en el otro para sentir su passion y muerte obrada por nuestro remedio, ya que se llegan los tiempos de ambas solẽnidades, continuemos y lleuemos adelante con mayor feruor lo començado para que assi merezcamos ver nacido a nuestro Saluador, y despues resuscitado. El otro nõbre que es llamarse fiesta de la O, le viene de que desde la vispera desta solemnidad, se cantã siete Antiphonas deuotissimas, significadoras de los deseos, suspiros, y vozes, con que pedian a Dios los padres antiguos, les embiase su hijo al mũdo, las quales comiençan en O, *O sapiẽtia, O adonai, O Radix Iesse, O clauis David, O Oriens, O Rex gentium, O Emanuel Rex*, y llamase tambien de la O, significando en esta letra, la entereza y pureza virginal desta soberana Señora

El nõbre de Expectacion parece que le quadra a la fiesta, mas respecto de nosotros que de la Virgen.

Lucæ. 1.

Porque se llama fiesta de la O, la Expectacion.

1. Razon.

2. Razon.

ñora, porque este motiuo vbo entre otros muchos para celebrar esta fiesta, conuiene a saber desterrar la heregia, que algunos hereges auian resuscitado en España contra su Virginidad y limpieza. Y no ay que marauillarnos de que aya auido quien con boca descomulgada, pusiesse mancilla en esta soberana Señora, que antes por ay se descubre mas su pureza y excellencia, que no fuera la Virgen cosa tá diuina, si faltara en esta vida quien se atreuiera, a poner lengua en su honra y integridad, que esta es la pension que paga en el suelo la virtud, q̃ quanto mayor, tanto la guerra del vicio es mas sangriēta, y no es tan grande la contienda que tiene la muerte con la vida y las tinieblas cō la luz, como los peccadores con la sanctidad, y pues es trabaxo indispensable que le padeze el cielo, *posuerunt in cælum os suum*, y el mismo Dios, *& ma le locuti sunt de Deo*, que mucho que aya quien llame a su madre no Virgen? Imaginad vna Imagen soberanissima, que los mexores maestros del mundo se admirasen de ella, y despues llegase vn tonto y le pusiesse mil faltas, pues assi es la Virgen pintura del Spiritu sancto, de quien se agrado tanto el esposo diuino, que a boca llena la alaba de hermosa por el cabo sin auer vn si en

Auer quiē aya puesto lengua en la Virgen, descubre mas su excelencia.

Psal. 72. b. 9.

Simile.

Cantic. 4. tota pulchra es amica mea.

ella, y los sanctos siguiēdo el parecer del esposo todos, la alaban y engrandezen, el vno dize, que es aue phenix, vnicá en el mūdo, *neque primam similem visa est, ne que habere sequentem*, otro la juzgo por Dios, y jura que si la fe no le fuera a la mano, la adorara por tal; vn Archangel del cielo se arrodilla ante ella y la haze reberencia; llega vn tonto de Heluidio, y vn necio de Iouiniano, vn desatinado Nesthorio, que pone persona humana en Christo y de camino quita la Virginidad a su madre, son tontos, y desatinados, y assi es mexor dexarlos para tales, no aduiertē el apodo del sposo soberano a su diuina esposa, *sicut lilium inter spinas sic amica mea inter filias*, en vn cāpo lleno de malezas y espinas como es possible nacer vna hermosa rosa, de suauissimo olor? o de donde le vino essa fragrancia y belleza? claro es, q̃ no es de las espinas, sino que fue influencia particularissima del cielo, q̃ faborecio a aquel pedazo de tierra, assi pues la tierra de Adam y sus descendientes, y de la Virgen sacratissima toda es vna, q̃ de la misma masa nascio la Virgen que los demas, pero aquella esta regada con el sudor de vuestro rostro y tierra cultiuada cō tal sudor, no es mucho que produzca espinas, pero en vna tierra

S. Diony. Areopagota.

Cantic. 2. a. 2.

donde

donde ni tocaron manos de hõbres, sino solo el cielo, no es mucho que sea celestial su belleza, *rorate cœli de super & nubes pluant iustum*, todo quãto se alla en esta peticion, que se haze al cielo, para que embie el Messias, es cielo rocio, nubes, y agua, todas cosas de las texas arriba, y si ay tierra es bendita no tocada de las manos de los hõbres, y assi que las demas madres descerrajadas al tiempo del parir den vozes, no es mucho q̃ son los dolores grauissimos, que son los hombres de casta de biboreznos, que matan a sus madres, *genimina viperarum*, pero quando echo Dios aquella maldiciõ a la muger, *in dolore paries filios*, ya auia sacado a la Virgen, porque auia dicho q̃ vna muger quebraria la cabeça a la serpiente, y auiendola preseruado de la culpa, no la auia de dar la pena, y assi no es excepcion de la ley general, sino que la ley no comprehendio a la Virgen serenissima, las otras paridas, bien q̃ no se acuerden del aprieto, nacido el hijo, pero al fin quedan sin entereza, mas la Virgẽ antes del parto, en el parto, y despues del parto, quedo Virgen, entera y sin corrupcion alguna, fue su parto como quando el sol sale de la aurora, *sicut aurora Oriente sole*, como el concepto del entendimiento, como la flor sale de la vara, como passa el sol por vna vidriera, como sale a ratos el oro de las venas tan puro que no ha menester chrysol, y como salen las perlas de las cõchas del mar, y como para señalar q̃ persona y de que tribu auia de ser el summo sacerdote, se hizo el milagro de la vara de Aaron que florecio y dio fruto estando seca assi la Virgen llamada vara de Iesse, es vara y Christo la flor, pero flor y fruto por milagro, y manda Dios que se guarde essa vara para testimonio que seria essa la señal cierta de quien auia de ser summo sacerdote, y que assi como en Christo se juntauan naturaleza diuina y humana, assi en la Virgen se juntarian ser madre y ser Virgen tener flor de virginidad y fructo de hijo, desposada, y no tocada. Y aunque ay en la escriptura Sagrada lugares que prueuan esta verdad, es celebre entre todos el del sancto propheta Ezechiel a quien Dios mostro este soberano misterio, en la estampa de vna puerta oriẽtal. Voluiome el Angel (dize el propheta) a que mirase hazia el camino de la puerta del sanctuario que mira hazia Oriente, que estaua cerrada, y dixome, esta puerta esta cerrada, y no se abrira ningũ varon passara por ella, porque el Señor Dios de Israel entro por ella, y estara cerrada

Esai. 45 b. 8.

Luca 3. b. 7. Genes. 3.

2. Reg. 23. a. 4.

Exod. 17. a 5. S. Hierony. in Esaiam prophetam.

Ezech. 44. a. 2 Explicase este lugar.

Ad Philip. 3. d. 20.

sticia Christo, diziendo con el Apostol sant Pablo, *nostra autem conuersatio in cœlis est*, en el mũdo viuimos pero toda nuestra vida, es ala traza de la del cielo y toda nuestra conuersacion y trato es en las alturas: pues si vna Reyna de la tierra y suelo, tuuo este blason, y se preciaua tanto del, estas eran sus insignias y armas Reales, que diremos de la Reyna del cielo, que siempre tenia sus ojos enclauados en el diuino oriente Christo su luz, su sol, su claridad, y el contentamiento y gozo de su anima sanctissima, dize mas el propheta que le dixo el Señor, ves esta puerta, pues cerrada esta y no se abrira, y ningun varon passara por ella, con que palabras mas claras (dize S. Cypriano, disputando contra los Iudios) se podia significar, la perpetuydad de la limpieza de la Virgen, y de tal suerte auer sido madre que jamas conocio varon, por auer sido madre del gran Dios de Israel. Pero veamos que significan las palabras que se siguen, *princeps ipse sedebit in ea*, aquel principe se sentara en esta puerta, si para ningun varon, sino para solo Dios se ha de abrir esta puerta, que principe es este que se ha de sentar en ella? Las mismas letras diuinas nos lo enseñan, era tanto el desseo que el pueblo Hebreo

S. Cyprian. aduersus Iudeos.

tenia de la venida del hijo de Dios al mundo, necessitado de su socorro y fauor que diziendo *ipse*, luego entendian aquel bien vniuersal de viuos y muertos, pedido y desseado de todos, aquel que ha de redemir el mundo, aquel que es la sabiduria del padre, de donde los Philosophos Pithagoricos discipulos de aquel gran Philosopho Pithagoras, que traen su principio y origen de los Hebreos, tanto estimauan y preciauan a su Maestro, que para reberenciarle como a Dios, tomaron de los Hebreos el nombre del Dios desseado que era *ipse*, y assi dezian, *ipse dixit* el lo dixo entẽdiendo por aquel *ipse*, su Maestro Pithagoras, aquien desseauan reuerenciar como a Dios, y estimar como a oraculo, dize pues el Propheta, *Princeps ipse sedebit in ea*, aquel principe se sentara en esta puerta, aquel deseado de los Patriarchas, aquel llamado de los sanctos, aquel pedido de los justos, aquel vozeado de los buenos, aquel en quien estan puestos los ojos de todas las criaturas, y de quien depende toda su bienauẽturança, aquel que lleua tras si tan grande summa de esperanças, *ipse*, aquel diuino señor, aquel morara en las entrañas desta Virgen y se sentara en ellas como en thalamo diuino, nueue

Estimacion grã de de Pithagoras acerca de sus discipulos.

meses, y sabeys para que morara ay, y se assentara en essa puerta oriental? *vt comedat panem coram Domino*, para que coma pan delante de Dios. Lenguaje obscuro era este, sino nos diera luz el sancto Propheta Esaias, el qual hablando de Christo dize, *butyrum & mel comedet*, comera manteca y miel; quiere dezir, sera verdadero hombre comiendo en su niñez, el manjar de los otros niños, vnas papillas de manteca y miel, pues lo mismo quiere dezir el propheta, que aquel principe, se ha de assentar en aquella puerta para comer pan, es dezir que su entrada misteriosa en las entrañas de la Virgē purissima sera para encarnar dellas, y hazerse verdadero hōbre y concluye este lugar el propheta con dezir, *per eandem portam vestibuli ingredietur & per viam eius egredietur*, por el camino de la puerta entrara y por ella misma saldra, es dezir, que por el mismo camino que todos los demas hombres vinieron al mundo, nasciendo de muger por el mismo saldra Christo; la palabra de los setenta interpretes dize, *per viam oculte porte*, quiere dezir nascera Christo en el mundo con vn secreto y admirable modo, nueuo, a todos los ingenios y oydos de los hombres, porque saldra a puerta cerrada, sin daño del claustro Virginal de Maria, pues este mismo misterio significa la letra O, que es letra cerrada por todas partes, de quien tomo denominacion esta fiesta.

Esaie. 7.

§. II.

La razon de celebrarse esta fiesta de la Expectacion, de la Virgen serenissima en nuestra España, fue que auiendo proueydo aquellos padres antiguos (segun parece por el Concilio Laodiceno en el Canon. 51 que esta en el primer tomo de los Concilios) que la quaresma se celebrasse con gran significacion de penitencia sentimiento y dolor, sin dar lugar a ningun genero de muestras de alegria, no dando lugar, ni aun a celebrar fiesta de algun sancto en estos dias, lo qual aun toda via se guarda en la Iglesia de Milan con todo rigor por reçarse en ella el officio Ambrosiano, y siendo assi que la solemnidad de la Annunciaciō de la Virgē de ordinario cae en quaresma, en la qual no se puede celebrar fiesta con la alegria y regozijo q̃ pide misterio q̃ fue principio de todo nuestro bien, ordenose en el concilio decimo Toledano Canon. 1. tomo: 2. de los Concilios, que por este y otros respectos se celebrase a diez y ocho del mes de Deziēbre, y assi la aceptarō todas las Iglesias de

Concilio laodiceno, canone 51 tomo. 1. conciliorum.

Concilio decimo Toletano canone. 1. tomo. 2. conciliorum.

La fiesta de la Annunciaciō se celebro antiguamēte a 18. de Dezembre.

España mientras los Godos reynaron en ella. Celebro este Concilio Eugenio Arçobispo de Toledo, como parece por el fin del, y el mando celebrarla, y despues el glorioso S. Illephõso la continuo y celebro cõ mas regozijo, por vn marauilloso milagro q̃ en este dia acaescio. Despues adelante quãdo ya perdida España, vino a restaurarse poco a poco, por la diligẽcia de los Reyes Catholicos, como el Rey don Alõso el sexto q̃ gano a Toledo, quisiesse en toda España introduzir el officio Romano, y que se dexasse el gottico, q̃ llamauã Mozarabe, o Mixtiarabe, voluiose a celebrar en su proprio dia el misterio de la Annunciacion, y assi de vna fiesta de la Virgen quedaron dos, y los nuestros como siẽpre fueron deuotissimos de la Reyna del cielo nuestra Señora, como de quien siempre reciben larguissimas y soberanas mercedes, no quisieron dexar la fiesta, q̃ sus predecessores auian celebrado, antes procuraron lleuarla adelãte, y los perlados de España, ordenarõ que pues se auia instituydo en memoria de la fiesta de la Annunciacion, se quedasse cõ el mismo officio, y q̃ le mudassen el nõbre llamandola Expectacion, esto es fiesta en que se aparejẽ los fieles con limpias y puras conciẽcias para recebir a su Dios, y en

Los Españoles siempre fueron muy deuotos de la Virgen.

nuestros tiẽpos, reformandose el breuiario Romano, la sanctidad de Gregorio Dezimo tercio, ordeno que como fiesta tan principal en España, se celebrasse por toda ella, y reformandose en alguna manera el officio, se mudarõ algunas cosas poniendo en su lugar otras, que parecian ser mas a proposito del tiempo del aduiẽto, en que se celebra esta fiesta.

§. III.

Y Es digno de aduertirse q̃ en esta misma fiesta, otras dos se celebran en la sancta Iglesia de Toledo (Iglesia sancta y digna de loor, entre todas las Iglesias del mundo, y que tiene el primado sobre todas las de España) y a su exemplo otras Iglesias particulares las han començado a celebrar aunque en differentes dias, la vna es, la descension dela Virgen sacratissima, quando esta serenissima princesa del cielo, descendio acompañada de Angeles a aquel sagrado templo, y le dio al glorioso sant Illephonso Arçobispo, y perlado que era entonces de aquella silla vna casulla preciosissima (al fin como de tal mano) para que dixesse missa con ella. La otra fiesta es, la que llaman de nuestra Señora de la Paz, que concerto el Spiritu sancto entre el Rey don Alonso el Sexto, y la Reyna su muger, y el Arçobi-

Fiesta de la descension de la Virgen.

Fiesta de nuestra Señora de la Paz.

spo don Bernardo. De la primera ya dixe arriua, como se instituvo la fiesta de la Expectacion de la Virgen, y porque, acaescio pues que algunos años adelante gobernando aquella sancta Iglesia de Toledo S. Illephonso, vinieron de Francia dos hereges llamados Pelagio y Heluidio, los quales despertaron la heregia arrebida, y descomulgada de Heluidio el otro herege contra quien escriuio el bien auenturado sant Hieronymo, el qual puso macula en la perpetua virginidad de la bienauenturada madre de Dios el sancto perlado, siendo como era tan capellan de la Virge, procuro resistirlos, y hazerles guerra con la espada de la palabra de Dios, y con las armas de las sanctas Scripturas, y de tal manera los persiguio, que los echo affrentosamente de todos los terminos de España, y queriendo preuenir, y dexar armas y pertrechos para si adelante voluiessen ellos, o otros semejantes, escriuio vn libro, el qual intitulo de la Virginidad de la Reyna del cielo, en el qual prueua diuinamente, como esta serenissima Señora fue siempre Virgen, y concibiendo y pariendo en sus purissimas entrañas, quedo entera. Venida la fiesta de la Expectacion, y leuantandose el sanctissimo perlado a maytines, aquella noche, acompañado de su clerecia, se fue a la Iglesia, lleuaua el libro q̃ auia compuesto de la Virginidad de la princesa del cielo en sus manos, para q̃ por el dixessen las lectiones en aquella festiuidad, y como entrase en la Iglesia lleuando delante muchas achas, subitamente fue tan grãde el resplandor q̃ se vio, q̃ como a la claridad del sol no se ven las estrellas del cielo, assi la luz de las achas, falto a la presencia del resplãdor diuino, intẽtaron de passar adelãte los q̃ veniã con el, y no pudiendo se voluierõ solo el glorioso S. Illephonso entro, y auiendo adorado y echo oraciõ deuotissima al sanctissimo sacramento, voluio los ojos al choro, y vio sentada en su propria silla Arçobispal a la Emperatriz del cielo, y Reyna de los Angeles, acompañada de choros de Virgines y espiritus bienauenturados, q̃ todos cantauã himnos dulcissimos en loor de la madre de Dios, llamole esta señora por su nõbre, llegose el sancto perlado, agradeciole esta soberana Reyna, el cuydado, q̃ tenia en deffender su Virginal limpieça, y predicarla por este Reyno de España: respondiẽdo a las descõmulgadas raçones de aquellos malditos hereges, truxole vn do del cielo, diole vna rica casulla cõ q̃ dixesse misa en las fiestas suyas y solemnidades de su hijo.

S. Illephonso escriuio vn libro de la Virginidad de la reyna del cielo nuestra Señora.

Occasion de celebrarse en España la fiesta de nuestra señora de la Paz.

De la segunda fiesta, que llamamos de nuestra Señora de la Paz, ay echa memoria enel Arçobispo don Rodrigo, y en el otro don Rodrigo de Areualo Obispo de Palencia, y en la historia general de España, y la occasion de celebrarle, fue esta. Despues que el Rey don Alonso el sexto tuuo mucho tiempo cercada la ciudad de Toledo dandose le a partido, sacaron los moros por condicion que la mezquita mayor quedase siempre por suya el Rey deseando auer debaxo de su corona vna tan rica y excelente ciudad vino en ello, concediendoles esto y otras cosas, quedando pacifico y señor de ella, ofreciosele negocio de importancia que le obligo yr al reyno de Leõ dexando en la ciudad a la Reyna doña costança y al electo don Bernardo para que la gobernasen, encomendandoles mucho la conserbacion de lo que el auia ganado con tanto trabaxo y costa, ydo el Rey a su jornada, la Reyna y el Arçobispo determinaron de tomar la gran mezquita para yglesia mayor, deseando con zelo sancto consagrar para honra de Dios lugar que hasta alli auia estado dedicado al demonio, esto aunque parecia negocio arduo y difficultoso, fiados en que era empresa de Dios, y causa suya, y que como a tal la fa boreceria, al cabo lo emprẽdierõ y auida resoluciõ en el caso, vna noche cõ mucha gẽte de guerra la entraron y se apoderarõ della y limpiandola y exorciçandola se cõsagro en tẽplo, y la casa que la noche antes seruia de cueba de demonios sevio echa casa y tẽplo de Dios, desto tuuierõ muy grã sentimiẽto los moros, los quales embiaron a significar al Rey quexãdose en particular de que les vbiesse sido quebrantada la Pleytesia y palabra real, si ellos auian recebido pena y dolor, y mostrado sentimiento y pena, muy mayor fue la del Rey, porque como tal estimaua en mucho guardar la palabra real, y asi juro de matar a la Reyna y al Arçobispo dõ Bernardo, sin que fuessen parte ruegos de nadie para estoruar esta su determinacion. Acabados pues los negocios forçosos que le auiã lleuado al Reyno de Leon, voluio a la ciudad de Toledo con determinacion de proceder contra la Reyna, a la qual y al Arçobispo no se les encubrio quan enojado venia el rey contra ellos, los moros tambien como gente auisada y prudente hizieron juyzio que si por su respecto moria la Reyna agora q despues lo pagariã todo jũto, tratarõ todos de remediar tãto daño los vnos por vn camino y los otros por otro, el arçobispo oi de

Quando se consagro la sancta yglesia de Toledo, y como de masquita se hizo templo.

no vna solemnissima processió que siruiesse de recibimiento, la Reyna traço q̃ su hija doña Vrraca fuesse vestida de xerga y de silicio, descalça, y con vna soga a la garganta para que quando viesse al Rey su padre rogasse por ellos, y el verla assi, fuesse parte para mouer le a piedad, los moros entraron en consejo y determinaron q̃ fuessen los mas principales de ellos a suplicar al Rey templasse su saña, porq̃ si morian tan grãdes personages, como la Reyna y el Arçobispo sus successores tomariã vẽgança en ellos, y lo que se hazia agora en fauor suyo seria adelãte causa de su daño y perdiciõ. Ya llegaua el Rey don Alonso a la Vega, salieron los clerigos con vna solemnissima procession por la puerta de Vissagra, que quiere dezir la via sacra, los moros puestos en ordẽ salieron por otra mas escondida que llaman agora la de Perpiñã corrompido el vocablo, deuiendo se llamar la de Perpena, quando el Rey vio la procession, como tan Catholico apeose luego de su caballo, y adoro la cruz, y aunque vio luego cerca de si a su hija en aquel habito miserable, no se mouio, antes en el semblãte mostro la determinaciõ de su pecho, y entendiendo que venia assi a pedir perdõ para su madre la Reyna, y para el Arçobispo dõ Bernardo, preuinola diziẽdo, estoy tan lexos de hazer esso que piẽso hazer todo lo cõtrario de lo q̃ me pidieres. La discreta infanta, alũbrada (a lo q̃ se puede creer) por Dios, viendo q̃ el Rey su padre auia dicho q̃ no auia de hazer lo q̃ se le pidiesse, arrojada a sus pies le dixo estas palabras: padre y señor mio, lo q̃ yo vengo a pedir y suplicar a vuestra magestad es muy contrario de lo q̃ aueys imaginado, y assi os suplico y pido, por el amor que siempre me aueys mostrado, que quiteys la vida a mi madre la Reyna, y al Arçobispo don Bernardo, por que quebraron la palabra Real q̃ vuestra magestad auia dado a los moros, el Rey reparando en la discreta traza de su hija vio, q̃ estaua obligado a cũplir lo q̃ auia jurado q̃ era no hazer lo que se le pedia, y assi q̃ no podia tomar la vengança de la Reyna y del Arçobispo, de q̃ venia determinado. A esta misma sazon llegarõ los moros, y puestos de rodillas suplicaron al Rey no executasse su yra, porq̃ ellos tenian por biẽ echo y muy acertado lo q̃ la Reyna su Señora, y el Arçobispo auian echo, y diziendo el Rey q̃ a el se le auia echo la injuria y no a ellos, y q̃ por esto mereciã cruel castigo, ellos voluierõ a replicar que no conuenia hazerse, sino q̃ de todo punto les perdonase, y q̃

Discreta y auisada peticiõ de la infanta, en tal ocasion.

no concediendoles esta merced que a su magestad suplicaban, se les diesse licencia para yrse a viuir fuera del Royno, que en el jamas se ternian por seguros, auiendole venido por su causa tanto daño. Visto por el Rey que de aquel inconueniente se auia seguido aquel prouecho, q̃ la mezquita que antes seruia de abominacion, era consagrada en templo y casa de Dios reconocio ser obra suya, que el solo sabe sacar de males bienes, y dio infinitas gracias a la diuina bondad por auer ordenado, no bañase sus manos, en la sangre Real y sacerdotal. Concluydo esto con grã gozo de todos y alcançado el perdon qual se deseaba, acompañando el Catholico Rey la processiõ a pie llegãdo a la Iglesia como vio a la Reyna bestida de silicio y al Arçobispo de Põtifical abraçola y hizo reberẽcia al primado, y porque esta paz de entre el Rey y la Reyna la puso el Spiritu sancto por medios tambuenos ordenose que tal dia fuesse celebre y ayuntaronlo a la fiesta quando baxo la Reyna del cielo a aquella sancta Iglesia a dar la casulla al glorioso sant Illephonso, y asi debaxo de nombre de nuestra Señora de la Paz se celebra en muchas Iglesias particulares de España aunq̃ en differentes dias, segun la comodidad del tiẽpo que les parece mas apropo sito para celebrarla.

El otro nõbre es de la esperãça, esto es, fiesta y solẽnidad cõsagrada a la esperança de la Virgẽ sanctissima, porq̃ fue tal la desta señora q̃ dignamẽte merecio, q̃ se le hiziesse fiesta, vese claro esto por el discurso de su vida sanctissima nace Dios en la tierra, despueblase el cielo, hazẽse leguas los Angeles, desbastã su rudeza los pastores, los animales conocẽ en su manera a su criador, *bos cognouit possessorẽ suum, & asinus præsepe domini sui*, hasta las criaturas insensibles cõ vn ablar mudo parece q̃ dauã vozes y declarã el lugar dõde el principe del cielo mora, alborotase la ciudad d̃ Hierusalẽ con la nueua de q̃ ha nacido vn nueuo Rey, dan y tomã letrados, desasossiegase el mundo, la Virgen sacratissima piensa y espera, *conseruabat omnia verba hæc conferens in corde suo*, conferia las vnas promesas con las otras, y las que via cũplidas la auiuan la sperança para esperar las demas q̃ faltauã por cũplir. Cũpliose el tiẽpo en q̃ se auia de obrar la Redẽption por Christo, ponese en vna cruz, partense las piedras (aunq̃ insensibles d̃ sentimiẽto) llorale el sol, y pone luto por el, escurecesele la luna, turbãse los ciemẽtos, tiẽbla debaxo de sus pies la tierra, abrense los sepulchros

Porque se llama fiesta de la esperança

Esaia 1.

resuscitan los muertos, trastornase el infierno, dálos demonios aullidos, turbase el ordé de naturaleza, y la Virgé serenissima salpicada cō la sangrē đ su hijo, atrabesadas las entrañas de mil dolores, mas cō esperança segurissima q̃ la mar de trabaxos y penas en q̃ se via, auia de voluer a bonáça y el cielo a tranquilidad, de manera q̃ su officio era callar, sentir y esperar, llegado el tiēpo dessеado del reparo del linage humano, embia Dios vn Angel a esta soberana señora para q̃ trate cō ella, de q̃ acepte la mayor dignidad del cielo y tierra, q̃ era ser madre del Verbo eterno, poniendo en sus manos nuestro remedio, acepta la Virgē, concibe en sus purissimas entrañas, al hijo de Dios por obra de Spiritu sancto, queda echa madre de su mismo criador y ya en aq̃stos ocho dias postreros q̃ le daua ya brincos en las entrañas su amado, quādo se traçabā ya fiestas en el cielo, quando los Angeles ybā y venian, quando comēçaba ya el sol diuino de justicia a pestañear, quando parece q̃ ya oya su voz, quādo apretaua ya el deseo de verle. y le dezia, si viesse ya (Dios mio) ceñido mi cuello de tus diuinos braços, si me emplease ya en tu seruicio, en medio destos deseos, destos gustos, esperaua cō esperança segura q̃ auia de salir el principe y señor del cielo de sus Virginales entrañas, pues por estas esperāças soberanas de la Virgen, se le cōsagro fiesta particular con nombre de la esperāça, o Expectacion.

Discurso segundo.

§. I.



Onsiderando el deuotissimo y melifluo Bernardo, los suspiros ansiosos, los deseos mortales, las esperāças largas y no cūplidas cō q̃ aquellos Patriarchas sanctos Prophetas y Reyes amigos de Dios pedian y deseabā la venida del Redēptor al mūdo, de q̃ nosotros goçamos, cōfundome (dize) que no iguala nuestro agradecimiento de tā soberano bien al desseo que ellos tuuierō de poseelle, fue tan deseado Christo de ellos, q̃ se llama el deseado de las gētes, fue tā esperado q̃ se quedo con el nōbre de la esperāça y ambos a dos nōbres, se los puso en lo vltimo de sus dias, su padre el Patriarcha Iacob, diziendo la buenauētura a Iudas su hijo đ cuyo tribu auia đ nacer Christo, *ipse erit expectatio gētiū*, Genes. 49. deseo y esperāça de aq̃llos padres antiguos, fue aquel señor, q̃ hizo nuestros ojos bienaueturados cō la vista đ su presencia, si como era razō le fueramos agradecidos, y para q̃ lo seamos cada año

S. Bernar. ser. de aduentu Domini.

Genes. 49. expectatio gētiū.

pite la Iglesia los buenos dessseos de aquellos sanctos Padres Patriarchas y Prophetas, antes que celebre la venida del dessseado para despertarnos por este camino a cobdiciar lo que hombres tan graues desearon y lo que aquellas canas llenas de prudencia y seso siempre pidieron y nunca alcançaron.

Quanta razon ay de llamar a Christo el deseado, y la esperança de las gëtes.

Canticorum. 1.

Y para que se vea con quanta raçon le pusieron a Christo el nombre de deseado y esperāça, y la que nosotros tenemos de desearle, para enriquecernos con el y hartar nuestros deseos, es muy aproposito vn lugar de los Cantares que abrira camino para dar principio al discurso de esta fiesta de la Expectacion. En el capitulo primero de aquel libro, auiendo loado el esposo la hermosura honesta de la esposa, *ecce tu pulchra es amica mea, ecce tu pulchra es oculi tui colūbarū*, hermosa eres amiga mia, hermosa y bella por estremo tus ojos como de Paloma, respondio ella, *ecce tu pulcher es dilecte mi & decorus, lectulus noster floridus tigna domorum nostrarum cedrina, laquearia nostra cipresina*, como quien con humildad se muestra agradecida, no soy yo hermosa (esposo mio) tu eres el hermoso, q̄ la cētella pequeña no da luz ante essā acha celestial, y diuina, ni la beldad humana, es algo cotejada (señor) cō tu virtud, belleza y hermosura podre dezir q̄ nuestro lecho es florido, lleno đ flores, las vigas de nuestro retrete son de cedro, los artesones y zaquizamis, son de Cipres. Esto dixo la esposa y el respōde, yo soy flor del cāpo, y lilio de los valles, si te precias de tu cama esparcida de flores, yo soy flor del campo, *ego flos cāpi & liliū conualliū*. Y antes q̄ entremos en el sagrario deste lugar, y quitemos las fundas a los vasos preciosos deste sancta sanctorū, y rebelemos los mysterios q̄ en la corteça desta letra estā abscōdidos, es bien para esta y otras occasiones q̄ nos aprobecharemos de algun lugar del libro de los Cātares, dōde se dizē entre el esposo y la esposa dulzes requiebros y razones amorosas, hazer la salua cō vna aduertēcia đ S. Clemēte Papa, q̄ dize del principe de los Apostoles. S. Pedro su maestro, q̄ tenia las mexillas encendidas y cō sulcos de lagrymas la quales derramaua muy de ordinario, cōsiderādo q̄ nego a su señor y Dios, y entre otras cosas q̄ a bueltas de sus peccados llora ua era vna, la profanidad y atreuimiēto đ algunos hōbres desalmados, q̄ se aprouechauan de razones đ la diuina Scriptura para sus amores lasciuos y ꝓphanos, siēdo ella como quiē las dixo palabras castas, plata cēdrada y fina

Auertēcia del bienauentura do S. Clemēte.

Contra los que se aprouechā de palabras de la Scriptura para sus amores torpes y lasciuos.

sada por el chrisol, *eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatum septuplum*, esto lloraua el principe de la Iglesia y si agora estuuiera en estado de hazer lo mismo llorara mas amargamente que entõces la desmesura de algunos animos atreuidos en este caso. He aduertido esto, porque señaladamẽte quiere ojos puros, el libro de los Cantares, oydos castos, lengua temerosa, cuerda y recatada, que sin este recato y auiso facil seria del amor diuino que alli se pinta dar en amor profano. porque aũ en solo este lugar, si bien se considera señaladamente ay peligro q̃ en el se ponen colloquios amorosos, entre dos amantes, loa de su hermosura, de entrambas partes, offerta de la Virginal cama de la esposa, y del acomodado aposento con techumbre de preciosas maderas, para atraer por aqui al esposo, su respuesta del, en que se llama flor hermosa, y lirio, o rosa del cãpo, y tanto mayor peligro ay en esta parte quãto mas parecidos son entre si, estos dos amores, que si bien se cõsidera, parece que frisan el amor profano y el diuino, porque no ha sacado inuencion el sancto amor que el mundano no la imite. Considerese la offerta que haze aqui la castissima esposa a su querido y diuino esposo, y oyamos a Salomõ en sus prouerbios que dize q̃ se assõmo a prima noche alla al anochezer, a las xelosias y vidrieras de las ventanas de su palacio, y vio vna muger deshonesta que salio al encuẽtro a vn mancebo, *ecce ocurrit illi mulier, ornatu meretricio praeparata ad decipiendas animas, garrula, quietis impatiens neque valens in domo cõsistere pedibus suis, nũc foris, nunc in plateis, nunc iuxta angulos insidians aprehensumque deosculatur iuuenẽ & procaci vultu blanditur dicens, victimas pro salute de voui, hodie reddidi vota mea, idcirco egressa sũ in ocursum tuum, desiderans te videre, & reperi, intexui funibus lectulũ meũ straui tapetibus pictis ex Ægypto, aspersi cubile meum mirrha. & aloe, & cinamomo. Veni inebriemur vberibus, & fruamur cupitis amplexibus donec illucescat dies, non est enim vir in domo sua, abijt viã longissimã, saculum pecuniae secũ tulit, in die plenae lunae reuersurus est in domum suam. Prouerbiorum.* 7. Pintala el Spiritu sancto con todas las colores, con todas las galas, con todas las caricias y engaños que saben hazer, y sobre todo es de notar la impiedad grande que dize q̃ auia offrecido a Dios dones por verle, y q̃ por esso le au a allado, combidale con el vicio poniendole delante de los ojos de la cõsideracion, la comida, y regalo de su casa, la cama recien armada

Psal. 11. b. 7.

Prober. 7.

y texida, las cortinas de carmesi, y purpura de Egypto, la rica tapiçeria, el cynamomo, y otros olores preciosissimos, la buena ocasion para goçarse sin recato: mi marido (dize) no està en casa, està ausente, lleuò la bolsa llena, muchos dineros, no son para corto camino, no verna hasta q̃ sea luna llena. Este ofrecimiento haze el amor lasciuo, assi pone la comodidad delante para atraer a los hombres al cũplimiento de su desseo. Mas el sancto amor de la celestial Esposa que no quiere menos sino mas auentajadamente, considerada la qualidad de su purissimo Esposo, que es rosa y flor suaue no le ofrece, sino rosas olorosas, y maderas incorruptibles. Digamos primero lo que el Esposo dixo, y luego diremos lo que ella auia dicho: *ego flos campi*. Yo (dize) soy flor del campo. En las quales palabras dos cosas principalmente quiso significar el Esposo: la primera, ser el fuente de todo bien y origen, y principio de toda felicidad: La segunda, que no està escondido, sino a todos manifiesto este bien. Para entendimiento de lo qual se aduierta, que la palabra Hebrea en su original, por quien el interprete Latino puso campo, diziendo, *ego flos campi*: no solo significa campo, sino tambien hartura, y conforme al primer significado el interprete Latino dixo, flor del campo: pero pudiera tambien dezir, yo soy flor de hartura: y assi trasladan algunos, *ego flos saturitatis*, y otros, *flos saronitidis*, porque es la misma suficiencia: y assi como toda la diuina Theologia atribuye al Esposo este apellido, *Sadai*, como se vee en muchos lugares de la diuina Escritura, en los quales en lugar de Dios, se lee *Sadai*: assi se vee en el Psalmo. *Qui habitat in adiutorio altissimi*, donde en lugar de la palabra, *Dei cœli*: *in protectione Dei cœli commorabitur*, se lee, *in protectione Sadai commorabitur*. Assi tambien Salomon en este lugar le llama rosa de Saron, como si dixera, flor de hartura y abundancia: que el monte Saron, como se colige de muchos lugares de la Escriptura era abundantissimo, Esaiæ capit. 35. *decor Carmeli, & Saron*, y llamale assi a Christo, porque el solo puede dar entera satisfacion al alma, que vn Dauid aunque auia llegado a ser Rey de vn vil pastor, al fin confessaba no poder tener hartura hasta ver a este diuino y soberano esposo: *satiabor cùm aparuerit gloria tua*. Y llamale flor de hartura, alludiendo a aquella ordinaria manera de hablar del Esposo, con que de

Canti. 2.

Veasse el padre fray Hierg. Almonazi, sobre los Cantares en la exposiciō de este lugar.

Translaciones de estos lugares.

Psalm. 90.

Esai. 35. a 2.

Psal. 16. d. 15.

ordinario se haze señor de todo, y cumplidor perfectissimo de todas las cosas, como quãdo por el Propheta Esaias enel capit. 49. dize que tiene por blason el quitar pecados y culpas, *ego sum qui deleo iniquitates propter me:* y en el cap. 12. del Exodo se precia de ser capitan y libertador de su pueblo y de auerle sacado del captiuerio de Egypto: *ego sum qui eduxi te de terra Egypti:* assi aora dize, Yo soy flor del cãpo y lilio de los valles. Pero para que quede entendido mas de rayz, lo que aqui quiere dezir de si el Esposo, tomemos mas de atras la corriente, y boluamos los ojos de la consideracion al estilo de aquellos tiẽpos antiguos en que Dios se començaua a manifestar al mundo, aunque debajo de sombras y figuras quando desde la çarça milagrosa habló Dios con su sieruo Moyses en el Exodo en el capitulo 3. preguntandole su nombre para dar raçon de si, y de quien le embiaua delante del Rey Pharaon, a quiẽ yua por embaxador del mismo Dios, le dixo: *ego sum qui sum qui est misit me ad vos.* Las señas que les has de dar, son, el que es me embia con esta illustre embaxada: en las quales palabras, quisso declarar el Esposo de si, lo mismo que aqui quando se llama flor del campo, flor de hartura, y lo que las letras diuinas tantas vezes repiten, llamandole, *Sadai*, que es tanto como dezir toda sufficencia y abundancia, mar, y pielago, immenso de bienes, como si dixera: yo soy el que soy, la fuente de las fuentes, la causa de las causas, el principio y origen de las cosas, mia es la essẽcia de los que tienen ser la vida de los viuientes, el sentido del animal, la raçon del hombre; el entendimiento agudo del Angel, la virtud del justo, la sabiduria del docto, la gracia del bueno, la gloria del bienauenturado, de mi abundancia, y bienes, tienen los arboles flores, y fruto, los elementos su temple, las causas su orden y influencia, los tiempos su duracion, los planetas su luz, el es el que llena, y cumple nuestros buenos desseos: *qui replet in bonis desiderium tuum:* el que oye nuestras oraciones y ruegos: *aures eius in preces eorum:* el que leuanta nuestras caidas: *Dominus erigit elisos:* el es la essencia del bien, de la verdad, de la piedad, de la justicia, y virtud, que al fin todo mana de aquella fuente llena y perenne, y de infinita hondura, por lo qual a los Platonicos agradò grandemente el nombre, *qui est*, y dizen, que le quadra bien a este soberano Esposo, y dan por razõ que Dios es plenitud de essẽcia, vida y toda felicidad, y por quien

Esai. 49. *Exod. 12.* *Exod. 3.* *Psal. 102. 4. 5.* *Psal. 33. c. 16.* *Psa. 144. c. 14.*

todos

S. Basilio.

Antiguedad de los Egypcios cerca de sus Dioses.

Exod 3.

Mercurio Trimegistro author de la sentencia que se ponia en los templos de sus dioses.

S. Greg. Nazi

todos viuen se sustentan, y duran y dependen del, como de vnica y sola causa: y porq̃ como aduirtio el diuino Basilio, el demonio es ladron y roba nuestra sagrada doctrina y la passa a los escriptores Gentiles y profanos. Solian los Egypcios escribir en sus grandes templos en persona de su Dios: *Ego sum quod fuit, quod est, quod futurum est*, abraçãdo con estas tres differencias de tiempos todas las differẽcias y generos de cosas, de las quales todas se querian hazer causa, atribuyẽdo a sus dioses falsos el blason que el Dios verdadero puso en el quartel de sus armas diziendo, *Ego sum qui sum*. Exod. cap. 3. Y no es mucho q̃ los Egypcios lo tomassen deste lugar, porque Mercurio Trimegistro, q̃ fue tenido por author de esta sentencia, que se puso en los tẽplos: noso lo fue vezino al tiẽpo de Moyses, pero escribio en muchas cosas cõforme a la sagrada Escriptura. Y san Gregorio Naziãzeno dize, q̃ toda esta suficencia y cũplimiẽto de bienes, quiso significar el Esposo quando dixo en el Exodo. Yo soy el que soy. Y aqui en los Cantares diziendo ser flor del campo o flor de hartura, que si admiran las essencias varias de las cosas, la essencia se deriba de esta flor, si las vidas por esta flor viuen, si el sentido, si el entendimiento, si la religion, si la piedad, todo procede de la hermosura, y belleza de esta flor de hartura, que es el Esposo. Pues segun esto bien le quadra el nõbre de desseado, y de esperança que le puso el Patriarcha Iacob, y aquellos sanctos antiguos, *ipse erit expectatio gentium*: porque quien otro sino el puede ser objecto de nuestra esperança sino el que es nuestro bien todo: quien puede hartar nuestra hambre, sino la hartura, y llenar los senos vacios de nuestro coraçon sino es el que es la mesma plenitud de bienes y tesoros?

Gen. 49. b. 10

Segundo sentido del lugar de los Cantares.

En el segundo sentido le toma nuestra vulgata en quãto significa flor de el campo y tiene admirable mysterio, y entendimiẽto, porque de que nos aprouechara, que este soberano y diuino Esposo fuera tan diuino, tan soberano, tan suficiente, y rico tan abundante y copioso si fuera vn bien escõdido y apartado? si estuuiera encerrado en su cielo, y escondido de tras de las cortinas de su Magestad, donde no le pudieramos jamas auer dado alcançe, ni se pudiera negociar con el: *sapientia abscondita, thesaurus inuisus quæ vtilitas in vtrisque*. Dos cosas siento sin prouecho dize el Espiritu sancto, saber escondido, ciencia que no se manifiesta, ni jamas sale a luz, y tesoro, que no se goza, ni se vee, por q̃ de q̃ probecho puede ser tesoro

Ecclesiastic. 41 c. 10.

que ni se dexa gozar de los ojos, ni se puede tocar cō las manos, ni saca de miseria al q̄ lo possee? muchos pobres tienē el tesoro debājo de sus pies, y por estar escondido no les aprouechā, ni remedia sus necessidades. Pues si este diuino Esposo no nos comunicára su sabiduria, ni nos enriqueciera cō sus tesoros, ni se dexára gozar de nuestra vista, de que prouecho nos fuera toda su riqueza y abundācia? para esso, pues es flor del cāpo expuesto a q̄ todos gozē de su belleza y hermosura de su olor, y fragācia de sus bienes y tesoros: no se llama flor del huerto, o jardin cerrado, ni bosque real regalado y guardado, sino flor del cāpo puesta ante los ojos de todos, paraque todos la gozen, flor que se manifiesta de mil maneras, ya por el color, ya por el olor. Assi el Esposo diuino se notifica, y da conocimiēto de si de mil modos con su hermosura y gracia, y con ser tan secreto por vna parte, por otra se publica y manifiesta para que le gozen, *totus secretus, totus publicus*, dixo san Augustin mi padre hablando deste soberano y diuino Esposo: ninguno mas secreto que Dios, ni ninguno mas publico: ninguno mas secreto, porque nadie le entiende como es, ni conoce lo que vale: ninguno le abarca, ninguno le ciñe, ninguno le comprehēde, siempre queda soberano, y desconocido, todo secreto: Tambien todo publico que no ay cosa mas manifiesta que el, a todos se da, y quien quiera le halla, a todos llama, a todos atrae, a todos combida, a todos dà bozes: *omnes sicientes venite ad aquas: & qui non habetis argentum, venite emite, & comedite*, Esaiæ capit 5. Esto bocean, y publican los Apostoles de la condicion del Esposo, que està desseosissimo de comunicarse a todos, y que todos le gozen y queden ricos cō sus soberanos bienes. Esto publica san Pablo: *in Christo Iesu non est seruus aut liber, Iudæus aut Græcus, masculus aut fœmina.* No ay distinccion de gentes, de estados, ni de sexos, para todos està abierta la puerta y de par en par, que a ninguno se cierra, para todos es este tesoro, todos pueden goçarle, sea sierbo o libre, Judio, o Griego, hombre, o muger, y està tan lexos de encubrirse y escōderse, que el mismo se ofrece para que le gozen.

S. Augusti.

Esai 5.

ad Gal. 3 d. 18

Para todos tiene Christo abiertas las puertas de sus entrañas y para ninguno se cierran.

Pero la lastima es, que donde auiamos de tomar ocasion para buscar a este soberano Esposo de las almas, que tan comunicable se muestra, de ay la tomamos para ofenderle y despreciarle, porque està manifiesto en el campo, puesto en publico para quien le quiere: por esso no ay quien le diga que hazes ay, y cada qual se le atreue en cōfiāça de que le ha de

De donde auiamos de tomar ocasion para buscar a Dios la tomamos para ofenderle.

hallar

hallar despues, quando le quisiera, y alfin todos se le atrebē a esta preciosissima flor de el cāpo, por lo que mas la auian de estimar, y qual flor del cāpo, que bestias se la comen, el labrador la arranca cō la reja del arado, el caminante la corta y luego la arroja, y el otro la pisa: tal anduuo Christo en este mūdo abatido y menospreciado.

Pero boluamos a la Esposa, q̄ auia dicho combidando al Esposo, *lectulus noster floridus*: en las quales palabras la Esposa sancta zelosissima de los castos abraços y virginales bodas, cōbida a su Esposo con la comodidad del thalamo nupcial, nuestro lecho (dize) està lleno de flores: y no quiere significar (como algunos piēsan) que era cama de algun prado entre rosas y flores olorosas, pues dize que el lecho era florido, y las vigas y zaquizamis de cedro, y cipres, sino que realmēte era retrete de su casa y palacio: y llamale lecheçuelo chiquito, no sin mysterio, porque el Esposo es chiquito, niño pequeño, que naçe del tamaño de los demas: que aunq̄ Gigante segun la naturaleza diuina quiso estrecharse y ajustarse con nuestra naturaleza humana y cō nuestra pequeñez: demanera, que quepa en vna pequeña cama: y llamale lecheçuelo, porque los que bien se quieren en poco caben, y no dize mi camita o lecheçuelo sino la nuestra, en q̄ se vee la prudēcia y recato grāde en el hablar de la Esposa, porq̄ estas flores no las tiene sin gracia y fabor del Esposo, que no puede e la sola aparejar la cama, atauiar la estancia, que conuiene a su grandeza, ni salir a recebir biē dispuesta, si el no la dispone ni asea: todo lo puedo, (dize el Apostol san Pablo) pero no en mi, ni por mi, sino en aquel que me conforta: *omnia possum, in eo qui me confortat*, y en otra parte se declara mas: *non ego, sed gratia Dei mecum*: parece que responde a lo que se le podia preguntar: como Apostol sancto podeys cō tantos trabajos? con tantas persecuciones? como os podeys dar a manos cō la administraciō de tātas Iglesias? como podeys andar tātos caminos? y assin como siendo hōbre viuis vida celestial y diuina obrādo tantas marauillas? *non ego, sed gratia Dei mecū*: no soy yo el q̄ hago esso a solas, Dios, y yo jūtos acabamos obra tan perfecta: demanera q̄ el aparejo para recebir este soberano Esposo, la disposiciō con q̄ se ha de esperar, no es negocio de nuestras fuerças y poder, el lo ha de hazer obrando en nosotros, y nosotros en el: y cō ser suyo y nuestro este lecho y cama en que se ha de hospedar, dize, que ha de ser florido, por que dize bien lecho florido para el que es flor, que adonde puede

Ad Philip. 4. c. 13.

ser mejor recebida la rosa que en cama de rosas. O alma mil vezes dichosa la que puede ser lecho, y cama desta soberana flor del campo, desta flor de natura, que puede esperar al Esposo confiadaméte y llamarle y ofrecerle su casa y conciencia qual vergel florido en que se recree el Esposo.

Y tiene particular mysterio q̃ las maderas del aposento sean de Cedro madera incorruptible de la qual guarnecio su templo Salomon para que durasse sin carcoma, y de cipres, que como dize Vitruuio en el libro 2. de architectura, no se podreçe ni consume, ni le tranca el gusano, que es dezir, q̃ si desseamos eternidad, y duraciõ de vida, no se hallará esta fuera de de la casa donde el Esposo mora: nada desto se goza sin Dios, que todas las otras cosas van por su curso ligero a fin y acabamiento corren por la posta a dexar de ser fuera del palacio deste soberano Esposo: no ay hallar honra eterna, eterna vida, eternas riquezas eterna hermosura, ni cosa que dure para siempre. Pero porque las cosas eternas y perdurables no las vemos con euidencia porque no es fruta de esta tierra ni se goza por este estado, sino con sola la Fè, dize la Esposa, *tigna domorũ nostrarum cedrina, laquearia nostra cipresina:* no se veen estas cosas soberanas sino en esta casa Real, dõde Dios mora, como tambien no se puede ver los artesones dorados y rica imageneria de las salas grãdes, sino entrãdo dẽtro, *quæ enim videtur tẽporalia sunt: quæ autẽ non videntur æterna sunt:* entre hombres del mũdo no es conocida la nobleza deste alcazar, que como dixo el mismo Apostol san Pablo *animalis homo nõ percipit ea quæ sunt spiritus Dei,* el hombre animal no alcança las cosas del espiritu de Dios, ni su casa, ni sabe si ay çedro o cipres: o si con atẽtos ojos viessemos alguna vez la eternidad de estos çedros y cipreses como nos iriamos desalados tras ella? Cõfiesse pues por negocio llano la cõgregaciõ de los mundanos q̃ fuera de la casa del Esposo anduuieron en seguimiẽto de sus gustos, y diga, que les ha quedado en las manos de todas aquellas cosas en que pensarõ eterniçarse? que tiene Alexandro Magno de la anchura d̃ su Imperio? que Iulio Cesar de la dignidad de su Reynado? y del increible deseo de mãdar el mũdo? que, todos los otros Principes de hõrosos pẽsamiẽtos q̃ se desuelarõ en hechos tã illustres y famosos pẽsando perpetuar por ellos la eternidad d̃ su nõbre? toda su grãdeça y pujança, corrio la posta sin dexar rastro de su carrera, mas los dichosos q̃ fueron admitidos a esta casa, todo lo hallaron seguro, eterno, y perdurable

Vit. unio lib. 2. de architect.

Sin Dios no ay cosa que dure para siempre, y sea eterna.

2. Corinth. 4 d. 18.

1. Corinth. 2 d. 14.

rable; y tal casa como esta fue la de la serenissima Reyna de los Angeles llena de flores de incorruptibilidad y virginidad y sanctos desseos, y lo que aora goça de bienes, es eterno y perdurable en aquella celestial Hierusalem donde viue con su Esposo.

Aduertimiẽto particular de san Bernardo.

Y aun ay aqui otro mysterio que aduirtio el glorioso san Bernardo en la differencia con que se habla del Esposo y la Esposa: que el Esposo dize ser flor del campo, ella que su lecho está lleno de flores, que quiere dezir, esparcido de rosas y flores. Esta differencia ay (dize Bernardo) entre la flor del campo y las q̃ se hechan en vna cama, o mesa: que la del cãpo como se está en su rayz presa y fixa en la tierra y viue con su humor, y se sustẽta del permanece y dura mucho tiẽpo fresca, y hermosa, porq̃ alli se nacio y está asida de el pecho de su madre la tierra que la cria, y de arriba la mira el sol q̃ la augmenta, mas las flores, o rosas de la mesa, o lecho como son cortadas, y no gozan este humor de vida, luego se marchitan y pierden su hermosura, y olor, y no ay otro remedio sino renobarlas, y marchitas vnas trocarlas por otras frescas, y tras aquellas otras: finalmente es trabajo y labor continuo, tener el lecho florido hasta la venida de la flor que es el Esposo: Christo nuestro Señor es la flor del cãpo plantada y arraigada en su immutable ser, es acto puro, virtud perpetua y constante, que nunca es mas ni menos, ni puede faltar de ser quiẽ es, ni dejar de ser, summa misericordia, justicia, verdad, piedad, es flor con rayz que dura y permanece: pero los actos de la virtud del hombre por encumbrados q̃ parezcan y heroicos, por floridos que esten, se marchitan a cada passo, es necessario reiterarlos y repetirlos, no cõtentandose en la buena obra de ayer, sino añadir oy otra de embite, q̃ los buenos propositos de ayer se marchitan si no se renueuan, flores son menester sobre flores, virtudes sobre virtudes: vnas ydas, y otras venidas. Que biẽ renouauan sus desseos y esperãças aquellos padres antiguos, aquellos sanctissimos Patriarchas deseosissimos de ver al Salbador Esposo de las almas, flor hermosissima del cãpo: pero principalmẽte hazia esto la Virgẽ aparejãdo el thalamo de su coraçõ, el lecho de su espiritu deuoto lleno de flores de mil virtudes de varias colores y gracias hasta q̃ viesse cõ sus ojos el Esposo desseado, quan suspensa y eleuada en oraciõ y cõtẽplacion de la gloria y magestad de su Esposo, quã inflamada en su amor, quan encẽdida en charidad quan continuos eran los actos de virtud q̃ renouaua por momẽtos

siempre tenia su alma hecha vn paraiso, lleno de mil flores olorosas con cuya fragancia combidaua al Esposo, paraque accelerasse su venida, y se mostrasse al mūdo: quan mortales sus ansias, quan increibles sus desseos, y quan puestos los ojos de la contemplaciō en el mysterioso mysterio, que el Espiritu sancto en ella auia obrado.

§. II.

Y paraque digamos algo delos pensamientos altissimos de la serenissima Virgen Maria nuestra Señora en que en estos dias antes de su sacratissimo parto se ocupaua (que es propria consideracion de la fiesta de la Expectacion de quien vamos tratando,) es de aduertir que la Sabiduria diuina en el capitulo 5. hazé distincion, y pone differencia de la ocupacion q̃ tienen los justos en esta vida, que aqui viuimos, a la que tienen los pecadores, y entre muchas cosas en que se differencian, es vna los pensamientos: que los pecadores todos sus pensamientos y ocupaciones, es vanissima: verasse esto ser assi por las cosas a que compara el Espiritu sancto los pensamientos de vn pecador: *quoniam spes impij tamquam lanugo est, que à vēto tollitur, & tāquam spuma gracilis quæ à procella dispergitur, & tamquam fumus qui à vento diffussus est, & tamquam memoria hospitis vnius diēi prætereuntis.* El pecador (dize el Espiritu sancto) pone sus esperanças en cosas de poca constancia y firmeza, que queriendo hechar mano de ellas son como fluecos de ayre, que quando mas cierta les parece que tienen su esperança se la lleua el viento, *& tamquam spuma gracilis* o como vn agua menudita que el viento recio la desbarata, y no la dexa caer sobre la tierra paraq̃ se logre y sea de algū prouecho: *& tamquam fumus qui à vento diffussus est*, quien vee salir de vn horno vna nube de humo que parece que ha de anublar el cielo y escurecerle, y tocandole vn poco de ayre la desbarata que no dexa rastro, ni señal della en el ayre: *& tamquā memoria hospitis vnius diēi prætereuntis*: preguntad a vn mesonero cosario que recibe cada dia diuersidad de gente, si se acuerda si estuuo alli vn caminãte, que yua de passo. que quādo mucho se pudo detener a comer, o a hazer noche. dirá que son tantos los que passan que no ay lugar de hazer memoria de esso. Pues debajo de todas essas comparaciones dize el Espiritu sancto la vanidad, locura, y inconstācia de los pensamientos de vn pecador quan burladas y perdidas tēgan sus esperanças, pues quando mas firme les parece estan, se las lleua el agua y el viento, y sino

Sapientiæ 5.

Iustos y pecadores entre otras muchas cosas en que se diferenciā es vna en los pensamientos.

sea cada vno juez en el tribunal de su cõciencia de quan burlado se halla de aquello mismo q̃ mas le aseguraua, y heche bien la quẽta de quanto se ha holgado y recibido gusto, y allará que no le ha quedado de goço cosa de substancia, y que todo el se ha conuertido en humo y en campanillas de agua: son pensamientos tan perdidos y fuera de raçon y quenta los de vn pecador, que los llama el Espiritu sancto furor: porque en aquello del Psalmo: *quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi*, traslladan otros, *quoniam furor hominis confitebitur tibi*: pensamiẽtos de hombres y furor en vna misma quenta puedã entrar, y en vn mismo predicamẽto se puede poner: *Iusti autem in perpetuum viuent: & apud Dominum est merces eorum, & cogitatio illorum apud altissimum: ideò accipient regnum decoris & diademа speciei de manu Domini, quoniam dextera sua teget eos, & in brachio suo deffendet illos*. Muy diferẽte suerte es la de los justos, y de diferente manera se logran sus pẽsamiẽtos: que los justos viuiran para siempre, y su galardon, premio y gloria será eterno: y porq̃ supieron poner sus pensamiẽtos en Dios goçarán del Reyno de hermosura, y serán coronadas sus cabeças cõ coronas preciosissimas dadas de la mano de quien tiene por titulo y renombre, Señor absoluto, y trae broslado en el muslo Rey de los Reyes, y Señor de los señores, y hará les tanto fabor que los defenderá con su braço poderoso y los ampará con su diestra soberana: que tã bien logrados como esto van los pensamientos que se ponen en Dios, de dõde a los justos puestos en medio de los trabajos y tribulaciones les nacia vna grã confiãça, fiados de que no se lograrian mal los pensamientos puestos en Dios, y la infalibilidad de su diuina palabra: *iacta cogitatum tuum in Domino, & ipse te enutriet, & nõ dabit in æternum fluctuationẽ iusto*, les daba animo para abalançarse a mil peligros, seguros q̃ saldrian bien dellos. Assique, la esperãça que sustenta a los justos es la ocupacion de sus pensamientos, puestos en Dios, esperandole, en cuya venida tenian librado el cumplimiento de sus desseos: y si de todos los justos es este el trato ordinario de los mas justos y sanctos será traer mas puestos, fixos y firmes sus pẽsamiẽtos en Dios. Pues de aqui se pude tomar argumento, que tales los ternia la Virgen sanctissima, aguardando vn bien tan inefable, qual era ver cõ sus ojos a Dios humanado, y tocarle con sus manos, y ser la primera criatura que mereciesse ver al Verbo diuino en carne humana, grandeza que excede a todos

Pensamiẽtos de hombres se llaman furor.

Psal. 75 b 11.

Quan biẽ se logran los pensamiento puestos en Dios.

Psal. 54. d. 23.

Que pensamiẽtos tan soberanos ternia la Virgen.

los merecimientos de los Angeles, y de los sanctos del cielo: que dessseos tan encendidos fueron aquellos del sancto Moysen arrebatado dos vezes en el mote, y llenò aquel entendimiento de diuinas luzes y resplandores de imagenes diuinas y soberanas, suspēso sin comer, ni beber, oyendo a Dios la traça del tabernaculo q̃ auia de fabricar, dandole ordē de las ceremonias conque se auia de derramar la sangre de animales, paraque le fuessen aceptos los sacrificios y offrendas que se le ofreciessen, y lleno de gozo el sancto Moysen, y baxando con estos pēsamientos del monte, acordandose dellos y de aquel fuego que en su pecho se encendio tratando cō Dios (que no deuio de ser pequeño pues le salierō al rostro llamaradas de fuego y resplandores diuinos) le pide con grandes ansia: *ostende michi faciem tuam*, veante Señor mis ojos, que si tu boz sin verte me ha tenido suspenso en el monte quarenta dias y quarenta noches y me ha encendido el pecho en fuego amoroso y diuino, que será de mi alma si mis ojos merecen verte, que luces, y resplandores encenderas en ella? sacale Dios al campo y en cumplimiento de sus desseos por vn agujero de vna piedra le mostro algo de si, y Moyses alcanço a ver algo de Dios, cumpliēdole la palabra que le auia dado, *posteriora mea videbis*: que segun muchos Doctores fue mostrarle algo de su humanidad sanctissima, como se auia de hazer hombre, y admirado de tal bondad y de tan inefable misericordia, començo a dar bozes, *miserator, misericor.*: misericordioso y mas misericordioso. Pues quan mas arrebatada y suspensa trayria Dios a su madre gloriosissima en estos dias, dandole particular quenta de la traça y orden de la reparaciō del genero humano, y de la fuerça y virtud q̃ auia de poner en los Sacramētos, fundandolos cō sangre y merecimiētos: la misericordia q̃ auia de vsar con los pecadores, la fundacion q̃ auia de tener la Iglesia, que aunq̃ auria pecadores ingratos y desconocidos, auria amigos que diessen su sangre y vida por el cō gran de alegria y gozo, y se veria vna Republica florida de Apostoles, Martyres, Cōfessores, y Virgines acompañada de Angeles con asistencia ordinaria de su soberano, y diuino espiritu, y que todos assi jūtos harian vna illustrissima Republica, en que ella auia de presidir como Reyna y Emperatriz de el cielo, en el qual se auia de asentar a su mano derecha para gozar aquellos soberanos bienes, q̃ para sus escogidos tiene aparejados. Y si al sancto Moyses le enciende el pecho, y le abrasa el alma en lla-

mas

Exod.34.

Exod.33.
Tert li.4 Marci cont c22. & lib. contra Praxeam c.14.
S. Irin li.4 cōtra hæres. c.37.
Cirillo Hierosolim. ca 10.
Orig. homi. 12. in Exod.

mas de fuego, y amor diuino ver el rostro dela humanidad de Christo, y esso en figura, que será a esta Señora que espera que dẽtro de brebes dias se le entregue todo, le vea y le trate, y que como aora le tiene en su vientre y entrañas se le ponga en sus braços, paraq̃ de mil maneras le gozo.

Y aun paraque vaya mas fundada esta doctrina que se ordena arastrear algo dela alteza de los pensamiẽtos soberanos dela Virgen es biẽ acordarnos que es sentencia y parecer de todos los sanctos Doctores, que todas las gracias preuilegios, y prerogatiuas con que Dios enrriquecio a sus sanctos y escogidos, las tuuo la Virgen sanctissima en mas alto grado, que por esso entre muchas raçones que ay de llamarla cuello es esta vna, que como enel cuello se suelen poner las joyas, y joyeles mas preciosos, de alli está pendiente la sarta de perlas, el collar de oro, el joyel pretiosissimo sembrado de diamantes, y la cadena de inestimable precio y valor, que como en parte mas principal y que está mas a la vista se pone lo mas precioso y rico, assi en la Virgen sanctissima por ser cuello de la Iglesia estan las virtudes en mas heroico grado y no a auido priuilegio ni prerrogatiua comunicada a algũ sancto, que no la comunicasse Dios a su madre

Las gracias y prerogatiuas comunicadas a los sanctos las tuuo la Virgen en mas alto grado

Cant. 1. c. 10.

Raçon particular de llamar a la Virgẽ cuello

con grandes ventajas: segun esto ya se vee quan leuãtados y sobrepuestos quan diuinos, y soberanos serian los pensamiẽtos desta serenissima Señora. Si a san Iuan Baptista en el vientre de su madre sancta Elizabeth por auersele accelerado el vso de la razõ tuuo tãto gozo, que de recudida regozijo a su madre, y le puso en el pensamiento los secretos del mysterio inefable de la Encarnacion y la hizo profetizar, y la puso en la boca palabras diuinas, y que dixesse a bozes el pielago de misericordias que auia Dios obrado en su madre, *beata quæ credidisti quoniam perficientur in te quæ dicta sunt tibi à Domino*, como si la dixera: prima y señora mia, Virgen purissima y madre de mi Dios que lleno traeys el pecho de Sacramẽtos y rebelaciones, todos quantos mysterios ha dicho Dios y rebelado de su grandeza y puridad, todos se cumpliran, y en vuestra fee y humildad empleará Dios todo este bien. Pues si el Baptista lleno de gracia baña el anima y lengua de su madre Elizabeth, y la trae ocupada el pensamiento cõ estos mysterios, el Verbo diuino que estaua encerrado en las purissimas entrañas de la Virgen, el q̃ enriqueze los cielos, y enciende en amor los Seraphines, y el que beatifica a los sanctos y embia rayos de perpetua luz a todos los

Luc. 1.

choros

choros de los espiritus bienauenturados, que secretos rebelaria a su madre, que pensamientos criaria en aquel entendimiento mas que angelico, que luces embiaria a aquella anima sanctissima de la Virgen? si tal effecto hizo el lucero, qual le causaria el Sol? siendo cosa cierta que Dios con su prouidencia diuina fauorecio tanto los desseos sanctos del Propheta Daniel, que la raçon que da el Angel san Gabriel de los regalos y misericordias, que Dios le hazia rebelandole tantos secretos, era por ser varon de buenos pensamientos y desseos verdaderos, *vir desideriorum tu es, ideò ab exordio precum tuarum*: y basta ser varon de buenos desseos paraq̃ desde el mismo pũto que hincaste las rodillas aora estes ya oido y despachado, y assi yo soy embiado a declararte el tesoro de las misericordias eternas y fieles, y como quien mostraua gusto de la conuersacion y trato de vn varõ de buenos pensamiẽtos y desseos estuuose el Angel con el muchos dias, declarole el Sacramento de la Encarnacion diole quenta particular del estado de la Iglesia, del tiempo que se acercaua de la venida de Christo: los mysterios que hecho Dios hombre, por el hombre se auian de celebrar, y de todo le estuuo informando en particular. Pues si con el Propheta

Daniel.9 f.26

Daniel su sieruo vsa Dios de esta liberalidad, por ser varon de sanctos desseos, y dessear ver a Christo humanado, con vna madre q̃ desde que nacio anduuo llena de estos diuinos pensamiẽtos y ocupada en contemplacion de cosas celestiales, a quien embia Dios el mismo Archangel que rebelò el Sacramento al Propheta Daniel, paraque le pida el consentimiento, y le ruega que quiera aceptar ser madre de Dios: y que tẽga por bien que en sus purissimas entrañas se celebre el mysterio de la Encarnacion del Verbo eterno, que liberalidad vsaria Dios con ella? Daniel queda rico con sola la esperança de la Encarnacion y con darle nueuas que estaua cerca el tiempo de la reparacion del mundo con nueuos pensamientos cõ nuebas obligaciones, cõ nuebos desseos, con nueuo fabor: pues quanto mas rica quedaria la Virgen sanctissima con la possesion de tan gran bien y con la esperança cierta de tener en sus braços y tocar con sus manos el tesoro del cielo, que en sus entrañas tenia encerrado? De Sarra dize la diuina Escriptura, Genes. 21. que quãdo oyó la promessa, que el Angel le hizo de parte de Dios que para el año siguiente se veria rica con la possession de vn hijo, se rio mucho, y allá escõdida dixo: aora en la vejez, y impossibilitados ya,

Gens. 21

Abraham mi marido, y yo he de tener hijo? pero quādo se vio preñada no cabia de gozo, y lleno el pensamiento de aquellas esperanças y promessas q̄ auia oido que el hijo bendito, y de las bendiciones, y que su descendencia no ternia numero como ni le tienē las estrellas del cielo ni las arenas de mar, y quando se vio ya madre, y no solo hallò facil el parto, pero el pecho florido y lleno de leche, y vio al niño Isac a sus pechos, dixo, quien aura que crea vna marauilla tan grande, que vna muger esteril como yo aya parido y crie a sus pechos vn hijo? y el ver a su hijo Isac ya nacido le facilitò la creencia de las demas promessas que Dios le auia hecho: assi la Virgen sanctissima quando vio cumplida la verdad de Dios, que quedando sellados los claustros virginales, se vio madre y Virgen llena de pensamientos del cielo, y de desseos soberanos desseaba ver a su hijo fuera de sus entrañas y tenerle en sus braços y darle el pecho, y assi dezia con la Esposa, en los Cantares, *quis det te fratrē meum sugentem vbera*: quiē te me diesse, o Dios y hijo mio, puesto a mis pechos regalandote cō mi leche probeida del cielo, para darte mil besos, seruirte y regalarte? Rebecha fue la muger escogida para el sancto Isac hijo del Patriarcha Abraham (que solo este sancto Patriarcha no tuuo mas de vna muger, y essa escogida por orden del cielo, y señas de Dios, que aunque dispensó con otros sanctos en tener muchas mugeres por justas causa, este sancto no las tuuo.) Prometiole pues Dios a Isac hijos, y que se cumplirian en su descendencia las bendiciones y promessas que se auian hecho a su padre el Patriarcha Abraham, *firmabo super te pactum meum*, diole por esposa a Rebecha muger de grā belleza y hermosura, y como es desseo natural en los padres tener sucession, tener hijos, rogò a Dios con instancia fuesse seruido que su muger se hiziesse preñada (que hasta alli era esteril) *deprecatus est pro vxore sua, eo quod esset sterilis*, Dios que dilata las mercedes paraque en mas se estimen, la tuuo veynte años despues de casada sin tener hijos, que de quarenta años se desposó, y de sesenta años tuuo hijos: y estos veynte años (dize el glorioso san Iuan Chrisostomo) que ocupó el sancto Isac en oraciones y lymosnas, rogādo y suplicando a la magestad de Dios, le cumpliesse la promessa y juntamente el desseo que tenia de tener hijos. Cūpliosele Dios, gozose Rebecha cō verse ya con la bendicion que esperaua, pero turbole el goço, porque sintio vn alboroto y ruido que passaba allá en su vietre, que le hizo

Estilo de Dios dilatar las mercedes para que las estimen en mas los hombres.

S. Iuan Chriso.

venir a dezir aquellas palabras de tanto sentimiento, *si sic mihi futurum eras, quid necesse fuit me concipere?* si tal cosa como esta me auia de suceder, de que me sirue auer concebido, y hazerme preñada? creyendo no ser posible lograrse el preñado cõ tal desasosiego, cõ este cuydado y pensamiento fue a consultar el caso, *perrexit vt consuleret Dominum.* San Iuan Chrisostomo dize, que fue a cõsultar cõ el summo Sacerdote Dios, que hablaua por la boca de los Patriarchas y Prophetas. Theodoreto y Eusebio dizẽ, que consultó a Melchisedech que viuia aun entõçes y le dio quenta desto. San Augustin nuestro padre en las questiones que haze sobre el Genesis haziendosele dificultoso q̃ en aquellos tiempos vuiesse Sacerdotes, dize, que se fue al proprio lugar donde Abraham auia lleuado a su hijo Isac a sacrificar, y que alli entre las mismas piedras donde estuuo el sancto Isac desnudo el cuello, el fuego aparejado cerca de la çarça donde le fue mostrado el carnero para sacrificar: ay en esse mesmo lugar hincò las rodillas la sancta Rebecha, y rogò a Dios por aquella fee de Abraham su suegro, y por la obediencia de su hijo Isac, que le declarasse que ruido y alboroto era el que passaba en sus entrañas, y q̃ mysterio tenia, y oyó alli la respuesta del Oraculo diuino que le dixo: *duæ gentes sunt in vtero tuo, & duo populi ex vtero tuo diuidentur, maior seruiet minori:* no te aflijas Rebecha, regozijate que la lucha que traes son dos pueblos, que se han d̃ diuidir, y de ellos se han de fundar dos Republicas diferentes el mayor de dos hijos que traes en tus entrañas ha de seruir al menor: y assi fue, que el primero que salio en el parto, salio todo belloso, y el segũdo salio asido y trabado de la planta de su hermano siruiendo del para salir. Estos pẽsamientos son los de la Virgen sanctissima (que aqui estan biẽ figurados) Rebecha siendo esteril concibe auiendo alcançado Isac preuilegio de Dios y dispensaciõ diuina, para que la imposibilitada y esteril conciba, y la Virgẽ sacratissima auiendo escogido el estado esteril de la virginidad, y conseruandole siempre por preuilegio del cielo, concibe por obra de Espiritu sancto: Rebecha aunque regozijada siente nueua alteracion y ruido en sus entrañas y vase a consultar con Dios el caso, y respondenla, que trae dos pueblos en sus entrañas a la Virgen sanctissima que pide al Padre eterno que le cumpla la promesa, y dè a su hijo el Reyno que le ha prometido, *dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris sui & regnabit in domo Iacob in aeternum*

Genes. 25. c. 21

Con quiẽ fue a consultar el caso, Rebecha differentes pareceres de sanctos.

Theodoret.
Eusebio.

S. August. en las questiones sobre el Genes.

Nota.

Luca. 1.

num, le responde: que trae en sus purissimas entrañas, vna persona diuina con dos naturalezas, diuina y humana tan vnidas y hermanadas, que son vna cosa, y estã ambas supositadas en vna misma persona diuina: verdad es que acullá el mayor sirue al menor, aqui la menor sirue a la mayor, q̃ la humanidad es la que ha de seruir porque se ha de hazer el rescate en ella y obrar la redempcion, que la mayor no es capaz de dolor, de cãsancio, de fatigas, de derramar sãgre, ni đ padecer muerte: pero dara lugar a q̃ la menor lo padezca, y es obra de entrambas naturalezas que la mayor la da valor, que vnidas estan, y trauada la plãta del pie, saldra la humanidad vnida cõ la diuinidad, y en este hijo se cumpliran las bendiciones todas, y las promessas hechas a los Patriarchas y Prophetas, y le darán el Reyno prometido. Quanto mas se yuan acercãdo los dias de su sacratissimo parto (del qual tenia esta serenissima Virgen contadas las horas y los puntos, y la rebelacion que era la mas cierta quenta del pũto dichoso en que aquel verdadero Sol de justicia Christo auia de illustrar al mũdo) tanto cõ mayor cuydado, y profunda consideracion de este soberano mysterio, estaua esta soberana Reyna del cielo esperando quando se llegaria esta dichosissima hora. Estaua como verdadera Israelita cõ ropas limpias, esperando el punto, en que cumpliendo Dios su palabra auia de llouer vn mana celestial sobre el portal de Bethlem, y aquel pan suauissimo con que se sustentan los ciudadanos del cielo disfraçado en tan estraña manera, que pusiesse tal espanto a los de allà que saliessen adaruados diziẽdo: *manhu, quid est hoc?* que es esto? que nueua marauilla es esta? Dios humanado? Dios en pesebre, Dios tiritando de frio? Dios llorãdo; Dios niño, adorandole nosotros por Dios de immensa grandeza? Estaria la Virgẽ serenissima mas atentamente que Moyses viendo que ella era la çarça verdadera, en medio de la qual ardia el fuego sin quemarla, pues auia concebido sin pecado, y pensaua parir sin dolor: estaua admirada viendose cercada del sol sin ser impedida de sus ardientes rayos, viase, ser el altar verdadero sobre quien estaua la hostia y sacrificio con la qual se auian de quitar los pecados del mundo, que llamas de fuego serian las q̃ se encendian en su virginal pecho para començar aguisar este sacrificio, y ofrecerle al Padre eterno por los hõbres. Como reboluería en este pũto la Princesa del cielo las mercedes que en tiempos antiguos auia Dios hecho a los suyos, y co-

mo le humillaria de ver que la auia leuantado sobre todos. Como diria entonçes en su coraçon mejores razones q̃ los padres de Noe: *iste consolabitur in terra cui maledixit Deus*, este nos consolará en la tierra a quiē Dios primero hecho su maldicion: como diri. mejor que Sarra, *risum fecit mihi Dominus*, vn hijo me ha dado Dios que será alegria y placer de todos, el q̃ ha de cosolar los tristes y limpiar cō su mano las lagrimas de los afligidos. Como podria dezir mejor que Lya aquellos dichos graciosos que dezia en los nacimientos de sus hijos, quando le nacio Gad, dixo, *feliciter*, como si dixera dichosamente me ha sucedido buena y venturosa suerte ha sido esta. Quando le nacio otro, dixo, *hic pro beatitudine mea*, que fue dezir, por bienauenturado me puedo tener con tal prenda: como diria con mas razō que Eua, *possedi hominem per Deum*, vn hijo he poseido por la mano de Dios: o como otra letra dize, *possedi hominē Deum*, hijo he poseido que juntamente es hōbre y Dios: que quā do Eua dixo estas palabras fue engañada en su esperança pensando que Cayn el primogenito era el prometido de Dios: pero no es engañada la Virgen sanctissima en su esperança, que bien puede con verdad dezir, *possedi hominem Deum*, arrebatada en estos diuinos y soberanos pensamiētos, parecen palabras suyas aquellas de los Cantares: *anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est*, donde esperando la Esposa a su querido Esposo dize, que se enternecio y se le alborotó el animacō amorosos pensamientos, y estaua atēta a ver si oia pisadas de su amado y querido Esposo. Pareciome (dize) que oia ruido, y q̃ oia su boz, es sin duda lo que sucederia a la Princesa del cielo en estos dias, la qual passaua las noches sin dormir velādo, desuelada en diuinos y soberanos pensamiētos: dauale cuydado el pensar como auia de tratar a su hijo soberano despues de auer nacido: como te reuerenciarè, como te tratarè (Esposo mio dulcissimo,) heos de tratar como a Dios pues soys hijo natural suyo, y figura de su substancia, resplādor y luz de aquella gloria inaccessible aunque cubierto con velo de la humanidad y niñez? y si assi he de trataros señor, ha de ser reuerenciandoos, y adorandoos? y siēdo esto, quien ha de osar alçar los ojos en vuestra presencia? tiemblan los Cherubines y Seraphines del cielo de veros rodeado de gloria, y de magestad digna de vuestra grandeza como no temblarè yo de ver en habito y figura tan humilde que desdize tanto de la soberana magestad? Si hos he de tratar como a hijo

Gen. 5. d. 19.
Gen. 30. b. 11.
Gen. 30. b. 13.
Gen. 4. a. 1.
Cant. 5. b. 6.
Colloquio de la Virgen con el Verbo diuino q̃ traia en sus purissimas entrañas, y en breue esperaua ver nacido dellas.

mio, nacido de mis entrañas dandoos mi pecho, abrigãdoos, y cubriendo vuestra desnudez, faxandoos y emboluiendoos en mantillas y pañales, con que titulo hos he de llamar? niño mio, o Dios mio? confessaroshe por hijo mio, o adoraroshe como a Dios? si os daré el pecho, Señor, quando os viere ya recien nacido, y os viere derramar lagrimas; que ya le sieto florido, y lleno de leche proueida del cielo? y si como a madre me atreuere a ponerle en vuestra celestial boca? si me absterne (soberano Principe) deste mysterio, y como sierua me ocuparé solo en offreceros sacrificio, y encender encienso, y pastillas en vuestro seruicio y adoracion? atreuer mehe, Señor, a teneros en mis braços, entendiendo que a quien ciñen estos, no pueden abarcar los cielos; y que vos que estays en vuestro throno de gloria adorado y seruido de los Angeles estays entre los braços de vuestra Esposa humilde? hablaroshe, Señor, en vuestra niñez y en el disfraz, q̃ aueys tomado, para mostrar al hombre el amor grande, que le aueys tenido, o detenermehe como los Angeles y espiritus bienauenturados en contemplar vuestra sabiduria, misericordia y justicia que todo resplãdece en vuestra niñez?

Y aunq̃ es assi que en esta primauera de la gracia quando estaua para se acercar al mũdo el verdadero sol d̃ justicia Christo; los cielos y la tierra se regozijã, y todas las criaturas muestran gozo singular: pero la Virgen gloriosissima sobre todas ellas está gozosissima esperando este dia, viẽdo ya cũplidas las profezias d̃ su hijo, los desseos de todos los sanctos Patriarchas y Prophetas q̃ a bozes le llamauan q̃ viniesse al mũdo: vee q̃ a sola ella la encomiẽdan al hijo de Dios el Verbo eterno, la sabiduria del Padre, el heredero de las eternidades, y q̃ hazen tanta cõfiãça della q̃ a ella sola se le entregã los thesoros de el cielo, y se le da por hijo el q̃ tambiẽ lo es de Dios y que le pone en sus manos el remedio del mũdo. Pues quãdo ya la Virgen sanctissima, se viesse en dias de parir, con tan poco fabor del tiempo que era inclementissimo: perseguida y alcançada de pobreza, fuera de su tierra, y sin abrigo en la agena, no estrañando su coraçõ, con toda esta aduersidad diria leuantando los ojos al cielo. Padre eterno, sabiduria infinita, cuyo abysmo y profundidad no alcançan las criaturas mas leuantadas del cielo, ya veo çerca el dia y hora en que el mũdo (aunque indigno,) ha de recebir la merced mas crecida que de el cielo le puede venir: ya veo q̃ aũque indigna tengo de parir a vuestro Hijo

Raçonamiento de la Virgẽ sanctissima con el Padre eterno.

hijo hecho hõbre, veo cõ eſto Señor q̃ no tengo el aparejo tan rico como vueſtra diuina Mageſtad merece, ni aun tan baſtante como era neceſſario para el parto de vn hijo de vn pobre oficial: pero tiene eſcuſa mi pobreça cõ vueſtra voluntad diuina: el lugar dõde eſtamos es poco acomodado para albergar y abrigar vueſtros tiernos y delicados miẽbros, mas cõ eſtos braços os abrigarè y defẽderè de las inclemẽcias del tiẽpo: a mi (Señor) pena me da ver tãta dificultad y falta, pero de vueſtra ſabiduria diuina lo fio yo todo, q̃ lo diſporna como mas conuẽga, al fin que pretendeys q̃ pues vos lo aueys eſcogido aſsi, eſto deue de ſer lo mas acertado, aqui eſtoy paraq̃ ſe cũpla vueſtro diuino cõſejo y ſe haga vueſtra ſoberana voluntad. Y arrebatada la Virgen en deſeos celeſtiales dulciſsimos de ver al ſol diuino, que tenia en ſus entrañas, le dize aſsi.

1 O Sabiduria de el Padre, q̃ todas las coſas diſpones con ſuauidad, tocandolas de termino a termino, y de Polo a Polo, deſde el ſeno del Padre eterno donde te anidas, haſta mis entrañas dõde por bien del mũdo quiſiſte encerrarte llegue ya la hora dichoſa en q̃ te vean mis ojos.

2 O Capitan y Señor de Iſrael a quien te prometiſte, Dios de los exercitos declarate ya, y veaſe en eſta cãpaña exercitos de Angeles, cãtando y celebrando tus glorioſas victorias, y çelebrando la cuna y peſebre, en que has de nacer ſiendo Principe del cielo.

O Llaue de Dauid que ſolo puedes abrir y cerrar la carçel dõde tãtos eſperan tu venida, dame ya licencia paraque pues te traygo en la cinta la pueda dar al mũdo y con ella ſe abra la puerta de ſu remedio. 3

O Rey poderoſo, y deſſeado de todas las naciones, ſalid ya a libertar al hombre condenado por ſus culpas, y apiadaos de el pues le formaſtes de tierra flaca, y miſerable, reparadle con vueſtra ſangre precioſiſsima. 4

O Vara de Aaron que floreciſtes repentinamente pueſta delãte de la preſencia de Dios, y lleuaſte en vn miſmo pũto, hojas, flor, y fruto, y eſtás en mis virginales entrañas cõ las miſmas hojas flor, y fruto, quedãdoſeme las flores que ſiempre tuue vea ya el fruto bẽditiſsimo en mis braços para adorarle y ſeruirle. 5

Y arrebatada la Virgen ſanctiſſima en eſta conſideracion le ſucedio lo que a Adan luego deſpues de ſu creaciõ, el qual reconociẽdo ſer criatura y hechura de Dios, y reconociẽdo q̃ tenia dueño y ſeñor y biẽ hechor q̃ tan ſigulares mercedes y beneficios le auia hecho adorãdole y cõtẽplãdo en la mul

titud de bienes que via en si: hincó las rodillas en tierra, y en esta consideracion y contemplacion quedò trasportado: *misit Dominus soporem in Adã, & tulit vnam de costis eius*, Y aduierten los Doctores sagrados, que fue este sueño mysterioso, y vna extasi diuina donde le reuelò el mysterio de la Encarnacion en general, q̃ auia de ser el Verbo diuino humanado premiador de los hombres, q̃ aqui no le reuelò mas; y quando despertò del sueño, vio q̃ sin dolor auia salido la muger de su costado, y dixo con admiració aquellas palabras tan mysteriosas, y de quien tanto caso haze el Apostol san Pablo: *hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*, esta es hueso de mis huesos, y carne de mi carne. La Virgen sanctissima eleuada en consideraciones diuinas y pensamientos altissimos reconociẽdo la multitud de beneficios q̃ el cielo le auia comunicado: estando ocupada en esta consideracion trasportada y suspensa el entendimiento con luzes y resplandores de gloria oyo el ruido y lagrimas del niño q̃ la llamaua, y acudio a ver a su hijo soberano, y tomãdole en sus virginales braços le dizẽ cõ gran ternura: *hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*. O hijo d̃ Dios q̃ tãbien lo soys mio en lugar del throno de gloria y sitial q̃ se deue a tanta magestad y grãdeza recebid este pecho y braços, que carne soys de mi carne, y hueso de mis huesos, y si tã desseoso venis de viuir con los hõbres, q̃ poneys en esso vuestro regalo y gusto, y quereys poneros en sus manos, paraq̃ os crucifiquen: las mias q̃ no se deuẽ emplear sino en regalaros y seruiros: tened por biẽ, q̃ reciba en si este soberano tesoro.

Genes. 2. d. 21.

1. ad Corin 1.

Discurso Tercero.

§. I.



COMO en el nõbre de Expectació se haze fiesta a los pensamientos soberanos de la Virgen segun q̃ se ha visto, se ofrece tambiẽ por la ocasion del tiẽpo, y representació de la Iglesia en estos dias tratar la consideraciõ del ardiente desseo, que los sanctos Patriarchas y Prophetas tuuierõ de ver a Christo encarnado, y antes que en particular tratemos de cada vno. La Esposa en el libro de los Cãtares en el cap. 1. representando toda la Iglesia, dãdo significaciõ de las ansias q̃ tenia por ver a su amado Esposo Christo, a quiẽ esperaua para cumplimiento de sus desseos, y para reparador de todos sus daños, dize estas palabras q̃ son las primeras de aquel libro: *osculetur me osculo oris sui*: y

Cant. 1.

El libro de los Cantares es como vna Egloga pastoral.

todo el libro es vna Egloga pastoril en q̃ dos enamorados esposo y esposa, a manera de pastores se hablan y responden a vezes, y ha se de entender que en este primer capitulo comiença a hablar la Esposa, que auemos de imaginar, que tenia a su amado ausente, y estaua dello tan penada que la cōgoxa y desseo la traia muchas vezes a desfallezer y desmayarse, como parece claro por lo q̃ despues en el processo de su razonamiēto dize quando ruega a sus compañeras, que auisen a su Esposo de la enfermedad y desmayo con q̃ està por sus amores, y por el ardiente desseo q̃ tiene de verle que es afecto naturalissimo del amor, y naçe de lo q se suele dezir comūmēte que el anima del amante viue mas en aquel a quien ama q̃ en si mismo: por donde quādo el amado mas se aparta y ausenta ella q̃ viue en el por contino pēsamiento y aficion vale siguiēdo y comunica menos con su cuerpo, y alexandose del le dexa desfallezer y le desampara en quanto puede y nō puede tampoco, que ya q̃ no rompa las ataduras que la tienen en su cuerpo presa no las enflaquezca sensiblemente, de lo qual dan muestra el amarillez del rostro y la flaqueza del cuerpo y desmayos del coraçon que procedē deste enagenamiento del anima, que es tambien todo el fundamēto de aquellas quexas de que siēpre vsan los aficionados, y los Poetas las encarecen y suben hasta el cielo quando llaman a lo q̃ aman alma suya, y publican auerles sido robado el coraçon, y tyranizada su voluntad y libertad, y puestas a sacomano sus entrañas, que no es encarecimiento ni manera de biē dezir, sino verdad que passa assi por la manera q̃ tengo dicha, y assi la propria medicina desta aficion, y lo q̃ mas en ella se pretende y dessea es cobrar cada vno aquella alma q̃ siēte serle robada, la qual porq̃ parece tener su asiento en el aliento, que se coge por la boca: de aqui es el dessear tanto y deleytarse los que se aman en juntar las bocas y mezclar los alientos, como guiados por esta imaginacion y desseo de restituyrse en lo q̃ les falta de su coraçon, o acauarlo de entregar del todo. Queda entendido de aqui para la letra con quanta razō la Esposa para reparo de su alma y coraçon que le falta por la ausencia de su Esposo, pide por remedio sus besos, diziendo, *osculetur me osculo oris sui*, beseme de besos de su boca, que es dezir, sustētado me hasta agora viuiendo en esperāça, visto he muchas promesas de su venida y muchos mēsageros he recebido, mas ya el animo desfalleze, y el desseo vēce, sola su presēcia, y el desseo d̃ sus dulces besos,

La anima del q̃ ama mas està donde ama, quē donde anima.

Porq̃ quando el amado està ausente, el que ama pierde el color del rostro.

sos, es lo que me puede guarecer mi alma està con el, y yo estoy sin ella hasta q̃ la coja de de su graciosa boca donde està recogida.

Y no ay que pedirle verguença a la castissima Esposa en este caso, que el mirar en estos achaques es de flaqueza de aficiõ, que el amor grande y verdadero rõpe con todo, y muestrase tan raçonable, tan cõforme del entẽdimiẽto del q̃ ama, q̃ no le da lugar para imaginar q̃ a nadie le pueda parecer otra cosa. Dize pues la Esposa: *osculetur me osculo oris sui*, beseme de besos de su boca, que atẽta bien la propriedad de su original se dixera bien en Castellano, beseme con quales que besos, en que da a entender lo mucho que dessea la presencia de su Esposo, y lo mucho en que la precia, pues para la salud de su remedio y desmayo q̃ es tan grande no pide besos sin quenta, sino qualesque besos: *quia meliora sunt vbera tua vino:* da la razon de su desseo, que es el gran bien y contento que se encierra en los amores de su Esposo, y la gran fuerça q̃ tienen para encẽderle el alma, y para sacarla de si, como lo hiziera el mas generoso y fuerte bino: y viene esto bien a proposito de su desmayo, cuyo remedio suele ser el bino, como si imaginassemos que sus compañeras se le offrecian, y ella lo deshecha, y respõde: el verdadero y mejor bino para mi remedio seria ver a mi Esposo querido: y assi conforme a lo que alli se trata la comparacion hecha del bino al amor es bonissima de mas, que en otro qualquier caso es gentil comparacion por los muchos effectos en que el vno y el otro se conforman. Que natural es al bino, como parece en el Psalmo 103. y en los Prouerbios, el alegrar el coraçon, el desterrar todo cuydado penoso, y el hinchir el alma de ricas y grandes esperanças, haze osados, seguros, loçanos, descuydados de mirar en muchos puntos y respectos: el bino a aquellos a quien manda, que todas ellas son tambien proprieda des del amor, como se vee por la experiencia cada dia. Muestra pues la Iglesia representada por la Esposa los ardientes desseos de ver a su Esposo Christo hecho hõbre, y vestido de su sayal, diziẽdo, *osculetur me osculo oris sui:* es tã grãde el amor q̃ le tengo y el desseo de gozarle fuera de estos cielos acá en la tierra q̃ ninguna cosa me contẽta ni satisfaze fuera de verme vnida cõ el, mucho me alegrã sus nueuas, mucho las mensagerias y recados q̃ por su parte he recebido de los Patriarchas y Prophetas en q̃ me dizẽ que me ama y quiere mucho, pero nada me harta hasta ve: le, y gozarle: vẽgá, vẽga el en persona muestreme su

Psal. 103.

Effectos admirables del bino.

Propriedades y effectos del bino muy semejantes a los que causa el amor.

Representanse aqui los dessejos de la Iglesia de ver a su Esposo Christo.

presencia que ella sola me puede dar entero gozo y alegria, y para mostrar el inflamado desseo con que esto pide, en esto comiença, y en esto acaua: porque allá en el capitulo 8. que es el vltimo en las principales palabras buelue a repetir este mismo desseo, *quis det te si atrem meum sugentem vbera matris meæ, vt inueniā te foris, & deosculer, & iam nemo me despiciat,* quien te me diesse, ò Esposo mio hecho niño, colgado de los pechos de vna donzella paraque te diesse mil besos. Y explicando el glorioso Bernardo estas palabras de la Esposa dize assi. *Osculetur me osculo oris sui, quasi diceret; non audio Moysem quia impeditioris linguæ mihi factus est, Esaiæ labia facta sunt immunda, Hieremias quasi puer factus loqui nescit, & omnes Prophetæ sunt elingues: sed ipse loquatur mihi & aperiat voluntatē patris, atque in persona propria me erudiat, cuius gratiosa prensentia me reficiat, cuius admirāda doctrina fluētafiant in me fons aquæ salientis in vitam æternā.* Es como si dixera la Esposa (dize Bernardo) no oyo de buena gana a Moysen, que para mi es tartamudo y de lengua impedida: los labios de Esaias aunque eloquentes, son immundos: Hieremias como niño no sabe hablar: y al fin todos los Prophetas no tienē bastante caudal de lengua para satisfazer a mi desseo, hableme

Canti. 8.

S. Bern. in Cant.

Exod 4.

Esai 6.

Hier. 1.

pues el mismo Esposo, aquien dessea mi alma y coraçon y el me declare y manifieste la voluntad de su padre, el en propria persona me enseñe, cuya presencia graciosa bastarà para restaurarme las fuerças, cuyo corriente de doctrina admirable hagā en mi vna fuente de agua viua que salte hasta la vida eterna. Tales eran las ansias de la Iglesia por ver a su Dios humanado.

Pues si boluemos los ojos a mirar en particular los affectos feruorosos de aquellos sanctos padres, los gemidos y sospiros, los clamores y desseos ardientes, con que pedian al cielo este bien quiē lo sabra pintar como es? El Real Propheta Dauid en mil lugares haze instancia a Dios pidiendole a su hijo, ya representandole la necessidad de justicia que auia en la tierra: y assi le pide, que le dè la vara. *Deus iuditium tuum Regi da: & iustitiam tuam filio Regis:* ya poniendole delante la enfermedad, y poca salud del mundo suplicandole que embiasse a su hijo por medcio y salud nuestra: *ostē de nobis Domine misericordiam tuā, & salutare tuum da nobis:* ya pidiendole la palabra que le tenia dada y alegādole seruicios, que aunque no mereciessen tanto biē siruiessen si quiera de acelerar el remedio. *Memēto Domine Dauid: & omnis mansuetudinis eius.*

Psal. 71. a. 1.

Psal. 84 b 8.

Eccles.36. Iesus hijo de Sidrach en su libro del Ecclesiastico en el capitulo 36. entre otras muchas mercedes que pide a Dios, como a Señor poderoso para remediar todas quiebras le pide esta con mucho encarecimiento. *Da mercedē Domine sustinētibus te, vt Prophetæ tui fideles inueniantur: & exaudi orationē seruorum tuorum*, y es vna muy discreta peticion, que quiē pide a la Magestad de Dios mercedes a titulo de honra, y gloria suya anda muy acertado, porque es seguro camino para cōseguir lo que se dessea, como se vio en la suplicacion de Moysen que dixo: Exod.32.n.12. perdona Señor a este pueblo, *nè dicant Aegyptij, calidè eduxit eos*: porque no digan los Gitanos, q̃ los sacaste mañosamente, y cō engaño al desierto para matarle aqui donde no pudiesse tener valedores, y por este camino alcançò lo q̃ pedia. Auian dicho los Prophetas en todos tiēpos, que Dios repararia al mundo con su Hijo. Pues dize agora cūplid Señor esta palabra q̃ aueys dado porq̃ salgā vuestros Prophetas verdaderos, Isai.40.t.10. *da mercedem sustinētibus te: vt Prophetæ tui fideles inueniantur*; el Messias fue la merced, premio, y cumplimiento de sus desseos, *ecce merces eius cum eo*, dadnos pues (dize) a vuestro vnigenito hijo, para cumplimiento de nuestros dessseos, para premio de nuestros trabajos, para refrigerio de nuestras necessidades y miserias, y es muy parecida esta peticion a la del Real Proopheta Dauid en el psalmo 88. *Memor esto Domine* Psal.88.g.53. *oprobrij seruorum tuorum; quod continui in sinu meo multarum gentium. Quod exprobrauerunt inimici tui Domine; quod exprobrauerunt commutationem Christi tui*. Acuerdate Señor de la affrenta que padezco, y padecen todos tus sieruos y Prophetas; los oprobrios que nos dizen las gentes, en mi pecho los guardo y cueço, y los siento en lo interior de mi alma, y a vos Señor solo os los digo, paraque pongays el remedio, que llega el atreuimiento de esta gente mal mirada a hazer burla de vos, y de nosotros vuestros sieruos, y dannos en rostro con que aueys trocado parecer en lo que auiades acordado, y teniades prometido, que era embiar vuestro Christo, vuestro vnigenito Hijo al mundo, *commutationem Christi tui*, dizen, Señor de vos que teneys differente acuerdo y opinion, que quisistes, pero que ya no quereys que auiades determinado de embiar a Christo; pero que ya estays arrepentido, y como qualquiera mudança sea imperfection, aun en vn hombre honrado, no es mucho que yo sienta por affrenta, que se diga, que vn Dios de tanta honra, magestad, y

y grandeza està mudado en negocio de tanta qualidad y importancia. Otra letra dize, *quod exprobrare fecerunt vestigia Christi tui:* dizen, Señor que como no acaua de llegar este Christo nuestro prometido que se deue de venir muy de espacio, que deue de ser cojo, y andar con muletas, como dezian los antiguos del Dios de las riquezas, que era cojo al venir: y al fin preguntan cō desden que quando ha de llegar este Christo desseado? y parece q̄ les respōde Dios a su pregūta y pēsamiēto. *Si autē dereliquerint filij eius legē meā: & in iuditiis meis nō ambulauerint. Si iustitias meas prophanauerint: & mandata mea non custodierint. Visitabo in virga iniquitates eorum: & in verberibus peccata eorum. Misericordiam autem meam nō dispergam ab eo: neque nocebo in veritate mea.* Y son palabras de Dios dichas al Real Propheta David quando le hizo la promessa, de que de su linaje auia de nacer el Mesias, y el parece que se las trajo a la memoria, como quien dize acordaos Señor que dixistes, que aunque mis hijos fuessen malos, no por esso dexariades de embiar el Mesias prometido, castigarlos he, si lo fueren: pero no por esso dexarè de vsar de mi misericordia: *nec nocebo in veritate mea,* no harè yo esse agrauio a mi verdad, yo lo dixe y prometi, y no dexarè de cumplirlo, que no quiero ni puedo agrauiar a mi verdad, que ha de ser tan puntual, que nadie pueda achacarme cosa en contrario. La primera promessa de la venida de Christo al mundo, no fue condicional (como si dixera) si los hijos de David mi sieruo fueren los que deuen, yo les darè por hijo al Mesias, sino absoluta, sean quien fueren, que por cumplir con mi verdad le he de hazer padre segun la carne de mi hijo. Aqui viene bien para entenderse esto mejor aquello que dixo san Augustin mi padre hablando de Dios, *reddens debita nulli debens,* pagas Señor sin deber a nadie: Dios ni deue, ni puede deuer: pues como dize que paga deudas y sin deuer, es dezir que, deue, y no deue: no deue Dios al hombre ni puede deuerle: pero deue Dios a su palabra, y deue a si mismo, y esso paga y cumple: y assi dize, que no quiere hazer agrauio a su palabra: *neque nocebo in veritate mea, Semel iuraui in sancto meo: si David mentiar:* vna vez lo jurè por mi sanctidad, y auia de mentir a David? y quebrar mi palabra? pues es dezir todos a vna boz, *da mercedem Domine sustinentibus te:* Señor cumplid los dessecos de los que en vos esperan, por que su confiança, no quede burlada, ni vuestros Prophetas tenidos por burladores, ni sus

Otra letra.

Psal. 88.

S. August. Como se dize que paga Dios siendo assi que no deue á nadie

promesas por fingidas, ni tu verdad padezca agrauios de los enemigos de la Iglesia.

El sancto Propheta Esaias en el cap. 45. enclauados los ojos en el cielo, y puestos los desseos en este bien del Mesias, dize: *Rorate cœli desuper, & nubes pluant iustum: aperiatur terra, & germinet Saluatorem.* O cielos, embiadnos ya este soberano rocio, rocio que humedezca la tierra esteril de nuestros coraçones, y la buelua fructifera, venga ya al mundo Christo que haga lleuar fruto de piedad y religion a los peca-dores que hasta aqui viuian sin virtud: y vosotras nubes lloued nos al justo, aquel justo que ha de justificar los hombres, aquel justo que tiene por blason quitar pecados y sanctificar las almas, *in scientia sua iustificabit, ipse iustus, seruos meos multos; & iniquitates eorum ipse portabit*, Esaiæ capit. 53. *Aperiatur terra, & germinet Salbatorẽ.* Estraña peticion (dize vn Doctor) es esta; acaua de pedir el Propheta al cielo q̃ embie à Christo al mundo, y aora pide a la tierra que tambien le dè, si le tiene el cielo como le ha de produzir la tierra: y si la tierra le tiene como ha de bajar del cielo? el mysterio es, que quiso el Espiritu sancto en esta peticion del sancto Propheta mostrar la naturaleza diuina y humana q̃ se auiá de juntar en Christo, la mezcla diuina que en vnidad de persona se auia de hazer de entrambas naturalezas diuina y humana, poniẽdo el cielo la diuina, y la tierra la humana siendo author desta marauillosa vnió el Espiritu sancto; da pues bozes el sancto Propheta Esaias a los cielos y a la tierra para que dando cada vno su naturaleza se obre el mysterio de la Encarnacion y se cumplan los dessеos del mundo. Y el mismo Propheta sabiendo quanta verdad tẽga el refran Español: Casarás y amansarás. Pide a Dios que embie a su hijo echo cordero: no como tigre ni leon para que con mansedumbre se enseñoree de la tierra, como con potẽcia y magestad auia mostrado hasta alli, ser señor absoluto, como quien dize, dadnos Señor a vuestro hijo casado con nuestra humanidad que casado vna vez, yo le dare hecho vn cordero, y por este camino se enseñoreará mejor d̃ los coraçones de los hombres, y assi se cumplirá vuestros desseos y nuestras ansias: vuestros desseos pues dixistes que eran estar con los hijos de los hombres; nuestras ansias que son de tener vn tal cordero por Señor y por Rey, que fuera de ser el gouierno muy suaue nos seruiria de sacrificio por nuestros pecados, como lo significò el glorioso Baptista quando señalando cõ el

Esai 45.

Esai. 53.

Aduertencia particular de vn Doctor sobre este lugar.

Prouer. 8.

Ioan.10.d.29. dedo este soberano cordero, dixo *ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.*

Tales como estas eran las bozes y clamores de aquellos sanctos Patriarchas y Prophetas, y representanoslas la Iglesia en estos dias paraq̃ nos sepamos mostrar agradecidos, pues goçamos presente el bien que ellos con tan feruientes desseos no alcáçaron, y tenemos lo que ellos dessearó, y la misericordia q̃ esperauá la emos nosotros recebido, pero quié có animo agradecido rebuelue tamaña merced y beneficio en su pecho? justamente nos da en rostro con nuestra ingratitud y oluido, el deuotissimo y sanctissimo Bernardo, en el Sermon 2. sobre los Cantares, por estas palabras. Bernar. serm. 2. super Cant. *Ardorem desiderij patrum suspirantium Christi in carne præsentiã frequentissime cogitans confundor, & compungor in memetipso, & nunc vix contineo lachrymas, ita pudet, teporisque temporum horum. Cui namque nostrum tantum ingerit gaudium, huius gratiæ exhibitio, quã tum accenderat veteribus sanctis desiderium promissio?* Rebolui endo en mi memoria y contemplando de ordinario con la mas alta parte de mi anima, el ardor del desseo de aquellos padres sanctos q̃ suspirauan por la presencia de Christo en carne, confundome, y compungome en mi mismo, y apenas puedo contener las lagrimas (assi me corro de la tibieza y floxedad de nuestros miserables tiempos) porque a quien de nosotros le da tanto gozo la presencia de esta gracia y don soberano q̃ el cielo nos ha dado, quanto encendio el desso. La promessa de ella a aquellos sanctos padres antiguos.

Y ponenos tambien delãte de los ojos sus esperanças largas para que procuremos que las nuestras no seã cortas, pues tenemos prendas mas ciertas que ellos para esperar. *La raçon porq̃ se nos proponen las esperanças largas de los Sanctos Patriarchas y Prophetas.* En el capit. 18. del sancto Propheta Esaias, embian los Egypcios mẽsajeros (que llama alli Angeles) al pueblo de los Iudios prometiendoles socorro, *Esai. 18.* *ite Angeli veloces ad gentem conuulsam & dilaceratam, ad populum terribilem, postquem non est alius, ad gẽtem expectantem, & conculcatam:* yd correos a essa gente Hebrea rota y destroçada por impugnaciõ y guerra de los Assirios: yd a esse Reyno antiguamente tan esclarecido, que no tenia igual en el mũdo Reyno fuerte, y que alcançó singularissimas victorias y temido (quãdo estaua en gracia de su Dios) de todas las naciones comarcanas, cuyas tierras, y prouincias assolaron diuersos imperios de Reyes con sus exercitos, y paraq̃ fuesse mas conocida esta gente, y se entẽdiesse que hablaua

de la nacion Hebrea, y pueblo su yo añadio, *expectantem*, y aunque en algunas Biblias: esta palabra *expectantem*, no está mas de vna vez en otras está dos, *expectantem expectantem*, y quiere dezir, yd a essa gẽte que espera, y espera, que viue de esperança y se sustenta cõ solo esperar el auxilio y socorro de su Dios. Dõde se vee claramẽte que fue con esta esperãça conocida la gente Hebrea y pueblo de los Iudios y por ella celebre y conocida en todo el mũdo, por dõde dixo el otro Gentil, *solam nubem Iudaeus adorat*, no adora el Iudio mas que vna nube, porq̃ estaua todo el pueblo esperando la respuesta de Dios quando Moysen entraua en el tabernaculo cubierto de nube, y porque pendia siempre de esperanças, y estaua colgado dellas, todas las quales se remetauan en la vida del prometido Mesias. Siendo esto assi justo es no se precie menos desta illustre virtud el Christiano sino tanto mas que el Iudio, quanto los beneficios y mercedes que de Dios ha recebido son mayores para poder confiar, que las mismas mercedes quanto mayores han de sustentar mas la esperança y seruir de prendas para esperar mas en Dios: y assi lo dixo san Augustin, serm. de Ascensione Domini. *Et fidelis quisque cùm iam tanta perceperit, per ea quæ cognoscit praestita, discat sperare promissa, ac Dei sui, praeteritã, praesentemquè bonitatem quasi futurorũ teneat cautionem.* Y esta tãbien empleada esta esperança en Dios, que no solamẽte las buenas obras recebidas de sus soberanas y reales manos, nos mueuen a esperar en el, sino tambien los castigos, los açotes, y los males de pena que dellas vienen dispensados. *Et dabo eis vallem Achor ad aperiendam spem, & canet ibi iuxta dies iuuẽtutis suae, & iuxta dies Ascensionis suae de terra Aegypti*, Oseæ 2. No luego que el pueblo de Dios salio de Egyto entrò en la tierra de promissiõ, mas por espacio y tiempo de quarẽta años anduuo por el desierto guiãdole vn Angel con vna nube de fuego, *& in colũna nubis ductor eorum fuisti*, cõsolandole en este largo plaço con la esperãça de la tierra prometida, mas quãdo ya començaron a entrar en ella ganada la ciudad fortissima de Hierico, y ocupado sus campos y possessiones se vieron tan desamparados de Dios y afligidos, que casi perdieron del todo la esperança de conseguir el descanso desseado por el sacrilegio de Acham que hurtò de la ciudad de Hai, la grana y barra de oro, contra el precepto y mandamiento de Dios, y passò assi el caso. Despues que el Capitan Iosue conquistò la ciudad de Hierico,

Vease Hector Pinto in Esaiã, ca. 18. fol 239.

S. Augustin serm. de Asce. Dom.

Oseæ 2.

y la sembrò de sal, y la abrasò el oro y la plata, y las baxillas de bronçe y açofar; cõsagraronse a Dios, y lleuaronse al templo, y Iosue echò maldicion a qualquiera que boluiesse a reedificar aquella ciudad. Auia entre los doze tribus de Israel vn hombre llamado Acham hijo de Charmi, que con cobdicia vio vna ropa de grana y docientos pesos de plata y vna barra de oro de peso de cinquenta marcos, y pareciendole a proposito para remediar sus necessidades, lleuòlo a su casa: Dios enojado deste hecho sacrilego (que fue otro tal como el que cometio el Rey Saul que no escarmentando en cabeça agena so especie de religion, se aprouechó de algunas cosas de Amalech, como parece en el libro. 1. de los Reyes, en el capitulo 15.) quiriendo el capitan Iosue seguir la victoria de Hierico y su tierra embio gente a la ciudad de Hai, paraque la espiasen y viessen la gente que seria necessaria para la conquista, fueron las espias, y despues de auerlo mirado y tanteado, pusoles Dios en el coraçon que dixessen a Iosue, que no hiziessen caso de la conquista de la ciudad de Hai, que tres o quatro mil hombres sobrauan para reduzirla a su obediencia. Hizolo assi Iosue, y creyose de ellos: fueron; y trajeron las manos en la cabeça. Començose a afligir el Capitan del pueblo de Dios de ver vn tal sucesso, y a todo el pueblo le ocupò vn temor grande: Iosue fuesse a quexar a Dios suplicandole, le declarasse la razõ, que como, y porque los auia metido en la boscada de los enemigos. Y respõdele Dios. Porque ay entre vosotros hombre tan atrebido, que contra mi precepto y mandamiento tiene guardadas y escondidas cosas de Hierico, buscan al mal hechor, y hallan que era Acham, y toman a el y a sus hijos y hijas y hazienda, y sacãlos a vn valle y apedreanle a el, y queman a sus hijos, y hijas, y hazienda, y ganado como si tuuiera peste, o otro mal contagioso, y ponen vn monton de piedras sobre el lugar donde estaua el cuerpo, *vocatumque est nomen loci illius, vallis Achor, usque in presentem diem*, quedò aquel valle con nombre de valle de Achor. Dize pues Dios, en aquel valle castiguè a Achor, o Acham y alli donde parece que se auia de perder la confiança, la cobrastes vosotros, y yo os la di, que pues os castiguè, os auia de hazer mercedes (que es Dios tan buen Señor, que quando da el trabajo, abre puerta paraque se confie en el, que hará mas bien, *faciet cum tentatione prouentum*:) y assi en el Hebreo es lo mismo dezir *vallis Achor*, que, *ianua spei*: y es dezir

Quando Dios embia trabajos aun alli abre puerta paraque se cõfie en el. 1. ad Corin. 10. c. 13.

es dezir, que aquel castigo seria al pueblo suyo vna puerta de su esperança, y alli cantará como en los dias de su juuentud, llama juuentud el tiempo quando salia de Egypto, que entonçes viendo muertos a sus enemigos en el mar, y ahogados cataron en significacion de su contento y de la diuina misericordia; la qual es tan grande que aun en medio de las tribulaciones y trabajos, da confiança y esperança de recebir mil bienes.

§. II.

PARA dezir algo del aparejo con que se dispusieron aquellos padres antiguos, para recibir al Principe del cielo, y sacar por este: el que haria la Virgē sanctissima en estos dias, y el que nosotros deuemos hazer. Aduiertase, que entre gentes de consideracion, ha sido ordinaria cosa, y vso muy recebido tener particular cuydado en recebir a las personas graues, cuyas prendas despiertan la obligacion de hospedarlas bien, que dicho se está que viniendo vn Principe, o vn Rey a vna ciudad ha de auer particular cuydado en su hospedaje; q̃ la magestad de su persona, el valor, y prendas solicita los pechos de quien le ha de recebir que assi se haga. Quando el gran Patriarcha Abraham vuo de hospedar en su casa vnos Angeles, pareciendole, que para huesped es tan honrados y principales era poco acudir el con su persona a todos los de su casa ocupò en su seruicio y regalo. Y quando Martha tuuo en su casa por huesped al Señor de los Angeles Iesu Christo nuestro Señor con no descuydar vn punto de su regalo, andando solicita y cuydadosa del, se quexó de su hermana por no la auer ocupado en este mismo ministerio, pareciendole que todo era poco para cumplir con tan gran huesped. Y si queremos boluer los ojos a la antiguedad Romana, (en quien la policia y gouierno mas auentajado del mundo estuuo en su punto,) esto mismo pretendian en las preuenciones que hazian quando auia de entrar triunfando por Roma alguna persona notable, y señaladas de esto seruian los arcos sumptuosos, los carros triunfales, la riqueza la costa; el grande acompañamiento, las libreas costosas, las inuenciones nueuas, y no vistas; que en todo esto daban á entender la dignidad y excelencia de la tal persona que recebian en la ciudad y la hospedaban en ella.

Supuesto assi este principio llano, no lo es menos, que no ay persona en el cielo, ni en la tierra mas calificada, ni digna de tanta honra, como el Verbo humanado; que por ser Hijo de Dios tie-

tiene de bueno todo lo que es possible tener, es imagen viua del Padre eterno, figura de su substãcia Principe del cielo, y heredero de las eternidades en quiẽ estan depositados los thesoros de la ciencia y sabiduria de Dios. Pues siendo tal la persona que viene al mũdo aunque disfraçada con el ropaje de nuestra humanidad, y viniendo assi por nuestro bien a hazer las amistades entre su Padre eterno y nosotros, a ablandar su pecho airado, a redemir a los hõbres, a hazer los hijos de Dios por gracia, a restaurar los choros de los Angeles, a reprimir el poderio y mando del Principe deste mundo, a quebrar las puertas del infierno, y a abrir las del cielo cõ su sangre preciosissima: quanta razon ay, quan justo es que para tan soberano Principe se hagan prebenciones espirituales, para recebirle en nuestras almas adreзando con ricos atauios la quadra del coraçon, que es el lecho y cama donde el verdadero Salomon descansa, y quiere ser hospedado de los hombres. Echarase mucho mas de ver la obligacion que ay de hazer esto: si ponemos los ojos en las preuenciones y aparejos, que desde lexos hazian aquellos sanctos Patriarchas, y Prophetas, los quales con con vna sancta competencia y emulacion procurauan antes de su muerte celebrar esta venida de Dios al mundo, y en espiritu adorar al Verbo eterno encarnado. Entre otros muchos lugares que nos dizen esto, es singular el del Genesis en el capitulo 47. donde se quenta como estando el sancto Patriarcha Iacob muy cercano a la muerte el sancto viejo, se boluio a la cabeçera de la cama, y deuotissimamente adoro a su Dios: *adorauit Israël Dominum conuersus ad lectuli caput.* San Augustin nuestro padre en el libro 51. de las questiones sobre el Genesis, en la question 162. aduierte que en este hecho de el sancto Patriarcha ay grandissimo mysterio. Y san Iuan Chrisostomo en la declaracion de vn lugar de la Epistola ad Hebræos. Y Procopio author grauissimo començaron a descubrir algo deste mysterio: pero quien nos le reueló del todo fue el Apostol san Pablo en la Epistola que escribio a los Hebreos en el capitulo 11. en el qual lugar siguiendo la translacion de los setenta Interpretes, dize assi: *fide Iacob moriens singulos filiorum Ioseph benedixit, & adorauit fastigium virgæ eius*, que es lo que nuestra vulgata dize: *adorauit conuersus ad lectuli caput*, que es como si dixera, (segun el Apostol alli escribe:) el Patriarcha Iacob hablo a Ioseph, y dio su bendicion a sus nietos,

Genes. 47.

S. August. lib. 51. qq. super Genes. q. 162.

S. Ioan. Chris. super Epist. ad Hebr.

Procop.

Ad Hebr. 11.

Ephraim, y Manasses, y acauado esto con mucha deuocion con Fè del desseado Messias adorò la cũbre de la vara, y fue el caso segun san Theodoreto en las questiones sobre el Genesis: que como Ioseph viesse a su padre Iacob muy cercano à la muerte, lleuò sus dos hijos, paraque los echasse su bendicion: su abuelo y sancto viejo cruzando los braços, trocò la bendicion, poniendo la mano derecha sobre el menor, y la yzquierda sobre el mayor, en significacion que auia de ser mas copiosa la bendicion del menor, que la del mayor. Y esto hecho: como Ioseph tuuiesse en la mano vna vara, o ceptro, por ser en aquella ocasion Adelantado, y Visrey de Egypto, el sancto Patriarcha hincòse de rodillas como pudo, y adorò la cumbre del ceptro que traìa su hijo Ioseph en la mano, cumpliendose aqui (como aduierte Theodoreto) lo que auia prophetizado Ioseph en su niñez, que su padre y hermanos en algun tiempo le auian de adorar. Pero pues el Apostol san Pablo hizo tanto mysterio deste lugar otro mayor Sacramento deue de auer en el y mas diuinos lexos, y celestiales barruntos, tuuo el sancto viejo en adorar la cũbre de la vara de su hijo. Y para descubrir la mina rica q̃ aqui ay, hemonos de aprouechar de otro lugar del Propheta Esaias en el capitulo 9. donde arrebatado en espiritu poniendo los ojos en este soberano mysterio dixo: *egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet:* nacerá vna vara de la rayz de Iesse, y esta vara lleuará vna flor belissima. Explicando este lugar san Hieronymo, y Tertuliano en el libro de Incarnatione Christi, y san Leon Papa Sermon 4. de la Natiuidad del Señor, y otros Doctores dizen, que esta vara es la Virgen sanctissima que fue de la casa, y linage de Dauid, y la flor Christo nuestro Señor llamado con este mismo nombre en los Cantares: *Ego flos campi, & lilium conuallium.* Siendo pues assi que entre los Hebreos, por la vara es entendida la Virgen, y por la flor que nacia de la vara Iesu Christo nuestro Señor, el Mesias desseado: adorar Iacob la cumbre de la vara fue adorar esta diuina flor que auia de nacer de Maria, y fue adorar en espiritu al Verbo eterno hecho carne. Que como el sancto Patriarcha quando fue a echar la bendicion a sus nietos trocò las manos, fue forçoso hiziesse con ellas forma de Cruz, y en aquel trueque olio grandes Sacramentos, que se auiã de obrar mediante el mysterio de la Cruz trocandose las suertes, alcançando mas copiosa bendicion al pueblo

S. Theod. in quaestionibus super Genes.

Esai. 9.

S. Hieron. super Esaiam

Tertulia. lib. de Incarn. Christ.

S. Leon Papa. serm. 4. de Natiuit. Domini.

blo Gentilico, que al Iudaico. Pues como el sancto viejo estuuiesse tan arrebatado en espiritu contemplando estos mysterios, ocupada su memoria en el Mesias desseado, viendo que su hijo Ioseph traia en la mano vna vara, tomò ocasion de aqui de leuantar la consideracion a lo que reboluia en su memoria, y hizo lo que dize san Pablo, segun la letra de los setenta Interpretes, *adorauit fastigium virgæ eius:* adoró la cumbre de aquella vara como estampa, sombra, y figura de Iesu Christo nuestro Señor aquien dessseaua ver y gozar con feruorissimo desseo. Y no es de menos consideracion la preuencion y aparejo del sancto Rey Dauid para recebir a este Principe soberano, al qual estando vna noche en su cama le començó a inquietar vn pensamiento reboluiendo en su coraçon que era cosa indigna que vn hombre como el leuantado del poluo de la tierra estuuiesse en casa rica, y bien labrada, y durmiesse en cama de oro y marfil y el arca del testamento anduuiesse por los Reales y alojamientos al frio, al yelo, al granizo, y a las demas inclemencias de tiempo: y assi hizo voto (quanto fue de su parte) luego que amaneciesse dar traça y orden como se labrasse el mas rico, y mas sumptuoso templo, que le fuesse possible, donde se pusiesse el arca, y Dios fuesse reuerenciado el qual pensamiento oyó el que conoce los coraçones de todos, y le dixo por su Propheta Nathan que vn hijo suyo cuya grandeza, y magestad seria mayor que la de todos los Reyes de la tierra, esse seria el author de la fabrica. Con estar con esto despedido el sancto Rey Dauid para lo que a el tocaua, juntò la mayor riqueza de piedras preciosas, oro, y plata: q̃ se puede imaginar para el edificio de el templo, truxo el arca de el testamento de en casa de Obededon offreciendo grandes sacrificios, y lo que es mas, dançando el mismo delante de la arca. apocandose delante de la Magestad de aquel Señor que se represẽtaua por el arca.

Ad Heb. 11.

Pero para q̃ gasto tiẽpo en referir vno a vno aquellos sanctos Patriarchas y Prophetas del viejo testamento. Pues el Apostol san Pablo dize de todos, q̃ muriero con vnos desseos ferborosos de ver al Mesias, y aunq̃ no le vian d̃ çerca sino d̃ lexos cõ los ojos de la Fè, no dexauã de aparejarse para le recebir saludandole como de lejos, estimando la merced soberana q̃ hazia al mũdo en venirle a remediar: *omnes isti iuxta Fidẽ defuncti sunt, nõ acceptis repromissionibus, sed eas à longe salutãtes*, ad Heb. 11. todos estos padres antiguos (dize el

Ad Heb. 11.

Apostol sant Pablo) no recibieron en persona a Christo que les fue prometido, sino saludaron le desde lexos, y es tomada la metaphora de lo que acontece a los nauegantes que se ven en vna noche obscura y tenebrosa, andando borrasca y tempestad en el mar, lleuados en gran peligro, y arrojados cō la fuerça de los viētos a vna y a otra parte entrando ya las olas por la popa del nauio, si alcançan a ver algunos Pharoles (que son lumbreras puestas en alguna torre, para guiar al puerto a los nauegantes) ponen los ojos en ellos, y en quanto es de su parte, y el tiempo les da lugar enderezan su camino hazia alla, y quando mas no pueden, con los ojos, con el animo y voluntad las abraçan, saludādo desde lexos, el puerto. Pues assi aquellos sanctos del testamento viejo, viendose en tanta obscuridad (que noche llama el Apostol S. pablo al tiempo en que viuierō, *nox precessit, dies autē apropinquauit*) arrojabā en espiritu sus ojos a Christo luz verdadera que con su resplandor auia de quitar las tinieblas de la ignorācia del mūdo, y la noche obscura de las ceremonias y ritos alegrando y regocijādo al mūdo cō su luz clara y como veyā q no podian gozar en esta vida desta luz adorabanla deuotissimamente, con feruorosissima deuocion, saludandole desde lexos, y disponiendose en quanto les era possible para esta fiesta. Rom. 13. d. 12.

Y si estos aparexos y preuenciones hazian aquellos sanctos, sabiendo que no le auian de gozar en carne humana, que deuocion seria tan grande la del sancto viejo Simeon, a quien el Spiritu sancto empeño su palabra, que no veria la muerte sin q̄ primero viesse al autor de la vida en sus manos, que espiritu, que ferbor de deuocion, que desseos tan encendidos, que pensamientos tan celestiales reboluería en su sanctissima anima? bien se echa de ver por las palabras que dixo viendose enriquezido con el thesoro del cielo en sus manos, *nunc dimittis seruum tuum Domine secūdum verbum tuum in pace.* Como quien dize por esto solo deseaua viuir para esto me aparexaua, estos erā mis desseos, y pues son cumplidos, no ay que detenerme mas aqui. Luce. 2. d. 29.

Pues ya se rastreara por aqui algo de la disposicion que la Virgen sanctissima haria en estos dias tan cercanos al parto para recebir en sus braços sagrados, al Dios que tenia encerrado en sus purissimas entrañas, que si aquellos patriarchas, antiguos assi se aparexaban para saludarle de lexos, que haria la Virgen que le

auia de tratar y tocar con sus manos. Si el sancto viejo Simeon para verle vna sola vez, y tenerle en sus braços, preuenido y auisado por el Spiritu sancto se apareja tan de veras, que haria la Virgen serenissima, que tantas le auia de tener en sus Virginales braços, sustentarle con su celestial leche, y que tãta mas luz tenia que Simeon para conoscer aquel thesoro del cielo? Pensamiento es este que arrebata la consideració a pensar los que en esta occasion la Virgen tuuo tan subidos, aunque no alcança a la alteza dellos, ni a entender las espirituales preuenciones que aquella alma sanctissima haria esperando al sol de justicia Christo, que auia de nascer muy en breue de sus purissimas y Virginales entrañas. Corria parejas, con la deuocion y espiritu de la Virgen sacratissima, el desseo de ver nacido de sus entrañas al hijo de Dios, que siendo como lo es natural cosa a las madres dessear ver sus hijos, en las preñadas es mas vehemente este affecto, y assi se alegran tanto quando se ven paridas que se oluidan del aprieto en que se vieron en el parto, y si se les dilatá este algunos dias, no lo pueden lleuar en paciencia, assi lo significo el poeta Latino en vna egloga. [illegible]

Matri longa Decem, tulerint fastidia menses, &c. Virgilio.

Pues quãto mas dessearia la Virgen sacratissima este felicissimo y dichosissimo parto, en el qual ni esperaua dolor, ni trabaxo, sino goço, alegria y gloria, y verse con el thesoro del cielo en sus manos, y gozarlo que muchos Reyes, y Prophetas dessearon ver y con ser sanctissimos no lo alcançaron? Luca. 10. Como se congoxaria con qualquier dilacion que los breues dias le parecerian largos años. A este proposito acomodan algunos la vision del Apocalipsis en el capitulo 12. de aquella muger que vio sant Iuã que estaua de parto y se angustiaua y congoxaua por ver que no acabaua de sacar a luz lo que traya en sus entrañas; *cruciatur vt pariat*, que aunque se entienda de la Iglesia (como comunmente se entiende) se puede tambien acomodar a la Virgen como se le acomoda todo lo demas de aquella vision, y no se entiende que quiera dezir que la Virgen sanctissima en su parto tuuiesse algun dolor, sino que parece q̃ se congoxaua por parir con el gran desseo que tenia de ver en el mundo con sus ojos a su hijo, y esta era la alegria espiritual que la solicitaua el coraçon para dessear con ansia estraña esta hora, pensamiento es este de sant Augustin en el ser- Apocalip. 12. *S. August. ser. 2. de Annunciatione Virginis.*

nion 2. de la Annunciacion, *promititur Virgini filius per visitationem sancti Spiritus, hac illa audiēs gaudet, cupitque effici mater*, y aunque no dixera mas este sancto Doctor prouaba nuestro pensamiento, porque si prometiendole a la Virgen sanctissima vn tal hijo qual se le pinto el Archangel sant Gabriel, se regocija con esta nueua, y muere ya por verle en sus Virginales entrañas, y ser madre de tal hijo, despues de auerle tenido en ellas nueue meses, y de verse enriquecida con tal thesoro, y sabiendo que con el se auia de enriquezer el mundo, y venir tanto bien a los hombres, siendo su amor y charidad tan grande, claro es q dessearia ver nacido aquel verdadero sol de justicia del oriente de sus entrañas, para que con su luz y resplandor alumbrase el mundo.

(.?.)

SS DIS

DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA DE LA PVRISSIMA CONCEPCION de la sereniſsima Virgen Maria nueſtra Señora.

Para el Euangelio deſte dia, veanſe los diſcurſos en la Natiuidad deſta Reyna eſclarecida.

Para la fieſta veanſe los athores ſiguientes.



Ait Auguſ. nueſtro Padre lib. de natu & gra. cap. 36. S. Ciprian. lib. de Cardina. Chriſti operibus. cap. de Natiuitate Chriſti. S. Ambroſio ſermon 22. ſobre el pſal. 118. S. Hieronÿ. en la explicacion de aquello del pſal. 77. eduxit eos in nube diei. S. Cirillo homil. 6. in Conciliũ Epheſinum S. Anſelmo lib. de excellentia Virginis. c. 9. el Doctor angelico. S. Thomas in expoſitione Angelicæ ſalutationis, y en la 3. par. q. 27. art. 1. y 2. S. Iuan Damaſce. oratio. 1. de Natiuit. Virginis Mariæ, & oratio. 1. de Aſſumptione. Laurẽ. Iuſtinia. ſermo. 1. de Annũtiatione, & li. de gradibus perfectio. c. 1. El Idiota vn padre graue y antiguo q̃ por humildad ſe quiſo llamar cõ eſte nõbre, lib. de cõtẽpla. Virginis. c. 2. & 6. S. Vicente Ferrer ſer. 1. & 2 de Natiuit. Virginis. S. Brigida en el lib. 5. de ſus rebelaciones en el fin, y en el lib. 6. c. 49. el Cardenal Cuſſano lib. 5. excitat ſobre aquellos palabras de Chriſto cœlũ & terra trãſibũt, y en el li. 8. ſobre aquello de los Cãtares ſicut liliũ inter eſpinas. F. Luys de Carabaxal en vna declamacion q̃ hizo en Paris en defenſa de la cõcepcion limpiſsima de la Virgen. Caniſsio lib. 1. de beata Maria a ca. 5. vſque ad. 8. Padre Franciſco Xuarez. tom. 2. ſobre la 3. part de S. Thom. q. 27. art. 2. diſput. 3. ſect. 1. a fol. 29. vſque 51. el padre Sebaſtian Barradas tom. 1. Comẽtariorũ in cõcordiã & hiſtoriã Euãgelicã lib. 6. c. 3. de parẽtibus Virginis, eiuſdẽque Cõceptione immaculata. don F. Thomas de Villa Nueua arçobiſpo de Valencia, Conci. 3. de natiui. Mariæ in fine. Padre F. Luys de Granada en ſus ſer. deſta fieſta. Padre F. Phelippe Diaz en los ſer. de la Cõcepciõ y en ſu Marial.

Diſcur

Discurso vnico.

§. I.

La fiesta de la Concepcion es el principio de las fiestas de la Virgen serenissima.

CElebra este dia la Iglesia catholica, la purissima y limpissima Concepcion de la serenissima Virgẽ Maria nuestra Señora, con tanta solemnidad, goço y regocixo, por ser esta Señora la alegre mañana que lleno el mundo de ricas speranças, y ser esta su primera fiesta, y el principio de todas las que por el discurso del año se celebran en la Iglesia. Y si el Rey Salomon en la dedicacion de aquel templo edificado de piedras, hizo vn sacrificio magnificentissimo, y quiso que se celebrase con gran regocixo y fiesta segun parece en el tercero libro de los Reyes, en el capitulo 7. y 8. y en el libro segũdo del Paralipomenõ, en el capitulo 7. que regocixo y fiesta es bien se haga en la Concepcion de la Virgen, cuyas purissimas entrañas como templo sanctissimo en quien auia de morar nueue meses, quiso dedicar oy Dios para que fuesse otro cielo, mas hermoso y resplandeciente que este que vemos, pues deste no tomo nada para si, y de las entrañas purissimas de la Virgen sanctissima, tomo carne de que vestirse, pues quanta es mayor la dignidad del templo ha de ser mayor la solemnidad de su dedicacion, y si con tanto goço y alegria se celebro aquella dedicacion, con quanta sera razon celebrar la consagracion y dedicacion desta Reyna de los Angeles, y Señora nuestra, la qual el dia de oy es concebida para ser throno de Dios, para estrado donde se asiente la diuinidad, para templo donde Dios nuestro Señor more, para cofre donde se depositen los thesoros del cielo, para papel donde Dios nuestro Señor escriua su eterna palabra, para camarin en que la magestad de Dios haga ostentacion de sus riquezas y aueres, para sagrario del Spiritu sancto, para puerta oriental por donde el principe del cielo entre en el mũdo, para puente con que se haga passo de la tierra al cielo, y al fin para ser madre del mismo Dios. Es fiesta si bien se considera de summo gozo para el mundo, pues ay tantas occasiones de tenerle en este dia, porque oy es el dia dichoso, en el qual se comiença a quebrantar las fuertes cadenas del peccado original, y aquella maxima que tanto se verificaba en los hijos de Adam, *omnes in Adam moriuntur*, y se da instancia de ella, oy

3. Reg. 7. & 8. 2. Paralipo. 7.

La razon que ay de hazer fiesta y regocijo a la Concepcion purissima de la Reyna del cielo.

es el dia en el qual el padre eterno comiença a edificar el arca a donde ha de poner la vara de su poder y fortaleza, y aquel manna verdadero que ha de dar vida al mundo, y aquellas dos tablas de naturaleza humana y diuina. Oy es el dia en que se nos da prenda para que nos certifiquemos de su venida, y que sera muy presto, pues esta ya la pieza de que se ha de bestir el principe del cielo, en las entrañas de sancta Ana, y nos embia al mundo el lucero del alua de la gracia que precede al sol de justicia Iesu Christo nuestro Señor: oy es el dia q̃ consideraua el Angel quando dixo al Patriarcha Iacob, segun parece en el Genesis c. 32. *dimitte me aurora est*, dexame que ya viene el alua, ya es concebida aquella que ha de hazer salir al sol de justicia de su propria casa, y vajar diez grados por estos cielos no parando hasta ponerle en sus sacratissimas y purissimas entrañas y venir al mundo: oy se comiença a labrar y hazer aquella escala mistica que vio Iacob, que de grado en grado, ha de subir hasta el cielo, y cumbre de las virtudes, sobre la qual se ha de recostar y reposar el verbo diuino nueue meses: oy se enquadernan estas dos hojas limpissimas de toda mancha y borron, anima y cuerpo de la Virgen sanctissima, y al fin el dia de oy fue el principio de nuestro reparo en el qual asomaron nuestras esperanças todas, y en que se puso la primera piedra de nuestro bien, y se planto en el mundo la planta que auia de lleuar el fructo, remedio de nuestras dolencias.

Con. f. 31. f. 26

§. II.

Y Es esta fiesta de la Concepciõ purissima de la Virgen nuestra Señora (si bien miramos en ello) la piedra del toque en que se prueuan los deuotos desta soberana Reyna de los Angeles, assi lo affirma el glorioso sant Anselmo en la epistola que escriuio a los Obispos de Ingalaterra, *non est verus amator Virginis qui eius non celebrat conceptionem*, para lo qual se note que dos generos de seruicios tienen las Reynas, vnos forçosos, otros de cortesia como es lo que España da a la Reyna para chapines: y a otros dos generos se pueden reduzir las fiestas que se hazen a la serenissima Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, que son vnos como seruicios de sus deuotos, vnas forçosas como es su Annunciacion, su Visitacion, su Purificacion, etc. que esta señora fue escogida de Dios para ser madre suya y visitada del Archangel sant Gabriel

La fiesta de la Concepcion la piedra del toque de los deuotos de la Virgẽ. S. Anselmo epistola ad Episcopos Angliæ.

A dos generos se reduzen todas las fiestas que celebra la Iglesia de la serenissima Virgen.

que concibio al Verbo eterno en sus entrañas y le pario quedando mas entera, mas limpia y pura que los mismos cielos, que fue a visitar a su prima sancta Elizabeth, a las montañas de Iudea, y que fue al templo de Hierusalem, a purificar se, aunque no tenia necessidad. Y a este primer genero se puede reduzir la fiesta de la Assumpcion de la Virgen gloriosa, el estar en cuerpo y alma en el cielo, que aunque no es de fe, seria temeridad negarlo. Otros son seruicios voluntarios y de cortesia como es la fiesta de oy que no es de fe ni de linage infalible, pero es tan general, y tambien, y con tanta razon recebida, que aunque quiso Dios nuestro Señor poner este negocio en manos de nuestra cortesia, parece que sino es siendo muy descorteses, no podemos sentir ya lo contrario, y inclinose tanto la Iglesia a nuestra deuocion instituyendo esta fiesta, concediendo indulgencia a las Iglesias particulares, que la celebraron, que parece nos auisa con esto, que nos sera tanto mas agradecido este seruicio, quanto nos es menos forçoso.

Y para que se sepa lo que es de fuerça en esta fiesta, y lo que es de cortesia es de saber que en el peccado Original (que segun el glorioso sant Dionysio Areopagita en el capitulo. 2. *de ecclesiastica Hierarchia, est habitus dissimilitudinis ad Deum homini ingenitus*, ay dos cosas, vna la falta de la rectitud, otra los effectos que emanaron della, vno de los quales es, la disension mortal entre la carne y el espiritu que es a manera de vn relox desconcertado, dos hijos que siempre pelean en vn vientre, de los quales el vno tira para Dios y el otro para si y para sus appetitos, dos hermanas que nacieron en el mundo pegadas las espaldas, la vna muy casta, la otra muy sensual, essa es el monstruo que nacio de la culpa original, y quando el hobre es engendrado, le dan essa naturaleza, assi dañada. Pues segun estos dos daños de la culpa original, que son pribacion y falta de la rectitud y sus effectos, ay otras dos cosas en esta fiesta, vna de fe, y otra de cortesia y deuocion, la fe Catholica confiessa que no vbo en la Virgen serenissima, effecto de peccado original, toda ella fue vn puro seruicio de Dios nuestro Señor, que ni vn peccado venial vbo en ella como lo diffinio el sancto Concilio Tridentino, La deuocion solemniza la falta de la rectitud suplida por la gracia, de suerte que aunque se allo en Adam, y en sus descendientes, y es vando

Dionisio Areopagita. ca. 2 de Ecclesiast. Hierarchia.

Concilio Trid. sessione 5.

general que todos peccaron en Adam, *omnes in Adam peccauerunt*, por particularissimo priuilegio, fue preseruada para que no cayesse, de manera que no se contenta la cortesia Christiana con que aya Dios librado a su sanctissima madre de las miserias todas en que caymos, por la culpa, sino que ploytea el ser libre de la causa de ellas, que es el peccado original, que sacado en limpio este negocio es pleytear el dia de oy la hidalguia de la Virgen, la executoria de su limpieza, negocio tan general que toca a todos, toca al suelo y al cielo, y al mismo infierno, toca al padre Eterno, porque esta serenissima Señora es su hija, toca al hijo, porque es su madre, toca al Spiritu sancto, porque es su esposa, toca a los Angeles, y espiritus bienauenturados, porque es su señora y Reyna, y toca a los demonios, por si tuuo culpa original, fue su cautiua, y toca finalmente a los hombres, porque fuera de ser su Reyna y señora, es nuestra abogada y medianera, y el amparo que tenemos contra las yras de Dios, y pues es contienda por la honra y nobleza de la Virgen sanctissima, toca tan deveras a sus deuotos, y afficionados, que con razon dixo sant Anselmo, que era la piedra del toque de los que se precian de deuotos desta soberana Reyna del cielo, y que no era verdadero, sino fingido y dissimulado deuoto de la Virgen sanctissima, el que no celebra su purissima concepciõ. Y la razon que pudo mouer a este sancto para dezir lo que dize es, que amar vna cosa es quererla bien, y el dessear bien para la persona a quien amays, esso es amor, como Aristoteles, y toda la escuela de Philosophos, y Theologos, enseña pues Siendo esto assi, como es possible dessearme bien y poder darmele, y no costaros nada, y auello yo mucho menester y negarmele siendo mi amigo? ser la Virgen concebida en peccado original o no, es de grãde importãcia suya. Porque no es ni menos ni mas que auer sido hija de yra y enemiga de Dios, o auer sido siempre sancta y criada en gracia, y el creer esto lo deja la Iglesia a cortesia de cada qual que podeis creerlo vno y lo otro. Pues como me persuadiere yo que soys deuoto de la Virgen y aficionado suyo, si le quitays lo que le podeys dar; y si le negays lo que le podeys conceder, no os yendo a vos nada, y a ella mucho. Luego con razon dize sant Anselmo, *non est verus amator Virginis, qui eius non celebrat conceptionem.*

En esta fiesta de la concepcion se pleytea la hidalguia de la Virge y la executoria de su limpieza.

Y ad-

§. III.

El no estar diffinido por negocio de fe este punto, de la purissima concepcion de la Virgen no quita nada de la grandeza y magestad de la fiesta.

3. Regum. 8.

Y Aduiertase, que no el no estar este punto diffinido por negocio de fe, no quita nada de la magestad, y grandeza de esta fiesta, antes en alguna manera la descubre, para lo qual es muy aproposito vn lugar del tercero libro de los Reyes en el capitulo octauo donde aduierte el Spiritu sancto que la primera muestra y señal que dio el cielo de lo que se agradaba de aquel templo sumptuosissimo que el Rey Salomon acababa de edificar con tanto primor, riqueza y magestad, que fue tenido por vno de los milagros del mundo, y con razon, fue que asistiendo el pueblo, y sacerdotes a la primera fiesta que en el se celebraua, vajo tanta niebla al templo que los sacerdotes no se veyan, ni podian acudir a sus ministerios y a penas sabian donde estauan, *factum est autem cum exissent sacerdotes de sanctuario nebula impleuit domum Domini & non poterant sacerdotes stare & ministrare propter nebulam. &c.*

El templo de Salomon figura y modelo de la Virgen, en la qual se deposito la verdadera arca del testamento.

Acaescio pues que como salieron los sacerdotes del sanctuario la niebla llenò la casa del señor, la qual era impedimento para que los sacerdotes no pudiessen estar alli, ni acudir cada qual a su ministerio, y porque no pensemos que aquella niebla era disfabor, añade, *impleuerat enim gloria Domini domum Domini*, auia llenado la gloria del Señor su misma casa y templo como si dixera aquella niebla era señal de la gloria del Señor que vajaua entonces al templo, y del fabor que le hazia, sabida cosa es que aquel templo fue traza y figura de la Virgen serenissima nuestra Señora, el qual lo edifico el Rey Salomon con gran magnificencia para depositar con la decencia deuida, el arca del Señor que era la mayor reliquia de aquel siglo, este edifico el Padre eterno para que digna y decentemente guardasse el cofre de oro, en el qual estan escondidos los thesoros de la ciencia y sabiduria de Dios nuestro señor, para que fuesse camarin donde hiziesse ostentacion de sus riquezas, para que fuesse el palacio donde el soberano Rey Salomon morase muy de asiento para que fuesse vn relicario preciosissimo en quien como en custodia rica pusiesse Dios cubierto al Verbo eterno, humanado, y vestido de nuestra librea, para que fuesse el papel liso y blãco en q Dios escriuiesse su eterna palabra, para que

fuesse vn xardin y huerto de deleytes donde Dios tuuiesse entretenimiẽto cõ los hõbres aca ẽnla tierra, y sucedenos en este misterio de oy lo q̃ entonces, porq en todo corresponda la verdad cõn la sombra, que assistiendo a la primera fiesta que en gracia de la edifficacion deste soberano templo se celebra; *nebula impleuit domum Domini*; en tanta manera que con auerse juntado muchas vezes sacerdotes y perlados que van a los Concilios Generales, a ver la gloria que en este dia enriquecio el templo, no han podido salir con luz distincta en misterio de tanta magestad y gloria como se vee en muchas juntas que sobre este punto ha auido, y vltimamente en el sacro Concilio de Trento, que se celebro en nuestros dias. Y esto no es disfauor sino recomendacion de la magestad y grandeza deste soberano y diuino templo, y de la gloria que Dios le quiso comunicar. Para que entiendan los hijos de Adã que no han de apear ni entender todos los misterios que en este templo sancto se obraron que quedan muchos que descubrir alla donde no sube la niebla y que de los que quedan es este vno, que por su grandeza no se puede aqui bien entender.

Concilio Tridẽ. sessio 5.

De aqui es vn aduertimiento ordinario de los Doctores, que todas las vezes que Dios hizo rebelacion a los sanctos Patriarchas del misterio de su encarnacion y juntamente de quiẽ auia de ser su madre, y las prerogatibas y excellencias grandes que auia de tener, aunque de lo primero hablan con miedo, de que no han de ser creydos por ser cosa tan grande la que quieren publicar al mundo, como es dezir que Dios se ha de hazer hombre por amores del hombre, y el sancto propheta Esaias para ablar desto haze primero la salua, *quis credet auditui nostro? & brachium domini cui rebelatum est?* Pero de lo segundo ablan con admiracion a sombro y espanto, y donde pierden del todo el tino, es en este soberano misterio de la concepcion purissima de Maria, ay lugares particulares en las diuinas letras. En el Psalmo. 131. donde se pone rebelacion del misterio de la encarnacion del hijo de Dios, pide el Real propheta Dauid, a la magestad de Dios que se acuerde del, y ponele delante su suffrimiento y mansedumbre, lo que auia passado con Saul, y con su hijo Absalon, y como todo lo auia lleuado con ygualdad de animo, *memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*, y al fin pidele que le seña-

[L]os sanctos [Pa]triarchas y p[ro]phetas a quien se rebelo el misterio de la encarnacion del hijo de Dios, quando llegan a ablar de su madre, ablã cõ asombro y admiracion.

Esaias. 53. ver. 1

Psal. 131.

lugar donde quiere que le edifique el templo, *donec inueniam locum Domino, tabernaculũ Deo Iacob*. y en lugar de enseñarle lo que le pedia le enseño este misterio soberano (que siempre da Dios mas, que lo que nosotros le sabemos pedir, *ecce audiuimus eum in Ephrata*, que es Bethlem, y que auia de nascer de su linage y pueblo, *de fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, y oydo esto passó por el, y no vbo mas, pero el mismo Dauid en el segundo libro de los Reyes en el capitulo 23. referiendo despues esta rebelacion llegando a poner los ojos en la Virgen sacratissima madre de Dios, y en su purissima y limpissima Concepcion, se quedo como adaruado y no passo adelante con la profecia, *hæc sunt verba nouissima quæ dixit Dauid filius Isai*; estas son las vltimas palabras que el sancto Rey Dauid hijo de Isai ablo, conuiene a saber del misterio de la Encarnacion, *dixit vir cui constitutum est de Christo Dei Iacob*, yo con quien se recapitulo y assento la venida de Christo al mundo; y dize otras muchas palabras de preambulo; y que dixo? *sicut lux auroræ Oriente sole, manè absque nubibus rutilat, & sicut pluuijs germinat herba de terra*; y quedose alli con razon indecisa, como la luz de la aurora, quando sale el sol sale bordada sin mezcla de nubes; ni otra cosa que impida su belleza y hermosura y como el cielo embiando pluuias haze salir la yerba de entre las vescosidades de la tierra, y no dize mas, lo que añade es, *neque tanta est domus mea apud Deum, vt pactum æternum iniret mecum firmum in omnibus atque munitum*, que auia en Dauid, o en mi linage para que del y de mi casa saque Dios vna flor tan hermosa, parece que le cego la niebla para que no pudiesse dar passo mas adelante en este misterio. Y en el capitulo 49. del libro del Genesis, estando el sancto Patriarcha Iacob, al punto de morir, llamo a sus hijos, y entre ellos vino Ioseph y entre otras raçones que alli passaron les dixo, que les queria dezir muchas cosas que auian de suceder en los tiempos de Christo verdadero Messias, los quales llama alli dias vltimos de los siglos, pidiole el sancto viejo a su hijo Ioseph, que le lleuase a enterrar a la tierra de promission; esperando que Christo la auia de andar por sus pasos y abrian de resucitar con el los padres que alli estuuiessen sepultados, y a bueltas de ellos seria el vno. Prometioselo el hijo y pidiole q̃ se lo jurase y fue tãto el

2 Regum. 23.

Genes. 49.

goço y alegria que sintio el venerable viejo, que *adorauit Dominum conuersus ad lectuli caput*, lo qual el Apostol sant Pablo en la epistola ad Hebreos en el capitulo 11. lo declara asi, *adorauit fastigium virgæ eius*, y dexando muchas cosas que dizen aqui los sagrados Doctores, esta vara segun el glorioso sant Hieronymo es la Virgen sacratissima madre de Dios, vara de Iesse, derecha y no torcida, de la qual nascio vna flor bellissima, que es Christo, que por estar en lo alto desta vara, la llama sant Pablo, *fastigium virgæ eius*, pues no fue otra cosa si no representarsele alli el misterio de la encarnacion, el qual se auia de obrar en vna Virgen tan bella que su belleza y hermosura deslumbrase a los ojos mas claros, y asi quiso adorar con silencio, lo que no podia con palabras dignas del misterio que alli se le representaua.

Hebreos.11.

S. Hieronymo.

§. IIII.

PAra dar principio a lo que desta fiesta de la Concepcion purissima de la serenissima Virgen nuestra Señora hemos de dezir, viene muy aproposito lo que quentan las historias humanas de Octauiano Augusto Emperador Romano, y es que le presentaron vna vez vna tabla de pincel (y basta saber que era prensentada a un Emperador para entender seria de mucha estima) en la qual con estraño y marauilloso artificio estauan pintados todos los Reyes y principes que auia auido en el mundo, illustres y señalados, ora por las hazañas que hizieron, ora por las virtudes en que con ventaja se señalaron, entre los quales en el lugar mas alto estaua puesto como principe de todos ellos el mismo Octauiano, y auiendo puesto los ojos en ella y miradola con particular attencion dixo no menos aguda que discretamente, que la pintura era admirable y tal que podia competir con la de Ceuxis, Parrhasis y Tymantes, famosos pintores de aquellos siglos, pero que la inuencion no era buena haziendo iguales en las suertes, a los viuos y a los muertos, a los que auian surgido en el puerto con bonança y a los que aun estauan en el mar ta lo con tormenta, haziendole principe de aquellos, cuyas hazañas, virtudes, y echos memorables auian de durar para siempre, y serian inmortales en el mundo, de lo qual el no estaua cierto ni seguro mientras viuia, porque ningun hombre por virtuoso q̃ sea puede presumir de si q̃ no caera

del estado de virtud en que al presente se vee puesto, dando por todo esto a entender que no auia seguridad en esta vida, y assi que no era bien a labarle hasta que vbiesse acabado felizmente su carrera, que auiendo tantos rebeses, tantos baybenes de fortuna, tantos sucessos contrarios, no ay que tener seguridad hasta auer surgido con bonança en el puerto, y auer acabado felizmente el curso desta vida. Y esto mismo que con sola la luz natural enseño a los suyos, este Emperador Romano; nos enseño el Apostol sant Pablo en la primera epistola que escrivio a los Chorintios en el capitulo 10. *qui stat videat ne cadat*, como si dixera nadie por santo que sea piense que no puede caer de la gracia y sanctidad mientras que en esta miserable uida viuiere, lo primero porque el hombre no tiene tantas fuerças que pueda resistir, ni los enemigos tan flacos que no le puedan derribar, y assi es necessario viuir la barba sobre el hombro, porque ay mil resbaladeros, mil passos malos, mil estropiezos, y mil atolladeros que hazen a cada paso el demonio, el mundo y la carne. Quiē dixera que vn Dauid de quien estaua Dios tan pagado que le auia allado cortado a su talle y medida auia de resbalar y caer tan ligeramente? pues mirese lo que el mismo de si confiessa en el psalmo 29. *ego dixi in abundantia mea non mouebor in aeternum*, en el Hebreo, esta, *ego dixi in tranquilitate mea*, yo dixe en mi descanso y sossiego, en la quietud y reposo de mi coraçon *in abundantia mea*, quando todas las cosas me succedian como yo queria, a pedir de boca, y al sabor de mi paladar, *non mouebor in aeternum*, en uerdad que nadie ha de ser poderoso a dessquiciarme de la virtud, pero quando yo pēse que estaua mas seguro, y mas lexos de caer y de offender a Dios nuestro Señor, *auertisti faciem tuam a me & factus sum conturbatus*, aparto Dios y leuanto tantico de mi su mano, y dexo de mostrarme su rostro alegre y claro, que esso quiere dezir alli, *auertisti faciem tuam, facies pro fabore*, tomada la metaphora del fabor que damos, y haz[e]mos a alguno cō la alegria del rostro, pues en dexando de dar me este fauor y de mirarme con cara alegre y risueña, vino se que me derribo, y Dio comigo en el suelo, que de Angeles hemos visto vueltos demonios, que de sanctidades mal logradas, vn Salomō a quiē cōmunico Dios tāta sabiduria, secretario de los regalos q̄

Psalm 29.

1 Ad Corin 10.

dize

dize Dios a vna alma, a quien el Spiritu sancto tomo por instrumento suyo para dezir tan tantas parabolas y sentencias y despues secretario de quanta carne vbo en el mundo, por esso dio por consejo el Spiritu sancto que no alabemos a ninguno en su vida que el proprio dia de las alabanças, es la muerte, y es dezir segun expone sant Ambrosio, *lauda post vitam magnifica post consumationem*, alabale al hombre despues de la vida, engrandecele despues de auer corrido bien su carrera y antes no.

Consejo del Spiritu sancto, que no alabemos a nadie hasta despues de la muerte

S. Ambrosio.

Siẽdo pues esto assi nouedad parece y no pequeña celebrar fiesta a vna pura criatura al mismo punto que entra en el mundo, en el primer instante que se engolfa en la mar alta de esta vida donde de ordinario suele auer tormenta y calma, y luego que es concebida en las entrañas purissimas de la Virgen su madre. Que quando las demas criaturas y hijos de Adam suelen caer en el peccado original y dã en las tinieblas de la culpa, salga esta serenissima señora bordada de resplandores de gracia como aurora resplandeciente estraña nouedad parece, y al fin marauilla es grãde đ celebrar su Concepcion, y lo que mas espãta y pone admiracion en este caso es, que alabando el esposo a la esposa, en el libro de los Cantares (esto es Dios a su madre sanctissima) de lo que mas muestra estar pagado y lo que mas alaba en ella son los primeros passos que dio viniendo al mundo, su concepcion marauillosa, y assi dize con admiracion aquellas misteriosas palabras *quam pulchri sunt gresus tui, in calceamentis filia Principis?*

[L]a nouedad grã de que ay, en celebrar fiesta a la Virgen a los primeros pasos que da en el mundo.

Antes de responder a esta duda, se aduierta que todas las razones que ay para hazer esta nouedad con la Virgen sacratissima instituyendo fiesta particular a su purissima y limpissima Conception son conueniencias que vbo para que esta señora fuesse preserbada del peccado original y se le concediesse este rarissimo priuilegio, y assi la solucion de la duda propuesta seruira de apoyo para nuestra deuocion.

Razones y conueniencias que vbo, para que la Virgen purissima fuesse preseruada del peccado original.

§. V.

LA primera razon que vbo para que esta serenissima Señora y Reyna fuesse libre del peccado y culpa original, y preseruada de ella (y es respuesta que satisface a la quæstion propuesta) da la misma soberana Virgen, reyna del cielo, en la epistola de oy en las primeras palabras que dizen assi, *Dominus possidet*

1 Razon. que como señor absoluto pudo quebrar las leyes.

sedit me in initio viarum suarum, q estan escriptas en el lib. de los Prouerbios en el capitulo. 8. y cō particular misterio se applican a la Virgen, y la fuerça desta raçō consiste en vna sola palabra que como palabra de Reyna de los Angeles esta preñada de mil misterios y sacramentos. El señor (dize) me escogio para si desde su eternidad, y tomo la posession de mi para que no tuuiesse otro dueño sino a el, donde es mucho de notar, que dixo, *Dominus possedit me*, y no, *Deus possedit me*, porque como aduerti en otro lugar aunque es asi, que *Dominus* y *Deus*, Dios y señor es vna misma cosa en Dios, pero el ser señor, dize vn respecto por parte de las criaturas, que no le dize Dios, y asi como Dios crio todas las cosas dando a cada vna por peso y medida lo que le era necessario conforme a su naturaleza, y asi en el Hebreo donde leemos dixo Dios hagase la luz, esta *dixit Heloim*, que quiere dezir tanto como *iudex*, que es dezir que en la creacion del mundo, se auia Dios como juez rectissimo dando a cada vno lo que era suyo, y asi dize en este mismo lugar (y es la epistola de oy) de la sabiduria eterna de quien principalmente se entiende, que *librabat fontes aquarum*, que como fiel pessaua, y tāteaba cada cosa por si. Pero para mostrar que era señor absoluto, quebro mil vezes los fueros y leyes de la naturaleza, supuesto esto asi breuemente dize la Virgen sanctissima *Dominus possedit me*, Dios hizo comigo como señor absoluto y sin tener quenta con las leyes puestas, me ha librado de la ley vniuersal del peccado y culpa original preseruandome antes que cayesse en ella, mirad lo que dize de mi el real propheta Dauid en el psalmo 45. *adiuuauit eam Deus mane diluculo*, ayudola Dios y faborecciola con su gracia, luego en amaneciendo, en rayendo el alua, luego al punto de su concepcion. Como quando teneys vn paño limpio y blanco como la nieue, y veys q̄ se va a caer en el lodo, o en parte que se pueda manchar aguijays y echaysle la mano, y cogeysle en el ayre antes q̄ caya y se enlode, y quando veys que quiere caer vn borron sacudis la tinta que queria caer en el papel blanco, esso hizo Dios con su madre sanctissima, que quando auia de incurrir en la culpa original, mancha que ha cundido por todos, la preuino con su gracia para que no la tocasse. Y no es mucho que hiziesse Dios esto con su madre, porque si tanto estima Dios la pureza y limpieza que quiere

Prouer. 8.

Prouer. 10.

Psalm. 45.

Simile.

que la sabana a donde ha de ser amortajado sea nueua y limpia, que no la aya estrenado otro, *in syndone munda*, y el sepulchro dō de su cuerpo sanctissimo se auia de depositar quarenta horas sea nueuo, y que no aya sido otro en el enterrado ni depositado, *in quo non dum quis quam positus fuerat*, q̄ limpieza se ha de creer, querria q̄ vbiesse en aquel sacro sancto viẽ tre de la Virgẽ y en aquellas virginales entrañas a dōde auia de estar encerrado nueue meses? coraçon que auia de dar, coraçon para el, coraçon de Dios, y entrañas que auian de dar entrañas para las proprias entrañas de Dios, que entrañas y coraçō auian de ser? que limpieza y pureza auian de tener? y muger q̄ de muger auia de llegar a ser madre de Dios; que muger auia de ser? claro es que en ella se auiā de romper los fueros y leyes que se practicauan en la naturaleza corrupta, y particularmẽte esta ley que conuenia tanto a la honra del hijo, y de la madre. Y siendo assi q en los alcazares de los Reyes en la quadra donde vna vez durmio el Rey, jamas es licito dormir nadie, en este sacratissimo retraymiẽto donde el Rey de los Reyes descanso nueue meses, era razon, que ni antes ni despues durmiesse el demonio, q̄ si quando vn palacio Real se edificase supiesse puntualmẽte qual era la quadra y apossento donde auia de dormir el Rey, desde luego se le guardaria el rostro, pues assi desde el mismo instante, que aquella anima sanctissima de la Virgen fue infundida en su cuerpo, luego se supo para que era, luego se vio, que para la magestad de Dios se edificaua tal casa, y assi desde luego se le tuuo grā dissimo respecto, ni se consintio que otro que Dios habitasse en ella, y si aquella puerta oriental que vio el sancto prophetā Ezechiel en el capitu. 44. estuuo siẽpre cerrada por auer entrado Dios por ella, *porta haec clausa erit & non aperietur, & vir non transi & per eam, quia Dominus Deus Israel ingressus est per eā*, auiendo entrado por esta diuina puerta oriẽtal el principe del cielo, no era razō que entrase el principe de las tinieblas. Auiendo pues Dios como Señor absoluto rompido los fueros de naturaleza para hōrar a su madre preseruādola del peccado original, no es mucho que conformandose con esto la deuocion y piedad Christiana celebre fiesta a su purissima concepcion, que si las de mas criaturas entran en el mundo subiectas a mil peligros y caydas, esta señora entra segura adornada y enriquecida de mil gracias y priuilegios raros y singula-

Matth. 27. §. 59.

Luca. 23. §. 53.

Ezech. 44.

res

res de los quales es este vno.

§. VI.

2. Razon. Para que correspondiesse la segunda creacion con la primera.

LA segunda conueniēcia que ay para dar a la Virgen serenissima este priuilegio, es para q̃ respondiesse la segunda creacion con la primera, entre los Doctores sanctos ha sido cosa muy recebida llamar el misterio de nuestra redempcion segũda creaciō pareciendoles que de la misma suerte que se vbo Dios en criar lo primero, se vbo en reparar lo segundo. En lo primero pues procedio Dios desta suerte, que crio vna luz, y vio Dios que esta luz era buena, y aparto esta luz de la obscuridad y tinieblas, y a estas llamo noche, y a la luz llamo dia, todo esto passo al primero dia, despues alla al quarto crio al sol, vamos agora letra por letra de lo que hemos dicho, y veremos lo mismo en el misterio de nuestra reparacion, auia Dios de criar vn sol tan hermoso que determinarme a declarar que tã hermoso es, seria hermosissimo disparate. Pero veamos porque crio Dios primero vna luz? no se ahorrara de trabajo, y tiempo, si entrara el mundo el primer dia con sol? Pues que quiere dezir criar primero luz y despues criar sol? sabeys que? que en cierta manera tuuiesse madre aquel sol, y q̃ de la luz que se auia criado el primero dia procediesse despues el sol en el quarto, para q̃ despues en la segunda creacion, y en el nueuo reparo de nuestra tierra, aquel sol de justicia, aquella segunda persona de la sanctissima Trinidad, que alla en los cielos, es el resplandor de su padre: aqui en la tierra fuesse otro tal resplandor de su madre, alli luz antes del sol, aqui luz antes del sol, de aquella luz primera simplicissima, purissima se cria el sol, otro tal desta luz mucho mas pura, mucho mas clara y sin ninguna comparacion mas hermosa proceda el sol de justicia Iesu Christo nuestro Señor. Pregunta el glorioso Doctor S. Basilio sobre este lugar del Genesis. Porque en la creacion de la luz se pone de nueuo esta palabra y dixo Dios, antes no auia dicho, *in principio creauit Deus cælum & terram*, pues que necessidad auia de repetir agora y dixo Dios? dize este sancto que la razon desto es porque quiso el Spiritu sancto author de aq̃l libro descubrir el misterio soberano de que Dios tenia hijo, porque de q̃ vbiesse Spiritu sancto muy pocas palabras mas abaxo se pone, pero aqui dõde criaua la luz dize, dixo Dios, pues si dize Dios a alguno lo dize, que lo que se dize a alguien se dize, pues veamos quiẽ es este a quien se dize? su hijo, el Verbo eterno, y viene

S. Basilius super Genesim.

nialmẽte, y aunque ſabemos de algunos ſanctos que jamas cayeron eñ peccado mortal, pero en venial de ninguño eſta determinado haſta agora, ſaluo de la ſereniſsima Virgen Maria nueſtra Señora, la razon es que aunque es aſsi que no peccar, fue gracia aſsi en los ſanctos que tuuieron eſte priuilegio, como en la Virgen ſoberana, porque ningun puro hombre pudo ſer impeccable, pero aquella miſma gracia en la Virgen fue a guiſa de naturaleza, en los demas ſanctos no, y aſsi de ellos no ſabemos que no ayan peccado venialmente, pero es de fe Catholica que nunca la Virgen ſanctiſsima pecco venialmente, como dãdonos en eſto a entender aquel ſoberano artifice que la hizo que era vna luz verdadera ſu madre a quien le era impoſsible por gracia dar entrada a tinieblas, y ſi como deciamos es argumento de mucha fuerça para prouar que jamas ſe mezclaron luz y tinieblas ver q̃ en el diſcurſo de tantos ſiglos, donde tantas coſas han ſuccedido en el mundo tan eſtrañas, jamas ſe hañ viſto, luz y tinieblas juntarſe, no ſera argumento de menos fuerça para creer que jamas vuo peccado de ninguna forma en la Virgen ſacratiſsima, ver q̃ en vna vida de mas de ſeſenta años y tam contraſtada de penas, tan cercada de mil trabaxos no ſe aya viſto peccar venialmẽte. Eſtando pues eſta ſeñora tan ſegura de incurrir en las tinieblas, como fue ſingular en ſer tã clara que no tuuieſſe peccado ni culpa ninguna, fue coſa juſta, q̃ tambien lo fueſſe en celebrarſele fieſta a ſu ſoberana concepcion y a los primeros paſos con que entro en eſte mundo.

§. VII.

3 [illegible]on. *Que Dios da la ſufficiencia cõforme al officio.*

FAuorece tambien a nueſtra deuocion en celebrar fieſta a la Concepciõ puriſsima de la Virgen que Dios da a cada qual ſufficiencia con el officio que le encomienda, dando gracia en el tiẽpo, en el modo y perfection que ſegun recta y prudente razon cõuiene al fin, dignidad y officio en que pone a alguno, quando los Reyes de la tierra y los ſeñores del mundo proueen los officios de ſu Republica, probeen la dignidad, pero no la ſufficiencia neceſſaria para la buena adminiſtracion de ella, de aqui es que pueden hazer corregidores, gouernadores, preſidẽtes, vis reyes pero ſi Dios no les ha dado buenas partes para eſtos officios, q̃ daron por proueer los officios y proueydas las perſonas, biẽ pueden leuantar del poluo de la tierra a vn hombre, y de pobre ſubirle haſta hazerle gran ſeñor (como ſuele acontecer) y hazerle

vno de los grandes de su reyno, pero no le pueden dar gran animo, ni gran valor, ni gran ingenio, ni gran nobleza, ni gran liberalidad y fráqueza, que son las partes de vn gran señor. Pero Dios differentemēte probee los officios y dignidades, que con ellos y con ellas dan todo el caudal y sufficiēcia necessaria a Moyses que temblaua de parecer delante de Pharaon le dize yo te hago Dios de Pharaon, que te tema y te respecte como a su Dios, *ecce constitui te Deum Pharaonis*, y el Apostol sant Pablo dixo este pensamiento clarissimamente hablando de su apostolado y soberano officio, para el qual a penas los Angeles eran sufficientes *qui idoneos nos fecit ministros noui testamenti. 2. ad Corinthios. 3.* hizo nos ministros y bastantes, de manera que no solo les dio el officio sino la sufficiēcia y letras para todo lenguaje, desprecio de lo visible, osadia y animo para predicar, respuesta para los contradicientes, ningun miedo a la muerte, y poco amor a la vida. Con esto se ha de entender que el mayor officio que el cielo repartio entre las puras criaturas y la mayor de todas ellas fue ser madre de Dios. Sant Anselmo lo dixo en vna palabra, *matrem Dei quid amplius dicam?* madre de Dios, que ay mas que dezir? y es clara la razon, que quanto es vna mexor madre, tanto es madre de mexor hijo, luego ser madre de Dios, es ser la mexor madre que Dios hizo y pudo hazer, pudo hazer mexores elementos, mexores cielos, mexores Angeles, mas ardientes Seraphines, pero no pudo hazer mexor madre quereyslo ver claro? pudo darle mexor hijo, luego el suyo no era Dios, porque no puede auer ni imaginarse cosa mexor que Dios, de donde se sigue, que siēdo su hijo Dios, y esta señora su madre no pudo Dios hazer mexor madre que ella, y assi se echa de ver quan gran officio y dignidad esta de ser madre de Dios, pues es vna de las tres cosas que dixo sant Bernardo que no pudo Dios hazer mexores. Demas desto es cosa clara, que entre todas quantas dignidades Dios repartio en el suelo, y el cielo, ninguna fue tan grande como hazer madre para si de cuya substancia por obra de Spiritu sancto fuesse engendrado en quanto hombre, y siendo aquel hombre Dios por naturaleza fuesse madre de aquel hombre Dios y señor nuestro, no es tanto ser sancto confessor, y Doctor quanto quiera Illustre, ni Martyr, ni Apostol, aunque aya sido como Pablo arrebatado hasta el tercero cielo y instruydo en

Exod. 3.

2. ad Corint. 3.

S. Ansel lib. de conceptu Virginali, cap. 18

S. Bernardo.

el de lo que auia de predicar en la tierra, no es tanto ser Angel, porque los Angeles todos son como el mismo sant Pablo dize ministros y sieruos de los que han de conseguir la celestial herencia, *omnes sunt administratorij spiritus propter eos qui hareditatem capiunt salutis*, pero ser madre de Dios, es ser sobre vnos y otros, mexor que cada vno de ellos, y Reyna de todos. Concluyamos pues y hagamos de todo lo dicho, vna razon entera, si Dios dando el officio da la sufficiencia y partes para el, dando a esta soberana princesa, vna dignidad tã grande como es ser madre suya, quales serian las riquezas que a esta señora daria, que preseas que alhajas pornia en este deposito de sus marauillas, recamara de sus riquezas, sagrario de sus milagros, ella misma lo dixo, *fecit mihi magna qui potens est, & sanctum nomen eius*, hizo grandes cosas en mi el poderoso, y aquel cuyo nombre es sancto, grandes cosas porque era su madre, y el poderoso que pudo ponellas, y porque ya podria ser tener alguna madre hijo poderoso y mal hijo, y ingrato añadio, *& sanctum nomen eius*, mi hijo es poderoso y es sancto, por poderoso puede quanto quiere, y por sancto quiere lo que es razon, y siendolo honrara a su madre en quanto le fuere possible, que en razon de ser su madre por este titulo (como luego veremos) le deue grã amor y reberencia, y con esto se junta ser cooperador por singular modo de nuestra redempciõ al qual sin ninguna cosa ay mas contraria que el peccado, y la culpa. Pues Reyna y Señora que Dios escogia para tan alta dignidad era justo, que ni pagasse el pecho que pagauan todos al peccado, y como singular en el officio lo fuesse en celebrar se le fiesta quando entra en el mundo coronada de gracia.

Hebre. 1. c. 14

Luc. 1.

§. VIII.

¶ Conuenia tambien que esto fuesse assi, por la honra del hijo de esta serenissima Reyna, que lo auia de ser el Verbo eterno naciendo della temporalmente, y siendo Dios tan amador de pureza y sanctidad, conuenia tener vna madre tan acabada y perfecta que fuesse totalmente pura y sancta, y agena de todo peccado. Esta razon deue la Iglesia a sant Augustin mi padre, el qual siẽpre que trata de peccados excepta a la Virgen sacratissima Maria nuestra Señora, por la honra de su hijo, *si congregassemus omnes sanctos & sanctas, omnes vna voce clamaßent, si dixerimus quoniam peccatum non habemus ipsi nos seducimus, excepta Virgine Maria de qua propter honorem filij quæstionem*

4. Razon. Por la hõra del hijo.

S. August.

habere nolo, y sino ablo alli este sancto Doctor, del original basta q̃ hablasse de los actuales porque el mismo sant Augustin enseña que ninguno tuuo original que no tuuiesse actual, luego si a la Virgen sanctissima por la honra del hijo le libra de los actuales tambien de la culpa original: Y venidos a la razon en que se funda esta deste gran Doctor, es que de las culpas de las otras madres los hijos no tiené culpa, porque no las escogen: pero Dios como fue antes de su madre pudo guardalla, y assi como no seria buen hijo el que viendo a sus ojos venir los moros a captiuar a su madre, y no la deffendiesse pudiendo, assi no se ha d̃ imaginar de tal hijo que pudiẽdo librar a su madre y preseruarla de ser captiua del demonio no lo hiziesse, y quando no por ella por si mismo, que si vn hombre desseoso de nobleza y honra tuuiesse en su mano el eligir padres, quien duda sino que los eligiria nobles de todos quatro costados, porque se haria quenta que la nobleza de sus padres era propria suya, *gloria filiorum, patres eorum* Prouerbior. 17. pues escogiẽdo Dios madre en la tierra, y auiendo de ser sola ella, la que le auia de engendrar, y a quien se auia de preciar de tener por madre, de creer es que la preuino, y que la guardo pura y limpia, q̃ nunca el demonio tuuo entrada en ella. En esso se fundo sant Augustin nuestro padre, quando defendiendo a la Virgen sanctissima contra el Manicheo en el libro contra quinque hæreses, dize en persona de Christo, *hec quam tu despicis Manichee, mater mea est, & de manu mea fabricata*; esta que tu tienes en poco, o Manicheo, mi madre es, y echa a posta para que lo fuesse, y esso basta para q̃ se piẽse que fue purissima y limpissima, y que goza de los priuilegios que yo goço en quanto es possible, a su estado y condiciones segun las leyes, la madre goza de los priuilegios del hijo, *L. sacris* la tercera. *C. de proximis sacrorum scriniorum libro. 12. L. penultima. C. de metatis*: y haze al proposito la ley primera. *C. de prapositis laborum*, adonde dize el Emperador que no es mucho que sean honrados con semejantes prebilegios, los que tiene a su lado, y son de la llaue dorada, *quos lateris nostri decor illustrat*, pues si a los que estan al lado del Emperador, por estarlo, son tan honrados con tan illustres priuilegios quanto mas deue ser honrada la Virgen soberana, que no solo estuuo al lado de su hijo, sino que le sustento a sus pechos, y le cuuo dentro de sus entrañas, y segun esso gozara de los priuile-

Prouer. 17.

S. August.

L. sacris. C. de proximis sacrorum scriniorũ libro. 12. L. penul. C. de metatis. L. 1. C. de prepositis laborum.

gios

tojarseles lo claro obscuro, lo limpio turuio, y dóde no ay nuue que la ay, assi pues acontece en este punto de la Concepcion de la Reyna del cielo nuestra Señora, con los que le han tratado que algunos por ser flacos y limitados, y por otra parte siédo la distancia grandissima por ser esta señora monte altissimo de sanctidad, dóde apenas llega nuestra vista, ha echo parecer nuue, y peccado donde no le ay, es imaginacion mas que echo de verdad, ella es mas limpia y pura q̃ los cielos, y ser cortissima nuestra vista ha echo parecer que no lo esta. O señor, que no soy tan grosero (dira alguno) que ya q̃ pongo peccado original en ella la dexo con el que luego la sanctifico, y limpio, y visto de milagrosos priuilegios, a esto respondo, que pues os preciays de no grosero en todo lo dexeys de ser que quando en vn auto de inquisicion sacan a vn penitente al tablado con vn sant Benito para que le tenga solamente miétras se le lee la sentencia, aunque luego se le quiten y le dexen bestir seda, y gozar de las demas libertades de los nobles, no por esso dexa de ser sant benito el que tuuo, y admitiédo que en la Virgen serenissima vuo peccado y culpa original, aunque luego se le quiteys, a ella la hazeys peccadora, y a Christo hijo de madre que tuuo alguna vez peccado, y por poco que el sant Benito dure, en fines infamia, y los priuilegios que luego viené no hazen que esto no aya passado, ni si passo vna vez puede Dios hazer que lo que passo retroceda y dexe de ser lo que ya vna vez ha sido, y assi por siempre sera verdad dezir que la madre de Dios fue peccadora. Y si es verdad que por mas y mas que os lauen vn vaso en q̃ sabeys estuuo la purga al fin da asco y os rebuelue el estomago, porque aunq̃ esta limpio estuuo sucio y assi siempre os desagrada mas inconueniente parece querer por vn mismo vaso (qual es la Virgen gloriosa) la ponçoña y la salud, la vida y la muerte, la desgracia y la gracia; la culpa y la disculpa. Pregunta el Maestro de las sentencias en el libro. 2. en la distinction. 21. que porque el demonio para tentar a nuestros primeros padres no tomo figura de Paloma que fuera mas a proposito que la de serpiente, y dize que en particular no tomo figura de Paloma, porque no tuuiesse asco el Spiritu sancto despues de tomar figura desta aue, que fuera cosa asquerosissima para el, que aue que auia tenido figura de demonio, fuesse receptaculo suyo. Pues si de sola la figura tie-

Maestro de las Sentencias. 2. d. 21.

gios de su hijo en quãto sea possible comunicarselos, y vno de ellos es segun sant Hieronimo q̃ no tenga peccado original, que para esso fue llena de gracia, *in Maria totius gratia quæ est in Christo plenitudo venit*, y Christo no tuuo peccado original, luego tãpoco le hemos de poner en su madre prra que goze de los priuilegios del hijo, y como quando el hijo entra en el mundo mãda Dios a sus Angeles que le adoren y hagan fiestas como lo dize el Apostol sant Pablo en la epistola ad Hebreos en el capitulo. 1. *& cum iterum introducit primonitum in orbem terram ad Angelos suos dicit, & adorent eum omnes Angeli eius*, assi quando esta Reyna soberana entra en el mundo coronada de gracia manda a los hõbres que la hagan fiesta, que es celebrar su purissima concepcion.

S. Hierony. sermo de Assumptione Virginis.

Ad Hebr. 1.

§. IX.

5 Razon. Por el respecto que se deue a los padres.

S. Hyppolito oratione de sanctificatione.

SAnt Hyppolito in oratione de sanctificatione, haze gran fuerça prra mostrar como la Virgen sanctissima, conuino fuesse libre de la culpa original en que mando Dios con summo rigor que se honrasen el padre y la madre, y para que este decreto se guardase con gran obseruancia de los demas quiso honrar tanto a su madre, quanto fuesse possible, dandole todas las gracias hõras, priuilegios, y excepciones q̃ se pudiessen comunicar, a vna pura criatura: *qui dixit honora patrem & matrem, vt decretum à se promulgatum obseruaret, omnẽ gratiam matri & honorem impedit*, y si a todos los hijos, generalmente obligo esta ley para con sus padres mas a Christo, respecto de su madre, porq̃ todas las demas cosas criadas hizolas Dios mas o menos parecidas a el, en las criaturas irracionales se alla rastro y huella, en el hombre imagen y semejança, y assi dize ser criado el hombre a la imagen de Dios, y a su semejanza, y esta aun mas expressa y clara se alla en el Angel, pero en la madre de Dios no solo ella semejante a el sino el semejante a ella; por donde conuino que se mirase mucho, en su echura, pues sus faciones auian de ser las de Christo y se le auian de pegar los resabios y propriedades, y condiciones naturales supuesto, que segun la carne no tenia padre en la tierra. Este es el desuelo que muestra el esposo en los Cãtares en aquellas palabras *quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est?* y si este cuydado tuuo Dios de honrar a la Virgen en lo exterior, por ser su madre, criandola semejante a si, porque se auia de parecer a ella mucho mas se esmeraria en la pureza del anima, para que assi fuessen parecidos en lo que era care-

Cantico. 8. c. 8.

cer de culpa y peccado original, y quedasen por este camino persuadidos los hombres quanto auiā de honrar a sus padres, pues Christo tanto honra a su madre en la tierra desde el mismo instāti que fue concebida.

§. X.

6 Razon. Porque si honro Dios tanto a las madres de estos sanctos, mucho mas a ūa de honrar a la suya. Iudicum, 13.

PErsuadenos tambien este rarissimo priuilegio de la Virgen, porque si Dios ha tenido tāto cuydado de las madres de las personas señaladas en sanctidad y virtud pareceria cosa sin termino imaginar que no le tuuo y muy particular, de la suya. En el capitulo. 13. de los juezes, dixo el Angel a la madre de Sanson, *caue ne bibas vinum ac siceram, neque immundum quid quā, comedas, quia concipies & paries filiorum, cuius non tanget caput nouacula, erit enim Nazareus Dei ab infantia sua & ex matris vtero, & ipse incipiet liberare Israel de manu Philistinorum.* Guardate no bebas vino, ni sidra, ni comas cosa ninguna de las que tiene Dios mandado que no se coman, porque has de concebir vn hijo, que desde su niñez y desde el vientre de su madre ha de ser consagrado al seruicio de Dios, y el començara, a librar a su pueblo, despues preguntandole Manue padre de Sanson, al Angel, Señor este niño que nos ha de nascer, que reglas ha de guardar en su vida, que cosas no comera, y que cosas si. Responde el Angel de todo lo que dixe a tu muger, que no coma ni beba, no coma ni beba, aduiertase mucho esto, pregunta el padre q̄ comera o no comera el niño, y responde el Angel, que su madre se guarde de comer cosa inmunda, y a la misma madre le auia dicho, no bebas vino, porque has de parir vn hijo desta y desta fortaleza. Notese que vna criatura en quanto esta en el viētre de su madre, no haze en el mundo cabeça de vecino por si, sino que realmente es vna parte de la madre como lo es vn braço o vna mano, y assi si a vna muger que estuuiesse preñada la martirizasen por Christo el niño, o niña que tuuiesse en el vientre se yria tan camino derecho al cielo como ella, ni seria menos martyr que ella. Bien es verdad que aunque la misericordia de Dios, los quenta en semejante caso por vno, y ansi el martyrio de la madre pone tambien su palma en la mano del niño, si ella muriesse en peccado, no por esso el niño se condenaria, mas de lo ordinario q̄ es yr al limbo. Pues por ser tan vna cosa, la madre y el hijo specialmente quando esta en las entrañas, mādanle a la madre de Sanson que se abstenga de

vino

vino, porq el muchacho que ha de patir, no quiere Dios q̃ lo beba xamas, y beberlo la madre era en cierta manera beberlo el hijo. Pues agora si la madre de Sanson por solo q̃ ha de ser madre de Sanson, le dan vn arancel tan largo de cosas que no ha de comer la madre del mismo Dios era razon que no comiesse ninguna cosa inmunda, y que fuesse tan limpia y pura que el entendimiento del Seraphin mas glorioso, no llegue con mil pasos a saber quanta fue su limpieza y que nos parezca poco dezir que fue su sanctissima y purissima cōcepcion sin peccado original, y como tal la celebre la piedad Christiana.

§. XI.

7 Razon, porque si dispēso Dios en otras leyes con su madre tambiē en esta.

FAuorece tambien a esta singular prerogatiua de la Virgen sanctissima que Iesu Christo nuestro Señor dispenso cō su madre en otras leyes, luego tambiē en esta general segun la qual conforme a la doctrina del Apostol todos nacemos hijos de yra, el antecedente es llano, porq̃ dispenso cō la Virgē en la ley de los miēbros q̃ llama S. Pablo, haziēdo q̃ la carne y el espiritu de la Virgē viuiessen en suma paz, sin sentir ninguna cōtrariedad: dispenso en la ley general puesta a todas las mugeres, en pena del peccado, *in dolore paries filios*, dispenso en la otra ley tan vniuersal, q̃ ni excepta a Reyes, ni a Papas, condenandolos a q̃ se resueluan en ceniza y poluo, *in puluerem reuerteris*, dispenso en la ley general cō q̃ tiene puesto entredicho q̃ no goze el cuerpo de gloria hasta la vniuersal Resurrection, y no le falto poder para dispēsar en esta ley general *omnes in Adam moriantur*, y no auia menor razon para dispensar en esta que en las demas leyes con su madre, pues quien se atrebera a dezir q̃ no dispenso? Quanto mas q̃ si se mira bien la sentencia que se fulmino contra Adam y Eua primeros padres del linage humano, parece claro q̃ la Virgē sanctissima quedo preseruada por aquellas palabras, *ipsa conteret caput tuum*, segū el parecer de los sanctos, por que esta es promesa antes de la sentencia, y conuenia q̃ esta señora quedase exceptada, q̃ aunq̃ a los demas todo lo q̃ se les da tiene pēsiones, pero a ella libre se le dā, porq̃ auia de ser Reyna del cielo, como el Rey quādo probee de obispado a persona Real, dasel sin pensiō, a los demas el don de naturaleza cō pension de culpa, gracia cō pensiō de poder perdella, poder resfriarse cō peccados veniales, ser madre, pero con pēsion de no ser virgen, ser virgen pero cō serlo no tener hijos, vida

Genes 3.

1 Corint. 1 5 d. 31.

§. XIII.

Conuenia tambiẽ que la Virgen sacratissima no tuuiesse peccado original, y que gozasse del priuilegio dicho, porque auia de ser medianera entre Christo y los peccadores, y si tuuiera peccado o le vbiera tenido no fuera buena para reconciliarnos con Dios, el bienauẽturado sant Gregorio en sus morales, dixo vna sentencia admirable a este proposito, *cum is qui displicet ad interpellandum mittitur irati Iudicis animus ad iracundiam prouocatur*, y assi requierese para intercesor y reconciliador, gran pureza, y que no aya cosa que offenda los ojos de aquel a quiẽ se aya de suplicar. Por esso Iesu Christo nuestro Señor la misma pureza es bueno para intercesor, y como aduirtio el Apostol S. Pablo nos estuuo bien que el tomase la mano para reconciliarnos con su padre Eterno por ser mas alto mas puro y mas limpio que los mismos cielos, *talis namque decebat vt nobis esset Pontifex, sanctus innocẽs, impollutus segregatus á peccatoribus & excelsior talis factus.* pues assi (dize sant Anselmo) conuino tambien que la Virgẽ sacratissima madre de Dios tuuiesse la mayor pureza que debaxo del cielo se puede entender en vna pura criatura, porq̃ auia de ser nuestra intercesora, y madre del mismo Dios, *decuit Virginem ea puritate nitere, qua maior sub cælo nequit intelligi*, que si ella tuuiera peccado original, o le vbiera tenido, siendo Dios como es tan asqueroso de peccados, q̃ por tener su hijo sola la semejança de peccador le puso en vna cruz, echo vn retrato de duelos, que hiziera a su madre? y siendo esto adonde estuuiera nuestra esperãça como fuera abogada de peccadores, y medianeros del linage humano? si la madre tuuiera culpa, que misericordia se vsaça cõ los sieruos deesta Señora? auiendo pues la Virgẽ serenissima de ser medianera entre Christo y los hombres, era muy justo que no tuuiesse culpa actual y original, que impidiesse officio que a todo el mundo estauã tan a quento.

9. Razon. Porque auia de ser intercesora entre Dios y los hombres.

S. Greg. lib. moralium

Ad Hebre. 7. d. 26.

S. Ansel. lib. de conceptu Virginali c. 18.

§. XIIII.

Es tambien a proposito para prouar este singular priuilegio de la Virgen, y que no fue concebida en peccado original la regla que pone el bienauentu rado sant Bernardo en la epistola. 174. *quod vel paucis mortalium constat esse collatum, non est fassus pica ritante Virgini fuisse negatum*, que qualquiera priuilegio que se aya concedido por raro que sea, no se ha de creer que se nego a la Virgen sacratissima, que si el Emperador da a algun

10. Razon. Lo que se concede a otros sanctos se ha de conceder a la Virgen con grãdissimas ventajas.

S. Bern. epist. 174.

criado

criado o criado algũ priuilegio o exempcion, de creer es que le dara con mas ventajas a la Emperatriz su muger, por aquella regla de los topicos, *si de quo minus videtur in esse, & in est, ergo & de quo magis. Topicorũ, 1.* y lo notan los Iuristas como cosa muy conforme a derecho en la autentica, *multo magis. C. de sacro sanctis ecclesijs*, y en la ley, *si pignus. ff. qui potiores in pignore habeantur*, luego todas las gracias que se hã concedido a qualquiera pura criatura que pudieron conuenir a la Virgen se le concedieron, y con muchas ventajas. Y assi dixo el Angelico Doctor sant Thomas en la 3. parte, en la question 27. en el articulo primero, *rationabiliter creditur, quod ea quæ genuit vnigenitum â patre plenum gratiæ & veritatis, præ omnibus alijs, maiora dona gratiarum & priuilegia accepit*, pues siendo assi que crio Dios los Angeles en gracia, y sin peccado, como lo prueua sant Augustin nuestro Padre en el libro. 8. de la ciudad de Dios, y a nuestros primeros padres los crio hermoseados con justicia original, como lo prueua sant Anselmo, libro de conceptu virginali, seguiriase de aqui que si no diessemos esta gracia y priuilegio a la Virgen serenissima, seria inferior a sus sieruos, y de peor condicion que los Angeles y los primeros hombres. Pues seria bueno que vbiesse en el cielo quien dixesse a la madre de Dios que era mexor nacido que ella? Pareceria bien que este Eua en el cielo, y que pueda dezir a Maria que fue mexor nacida, pues Eua fue criada en gracia, y no nacio en culpa, y si la Virgen Maria nuestra Señora tuuo peccado original, mexor nacio Eua que Maria, pues como es possible persuadirse nadie a creer que sea mexor y mas bien nascida la esclaua que la señora, y la madre de la culpa, que la madre de gracia? esso no lleua camino. Y si dixere alguno que de la doctrina de sant Bernardo solamente se sigue, que ningun priuilegio concedido a pura criatura se ha de negar a la Virgẽ, pero el ser libre de peccado y culpa original, no sabemos q̃ se aya concedido a alguno, y assi no ay para que dar le este priuilegio. Este tal no siẽte dignamente de la dignidad de aquella soberana señora que escogio Dios por su madre, ni cõsidera que quanto mas alto officio la dio el cielo, tiene mas necessidad de mayor pureza, y no es marauilla que demos mas a la madre que a los otros, que aun que a estos no se le aya concedido es iusto se le conceda a su madre.

(?)

S. Thom. 3. p. q. 27.

S. August. lib. 8. de ciuitate.

S. Ansel. lib. de conceptu virginali.

S. Bernardo.

11. Razon. por ser concebida para ser madre de Dios.

S. Anselmo, libro de cõceptu Virginali. cap. 18.

§. XV.

AL glorioso S. Anselmo le parece bastantissima raçon para probar la purissima concepcion desta señora, y este singular priuilegio de salir oy coronada de gracia al mundo, y segura de no caer, el ser concebida para ser madre de Dios, y siendo esto assi conuenia que tuuiesse toda la beldad, gracia, y hermosura q̃ debaxo del cielo se puede imaginar, *decuit Virginem ea puritate nitere qua maior sub cælo nequit intelligi*, y como cõste que aya dos hermosuras en el hombre segũ dos substãcias de que es compuesto, corporea y espiritual, ambas a dos las tuuo la Virgen serenissima, eminentissimamente, la primera belleza y hermosura que es bisible, la qual ordinariamente anda acompañada de liuiandad y ligereza, y por esto es llamada en la scriptura diuina, vana y mentirosa, *falax gratia & vana est pulchritudo*, aun esta tuuo la Virgen qual nadie la tuuo entre las hijas de Eua, porque tuuo tales faciones, quales conuino que Dios las escogiesse para si, porque los demas hijos como nacen de padre y madre que son distinctos principios de la natural generaciõ salen a entrambos a dos parecidos differentemente, al padre en los ojos, a la madre en los cabellos, pero como Christo en quanto hombre no tenga en la tierra padre sino madre salio en todo parecido a su madre, de cuya purissima sangre fue formado su cuerpo, y por obra del Spiritu sancto. Y assi no abra hijo tã parecido a su madre como el, porque no tuuo a quien pareciesse sino a sola ella y no se diuertio la similacion o semejança, como en los otros hijos, por manera q̃ los ojos, color, cejas, frente, que Dios escogio para si essas puso en su madre, a la qual demas deste cõuino ser sumamente parecido, porque se asegurasse mas la verdadera humanidad quanto saliesse mas semejante a su madre assi que puso en ella toda la imaginable hermosura corporal, de la qual dizen grandes cosas, los sanctos particularmente. S. Thomas sobre el 3. de las sentecias en la distinction. 3. quæstion. 1. articulo. 2. quæstiuncula. 1. al quarto argumento, y Alexandro de Ales en la 3. parte, en la quęstiõ 3. in 3. art. 1. S. Buenauen. en el. 3. en la distin. 3. en la primera parte en el artic. 2. en la quęstion. 3. Gabriel en la q. 2. art. 3. dubio 1.

Vide multa in festo visitationis.

S. Thom. in 3. senten. d. 3. q. 1. ar. 2. quæstiun. 1. ad. 4. argu. Alexand. de Ales 3. p. q. 3. in 3. art. 1. S. Buenauent. 3. d. 3. p. 1. art. 2. q. 3. Gabriel q. 2. art. 3. dubio. 1

Puso tãbien y principalmente la hermosura espiritual imaginable en vna pura criatura, la qual hermosura tiene sus arreos, y joyas con que se adorna y atauia vna alma para parecer biẽ en los los ojos de Dios, se que passe

los montes, esperãça que alienta alos martires, charidad que se arroja entre llamas, fortaleza, justicia, templança, sabiduria, y las demas virtudes, por uentura no son adornos spirituales para atauiar el alma que ha de ser sposa deste señor? al qual aunque la hermosura de fuera le agrada, pero lo de adentro es su regalo y contento, y assi desto se paga mas, pues dize agora el Real propheta Dauid en el psalm. 44. *omnis gloria filiæ Regis ab intus, in fimbris aureis circum amicta varietate*, toda su gala y loçania de la hija deste soberano Rey y Emperador dl cielo, es en lo interior, alla en la recamara se compone con apretadores de oro, rodeada de mil variedades, quando se hã de poner muchas cosas jũtas forçosamente han de estar apretadas, si se ponen en lugar angosto, veese esto claro, la humana Philosophia, y aun la diuina nos dize ser el hombre la cosa mas perfecta de quantas Dios entre las visibles crio, porque en el summò, y cifrò todo lo bueno de todas ellas, y por esta razon dize el glorioso Doctor sant gregorio explicando aquellas palabras, q̃ Iesu Christo nuestro Señor dixo a sus discipulos por sant Marcos en el capitulo. 16. *prædicate Euangelium omni creaturæ*, predicad mi Euangelio a toda criatura, que por toda criatura se entẽdia el hombre y fue tanto como dezir, y d y predicad estas buenas nueuas al hombre, y la razon de llamarse toda criatura, el hombre dize que es, el participar lo bueno de todas, tiene cuerpo como las piedras, y los cielos, tienẽ el crecer como las plantas, tienẽ el sentir como los animales, el calor del fuego, el frio del agua, la humedad del ayre, el peso y grauedad de la tierra, el ingenio parecido al de los Angeles, por manera, que si bien se mira el hombre es vn mundo menor, en quiẽ puso Dios todo lo que le era inferior y participacion de lo que era superior, que son los Angeles, pero como el espacio es pequeño esta apretado. Lo mismo vemos en los numeros, q̃ el numero de siete contiene a seys y a cinco, y a quatro, y a tres, y a dos y esta mas cerca de ocho, y seys, y tiene todas las vnidades inferiores, y vna mas con la qual se haze siete y se llega immediatamente a ocho. Esto mismo acontece en los Angeles que son como los numeros, vno como diez, otro como cinco, otro como quatro, otro como treynta, y el mayor y mas perfecto, contiene el bien y sabiduria de los inferiores, y se llega al que le va adelante, y el supremo a Dios. Por este camino se declara y echa de ver la hermosu

Psalm. 44.

S. Gregorio.

S. Marcos c. 16.

ra y belleza desta Reyna del cielo, a quien la magestad de Dios escogio para que fuesse su madre y se entiende ya lo que quiso dezir el serenissimo Rey Dauid en aquel lugar del psalm. 44. q̃ vamos declarando, q̃ puso Dios en ella todo lo bueno de todos los sanctos, y algo mas, por lo qual se parece mas a Dios, y se le aueci na, y a todos los demas sanctos haze conocidissimas vẽtajas. Para ver esto claro tomemos vna docena de sanctos los mas estimados del testamẽto viejo y nueuo y hagamos vn ramillete vistoso de las celestiales flores q̃ tuuieron, pongamos aqui la sabiduria del sapientissimo Rey Salomõ q̃ disputa desde la altura del cedro hasta la bajeza del Hysoppo. La deuocion del sanctissimo Rey Dauid su padre, que siendo Rey, y Rey tan ocupado, se leuãtaua a media noche a alabar y bẽdezir a su Dios, *media nocte surgebam ad confitendum tibi super Iuditia iustificationis tua. psalmo. 118.* la priuanca del sancto Moysen caudillo del pueblo de Dios hablaua con la magestad del Rey del cielo rostro a rostro, como amigo a su amigo, el zelo del sancto Propheta Helias, la paciencia del sancto Iob, la mas alta prophecia de Heliseo, he aqui seys sanctos del testamento viejo, cada qual con su ventaja, que le haze celebre y famoso, pues pongamos del nueuo, la fe de sant Pedro, la charidad de vn sant Pablo, la fortaleza de sant Steuan tan alauada y engrandecida de sant Augustin nuestro padre, la limpieça de sant Iuan Euangelista, por cuyo amor dono la esposa y siguio a Christo, las lagrymas de la Magdalena, la aspereça de la vida de sant Iuan Baptista cada cosa destas haze vn sancto famoso y Illustre, pero como la Virgen sanctissima les sea superior, es fuerça que contenga todo esto y algo mas y ninguno de ellos possee con lo qual se llegue mas a Dios nuestro Señor, assi que segun esta quenta sera mas suffrida que Iob mas sabia que Salomon, mas deuota que Dauid su padre, de mas priuança que Moysen, mas zeloso de la honrra de Dios que Helias, de mas alta prophecia que Heliseo, de mas fe que sant pedro, mas limpia que sant Iuan, de mas charidad que sant Pablo de mas esperança que sant Iuan Baptista de mas lagrimas que la Magdalena, mas constante que los martyres, mas sancta que todos, porque fue escogida para cosa mas alta que todos ellos, por lo qual en el Euangelio de oy se quentan tantos Reyes, Duques, Prophetas, y Iuezes, y Patriarchas

Psalm. 44.

Psalm. 118.

sanctissimos, y ella alcabo sacada en limpio como por alquitara de todos, dado a entẽder q̃ tiene todo lo bueno de todos ellos, q̃ biẽ se dexa entẽder q̃ auia Dios de hermosear el alma de su madre, mas q̃ de todos los otros, q̃ essa es la señal q̃ dixo S. Iuã en el libro de sus rebelaciones q̃ se aparecio en el cielo, vna muger bestida de sol, y la luna debaxo de los pies, notese mucho q̃ cõ ser la nube cosa grosera y engẽdrada de los vapores de la tierra groseros y palpables, es la hermosura del sol tamaña q̃ aunq̃ la tope negra y offuscada si se entra por ella la dexa bestida de luz, y bañada de lũbre hermosissima. Pues quãto sera mas vna muger bestida de pies a cabeça d̃ sol, vañada de luz del cielo, enriquecida cõ soberanos dones, claro es q̃ no podra xamas obscurecerse ni allar la obscura quando la mirare. La luna se eclipsa y pierde su lũbre, porq̃ acõtece de quando en quãdo q̃ mientras ella camina por el primer cielo, y el sol por el quarto, la tierra se les ponga en medio, cõ cuya sombra se obscurezca, pero aca no puede auer semejante ecclipsi, porq̃ esta todo bestida de sol toda es luz, y como no ay en el sol tiniebla, no ay en Maria peccado, la luna (q̃ es la incõstancia y rueda cõ q̃ todos los sanctos s·n medidos) q̃ alguna vez el mas lleno se amengua segun lo q̃ dixo S. Iuan, si dixeremos q̃ no tenemos peccado, mentimos, y la verdad, no mora en nosotros) esta luna esta a los pies vẽcida y sojuzgada de la firmeça varonil desta Reyna y Señora, la qual triũpha del peccado y de las demas miserias q̃ triũphan de nosotros q̃ como muger a quiẽ Dios escogia para madre suya, era biẽ que tuuiesse en el alma y cuerpo tan increyble hermosura sin mezcla de vna fealdad tã grande qual es el peccado, y cõ tanta seguridad, q̃ aũ a su cõcepciõ se hiziesse fiesta

Apocalip. 12.

§. XVI.

CONuenia tãbien q̃ la Virgẽ serenissima no tuuiesse mancilla de peccado original, porq̃ auia de ser el espejo en q̃ el verbo diuino q̃ es sin mãcilla se auia de dexar ver, y no era a proposito espejo q̃ la tuuiesse, este epitheto y renõbre de espejo dã a la Reyna Doctores sanctissimos y grauissimos, y entre ellos el glorioso S. Ephrẽ, deuotissimo desta Señora, *in oratiane de laudibus sanctissimæ Dei matris*, donde saludandola dize asi, *aue Illustrißima lux, per quam nobis sol præclarißimus illuxit*, salue os dios luz Illustrissima, christal trãsparẽte y claro, por el qual se nos descubrio el sol clarissimo de justicia Christo, y Andreas Hierosolimitano Arçobispo Bretẽse sobre la

12. Razon. Porque auia de ser espejo en q̃ Dios se viesse y el espejo ha de ser claro, y no tener mancilla. S. Ephrem in oratione de laudibus sanctissima Dei matris.

saluta-

salutació angelica, dize asi, *gaude speculũ per quod iustitiæ solẽ venientẽ e celo, suspicientes ij qui in densis tenebris peccati versabantur Illustrati sunt*, gozate y regocijate, o espejo por el qual mirãdo al sol de iusticia q̃ vino dl cielo a la tierra, los q̃ estauan en las tinieblas del peccado, fueró esclarecidos y alũbrados. Seneca grãde escudriñador de los secretos de naturaleza en el lib. de las questiones naturales en el capitulo.17. preguta porque la naturaleza tuuo tãta quẽta en hazer vnos cuerpos tan claros y Diaphanos que se pudiessen ver otros en ellos, como el agua y el Christal que se quaxa, de tal manera que se puede ver en el, que causa vuo para hazer essos espejos naturales (que a imitacion desos son los artificiales que el arte ha inuẽtado) y respondiendo a esta pregunta ta, dados raçones y causas. La primera proueer la naturaleza donde se pudiesse vn hombre mirar y componer el animo, y adornarle de virtudes, si via en su rostro composicion, y al rebes suplir de virtudes lo que faltase de la hermosura exterior. Y por esta razon daua por consejo Bias vno de los siete Sabios de Grecia que de ordinario se mirasen los hombres al espejo, *in speculo te ipsum contemplare, & si formosus aparebis age quæ deceant formam, sin deformis quod in facie minus est, id morum pensato pulchritudine*, la segunda razon nos haze mas al caso para nuestro proposito y fue (dize Seneca) para que pudiessemos ver el sol, Planeta a quien tanto debemos reuerenciar y reconocer por las continuas influencias que del recebimos, y para que se pudiesse ver y conocer, porque es tanta su luz y belleza que no ay ojos que puedan acatar tan gran golpe de luz, y asi aya vn cuerpo donde se pueda ver sin embaraço, porque aunque vemos sus effectos que andan de polo a polo, y la sentimos, pero mirarle de en hito en hito, como es su tamaño, su belleza, su hermosura, nadie lo vee en si, pues proueyendo a la flaqueza de nuestra vista proueyo naturaleza de essos espejos naturales. Dios, pues, soberano y diuino no se dexa ver ni puede verse de ojos corporales, antes tiene por blason, *non videbit me homo & viuet*, que su belleza es tal que no se puede ver, porque habita, y mora en vna luz inaccessible, *habitat lucem in accessibilem*, que si Moyses de solo el resplandor que auia reberuerado en el, no podia ser acatado, quanto mas la misma luz que es el argumẽto que haze el Apostol S. Pablo. y es tãta verdad esto

Seneca lib. naturalium quæstionum c. 17.

Bias, vno de los siete Sabios de Grecia.

Exodi. 33. 20.

1. Ad Tim. cb. 6. d. 16.

que aun los mismos bienauenturados no puedē cō los ojos del alma ver a Dios sino les dā vnos antojos claros, que es vna bislumbre o rayo, o participacion de la misma luz diuina, en la qual se sube de quilates el entendimiento para ver a Dios, que es aquello, *in lumine tuo videbimus lumen*, pues queriendose el mismo Dios dexar ver y que gozaremos de esse sol diuino aca en la tierra hizo vn espejo admirable que es la Virgen Maria en quien se vee su poder, su sabiduria y riquezas, y porque para verse bien en el espejo es condicion necessaria que este cerca la Virgen sanctissima lo estuuo tāto, que ninguna criatura mas que ella, hablando el Doctor angelico sancto Thomas, de como se reciue el Spiritu sancto en el coraçon del hombre, trae la comparacion del espejo, que voy siguiendo, ponedme (dize este sancto) vn espejo frontero de mi, pero lexos, aunque se represente en el mi rostro, pero no segū toda su quantidad, llegad mas, y mas se representara, hasta que le llegueys muy junto y entonces se vera el rostro, como es, todos los sanctos, assi los de la gloria como los de aca son espejos en que se representa Dios, pero no ygualmente, porque vnos estan mas apartados del que otros, por differencia de merecimientos, pero ay vn espejo tan llegado a Dios en el qual se representa con tantas ventajas quātas haze en la propinquidad y este espejo es la Virgen serenissima, pues siendo espejo en quien se auia de ver aquella figura de la substancia del padre Eterno, que no tiene mancilla alguna claro es que para verse bien que no ha de auer ninguna en Maria, porque teniendo mancha el espejo no se puede ver bien lo que en el se ha de representar, y assi como de Christo se dize que es espejo sin mancilla, *speculum sine macula*, assi de la Virgen, *macula non est in te*.

Psal. 35 c. 10.

S. Thom.

Sapientia 7. d. 26.

Canticorum 4 b. 7.

§. XVII.

AYuda tambien a persuadir nuestra deuocion, que los misterios de la gracia que se comunicaron a la Virgen Maria nuestra Señora, salen de toda ley ordinaria y tienen por regla con que se midan la potencia de Dios nuestro Señor, y su gran poder, que assi lo dixo la misma Reyna del cielo en su cantico, *fecit mihi magna qui potens est.* y assi sant Anselmo en esta materia tiene por buena consequencia pudo Dios hazer esto por su madre, luego quiso lo hazer, y si quiso dadlo por echo, y para q̄

13 Razon. *Por ser la Virgen vn milagro y vn monstruo de sanctidad.*

Luca. 1.

S. Anselmo.

esto se entienda mejor aduierta-se que tiene Dios vn orden y traça en el gouierno de estas cosas criadas que las dispone todas con fortaleza, y suauidad; la qual fortaleza consiste, en que todas ellas vayan a conseguir sus fines y produzir sus effectos infaliblemente y sin errar vn punto: pero juntamente ay suauidad, que se hazen essas cosas sin hazerlas fuerça sino lleuando adelante su naturaleza, assi como dizen los Doctores Theologos, que a las causas libres las haze obrar libremente, y sin faltar, como el que tiene gran persuasion que sin forçar, ni hazer violēcia sale con su intento: vemos, que para auer luz, quiere que esperemos al sol que con sus rayos destierre las tinieblas del mundo: paraque la tierra produzca, quiere que la sembremos: paraque venga el frio, quiere que esperemos al tiempo del Inuierno, y finalmente todo sucede conforme a la naturaleza de las cosas, y esso es fortaleza, y suauidad. Pero juntamente con esso suele sacarlas de su passo ordinario y hazer cosas que sean fuera de todo esse orden, y tales que no se puedan medir ni nibelar cō las causas naturales, y a estas tales llamamos milagros, y hizolo esso Dios assi paraque se eche de ver que es superior a todos, y que no está atenido a esse orden, sino que puede trastrocarle como señor de ello, y en tanto acertaremos a conocer essas cosas que llamamos milagro en quanto las leuantaremos de punto, y no juzgaremos según las causas naturales, porque en juzgando las de essa manera, es no conocerlas, ni darles el punto que se les deue. Esto supuesto es saber, que la serenissima Virgen Maria de quien vamos hablando, (cuya Concepcion marauillosa tratamos de assentar en los coraçones de los fieles) es vn milagro, y no es de las cosas ordinarias, ni echura de las que se han de medir por estas causas naturales, sino que tiene otra compostura, en fin milagrosa. Dixo esto el gloriosissimo y piadosissimo san Ephrem *in oratione de laudibus sanctissimæ Dei matris*, que saludando a la Virgen, le dize, *aue præstantissimum orbis terra miraculum*: saluceos Dios Virgen soberana, el mayor de los milagros de el mundo, y el sanctissimo Martyr Ignacio, hablando del gran antojo que tenia de ver este milagro, dize. *Hæc, & alia cogunt videre (si fas est dicere) nouum monstrum, & prodigium inauditum.* Acauaba el sancto de referir y contar la hermosura milagrosa de la Virgen y Reyna de el cielo nuestra Señora, la belleza increible, los rayos de luz que sa-

S. Ephrem in oratione de laudibus sanctissimæ Dei matris.

lian de su rostro, con que deslumbraua los ojos que la mirauan. Pues esto (dize san Ignacio,) y otras muchas cosas, que me han contado de esta soberana Señora me hazen fuerza para que me determine de yr a ver este nueuo monstruo de sanctidad, que a embiado el cielo a la tierra, y este prodigio jamas oydo. Y san Augustin mi padre lleuando adelante este pēsamiento en el sermon 5. de la fiesta de la Assumpcion (o por mejor dezir en el capitulo quinto, porque es vn libro, o tratado de aquella fiesta repartido por capitulos) dize, que no solo es milagro, o milagro como quiera, sino el mayor milagro de todos, los q̄ se conocen en pura criatura, porque no ay ninguna que a la presencia de Dios no huya, tiemble, y se entremezca, el monte Sinay, a la presencia del Dios de Israel humeò, el rio Iordan se detuuo, y se hizo atras: *Iordanis conuersus est retrorsum*: los mōtes se derritieron, como si siendo de çera se pusieran en presencia de vn gran fuego: *montes sicut cera fluxerunt à facie Domini*. El fuego del horno de Babiblonia perdio el calor, y refrescò a los niños que en el fueron arrojados, por estar en su compañia vn quarto semejante al hijo de Dios: y no es mucho, que en la tierra se tenga este respecto, y temor a la presencia de Dios, pues los Angeles de el cielo tiemblan, el sol esconde sus rayos, la luna se viste de luto, y el infierno temiendo su boz poderosa dio los captiuos que tenia. Pues este de quien todas las criaturas huyen, tiemblan, y se estremeçen de su presencia tuuo la Virgen tan cerca de si, que le ençerrò en sus entrañas nueue meses, y con la nuue de su humanidad encubrio al sol verdadero de justicia Christo, que venia a alumbrar a todo el mundo, milagro grande, prodigio soberano, monstruo nunca oido, ni visto en la tierra, *in suis visceribus thalamificauit* (dize Augustino) *quem omnis creatura tremuit*. Y si se quiere ver quanta razon tienen estos sanctos Doctores de llamar a la Virgen serenissima milagro, prodigio, monstruo: pōganse los ojos de la consideracion en las cosas que tiene esta Señora, assi de naturaleza, como de gracia: es por ventura cosa natural ser madre, y Virgen juntamente? Es natural que pàra vna muger, y que el hijo que nace de sus entrañas sea su padre? es natural que muera vn cuerpo humano, y no se conuierta en çeniça? bien se vee que todo esto, es fuera de lo que passa en las causas naturales, que no son poderosas

S. Ignacio.

S. Aug. serm 5. de Assumptione Virginis.

S. August.

para

para produzir tales effectos, luego será milagro: tambien no es fuera de toda orden de gracia ordinaria que vn viandante, vna criatura, que està en este balle de lagrimas, sobrepuje en gracia al mas alto Seraphin, y Cherubin de el cielo que està ya en la gloria: siendo assi que san Iuan Baptista, esse sanctaço, co ser tan grãde en sanctidad, qualquiera de los del cielo era mayor q̃ el: *qui minor est in regno cœlorum, maior est illo*: porque tenia ya la gracia consumada y en el termino. Pues que criatura de la tierra tenga mas gracia que todos los Angeles, Cherubines y Seraphines de el cielo, milagro grande. No es fuera de todo orden de gracia, que en vna criatura viuiendo en la tierra no aya pecado mortal, ni venial, ni la menor imperfeccion de el mũdo, ni vn pensamiẽto valdio, que los confirmados en gracia los tenian, quales fueron los Apostoles aun despues de auer venido sobre ellos el Espiritu sancto, que suyas son aquellas palabras: *si di-* 1. Ioan. 1. ꝟ. 4. *xerimus quoniam peccatum non habemus ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est*. Notese mucho aquella palabra, *seducimus*, que significa sacar vna cosa de lo que es, y de sus terminos: si dixeramos, que no tenemos pecado salimos de lo que somos, de hombres nos queremos hazer Angeles, y queremos gozar de los priuilegios de los ciudadanos de el cielo, y assi no dezimos verdad, *& veritas in nobis non est*: esso quãdo lo queramos publicar, que lo ay en nosotros se prouará lo contrario. Pues esso que no se prometieron los Principes de la Iglesia, ni se halló en otra criatura, y es fuera de todo orden de gracia comunicada a alguna persona, se comunicó a la Virgen: luego milagro, y milagroso priuilegio a ella sola concedido. Pues aora si la Virgen, como hemos prouado es vn milagro, vn monstruo de sanctidad, vn prodigio nunca visto en el mundo, y para las de mas cosas sale Dios de su passo ordinario teniẽdo solo por regla su poderoso braço, su omnipotencia, porque no diremos que hizo lo mismo en la Concepcion sanctissima de esta Señora preseruandola de que no cayesse en la culpa original? Si los medios, y los fines en esta Reyna soberana fueron milagrosos, y estraños: porque no lo serian los principios, para que assi el principio dixesse con los medios, y los medios respondiessen a los fines? Si a san Iuan Baptista, que solo auia de ser precursor, y aposentador de el Principe de el cielo, que venia a viuir en el suelo, lucero que annunciasse el sol, boz, que

declarasse al Verbo humanado le haze Dios vn monstruo de sanctidad, y essa quiere que se declare desde su Concepciõ milagrosa, y desde su Nacimiento anunciandole Angel, concibiendole esteril, sanctificandole a los seys meses, accelerandole el vso de la razon: y finalmẽte que por el nacimiento y las cosas que en el passaron prognostiquen los hõbres lo que será adelante, y echen juyzios de su sanctidad, y pribança con Dios: *quis puer iste erit? et enim manus Domini erat cum illo*: a la serenissima Virgen Maria a quien



Dios crio para ser su madre, para Emperatriz del cielo, para Reyna de los Angeles, y Señora del mundo, claro es que la auentajaria al sieruo, haziendo su Concepcion mas admirable, mas sancta, y mas milagrosa: y paraque de los principios se coligessen los fines paraque Dios la criaua, los auiá de hazer tan soberanos que espãtassen a toda la naturaleza, y a los mismos Angeles del cielo haziẽdola tan pura y limpia, quãto cõfessamos sus deuotos y aficionados celebrandole fiesta a su purissima y limpissima Concepcion.



DISCVRSOS MORALES EN LA SOLEDAD DELA SERENISSIMA Virgen Maria nuestra Señora.

Y en el Euangelio que de ordinario se suele aplicar a este passo dela Soledad.

Ioannis 19.

Para el Euangelio y passo de la Soledad de la Virgen. Veanse los Doctores siguientes.



AN Cipriano serm. de Passione Domini, de operibus cardinali nalibus Christi. San Ephrē serm. de Passione Domini Saluatoris, & lamentatiane sanctissima Dei genitricis prope Crucem stantis. San Iuā Chrisostomo homilia 3. ex homilia 84. in Ioanem. San Augustin nuestro padre homilia 8. tractatu 119. in Ioannem. San Cirillo Alexandrino in expositione huius Euangelij. El benerable Beda in commentariis in Ioannem, c. 19. Theophilacto enla exposicion deste Euangelio. San Cirillo li. 12. c. 33. San Iuā Damasceno li. 4. de fide orthodoxa, c. 15. San Anselmo lib. de excellentia beatæ Virginis, ca. 5. Ioannes Taulerius in exercitiis super vita & Passione Salbatoris nostri Iesu Christi, c. 44. Ioannes Ferus in Ioannem, 19. & in historia sacra Dominicæ Passionis part. 4. §. de tertio verbo, fol. 256. Frater Thomas Beuxamis Carmelita in homil. & tabulis in sacrosancta Cœnæ mysteria Passionē, & Resurrectionem Domini nostri Iesu Christi, tabula in verbum Christi tertio loco habitū in Cruce à fol. 358. vsque 366.

Padre fray Luys de Granada serm. de Passione Domini y en el libro de la oraciō. Padre fray Phelipe Diaz sermone de Passione Domini, y en su Marial en la Soledad de la Virgen. Padre fray Ioan Lopez Obispo de Croton en su Rosario, lib. 2. §. 6. Padre Maestro fray Christoual de Fonseca en su vita Christi. Padre Maestro Zarate libro de pacietia, libro quinto discurso 7. §. 23. folio 54.

(§)

Discurso Primero.

§. I.

Aunque parece no buena ocasion es bonissima para pedir fauor a la Virgē



VNQVE parece no ser buena sazon para poner por intercession a la serenissima Virgen nuestra Señora, (cuyo fabor se suele y deue pedir en qualquiera ocasion que se toma entre manos) por verla tan ocupada en ocasiones de tristeza y lagrimas, teniendo presente su vida muerta, su diuino sol eclipsado, y delante de sus ojos a losque fueron causa de tanto daño. Porque cosa muy natural es, quando vno entra en vn palacio, cuyo señor y mayorazgo ha muerto, en viendo la mudança de los pajes enlutados, los rostros tristes, los ojos llorosos, parece que naturalmēte aunque no se sepa la ocasiō se entristeze: pero despues auisado de lo q̄ ay, mucho mas se duele (q̄ la naturaleza es amiga de su acrecētamiēto, y multiplicaciō, y aunque no se atrabiesse de por medio, amistad, ni conocimiento, siēte la falta de vn miembro tan principal) y si entra mas a dentro, y vee las salas desnudas, los criados vestidos de luto, el hablar bajo, las bozes rōcas: y si passa adelante y vee a la madre triste a vn rincon corriendo lagrimas de sus ojos, sacando de lo intimo del alma los suspiros, diziendo palabras tiernas, auuque venga a tratar de algun negocio graue y de importācia, se retira y echa de ver, que no es tiempo de tratar negocios, ni pedir mercedes, sino de consolar a quien tiene tanta necessidad de consuelo. Oy es el dia, en que el Christiano, que entrare en este palacio Real de la Iglesia, si mira con ojos de consideracion, verá estraña nouedad y sentimiento, los criados del Rey del cielo: todas sus criaturas tristes y llorosas las ventanas cerradas, los pendones negros, las campanas sordas, y si passa a delante verá a la Princesa de el cielo cubierta de luto, los ojos llorosos, vertiendo lagrimas por aquellas virginales mexillas: y parece que a qualquiera que quisiesse llegar a pedirle mercedes en esta ocasion, se le podria dezir aquello que dixo el Propheta Heliseo hablādo de la Sunamitis: *dimitte eam, anima enim eius in amaritudine est*, 4. Regum, 4. Pero si se mira con atencion, es dia este en que està mas desembareçada, para atender a nuestros negocios. Porque la puso el cielo oy al pie de la Cruz: paraque fuesse tesorera de la sangre de su hijo, y presidēta de las Indias del cielo. Todos los pretēdiētes suelen aguardar saçon para alcançar lo q̄ dessean, primero que piden pregun-

simile.

4 Reg. 4.

La Virgen puesta al pie de la Cruz es thesorera de la sangre de su hijo.

S. Hieron super Matth. ca. 20.

tan, que viento corre: y assi aduirtio el bienauenturado Doctor san Hieronymo, que la madre de Sanctiago y san Iuan, quando oyó dezir a Christo hablando cō sus Apostoles, que auia de ser entregado en las manos de los Principes de los Sacerdotes, ser açotado, escarnecido, y muerto en vna Cruz se estuuo queda: y en llegando a dezir, que aquella afrenta se conuirtiria en gloria, porque al tercero dia resucitaria glorioso, immortal, impassible, *& tertia die resurget*: luego se llegó a pedir mercedes: *tunc accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi cum filiis suis, adorans & petens aliquid ab eo*: Señor suplico a vuestra Magestad, que las dos sillas primeras sean para mis dos hijos, y primos vuestros. Iuntese con esto, que para dar la Magestad de Dios audiēcia a vna alma, no ay mala saçō, qualquiera es buena para el despacho d sus negocios, con tiempo, y sin tiempo, y en todos halla la puerta abierta para negociar con Dios: Y esto quiso significar en aquella parabola del amigo, que vino a media noche a pedir a su amigo tres panes prestados para regalar a vn huesped, q̄ le auia venido, la qual pone el sagrado Euangelista san Lucas en el capitulo 11. dado a entēder, que aun quādo está en dulçe sueño reposando, le dará por bien perdido, que como es tan amigo de nuestro biē a qualquier tiēpo está aparejado, para el buen despacho de nuestros negocios.

Matthæi. 20. c. 19.

Para dar Dios audiēcia a vna alma no ay mala saçon, qualquiera es buena

Luc. 11 a. 5.

Pintura de la amistad segū los antiguos, y su declaracion.

Los antiguos pintauan a la amistad, con vna ropa de monte verde, y como caçador, y en la frente vn letrero que dezia, *cerca y lexos*: otro en el pecho, *muerte y vida*, señalando el coraçon cō el dedo: otro en el extremo de la ropa, q̄ dezia *Inuierno, y verano*: pintauāle moço al amor, o amistad, porq̄ jamas se enuejeze: çerca y lexos, porque en todas partes da muestras de si el verdadero amor, en ausencia y en presencia, en la tierra y en el mar, y está señalando el coraçon con la mano, o dedos, esto es, que ha de dar testimonio con las obras (que son los verdaderos testimonios) del amor que tiene en el alma: muerte y vida, esto es, viuiendo y muriendo en vida y en muerte: Inuierno y verano por frios y por calores, por soles y por serenos, en tiempo de prosperidad y de aduersidad: todo esto se vee cumplido en Iesu Christo nuestro Señor, cuyo amor se descubrio en todas las ocasiones de nuestro biē: no solo en presencia quando viuia entre nosotros, pero aun aora a la diestra del padre, *qui etiam interpellat pro nobis*: aquel *etiam*, tiene alli grande emphasis, y quiere dezir, que aun puesto alli entre tāta gloria, no se oluida de nosotros, sino q̄ haze

Amor de Christo para con los hōbres en todas ocasiones se descubrio.

ad Rom. 8. g. 34

oficio de abogado, gozamosle cerca y lexos, porq le vemos por la gracia los apartados por la culpa, teniendo arepentimiento de ella: tambien vemos en el coraçon descubierto y señalado cō la mano, y el letrero en el pecho de muerte y vida, q̃ en la vida nos amò, y en la muerte mostrò la fineza de su amor, y asi en resucitando, *ostendit eis manus, & latus*, como quien dize, ya os he dado la vida, y passado por la muerte prueua bastāte de lo mucho que os quiero. Y no ay para el amor de Christo imbierno, y verano que en vn tiēpo y otro, dio muestras del, á buscar la Samaritana vino asoleado a medio dia, *hora erat quasi sexta* a la puerta de la Esposa vino cō el rigor del yelo, vn solo letrero parece que le faltaua, que es, de noche y de dia, porque si el que tiene negocios halla las puertas cerradas; no se puede negociar, y esse pone Christo en aquella parabola, *quis vestrum habebit amicum & ibit ad illum media nocte*, que el letrero que faltare, en la amistad de el mundo, y en su pintura en Dios se hallará, y aunque sea a la media noche: no aura el alma dado aldabada quādo Dios acuda a su remedio, q̃ en Dios no ay que esperar temple, siempre le tiene bueno, para poder negociar el hombre, cō el su saluacion, y a qualquier hora y tiē-

Ioan. 20. c. 20.

Ioan. 4. a 6.

Cant. 5. a. 2.

Luca. 11. a. 5.

A qualquiera hora y tiempo q̃ llamare el alma a las puertas del cielo le respōderá.

po da audiencia: y asi lo dixo el Real Propheta Dauid en el Psalmo, 54. *Vespere & manè, & meridie narrabo & annunciabo: & exaudiet vocem meam*. En esto como en otras muchas cosas es muy parecida la serenissima Virgen Maria nuestra Señora a su Hijo siempre está de temple, para acudir al remedio de los pecadores, y a oyr sus angustias y bozes: y por esso la cōpara el Espiritu sancto a cosas que estan muy patentes a todos tiēpos y horas, a la oliua hermosa, que está puesta en el campo dōde puedē llegar todos sin estoruo a la estrella de la mar, que a todos los que nauegā por el mar es norte y guia. Y asi aunq̃ por estar esta soberana Señora tan triste, sola, y desconsolada, el dia de oy, parece que estan cerradas las puertas para suplicarle sea intercesora. Pero si biē se mira, no esta oy menos misericordiosa, que fuele, antes me parece a mi, q̃ como su hijo benditissimo, aunque siēpre fue liberal manirroto y franco con el hombre, oy lo mostrò mas, pues tiene rotas las manos, y a manos rotas haze mercedes, y tiene abierto el costado, que es la puerta de los tesoros del cielo: y da su preciosissima sangre tā barata, que la da a quantos sequeriā aprouechar de ella: de manera, q̃ aproueche aun a los mismos que la derraman: *ipso redempti*

Psal. 54. c. 2.

Como Dios tiene buen temple para poder el hōbre negociar cō el a todas horas tambien su madre sanctissima.

Porque es cōparada la Virgen a cosas que estā patentes y claras.

sanguine quem fuderunt, assi su sanctissima madre, aũque siempre abogada, y intercessora nuestra, oy mas, pues esta al pie de la cruz como thesorera de la sangre preciosa de su hijo, esperãdo que lleguemos a pedirle mercedes, para repartirlas con larga mano: solo ay de por medio, que pues de fuerça pidiẽdo su intercessiõ, hemos de enternecer su coraçõ lastimado, trayendole a la memoria su hijo, y señor nuestro, cuya soledad y muerte le lastima el coraçõ, lleuemos los nuestros tiernos, y los ojos llenos de lagrymas, y assi podremos llegar seguros a suplicarle, nos alcance gracia, y espiritu para sentir con el los dolores de la muerte de su hijo, y su tristeza y soledad.

§. II.

PAra dar principio, a las consideraciones que en tan triste materia se offrecen, es muy a proposito, lo que de aquel famoso pintor llamado Tymantes, quenta Plinio en el libro. 35. de su natural historia, en el capitulo 9. que auiendo pintado en vna tabla, la muerte de Iphigenia hija del Rey Agamenõ, y al rededor los deudos con rostros en gran manera tristes, y a los criados y domesticos llorosos, vnos alçados los ojos y las manos al cielo, las mugeres rotos los tocados, los viejos vañadas las barbas canas con arroyos de lagrymas, y otros con semblantes de compasion, quando llego a pintar al Rey Agamenon su padre, que estaua presente, pareciendo que no llegaua el arte de la pintura para saber exprimir cosa de tan grã dolor (porq̃ todo lo que alcançaua el arte auia puesto, en pintar los estraños, y con buena razon, auia de exceder la tristeza del padre, a la de todos los otros) de industria, le echo vn velo, dexando a la consideracion el dolor y tristeza q̃ occuparia su alma viendo delante de sus ojos, a la lumbre dellos muerta, a vna hija vnica, heredera de sus Reynos, y estados, en quien estauan depositadas todas sus esperãças. Lo mismo me parece a mi, acontecio al glorioso Euangelista S. Iuan, que entre todos quatro tomo a su quenta tratar este misterio, que auiendo pintado con el pincel dl Spiritu sancto, la muerte de Iesu Christo nuestro Señor y hijo vnico de la serenissima reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, puesto en vna cruz, echo vn retrato de duelos, todo de pies a cabeça tan maltratado, las manos barrenadas, con gruessos clauos, el costado abierto, los miembros descoyũtados, el cuerpo sangriẽto, las venas agotadas los labios secos, la lengua amargada, la delicadissima cabeça, de quien

Plinio lib. 35. natu. historia.

Industria admirable de Tymante para tratar la tristeza y pena del Rey Agamenõ en la muerte de su hija Iphigenia.

§. III.

PEro vamos descubriendo los profundissimos misterios y soberanos sacramentos, que con este velo y sombra estan cubiertos, dize pues, que al tiempo que aquel cordero innocentissimo, fue enclauado en la cruz, y aquellos gruessos clauos, y esquinados, entrauan por las mas delicadas partes de su sanctissimo cuerpo, estaua la Virgen sanctissima viendo con sus ojos, y oyendo cõ sus oydos, los duros golpes, que sobre aquellos tiernissimos y delicadissimos miembros cayan tã amenudo: estaua auer a morir con tan graues tormẽtos, al que vio nacer con tanta gloria, via escarnecido y blasfemado, de los hõbres, al que vio alabado y festejado de Angeles: via a aquel cuerpo, que ella trataua con tanta reuerencia, y auia criado con tanto regalo, tan maltratado y atormentado de crueles y in humanos sayones: miraua a aquella diuina boca, que ella con leche del cielo recreaba, amargada cõ hiel y vinagre, y aquella sagrada cabeça, que tantas vezes reclino en sus Virginales pechos, ensangrẽtada y coronada de espinas, este era el espectaculo que la serenissima Virgen tenia delante de sus ojos, pues con ser esto assi (como noto el deuotissimo Bernardo en el sermon que escriuio sobre estas palabras de sant Iuan, *stabat autem*) estaua esta Señora con grã fortaleça, viendo morir al que auia de dar vida al mundo con su muerte: y era su esfuerço tan soberano, que con ver a su hijo, sol verdadero de justicia, traspuesto en vna cruz, y ecclypsado, y a la lumbre de sus ojos muerta, tiene animo, *stabat*, tiene su stacion jũto a la cruz, y no como quiera, sino en pie derecha como columna del cielo, porque es tanta la fortaleza desta Señora, que ni los fabores grandes que Dios la hizo en esta vida, ni los disfauores la hizieron perder los estriuos, de su diuina paciencia, *stabat* grã prenda del pecho de la Virgen, que esta en pie, padeciendo su hijo lo que padeze, y ella en el que padece, y con animoso esfuerço que madre ay de vn hijo solo, q̃ si le mandan sangrar no se desmaye, y buelua los ojos, pues decidle que tẽga la vela, y alumbre al barbero, y mire la lancetada q̃ le dan, esso es escusado, y bien q̃ aya madre que haga esso, pero q̃ este acortarle vn braço, vna pierna, y sin hazer rebes, ni mostrar flaqueza, ni desmayo, esse es caso casi impossible, madre ha auido que de solo oyr la muerte de su hijo se quedo amortecida, la Virgen sanctissima esta en pie, constante, firme, sin flaqueça ni desmayo, cabe la dura cama de la

Bernar. ser. super illud stabat autem.

La fortaleza grande de la Virgen.

Simile.

merece tal fauor que la madre del mismo Dios la venga auisitar *vnde hoc mihi vt mater Domini mei veniat ad me?* ay estomagos que co poquito se ahitan y otros que cabe en ellos vn gran monton de cosas y no rebientan en la Virgen purissima el mismo Dios y su cielo cabe, y ni rebienta ni rebosa, la Samaritana con sola vna gota de aquella agua viua de la gracia que el Redeptor le comunico de sus diuinos estãques, salta corre y gusta: la madre de Dios con dos fuentes, Hijo y Espiritu Sancto, call y de si mula: el principe de los Apostoles Pedro con vna gota de gloria en el Thabor se asombra y cae y da voces *Domine bonum est nos hic esse*, y con el resplandor de la luz y la refulgencia de las bestiduras de Iesu Christo trasfigurado se desmaya, la Virgen sanctissima assi en las penas dolores y sentimientos como en el espiritu y glorias que vn mar de penas no la desmayan ni la derriban, antes esta firme y immobil como peña a todas las auenidas de tormentos que auian sobre su hijo, esta el alma sanctissima de la Virgen traspasada con cuchillo de dolor, cumpliendo se lo que mucho antes el sancto, y venerable viejo Simeon le auia prophetiçado, *& tuam ipsius animam doloris gladius pertransibit*,

Luce. 1. d. 43.

Ioannis. 4.

Matthei. 17. a. 4.

Luce. 2. e. 35.

mas el cuerpo no haze rebes ni flaqueça ni melindre, no vbo consuelo para el patriarcha Iacob, despues que oyo dezir que su hijo Ioseph era despedaçado de fiera, *fera pessima deuorauit filium meum Ioseph*, pues siendo esto assi, *descendam lugens in infernum*, no puedo dexar de acabar la vida llorando que donde ay tanta raçon y desentimiento, bien es que primero se acabe la vida que se acabe el sentimiento: y aduiertese que quien esto dize es el valiente Iacob, que vencio a Dios nuestro señor luchando con el en figura de Angel abraço partido y al fin el mal y muerte del hijo querido le vence, mas la Virgen viendo a su hijo preciosissimo aquien la fiera Sinagoga, los toros grues sos (que con este nombre los llama el real propheta Dauid en el Psalmo veynte y vno diziendo. *Circumdederunt me vituli multi auri pingues obsederunt me* el qual lugar a la letra se entiende de la persecucion q̃ a Christo hizo la Sinagoga) y el fiero Iabali las fieras se le matan, esta cõ esfuerço sobera no a su muerte vienẽ las nuebas al sancto Iob, de que los Sabeos han salteado sus ganados, y degollado sus pastores, q̃ el fuego ha abrasado sus ouejas y q̃ vn viẽto furioso cõbatiẽdo los quatro cãtones de la casa dõde sus hijos

Genes. 37. d. 20.

Genes. 32. g. 34.

Psal. 21. b. 13.

Iob. 1.

a la saçon estauan en vn banque te la hecho por el suelo y los hizo tortilla y con ser vn exemplo y Hieroglyphica de paciençia haze estraño sentimiento cō estas nuebas rasga sus vestiduras, tiendese por el suelo y hinchese de ceniça y basquea asta venir podrido de dolor al muladar, y la Virgen vee a su hijo y tal hijo crucificado delante de sus ojos hecho vn retrato de duelos, y q̄ serena esta que ni la vence el dolor ni la pena *stabat*, con ser tan celebrada en la escriptura diuina la valentia del Rey Dauid q̄ saliendo a desafio con vn gigantaço le vencio, y que en su moçedad desquixaraba leones y ossos al fin le venco el amor de su querido hijo Absalon, y cō sentimiēto estraño dize aquellas palabras *fili mi Absalon Absalon fili mi quis mihi det vt ego moriar pro te?* Hijo mio Absalon Absalō Absalon hijo mio, quiē me diera que pudiera trocar mi vida por la tuya, y q̄ muriendo yo quedaras tu en el mundo? que cō ser ansi que era tan esforçado q̄ comparo el Espiritu Sancto su fortaleza a la de vn Angel del cielo que no se mueue con maldiciones ni amenaças *sicut Angelus Dei qui nō mouetur male dictione*, La muerte de su hijo Absalon aunque desobediente le arrebata y descōpone la magestad: Pero la Virgen entera que no la mueben los ayres y tormentas de dolores que corrē en la muerte de su hijo, ay vnas barcas chalupas o carabelas que con vn poco de ayre se tumban y trastornan en el agua, pero las naos gruessas o galeones aūque aya mucha tormēta y tempestad y contradicion de viētos que firmes que sesgas que se uan que no ay menearse ni aū lado ni a otro destas es la Virgen naue gruessa *facta est quasi nauis institoris de longe portans panem suum*, y es tal q̄ grandes ayres y tormentas no la derriban ni trastornan, dizela el Archāgel S. Grabiel quando la trae la embaxada *Aue gratia plena Dominus tecum* Dios os ha escogido señora para madre suya, sois la criatura mas venturosa q̄ tiene el mundo pues allastes la gracia que vuestra madre Eua perdio, y el autor della quiere venir a encerarse en vuestras entrañas. Motiuo grande para desuanecerse vna pura criatura y oye oy mil afrentas y denuestos q̄ la dizē a ella y a su hijo y a todo haze ygual rostro que ni los fabores la ensalçan ni las afrentas la desmayan y con ser tantos los dolores y penas de la Virgē *stabat* estaua con gran fortaleça al pie de la cruz, recogiendo con gran reberencia aquella purissima sangre que se destilaba de sus venas sanctissimas, esmaltando su

Sancto Iob exemplo y Hieroglyphica de paciencia.

1 Regum. 17 & 50.

2 Regum 18. & 29 & 32.

2 Regum. 4 d 17.

Simile.

Prouerbiorum 31. b 14.

Luca 1 *ca.* 28

mãto y tocas cõ aquel licor rojo: aquien no causa admiracion, la paciécia, fortaleça y animo desta serenissima Señora, que en tantos trabaxos desde niña, en tantas ocasiones de ira, de melãcholia, tantos disfauores del cielo, q̃ a qualquiera persona de su edad, y de su sesso, pudieran prouocar si quiera á alguna palabrita, o pensamiento descaminado: tengamos por fee que no le vuo en ella. Porque dexada aparte la probeza en que se vio enel parto y para criar al niño *Dios*, que era la summa riqueza, que vuiesse ella de ganar por sus manos lo q̃ el niño Dios auia de comer y bestir, era menester mucha fee, y grã de paciencia, dexada tambien aquella confussion, en que se vio preñada, delante de su esposo, q̃ podiá occassionar a demasiada tristeza y melancolia y quexas, contra su Dios, dexada la huyda á Egypto, teniendo Dios poder para remediarla sin tãto trabajo ni sobresalto, y otras cosas semejantes y parece cosa milagrosa no agotarse la paciécia, y perder el sufrimiento, solo la occassion presente de verse la Virgen sanctissima, al pie de la cruz, donde su hijo estaua colgado con tanta afrenta, y uer el cielo cerrado para lo que era darle fauor, y el suelo indignado cõtra el, es prueba bastantissima de su inquebrantable paciencia y fortaleça diuina. Siendo pues esto assi no me la pinte nadie desmayada ni amortecida, tristissima si, hechos dos fuentes aquellos dos virginales ojos, si, lleno de lagrimas aquel soberano rastro, si, que apenas ay cosa mas natural que estilar por los ojos en lagrimas y desenconar el coraçõ triste con ellas, assi lo dixo el otro Poeta.

Contra los que pintã a la Virgen santissima desmayada al pie de la Cruz. Vease el Cardenal Cayetano, opusculo de spasmo Virginis.

Mollissima corda,
Humano generi dari se natura fatetur.
Cũ lachrimas dedit hac nostri pars optima sensus — *Iuuenalis.*

Pero no amortecida cayda en el suelo y desmayada que aũque el dolor era excessiuo y para causar semejantes efectos. Pero era sustentada cõ vna fortaleça diuina, y assi quando las colunas del cielo se estremecen las piedras se parten, el sol se obscurece, la tierra tiembla el velo del templo se rasga, estaua esta señora muy serena, y de ay viene a llamarle con mucha propriedad serenissima. *Stabat*, y no estaua pasmada por pribació de sentidos, la qual sue le causar el vemente dolor que se llama amorticimiento, porque como el bien auenturado S. Iuã Damasceno niega enfermedades en Christo, assi tambien en la sanctissima Virgen su madre, ni tãpoco padecio alli la Virgẽ passion vulgar q̃ llaman sincopa del coraçon, o trastornamiento del sentido. Porque no es de creer

Porq̃ la Virgen se llama serenissima.

que la serenissima Virgen, llena de gracia a tal tiempo y a tal hora quando con profunda humildad hauia de contemplar la conclusion y remate de los misterios de nuestra redempcion padeciesse tal pribança. Porque si en el nacimiento se dize de la Virgen, *Maria autẽ conserbabat omnia verba hec cõferenes in corde suo*, quãto mas es de creer q̃ no fue en este tiempo pribada de juyzio y del entendimiento que se requiere, para conferir y conserbar tã grãde mõte de misterios, antes estamos obligados a confesar que estaua mas auisada en aquel tiempo, considerando la medida de sus penas, qae era tan sin medida y era menester que como testigo de vista estuuiese muy despierta, porque vbiese al tiempo de su muerte, quiẽ creyesse sus dolores por eso dize que *stabat* no descuydada ni cayda en tierra aunq̃ es verdad, que toda la bateria de quantos tormentos descargabã en el hijo daban de recudida en el coraçon de la madre: Porque estaua mas cercana de sus dolores, y por eso dize tambien que *stabat iuxta crucem*, que estaua en pie junto al arbol sacro sancto de la Cruz, para coger los frutos de aquel arbol de vida, y sus tormẽtos recogiẽdo en sus tocas la sangre sacratissima y aquel preciosissimo balsamo que gota a gota

Luca 2.ca.19

y hilo a hilo se destilaba de aquel arbol bendito para medicina de nuestras llagas. Ya no me espanta ni me admira la fortaleza y animo de aquella muger llamada Respha celebre en las diuinas letras segun se quenta en el segundo libro de los Reyes en el capitulo veinte y vno, que auiendole crucificado dos hijos los guardo de las aues y de las fieras muchos dias q̃ las mismas letras diuinas me desengañan oy que vbo otra fortaleça y animo de muger mas valerosa que fue la Virgẽ, que mucho mas es ver a esta soberana Señora, presente a la muerte de su preciosissimo hijo que aquella guardar los suyos despues de muertos y mas es estar en pie viendo tan triste expectaculo que estar en el suelo sobre cilicio y assi como de cosa tan notable dize el Ebangelista Sagrado que *stabat*, que como el alma de la Virgen estaua puesta en su hijo, que estaua tendido en la Cruz estaua en pie sustentada con la fuerça del amor que haze que este el coraçon donde esta puesto su tesoro.

2. Regum. 21. b. 10.

Animo y esfuerço notable de vna muger llamada Respha.

Fortaleça y animo de la Virgẽ mucho mas auẽtajo que el de Respha.

§ IIII.

Y No es menos milagrosa la paciencia desta serenissima Señora, que su fortaleça en este caso que estando esta Princesa del cielo al pie de la Cruz don-

Maestro Zarate Augustino de paciẽ. Christiana libro. 5. discurso. 7. §. 21. fol. 54.

de su hijo estaua colgado con tanta afrenta, donde todos como cada vno podia le atormentaban con besas con afrentas y con denuestos hasta los mismos que cō el padecian que eran los dos ladrones que con el estauan puestos en sus cruzes y ver el cielo cerrado para lo que era dar fabor a su hijo, y el suelo nidignado cōtra el, los Apostoles y discipulos huydos los Iudios soldados y sayones desgarrando sus ternissimas y dulcissimas carnes, y la madre presente a todo y tener paciēcia y sufrimiento para no ablar si quiera vna palabra en su fabor cosa milagrosa? que muger vbiera tan valerosa y sufrida de tanta paciencia y sufrimiento, que viēdo maltratar a su hijo, no arremetiera como vna leona a defenderle, y amorir en su defensa procurando sacar los ojos y aun quitar la uida aquien le hiziese mal? y de la Virgen sacratissima no leemos sino que estaua alli en pie ni se dize que ablase palabra a todas quātas cosas vio por sus ojos y oyo por sus oydos, tan inhumanas y crueles. Quentan los historiadores humanos particularmente Valerio Maximo libro. 5. capit. 5. Aulo Gelio libr, 5. de sus noches Atticas ca. 9. Herodoto Solino, Frontino lib. 4. que entrando de victoria el Rey Cyro en vna ciudad del Rey Cresso vēcido de su gente y cautibo vn soldado no conociendo al Rey vencido alço la mano y alfanje para matarle, y un hijo del Rey Cresso mudo desde su nacimiento, viendo en su presencia alçar el alfanje al soldado para matar a su padre, fue tanta la alteracion y la fuerça del amor que a su padre tenia, que antes que el soldado descargase el golpe, como rebentando alço la voz, que la naturaleça le dio en aquella tan subita y justa ocasion, y dixo a uoces tate no mates al Rey Cresso mi padre, tanta es la fuerça del amor que haze milagros y da abla a los mudos, aquien la turaleza madre de todos la auia negado. Este caso tan celebrado y el encarecimiento del, haze mas milagrosa la paciēcia de la serenissima Reyna de los Angeles nuestra Señora: Porq̄ comparado el amor q̄ aquel mudo tenia cō su padre cō el q̄ la Virgē Sacratissima tenia a su hijo precioso, es hazer cōparaciō de vn grano de mostaça cō vn grā mōte. Porq̄ cosa cierta es q̄ no vbo cosa en el cielo ni en la tierra, tā amada de ninguna criatura, quāto lo fue Iesu Christo nuestro Señor de su bēditissima madre. Lo qual se vera claro, si se consideran tres maneras q̄ ay de amor q̄ en ella fueron alladas en supremo grado para con su hijo, el primero es amor natural

Valerio Maximo lib. 5. noctiū att. ca 9. Herodoto Solino, Frontino lib. 4

Estraño caso, y estraña fuerça la del amor pues haze hazer milagros.

Tres maneras de amor que se allaron en la Virgen en heroico grado.

el segundo se llama acquisito; q̃ con la continua conuersacion y exercicio adquirimos, el tercero llamamos infuso, que es infundido de Dios, y puesto en alma para amar a su Magestad y al proximo por el, de quien abla el Apostol S. Pablo, escribiēdo a los Romanos, en el capit. 5. quando dixo, *Charitas Dei difusa est in cordibus nostris per spiritum sanctum qui datus est nobis*, Con el primer amor que es natural, aman todas las criaturas á su Dios mas q̃ asi mismas, porq̃ como es natural a todas las criaturas animadas y no animadas (como Ciceron aduierte en el lib. 1. de sus oficios, y la experiencia lo enseña) conseruarse en el ser, mayor y mas natural es en todas ellas, la inclinaciō á amar á aquel ser diuino que todas las crio, y todas las sustenta, y conserba, y de quien depende: que el cuydado y diligēcia de cōserbarse asi mismas, en tanto, q̃ (si por caso imposible) la Magestad de Dios pudiera padecer algun daño ò detrimento, todo el mūdo permitiria antes acabarse que consentir semejante caso, como vemos que el braço naturalmente se pone delante de la cabeça, quando vee venir algun golpe sobre ella, a recebirle en si, porque de la conserbacion de la cabeça depende la del braço y todas las cosas se opponen a la conseruacion del vniuerso, aunq̃ ellas se pongā a peligro, asi lo hazen las criaturas por su cabeça que es Dios. Por lo qual se dize en el libro de la sabiduria en el cap. 16 que en el fin del mūdo, todas las criaturas se armaran para tomar vengança de los malos, q̃ en esta vida offendierō al criador de todo, ***armabit creaturam ad vltionē inimicorum***, tambien es amor natural el que tienen todos los animales a sus hijos, aunque sean las fieras q̃ parece q̃ no cabe en ellas amor, El amor adquisito q̃ tenemos á Dios ò a las criaturas se despierta y se cria y creze, con el trato y conuersaciō, y otros exercicios de amistad, y el infuso viene del cielo, q̃ el mismo nombre se lo dize segū parece por el lugar d̃ S. Pablo arriba alegado. Agora es deuer quanta ventaja hizo la virgen sanctissima en estos tres amores á todo el resto del mundo, en el primero (fuera de aquella general raçon q̃ es ser su hijo Dios, aquien todas las cosas amā mas q̃ asi,) tiene conexcellencia la otra particular q̃ es ser Dios su hijo, la qual ninguna criatura en el cielo ni en la tierra tubo ni pudo tener sino ella, porq̃ qual de los Angeles pudo dizir á Christo, tu eres mi hijo, como lo pudo dezir ella? Pues quan poderoso y fuerte sea este amor, para con los hijos en todos los q̃ los

Roman. 5. a. 5
amor natural
Cic. lib. 1. offic
Sapientia. 16 d. 24.
Sapientia. 5. d. 18.
Amor adquisito.
Amor infuso
Lauentaja q̃ la virgē hizo en estos tres amores, a todas las criaturas
Ad Hebreos. 1 a. 5.

tienen

tienen, poco necesidad ay de probarlo, pues no ay animal tan fiero, que aunque tenga al hijo, feo, torpe y ponçoñoso, no le ame mas que a todo el resto del mundo, y ponga su vida a mil riesgos y peligros por su amor? que no haze vna aue, a trueque de no perder los que en el nido tiene? llega el amor de gozar de sus hijos, hasta dexarse tomar de los caçadores, y hazerse mansas, mudando en alguna manera su natural fiereza, las mugeres, por feos, suzios y monstruosos que crien los hijos, se tornan locas brincandolos, y cantandoles mil cantares, sin auer de todas ellas vna que cō su hijo en los braços tenga juyzio, porque aunque en ellos no parezca hermosura ni gentileza, ni señal de causa bastāte para ser queridos, los bailan, los dan titulos de Reyes, de Principes, de Emperadores, de Obispos, Arçobispos, y Papas, sin recato de quien los oye, sin respecto a quien son, ni a quien deben ser, ni a la grauedad y peso que deben a sus personas: Pues que se ha de pensar de la madre de Dios con su hijo, hermoso sobre todos los hijos de los hombres, escogido entre millares, cuya gracia vaña sus labios, santificador de los hombres en quien el cielo deposito los thesoros de la ciencia y sabiduria de Dios, obedietisimo, lleno de dones, gracias y perfeciones, quantas pueden en vn niño desearse, ni ymaginarse? y sobre todo sabiendo que aquel niño no tenia otro padre sino á Dios segun la naturaleza diuina, por dode era Dios verdadero, y q segun la humana no tenia padre en la tierra q̄ es causa y argumēto de mayor amor: porque el amor paternal q̄ a los hijos se tiene, repartiolo naturaleza entre padre y madre, pero aqui no auia entre quiē partirse, porque sola ella le engēdro en quanto hombre, y lo mismo se colige por ser solo hijo suyo, porq quādo ay muchos, el amor de la madre se reparte entre todos, aunque no siempre en iguales partes, pero quando es vno solo, todo el amor se lleua, y el dolor de su muerte es el mayor de los naturales, y assi cōpara el propheta Zacharias, en el cap. 12. el dolor del Redēptor que auia de causar en su pueblo, al dolor de la muerte que suele auer del hijo que era vnigenito y solo en su casa, *& dolebunt super eum ut doleri solet in morte primogeniti*, *Zacharias*. 12. de manera q̄ en substancia ni en circunstancias, no se puede imaginar mayor amor natural q̄ el q̄ la virgen tenia a su hijo, porq̄ ni ay mayor ni mas fuerte causa, ni por el cōsiguiēte mayor amor Pues el amor adquisito, q̄ mayor pudo ser que el que la madre de

Veasse Eliano libro. 12. de varia historia. teatrum vitæ humanæ, tit. de parentum amore in filios

Razones y causas de querer tanto la virgē a su hijo, y hazer ventaja en este amor a todas las otras madres.

Zacharia. 12.

Quā grāde fue el amor adquisito en la virgen.

Dios adquirio en treinta y tres años, de tan suaue, dulce y sancta couersacion, cō vn mancebo hermoso y sabio a sus solas, a quien naturalmente tanto amaua, sin auer tenido ocasion de quiebra, y siendo ella tan sancta, y el autor de los sanctos? que palabra, q̄ obra ¿saldria del vno y del otro, que no abrasase el coraçon de ambos, en ardientisimo amor? que mas amor que aquel aquien pario, dio leche en su niñez? a quien crio y goberno quando mayorcito en hedad? a quien sustento del trabaxo de sus manos, y trató y conuersó quando mancebo, a quien siguio y siruio sin apartarse de su lado, todos los dias de su vida? con quien siempre trató los secretos de su coraçon? Pues de tan larga conuersacion de tan frequente y ordinario trato, de tan continua compañia, quanto amor se criaria en tantos años?

Amor infuso y gracia quanta aya sido en la Virgē. Vease el padre Xuarez, 3. p tomo. 2 q. 37. disputatione. 18. sectione. 4. Sebastian Barradas lib in cōcordiam Ebāg. cap 10. Canisio, lib. 3 cap 4.

Pues si ablamos del amor infuso, en quanta gracia fue criada desde el primero instanti de su purissima concepcion en el vientre de la gloriosa S. Ana? quanto augmēto quando vino a ella el Archangel san Gabriel con la embaxada? quando pario de sus sacratissimas entrañas al hijo de Dios? Pues en sesenta y dos años que a lo menos se alla que viuio siendo assi que nunca perdio la gracia y amor de Dios, claro esta que todas las obras que hizo fueron en charidad y fuertes para augmentarla, y que diremos de la plenitud de gracia con q̄ el Archangel la saludo? y que, de la sombra que el Spiritu sancto le hizo, para que concibiesse y pariese al hijo de Dios, y alcabo la plenitud como vna auenida del dia sancto de Pentecostes, que baxo visiblemente sobre ella, y los sagrados Apostoles? Pues siendo la charidad y amor de Dios, o lo mismo que la gracia, ó otra joya a su medida, teniendo tanta plenitud de gracia, claro esta que es inefable la charidad con que a su hijo amaba, y aū todo parece poco quanto se dice, quando se ponen los ojos en los nuebe meses, que tuuo encerrado en sus virginales entrañas, al verdadero sol de justicia Iesu Christo nuestro señor: que enciende los coraçones en amor; y reparte la charidad y dones como quiere, y el cuerpo sancto, y carne diuina, y la humanidad, en la qual acepto lo que despues padecio, por medio para comunicar a los hombres su charidad y amor, Pues si con tantas ventajas excedia a todo amor de padres a hijos, y de hijos a padres, quanta marauilla es, que el hijo mudo ablase con la fuerça del amor, para q̄ el otro no matase a su padre, tanta lo es

y muy

Gran marauilla que viendo la Virgē padecer a su hijo no ablase palabra.

y muy mayor, que la Virgen sacratissima no siendo muda por defecto, ni faltandole amor de su hijo, estando presente, antes teniendole cō tātas vētajas, mayor, no solo no abla ni dice no mateys a mi hijo, viendole mal tratar de mil maneras, antes al contrario se hizo muda, que no se lee que ablase palabra, y en eso se haze prueua de su paciencia, prudencia y grauedad; Porque esto tiene la paciencia (segun vn varon sancto solia dezir) que es ser muda, y no saber ablar: y mucho menos al tiempo y punto del trabaxo, y aun aqui se descubre otra excellēcia del sufrimiento y paciencia, de la serenissima Reyna del cielo, que es el trabaxo que padecio en voluer las lagrimas al coraçō, y las palabras al pensamiento, con que suele el alma desahogarse y aliuiar sus penas y dolores, atrueque de mostrar la paciencia que su hijo queria que tuuiesse.

La paciēcia es muda, y no sabe hablar en los trabajos.

§. V.

Y merece particular consideracion, que otra palabra que añade el Euangelista S. Iuan de la Virgen diziendo, que era madre, *mater eius*, encierra nueuos dolores y penas que la Virgē sacratissima tuuo (y por ventura los mayores) que como suelē los Euāgelistas encerrar en esta palabra madre de Dios, todas las alabanças, excellencias, y prerogatibas que se pueden decir de la Virgen assi aqui vsa el Euangelista san Iuan del mismo artificio cifrando en este nombre de madre todos los dolores y trabaxos que al pie del arbol sancto de la Cruz padecio, quando uio crucificado a su hijo; y puesto en medio de dos ladrones, quādo oyo los golpes de los clauos, quando le vio coronado con juncos marinos, quando atrabesaban su sagrado celebro, quando pidio vn jarro de agua, y no huuo quien se lo diesse, sintiolo como madre, y es la mayor ponderacio que puede ser, pues la Virgen sintio todo esto como madre, y como tal madre, que siendo madre y tal madre, y madre de tal hijo, considerese que sintiria, viendole delante de sus ojos puesto en vn palo, destilādo sangre de su preciosissima cabeça, las manos y pies rotos, y abierto el costado, Gran de fue el sentimiento de la Virgen, quando perdió á su benditissimo hijo en el templo de Hierusalem, como ella se le represento en aquellas tiernas palabras, *fili quid fecisti nobis sic? ego, & pater tuus dolentes quærebamus te*, hijo mio de mis entrañas, lumbre de mis ojos, como lo aueis echo assi conmigo, que con dolor y tristeza y sentimiento de vuestra ausencia: hemos andado yo y mi es-

Con esta palabra madre, se encierran los mayores dolores de la Virgē en esta ocasion.

Luca. 2. 48.

polo en vuestra busca, no hallo la Virgen Sanctissima palabras con que dezir el sentimiento y dolor destos tres dias, pero muy atras quedo este cō el de oy, q̄ alli tiene lengua para quexar se y dezir *fili quid fecisti nobis sic?* y poco es el fuego cuyo humo sale por la chimenea, aqui no ay chiminea por donde salga su pena, y se desahogue, pequeño es el dolor y pena que tiene por donde se diuertir, aqui no ay desaguadero ninguno, que aun no tiene palabras con que quexarse, noto el bienauenturado S. Anselmo, explicando estas palabras, *stabat autem iuxta crucem*, que vna de las raçones de ser grande la pena de la Virgen en este punto, fue hauer de recoger al coraçon las lagrimas, y los suspiros, y tener cerrada la boca para no manifestar su dolor y no poder quitar los nubiados de penas que estauā sobre su alma, llorando ni desenconar el coraçon con suspiros y palabras: lo qual todo haze este dolor ser muy mayor q̄ el otro, y añadese a esto, que alli le busca a su hijo benditissimo entre parientes y conocidos, *requirebant eum inter cognatos & notos*, aqui todos han huydo, *stabant a longe noti*, aculla allale en el templo disputando en medio de los Doctores, lugar honrrosissimo, admirandose todos de su doctrina y sabiduria, aqui entre dos ladrones y cercado de crueles enemigos le ve muriendo. Y si es tanto el dolor que tiene el bienauenturado padre S. Francisco, del que tuuo Iesu Christo nuestro Redemptor, que la consideracion del le causaba otras llagas: y el otro se encanece considerando la muerte que otro dia le han de dar, que dolor sera el de la Virgē Serenissima viendo padecer a su Hijo, que ella es madre, Francisco no, ella ve las llagas y dolores de su hijo Fracisco no se allo presente ella esta junto a la Cruz, Francisco miralo de lexos con solos los ojos de la consideracion. Pues si assi siente el bienauenturado S. Francisco, que sintiria su madre presente y arrimada a la mesma Cruz en que su hijo padece. Si fue grande la pena del Patriarcha Abraham mandandole Dios que sacrifique a su hijo amado, *tolle filium tuum quem dilegis Isac & offer illū in holocaustū* que con las mismas palabras le van lastimando el que amas, el vnigenito auido en legitimo matrimonio, el que se vuo por milagro, el que es la risa y contento de tu casa, que al fin bien mirado quanto le mandan es tormento: no es menor, sino muy mayor sin comparacion, la pena y dolor de la Virgen, a quiē manda el cielo, que de su hijo vnigenito para

S. Ansel. Hi.

Luc. 23. g. 49

Genesis. 22.

ser

ser sacrificado en vna Cruz, por el remedio del mundo: Abrahā tiene otro hijo llamado Ismael, auido en la esclaua: La Virgen no tiene sino a este solo: alla ay padre y madre que lleuan el dolor repartido, y assi les cabe a menos, aqui a la Virgē le cabe todo, aquel hijo auido en la vejez, este auido en virginidad: aquel fue auido por milagro, naciendo de madre esteril, este nacio de madre que queda Virgen y que fue concebido por obra de Espiritu Sancto: gran tormento para Abraham componer la leña, vēdar los ojos al niño Isac alçar el alfanje para dar el golpe en su hijo: Pero muy mayor el de la Virgen, viendo aqui las veras de aquel ensaye y la verdad de aquella figura, y al fin allandose presente auer morir su hijo, con tanta afrenta: grande fue el dolor de la madre de los Machabeos, ver desentrañar delante de sus ojos tātos hijos y despedaçarlos, mas no tanto que no la dexasse ablar y consolar a sus hijos aca es tanto el dolor que le tiene añudada la lengua y no la dexa ablar con su hijo: grande el dolor y pena de aquella Sunamitis que ve en sus braços muerto vn hijo solo auido por milagro, y llega el propheta Hiliseo para consolarla y tocola su liezi y no lo siente y y dizesse el Propheta dexala, *anima enim eius in amaritudine est*, es tan crecido el dolor que tiene, que enagena todas sus potencias. Pero no tiene comparacion esta pena con la de la Virgen Santissima en la muerte de tal hijo, de cuyos milagros y doctrina auia gustado, de cuyas soberanas manos auia recebido tan estraordinarios fabores, qual quedaria la Virgen acabando de espirar Iesu Christo su hijo, viendo que con el perdia hijo y esposo y padre, y que no le queda cosa en el mundo que le pueda dar consuelo, para su dolor y pena.

2 Machab 7.

Reg. 4 des. 7

Si quādo al Patriarcha Iacob, le lleuaron la tunica de su hijo Ioseph ensangrentada, y vió que no parecia haze de sus ojos dos fuentes, y dize que no se han de agotar hasta que muera, y si por solo pensar que su hijo Ioseph era muerto: Haze tanto sentimiento y con quedarle hijos con quiē consolarle, no quiere tomar consuelo: que mucho que no le admita la Virgen Serenissima, no teniendo mas de vn hijo solo, y esse crucificado delāte de sus ojos el Patriarcha Iacob, llora y derrama lagrimas siendo padre, por ver la tunica polimita de su hijo Ioseph ensangrētada que le auia hecho su madre, porque le queria mucho la Virgen y madre, llora por ver la tunica de la hu-

Genesis 37. Dis. 10.

manida a de su hijo, que ella auia cortado de sus purissimas entrañas, ensangrentada no en sangre de fiera, sino vañada en la propia de su hijo: La madre de Tobias como madre llora con lagrimas yremediables, la ausencia y tardança de su hijo, y dezia con ansias y suspiros que le salian de lo intimo del coraçon, *Heu fili mi vt quid te mißimus peregrinari lumen oculorum nostrorum & baculum senectutis nostra Tobia.* 10. ay de mi hijo mio de mi coraçon y lumbre de mis ojos, como sera posible que yo sinti me alle y cõsuele y repose sin goçar tu presencia? donde te me fuiste? adonde te ausentaste bien y esperança de mi casa? Como fue posible acabarlo tu padre con sigo y yo comigo, que por cobrar vn poco de dinero, te embiamos tan lexos desterrado? que mayor desastre pudo ser q̃ por cobrar el dinero perdiessemos el hijo? o si nunca tal moneda se nos debiera? que para el descanso de mi coraçon no ay otro mayor tormẽto que tener yo comigo. Como te dexamos ir a peregrinar por el mundo, hijo mio de mi alma siẽdo la lumbre de nuestros ojos y el baculo de nuestra vejez, y la esperança de mi casa, que si algun trabaxo de pobreza, o ceguedad de tu padre auia, cõtigo la pasabamos no teniamos mas de a ti, todo lo perdimos perdiendote a ti solo, lo que era bueno sin ti no lo era y lo malo y aduerso contigo no lo era sino prospera ventura? Pues como dexamos ir de nuestra compañia tanto bien? y noto la escriptura Sagrada, que era tanto el dolor sentimiento y pena que en ninguna manera podia recebir consuelo, *nullo modo poterat consolari.* Pues quanta mayor raçon tiene la Virgen en raçon de madre, de no admitir consuelo, y de llorar con irremediables lagrimas, la muerte y ausencia de su querido hijo, que la madre de Tobias al suyo? Porque aquellos suspiros y lagrimas lleuauan remedio y allaron consuelo, los de la Virgen sacratissima no allan ninguno. Porque que remedio pueden tener vuestras lagrimas (lastimada señora) ni que cõsuelo pueden recebir vuestras lastimadas entrañas, pues el hijo que paristes y que en treinta y tres años criastes con tanto regalo, le vistes en vn dia muerto en vna Cruz? el hijo de Tobias voluio a su casa viuo y sano, mas el vuestro quedase enclauado en la Cruz muerto a vista de vuestros ojos: al hijo de Tobias vn Angel es, el que le saca de su casa, y el que le lleua, y el mismo le trae a los ojos de su madre bueno sano y alegre al hijo de la Virgen, se le vende vn traydor, y

Tobi. 10 a. 4

Apostol suyo le niega, sus mismos discipulos le desamparan, condenale vn tyranno, y mataronsele aquellos mismos por quien moria, y assi no es mucho que esta señora llore con tan desconsolada tristeza, pues le quitan el espexo y lumbre de sus ojos, su reposo y descanso, y la cosa que mas amaba. O hijo mio de mi alma, (dize la Virgen sacratissima vañada en lagrymas) lumbre de mi coraçō, como os dexe yr aperegrinar por el mundo, siendo la cosa que yo mas queria, para veros, agora tan maltratado, o vida muerta, luz escurecida, hermosura affeada, mirad (hijos y deuotos mios) si tengo mil razones de llorar la muerte de tal hijo, y no admitir consuelo, *lumen oculorum meorum & ipsum non est meū*, faltame la lumbre de mis ojos, faltame todo mi bien, y assi es bien, que como madre tan desconsolada, llore aqui arrimada a la cruz. Quando las cosas poco a poco se pierdē no se sienten tanto (segun aduirtio Seneca) como quando se pierden todas juntas y de presto, como se vee claro que las desgracias desta vida, tanto mas lastiman y affligen vn coraçon, quanto mas de subito nos toman, y esso tuuieron los trabaxos del sanctissimo y pacientissimo Iob, que vinieron de tropel y tan juntos que se alcançaban las malas nueuas de vn triste successo a las de los otros: siendo esto assi, si al hijo de la Virgen sacratissima en vn dia le prendieran, en otro le acusaran, y en otro le sentenciaran, y justiciaran aunque fuera el dolor muy graue, pero fuera algo mas tolerable, mas ver que dentro de beynte y quatro horas le prenden, acusan, sentencian y justician y le ponen en vna cruz, delante de sus ojos, que coraçon de madre basta para lo suffrir, ni que ojos para llorarlo? O benditissima Virgen, quan bien os llama el sancto propheta Esaias, Esteril y viuda juntamente, pues que en vn dia y en vna hora, os vistes priuada de vuestro precioso hijo, y viuda del esposo dulcissimo de vuestras entrañas, con vna cosa parece que podriades (Señor) recebir algun consuelo, que aunque aueys en viudado, oy no teneys necessidad de sacar luto, porque las piedras de pura tristeza y compassion se partieron por medio, y los cielos perdieron su claridad, y el sol se puso vn capirote de tinieblas como cerrando los ojos para no ver tan gran desacato y offensa echa contra su Dios y señor. O princessa del cielo, o Reyna de los Angeles, que tanto excede vuestro dolor y

Psalmo.

Simile.

Esai.54.

triste-

Hiero. 2 d. 12. El dolor de la Virgē sanctissima comparado a la mar, y la razon desto

tristeza a todos los otros, quanto excede el agua del mar a todas las otras aguas: porque todos son a lastimar vuestro affligido coraçon y ninguno a consolarle, *magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui?* que assi como en el mar, ay bonança y tempestad, assi en vuestro triste coraçon, arrimada al arbol precioso de la cruz, andaban compitiendo entre si, el placer de ver redemido al mundo, y el pesar dolor y pena de ver morir a vuestro hijo, precioso, coraçon do andauan batallando amor y temor, el aprobar y reprobar, querer y no querer, que ansias y congoxas passaria esta triste señora en el alma do se fraguaua y amartillaua, el querer que todo el mundo se saluase y que su hijo no padeciesse, que mar hondo, ni que agua amarga se le puede yguālar? y assi como la mar es larga y honda, assi el dolor de la sacratissima Virgen fue profundo, por llegar hasta lo intimo de su coraçon, y penetrar hasta lo mas hondo de sus purissimas y Virginales entrañas, y grande, por ser de cosa tal y tan grande, y amargo, por ser el mayor de todo el mundo, como dize sant Bernardo, y assi como en el mar, vna hola va en pos de otra, y despues todas juntas quiebran en la ribera, assi en el coraçon de la Virgen, vna pena alcançaua a otra, y vn dolor a otro, los quales todos juntos se yuan a quebrantar en sus Virginales entrañas. Pues siendo tales sus penas, *quis me debitur tui?* qual sera el medico que atine a curar tan profundas y crueles heridas, teniendolas como las teneys (Virgen sagrada) tan dentro de las entrañas? Bien se echa de ver (señora) que son de tal cōdiciō, las ansias del amor de vuestro hijo, y tam incurables las llāgas del dolor que padezeys con la compassion de sus dolores, que nadie attinara a curarlas, sino el, que fue la causa dellas. Mas ay dolor, que el medico soberano, que sana los coraçones, *vt mederer contritis corde*, le tienen sus enemigos puesto en vna cruz, y assi no ay quien cure vuestro triste y desconsolado coraçon, sino el mismo en quien le teneys puesto, y estando puesto en la cruz, es tener en cruz vuestro triste coraçon.

S. Bernar.

Esaia. 61. a. 1.

Agora se entiende ser verdad, lo que deziamos arriba de parecer de Ruperto Abbad, *in Euangelium Ioannis. cap. 19.* que la Virgen sacratissima, estando al pie de la cruz, estaua como con dolores de parto, *stabat mater iuxta filij crucem sine dubio dolens, & dolores tanquam parturientis habens*, y S. Iuan Damasce. lib. 4. de fide or-

Ruperto Abbad in Euangelium. Ioan. cap. 19.

thodoxa. cap. 15. añade, q̃ la Virgen sanctissima tuuo en esta hora los dolores, que no tuuo en el parto, y S. Anselmo sermone de meditatione, y en el tractado de compassione Virginis dize, que el cuchillo de la passiõ, q̃ dixo el sancto y venerable viejo Simeon se entiẽde de los dolores que la Virgẽ sacratissima padecio aqui al pie de la cruz, que si en el parto (Virgen sanctissima) fuistes madre de aquel, aquien adoran los Angeles, y reconocen los Reyes de la tierra, por Rey y señor, agora soys madre de vn crucificado, leuantad señora los ojos y vereysle puesto en vna cruz entre dos ladrones, corriendo sangre de todo su cuerpo sacratissimo, y echo vn retrato de duelos, quien os vio señora en aquellos dias, y quien os vee en este, en aquella sazon a boca llena os llamo el Angel la graciosa, la llena de gracia, los Reyes de Oriente os pagaron parias como a Reyna, pero oy dize la Virgẽ lo que Noemi, *nolite me vocare Noemi, id est pulchram, sed vocate me mara, id est amarã, quia amaritudine valde repleuit me omnipotens*, era Noemi, como si dixessemos la niña de plata, la hermosa de su pueblo, y quando voluio a Bethlẽ, era señalada de las demas como con el dedo, *hæc est illa Noemi*, esta es la Noemi, aquella hermosa, que robaua los ojos y coraçones de todos, la celebrada y festexada, y responde ella, no me llameys la hermosa, la llena de beldad y ermosura, llamadme la muger mas triste y desconsolada, que nascio de las mugeres, sali llena de mil bienes, y agora vengo llena de amargura; esso mismo dize la Virgen, llamadme la mas amarga de las mugeres, la mas triste y desconsolada de todas ellas, pues me veo madre de vn crucificado, *mater eius*.

Luca. 1. Matth. 2.

Ruth. 4.

§. VI.

Porque quiso Dios se allase la Virgen sanctissima al pie de la cruz, viẽdo morir a su hijo.

Y Es muy digno de consideracion, por que quiso el Padre eterno retirandose el en tal occasion (como parece en la querella tierna de su hijo, *Deus Deus meus vt quid dereliquisti me? Matthæi. 27.*) que se allase alli, y tan cerca su sanctissima madre? Los Doctores sanctos han allado mil razones y misterios en este echo. La primera dizen que fue para atormentar mas al hijo de Dios, y que no vbiesse tormento graue de que no hiziesse experiencia para que fuesse mas copiosa la redẽpcion, y por y mostrase mas su amor, y nuestra deuda, pues para estar vno sumamente atormentado, ha de tener presente todo lo que le puede dar pena, y ausente todo lo que se la puede aliuiar

Mat. 27. c. 46

1. Razon.

y darle

y darle conſuelo, bien claro ſe vee eſto en el eſtado miſerable de los condenados, a quien queda el ſentido, ſiẽpre freſco y reciente, q̃ no endurece ni haze callos el padecer por mil ſiglos, y que dales el conocimiento de Dios y de lo que perdieron y quitarõ y quitales el amor y la eſperança de acabarſe el tormento, que con qualquiera deſtas coſas ſe aliuiara algo el trabaxo, y lo miſ-ſe vee en el ſancto Iob, a quien hizo Dios vn retrato y herogliphica de vn hombre ſummamente afligido, quitale la hazienda, hijos y ſalud, dexale la muger, amigos, y vida, que eran los que mas auian de apretarle, aſsi aca, retirase el Padre eterno, dando lugar a que ſu hijo padezca, que era ſolo el que alli pudiera conſolarle, y dexale para mayor pena y tormento a la Virgen ſacratiſsima ſu madre, que no puede ſocorrerle en tamaña anguſtia, y que por no affligir la mas, ni atormẽtarla, no le cabe a el en ſu boca el nõbre de madre, y cada gota de ſangre que le caya ſobre las toca, le tocaua a el en el coraçon, y aquella conſtancia con que eſtaua, y aq̃lla entereza de fe, aquel amoroſo eſfuerço en el padecer por ſu hijo, era mas agudo clauo para el Redemptor, que los de ſus pies y manos: en lo qual ſe vee claramente, que antes ſirue del pena que de aliuio, el aſiſtir jũto a la cruz ſancta, ſu ſanctiſsima madre La qual la puſo alli el Padre eterno, para acrecentar mas ſu tormento y cruz del hijo, poneſe la alli tan cerca, para que viẽdo Chriſto el dolor de ſu madre ſanctiſsima ſe acreciẽte mas el ſuyo. gran merced es, de nueſtro Señor, que no ſe le acuerde a vno, quando eſta al punto de la muerte de madre, ni de padre, ni de hijos, ni de amigos, porque es gran dolor el acordarſe de los q̃ dexa, y la pena que les queda a ellos, la tiene preſente y atrabeſada en el coraçõ, traele pues Dios alli a ſu madre, para que viendo q̃ le queda gran dolor de ſu muerte, y auſencia, y dolor tan grande que fue meneſter conſolarla con darle quien quedaſe en ſu lugar, que fue el Euangeliſta S. Iuã para que mas le atrabieſſe el alma el dolor deſta auſencia que los que padecen en ſu cuerpo, y y como a Iob y a Tobias las mugeres que auian de ſer para contento y conſuelo, ſe las guardan para mas tormento, y para mayor exercicio de paciencia, aſsi a Chriſto nueſtro Señor le guardan a la Virgen ſanctiſsima, para mas pena ſuya, poniendo ſela al pie de la cruz, pero ay eſta differencia entre otras muchas, entre la Virgen y las que hemos referido, que eſtas acrecentauan el

dolor

dolor de sus maridos hablādo, la Virgē con estar muda, y arrimada al pie de la cruz, q̃ della solo se dize que estaua *iuxta crucem* sin desplegar su boca.

Luc. 2.
Vna pena q̃ suele mucho atormētar a los hōbres piadosos, es dar pena a sus amigos si padecē por justicia, o de otra manera alguna affrenta, o tormento grāde y mas siente la pena y dolor que por su causa recibē su padre, o su madre, q̃ el q̃ ellos en si mismos padezen: y este dolor quiso Iesu Christo nuestro Señor sentir quādo ordenoq̃ su madre sanctissima estuuiesse presente a toda su passion, y le viesse padecer y morir en la cruz, para q̃ assi sintiesse ella mucho las penas de su sacratissimo hijo, y cō esto las tuuiesse el dobladas, porq̃ cō aquel coraçō benigno y piadoso, mas sentia el Redēptor la pena de su sanctissima madre que no la propria suya.

2. Razon. Para dar aliuio y consuelo el padre eterno a su hijo con la presencia de su madre.
Otros Doctores dizē, q̃ el poner la Virgen al pie de la cruz, no solo no fue pena, sino dar el Padre eterno a su hijo, vno de los mayores aliuios y cōsuelos, q̃ en aquella occasiō le pudo dar, q̃ a no ser Iesu Christo, Dios (como lo era) si fuera menester ponerle esfuerço, y animo, se lo pusiera, q̃ si cōfessamos q̃ fue vn parayso para Iesu Christo, la cōuersion de vn ladrō, y el conoscerle por Dios quā do todos le negauā, porq̃ no diremos q̃ la presencia de su madre, su fe su cōstancia, su fortaleça, le fue otro parayso y cielo, y el mayor alibio de sus trabajos? En el huerto de Gethsemani representādosele a Iesu Christo, los dolores de su passion y muerte, las affrētas y ignominias q̃ auia de padecer, afligierō tāto su sanctissima anima q̃ destēplandose aquel sanctissimo cuerpo, començo a sudar gotas de sangre, en tāta abūdācia q̃ llegarō a regar la tierra, y para cōsuelo desta tā grāde afliciō, le embio del cielo vn Angel q̃ le cōfortasse, *descendit Angelus de cælo cōfortans eū*, proponiēdole los bienes, q̃ se siguiriā al mūdo de su muerte y passiō, *consurge, cōsurge, induere fortitudinem brachiū Domini*, leuātaos señor, animaos a passar esta carrera, mirad, que el cielo, limbo y purgatorio espera esta muerte, y el mundo vuestra passion, para su rescate y libertad, o señor, que aqui va la honra de vuestro padre, y el bien de los hombres; poco queda soberano principe, para poneros al fin y a la raya de tanto trabaxo, prēsto direys, *consumatum est*, pues aqui en las veras del morir (que alli era solo el miedo) le pone el Padre eterno, otro mexor Angel al pie de la cruz, y en pie, y parece que le esta diziendo, esfuerço esfuerço hijo mio, passad

Luc. 22. c. 43.
Ioannis. 19. c. 30.

este caliz de amargura q̃ os embia el cielo, q̃ en esso hareys vna hazaña grãde, vẽcereys al mũdo, demonio, y peccado, y vẽcereys al mismo Dios quedãdo vẽcido de vuestro amor, y seruicio, y quedara por vos, amigo de los hombres, abrireys las puertas del cielo a todos los vuestros, quitareys el entredicho largo q̃ ay en la gloria para q̃ no entrẽ alla los hombres, ni veã la cara de Dios, sera adorado vuestro sanctissimo nõbre, y reberẽciado asta de los mismos demonios, Dios quedara vẽgado y satisfecho, y el hõbre redemido del captiuerio y seruidũbre del peccado. La madre de los Machabeos esforçaua a sus hijos, para q̃ cõ valẽtia de animo diessẽ sus vidas, teniẽdo en mas la obseruãcia de las leyes, q̃ lo q̃ tãto amaua q̃ erã sus hijos, y simphorosa, alẽtaua a sus siete hijos a morir animosamẽte, pues porque no diremos lo mismo, de la Virgẽ serenissima, q̃ tãto mas amor y zelo, tenia de la obseruãcia de la ley de Dios, y de q̃ su gloria fuesse muy adelãte? Y assi es de creer que los ojos, y las manos de la Virgẽ, y el estar en pie, ablabã a su preciosissimo hijo enclauado en la cruz, q̃ todas estas cosas seruiã de lenguas, ablabãse como Angeles viẽdose los coraçones, no muero yo hijo mio (diria la Virgẽ) padeciẽdo como vos sabeys en el anima lo q̃ vos padeceys en el cuerpo, porq̃ el amor de Dios y de su gloria, el amor de los hõbres y de su gracia me esfuerça, y la gloria eterna y fama q̃ de aqui aueys de sacar me anima, y vos hijo mio, valiẽte, animoso, sabio, omnipotẽte, bõdad infinita, amor y charidad immẽsa, no suffrireys vn trãsito deste mũdo, para vuestro eterno padre, deste valle de lagrimas, para aq̃lla celestial Hierusalẽ, dõde teneys vuestra Real y celestial corte? *cõsurge, cõsurge, induere fortitudinẽ brachiũ Dñi*, poned delante de los ojos señor y Dios mio lo q̃ dixo vuestro propheta Esaias, *si posuerit pro peccato animã suã, videbit semẽ lõgæuum*, q̃ quitãdoos la vida la hã de dar a vna innumerable generaciõ de fieles, y q̃ regada la Iglesia cõ vuestra preciosissima sangre, ha d̃ producir este vergel precioso, hermosissimas y bellissimas plãtas y flores, rosas purpureas y coloradas de martyres, lilios cardenos de confessores, açucenas blãcas de Virgines, y otra mucha variedad de flores, cõ q̃ quede hermoseada la Iglesia, pues siendo esto assi, *induere fortitudinem brachiũ Domini*, assi esfuerça y anima quanto en si es, la Virgẽ sacratissima a su soberano hijo, representandole los fructos de su passion sagrada, de todos los quales era ella la muestra del paño, pero

Margin notes: 2. Machab. 7. — Esai. 53. c. 11. — Esai. 51. c. 9.

no

rio era menester, que bastante esfuerço tiene Dios hombre en la cruz, por sepultado que esta en el profundo de tantos dolores como le cercan, que en medio dellos, despacha negocios de tanta importancia, como es perdon de los peccados para sus enemigos, procura la gracia de su padre eterno para los hombres, da cedula a letra vista al buen ladron para que se le de el cielo, negocia la prouision y sustento de su sanctissima madre y quien tenga quenta con su cōsuelo, y regalo, prouee la encomienda mayor en sant Iuan Euāgelista su priuado y querido, encomienda con omnipotente animo y voz, el espiritu al Padre eterno, de lo qual coligio el Centurion que era verdadero Dios, *Matt. 26 § 54* *videns quod sic clamans expirasset, ait, vere filius Dei erat iste.*

3. Razon. Para mayor honra y authoridad de la Virgen. Otros dizen que tuuo la Virgen sacratissima, y princesa del cielo, aquel sitio de junto a la cruz de Iesu Christo nuestro Señor, para mayor honra y authoridad suya, porque todo lo que hasta agora Dios le auia dado, auia sido de gracia, y hallazgo della, que assi se lo dixo el Archangel sant Gabriel quando le truxo la embaxada, de que el cielo la auia escogido por Reyna y señora suya, y Dios por su madre, *Luc. 1.* *inuenisti gratiam apud Deum*, ser concebida sin peccado, nascer para tan alto officio, acelerarse el vso de la razon, ser seruida de Angeles, concebir al hijo de Dios en sus purissimas entrañas, parirle sin corrupcion ni dolor, sobre todas estas cosas que eran gracia, quiso Dios poner estos esmaltes, de los Rubies de la sangre de su hijo, y pues ella auia de ser la mexor y mas excelente criatura de las redimidas, justo era fuesse la mas vañada y esmaltada con la sangre del Redemptor.

4. Razon. Otros dizen, que puso el Padre eterno a la Virgen sacratissima, al pie de la cruz, donde su hijo estaua padeciendo, como muestra de paño, para que tenga por bien de dar lo que se le pide por las animas, para que con grā voluntad y contento, de su sangre preciosissima y padezca muerte tan affrentosa por los peccadores, con gusto, quando le piden *simile.* mucho a vna persona que va acōprar vn paño fino en casa de vn mercader, y se le haze de mal dar tanto dicenle señor vea V. m. la muestra y no se le hara tan caro, y quando la vee dize con admiracion, o que paño tan rico, dese, de se por el todo lo que quisiere, que no es mucho lo que se pide, o señor que de vezes si fuerades vos otro, viendolo que os cuestan las almas, y quien somos

los hombres, se os auia de hazer de mal, dar tanto, de vuestras penas y tanto de dolor, y tanto de affrentas, y pone el Padre eterno la muestra del paño, mirad esta alma (hijo mio) que vos compray esta limpieça de pensamientos, esta paciencia, esta profundissima humildad, y enamorado de tal belleza, lo lleua todo con gusto, *proposito sibi gaudio substinuit, crucem confusione contempta. Ad Hebreos. 12.*

Ad Heb. 12. a. 2.

5 Razon. Para que la Virgen se alle presente al sacrificio sobirano q de si haze su hijo, y para que ella misma le offrezca.

Ponen la tambien a la princesa del cielo, al pie de la cruz, segun otros Doctores, para que este presente al sacrificio y holocausto, que se haze a Dios de su hijo, y para que ella misma le offrezca, en este sacrificio de la tarde, puesto en el ara de la vera cruz, como le ofrecio en el templo, en el sacrificio de por la mañana a los quarenta dias, despues de le auer parido, sacrifica pues esta soberana señora tambien a su hijo, puesta al pie de la cruz, para que se aplaque Dios offendidido por los peccados de los hombres. Vn caso particular quenta la diuina Escriptura en el libro 2. de los Reyes en el capitulo. 21. y es, que el Rey Saul hizo matar a muchos de los Gabaonitas sin causa, auiendoles Iosue dado la palabra y echo juramento, que no los mataria: el los mato con zelo de cogerles las haziendas, applicarlas a los hijos de Israel, sintio Dios mucho esta injusticia, y agrauio que se hizo a los Gabaonitas, y cierra su cielo, no llueue en tres años, y dizele Dios a Dauid, que por la injuria y agrauio que hizo a los Gabaonitas, por esso no llouia (que este es el ordinario castigo de agrauios, no llouer, cerrar cielo, no enbiar socorro, a quien agrauia a los hombres) llama Dios a los Gabaonitas y preguntales que quieren en recompensa deste agrauio, que nos den (dizen ellos) siete del linage de Saul, siete nietos suyos, o hijos, y crucificarlos hemos, paguen los hijos por el padre, danle, vnos hijos de vna segunda muger, que se llamaua Respha, y crucificanlos, y la madre era tan buena muger, y tan amiga del bien común que con ser verano toma vna como tienda, haze de vn cilicio vn pabellon, y metese en la tienda, y estuuose con sus hijos alli metida deffendiendolos de las fieras y de las aues, rogando a la magestad de Dios que se aplacasse, y que acceptase la muerte de sus hijos, y que llouiesse, y no se quiso quitar de alli, hasta que llouio, y en llouiendo se fue a su casa, *tollens autẽ Respha filia Aia cilicium, substrauit sibi supra Petrã ab initio messis, donec stilaret aqua super eos de celo, & nõ dimisit aues, lacerare*

2. Reg. 21. b. 10

Por agrauios, suele Dios cerrar y no llouer en la republica donde se hazẽ.

eos

eos, neque bestias per noctem, dicenle al serenissimo Rey Dauid, este successo y caso tan memorable, y el animo inuencible desta muger: y manda que entierren aquellos cuerpos, y les den honrada sepultura, lo qual si se aduierte, era como sacrificio que offrecia la madre de sus hijos, para que lo aceptasse el señor, y llouiesse sobre la tierra, y como le costaua tanto el sacrificio de sus hijos, aceptole la magestad diuina, y concedio lo que se le pedia, es vna figura de lo que la Virgen sacratissima haze, que se pone al pie de la cruz, y offrece a su hijo crucificado al Padre eterno, diziendo, señor yo doy por bien empleada la vida de mi precioso hijo, porque se remedie el mundo, abrid vuestro cielo, y lloued el agua de vuestra gracia y misericordia sobre ellos, y hasta auer offrecido el sacrificio, y merecido el perdon, no se quito de alli la Virgen serenissima.

Pero es digno de saberse, ya q̃ estamos ciertos que Iesu Christo nuestro Señor de su voluntad se offrecio a la passion por la obediencia de su Padre eterno, y por redemir al linage humano, y el amor grande que tenia a su eterno padre, y a nosotros le hazia dulces los dolores, suaues las penas, y las ignominias y affrentas hazia que las tuuiesse por gloria (que suyas son aquellas palabras segun sant Iuan Chrysostomo *pro dilectis ista patior, & hoc pro gloria duco*) y assi holgaua mucho de padezer mayores tormentos, por hazer mas copiosa nuestra redempcion: si la Virgen sacratissima, se conformaua con su hijo en esto, y que assi como el holgaua de padecer, y sentir las penas de su madre, assi ella estaua contenta de la passion que pacia su hijo sacratissimo y de sus dolores?

Ad Philipp. 2

Preguntase si la Virgen sacratissima se conformaua de tal manera con su hijo, en el padecer, que tuuiesse contento de verle padecer?

Respuesta.

A lo qual se ha de responder, que la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, era tan amiga de Dios, y viuia tan conforme con su diuina voluntad, que nunca supo contradezir en cosa alguna, a lo que nuestro Señor ordenaua, ni supo querer otra cosa, sino lo que sabia que agradaua a Dios: y de la manera, que el sancto Patriarcha Abraham, quando por obedecer al mandamiento de Dios nuestro Señor, lleuaua a sacrificar a su hijo Isac, por todo aquel camino lo iba sacrificando en su coraçon: y con el amor de Dios, vencia al amor natural: assi y mucho mexor, y con mas feruiente charidad y mas perfecta obediencia, la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, madre de Iesu Christo acompañandolo en el processo de su passion, lo iba

Genes. 22.

offreciendo en su coraçon en sacrificio viuo de amor y de dolor, y consumandose ya este diuino y soberano sacrificio, en el sancto altar de la cruz, estaua la princessa del cielo, cabe el ara de la cruz, y como sacerdote de Dios nuestro Señor, dezia en secreto esta oracion, por estas palabras, o en esta sentencia. Veys aqui (o clementissimo padre) os torno a offrecer, al que de vuestras manos soberanas, por vuestra piedad receui: distesme Dios mio a vuestro hijo vnigenito, en quien estan depositados los thesoros de vuestra sciencia y sabiduria, y quisistes que yo sierua vuestra fuesse madre suya y le criase a mis pechos, y lo siruiesse y acompañase hasta esta edad de treynta y tres años, quando parecia, que me podia ser mas amable, y agora por vuestro diuino consejo, ordenays y mandays, que de su volũtad se offrezca, como cordero innocentissimo sobre el altar de la cruz, para salud y remedio de los peccadores, lo qual el haze como hijo vuestro, humilde y obediente hasta la muerte de cruz, recebid pues, o Padre eterno, este sacrificio de loor, que yo tambien por vuestro amor y obediencia, os le offrezco por la salud y remedio de todo el linage humano, para que assi los hombres no se pierdan, sino ganen la vida eterna, para que fueron criados, y todos juntos demos a vos Dios mio perpetua alabança y gloria Amen.

Offrece la Virgen sanctissima al padre eterno, a su hijo puesto en la cruz.

Quiere tambien el Padre eterno, que la Virgen sea testigo de los misterios de nuestra Redempcion, como quien tambien sabia considerar los, quando entra en el mũdo Iesu Christo nuestro Señor y principe del cielo, en cuya entrada vbo tantos milagros y marauillas, la Virgen sacratissima erã la que reboluia en su coraçon, la alteza destos soberanos misterios: *Maria autem conserbabat omnia verba hac conferens in corde suo*, conferia en su alma vnas cosas con otras, y vnas raçones con otras, y vnos misterios y sacramentos, con otros sacramentos y misterios, Madre y Virgen, Dios, y hombre, peccadores y tanto bien, que ya que nazca en el mundo, nazca pobre, que ya que se manifieste sea primero a pastores, y a estos se les de las buenas nueuas de que Dios es nacido en el mundo, al fin tiene la el Spiritu sancto en la tierra, para que considere las cosas de nuestra Redempcion: pues quiere que como a la entrada de su hijo en el mundo hizo esto, lo haga tambien a la salida del, y quando los enemigos le affrentan

6. Razon. Para q la Virgen fuesse testigo de los misterios de nuestra redemption y los meditase.

Luca. 2. c. 19.

y bal-

y baldonan, y los amigos le desamparan, aya quien considere el montó de misterios, q̃ se offrece en su muerte, el rogar por sus ꝓprios enemigos, el morir y dar su sangre preciosissima, por remedio del mũdo, ꝺ su ꝓpria volũtad, el inclinar la cabeça al tiempo del morir, mostrando la obediencia que auia tenido a su padre eterno hasta la muerte, para esso la poné alli, para que sea eslabon, y la cruz pedernal, que saque della mil consideraciones, que sean centellas de fuego de amor diuino, para los creyentes y si S. Iuan Euangelista, el querido y amado, esta tan attẽto que vee sangre y agua q̃ sale del costado, que veria la Virgen sanctissima, aquien Dios puso en este lugar, para que confiriesse en su coraçon y alma, los misterios de nuestra redempcion.

7 Razon. Para q̃ la Virgen sanctia Maria en nombre del linage humano agradezca tamaña merced.

Puso tambien alli al pie de la cruz, el Padre eterno, a la serenissima Reyna de los Angeles y Emperatriz del cielo, para que en nõbre del linage humano, agradezca tamaña merced, es tan necessaria la virtud del agradecimiento para que los hõbres reciuã mercedes de Dios, que esta llaue haze a sus diuinas y soberanas entrañas, y otra no, y asi el Spiritu sancto, proueyo en todos los principales misterios, poner vna persona de parte del linage humano, que se muestre agradecida por lo hombres: quando viene el Verbo eterno al mundo echo hombre, vestido de encarnado, y de nuestra librea; quiere que tan grande merced y beneficio la reconozca, y regracie en nombre de todos, vn tan grã sancto como el Baptista, y su madre sancta Elizabeth, y sobre todos la misma madre que le lleuaua en sus Virginales y purissimas entrañas, en su soberano Cantico, si se presenta en el templo, y se offrece en sacrificio a su Padre eterno, agradezca tan gran merced el sancto y venerable viejo Simeon, cuya sanctidad fue aprouada por oraculo del cielo: si se Baptiza en el jordã, por los peccadores, para sanctificar las aguas tocandolas, y hazer las materia conueniente para el sanctissimo Sacramento del Baptismo, allase alli el glorioso Baptista que reconozca este summo beneficio, si ayuno quarenta dias y quarenta noches en el desierto y vence al demonio nuestro aduersario, alli Angeles, que le siruen y estiman este fauor que haze a los hombres, si se pone en vn establo entre bestias por allar al hombre, que se auia buelto bestia por el peccado, y nace pobre por hazer nos ricos, alli Reyes y pastores como ꝓcuradores ꝺ las ciudades

S. Bernardo.

Luca. 1. E. 46.

Luca. 2. D. 26.

Ioann. 1. D. 30.

Matt. 4. B. 1.

Matt. 2. A.

pulo en nuestra busca i no hallo la Virgen Sanctissima palabras con que dezir el sentimiento y dolor destos tres dias, pero muy atras queda esto cõ el de oy, q̃ alli tiene lengua para quexarse y dezir *fili quid fecisti nobis sic?* y poco es el fuego cuyo humo sale por la chimenea, aqui no ay chiminea por donde salga su pena, y se desahogue, pequeño es el dolor y pena que tiene por donde se diuertir, aqui no ay desaguadero ninguno, que aun no tiene palabras con que quexarse, noto el bienauenturado S. Anselmo, explicando estas palabras, *stabat autem iuxta crucem*; que vna de las raçones de ser grande la pena de la Virgen en este punto, fue hauer de recoger al coraçon las lagrimas, y los suspiros, y tener cerrada la boca para no manifestar su dolor y no poder quitar los nublados de penas que estauã sobre su alma, llorando ni desenconar el coraçon con suspiros y palabras. Lo qual todo haze este dolor ser muy mayor q̃ el otro, y añadese a esto, que alli le busca a su hijo benditissimo entre parientes y conocidos, *requirebant eum inter cognatos & notos*, aqui todos han huydo, *stabant a longe noti*, aculla allale en el templo disputando en medio de los Doctores, lugar honrrosissimo, admirandose todos de su doctrina y sabiduria, aqui entre dos ladrones y cercado de crueles enemigos le ve muriendo. Y si es tanto el dolor que tiene el bienauenturado padre S. Francisco, del que tuuo Iesu Christo nuestro Redemptor, que la consideracion del le causaua otras llagas: y el otro se encanece considerando la muerte que otro dia le han de dar, que dolor sera el de la Virgẽ Serenissima viendo padecer a su Hijo, que ella es madre, Francisco no, ella ve las llagas y dolores de su hijo, Fracisco no se allo presente ella esta junto a la Cruz, Francisco miralo de lexos con solos los ojos de la consideracion. Pues si assi siente el bienauenturado S. Francisco, que sintiria su madre presente y arrimada a la mesma Cruz en que su hijo padece. Si fue grande la pena del Patriarcha Abraham mandandole Dios que sacrifique a su hijo amado, *tolle filium tuum quem dilegis Isac & offer illũ in holocaustũ* que con las mismas palabras le van lastimando el que amas, el vnigenito auido en legitimo matrimonio, el que se vuo por milagro, el que es la risa y contento de tu casa, que al fin bien mirado quanto le mandan es tormento: no es menor, sino muy mayor sin comparacion, la pena y dolor de la Virgen, aquiẽ manda el cielo, que de su hijo vnigenito para

S. Ansel. Hi.

Luc. 2.

Luc. 23. g. 49

Genesis. 22.

ser sacrificado en vna Cruz, por el remedio del mundo: Abrahã tiene otro hijo llamado Ismael, auido en la esclaua: La Virgen no tiene sino a este solo: alla ay padre y madre que lleuan el dolor repartido, y asi les cabe a menos, aqui a la Virgẽ le cabe todo, aquel hijo auido en la vejez, este auido en virginidad: aquel fue auido por milagro, naciendo de madre esteril, este nacio de madre que queda Virgen y que fue concebido por obra de Espiritu Sancto: gran tormento para Abraham componer la leña, vendar los ojos al niño Isac alçar el alfanje para dar el golpe en su hijo: Pero muy mayor el de la Virgen, viendo aqui las veras de aquel ensaye y la verdad de aquella figura, y al fin allandose presente auer morir su hijo, con tanta afrenta: grande fue el dolor de la madre de los Machabeos, ver desentrañar delante de sus ojos tãtos hijos y despedaçarlos, mas no tanto que no la dexase ablar y consolar a sus hijos aca es tanto el dolor que le tiene añudada la lengua y no la dexa ablar con su hijo: grande el dolor y pena de aquella Sunamitis que ve en sus braços muerto vn hijo solo auido por milagro, y llega el propheta Heliseo para consolarla y tocola su liez y no lo siente y dizele el Propheta dexala, *anima enim eius in amaritudine est*, es tan crecido el dolor que tiene, que enagena todas sus potencias. Pero no tiene comparacion esta pena con la de la Virgen Santissima en la muerte de tal hijo, de cuyos milagros y doctrina auia gustado, de cuyas soberanas manos auia recebido tan estraordinarios fabores, qual quedaria la Virgen acabando de espirar Iesu Christo su hijo, viendo que con el perdia hijo y esposo y padre, y que no le queda cosa en el mundo que le pueda dar consuelo, para su dolor y pena.

2 Machab 7.

Reg. 4 des. 7

Si quãdo al Patriarcha Iacob, le lleuaron la tunica de su hijo Ioseph ensangrentada, y vió que no parecia haze de sus ojos dos fuentes, y dize que no se han de agotar hasta que muera, y si por solo pensar que su hijo Ioseph era muerto: Haze tanto sentimiento y con quedarle hijos con quiẽ consolarle, no quiere tomar consuelo: que mucho que no le admita la Virgen Serenissima, no teniendo mas de vn hijo solo, y ese crucificado delãte de sus ojos el Patriarcha Iacob, llora y derrama lagrimas siendo padre, por ver la tunica polimita de su hijo Ioseph ensangrẽtada que le auia hecho su madre, porque le queria mucho la Virgen y madre, llora por ver la tunica de la hu-

Genesis 37. Dis. 10.

manada de su hijo, que ella auia cortado de sus purissimas entrañas, ensangrentada no en sangre de fiera, sino vañada en la propria de su hijo: La madre de Tobias como madre llora con lagrimas yremediables, la ausencia y tardança de su hijo, y dezia con ansias y suspiros que le salian de lo intimo del coraçon, *Heu fili mi ut quid te mißimus peregrinari lumen oculorum nostrorum & baculum senectutis nostra Tobia.* 10. ay de mi hijo mio de mi coraçon y lumbre de mis ojos, como sera posible que yo sin ti me alle y cõsuele y repose sin goçar tu presencia? donde te me fuiste? adonde te ausentaste bien y esperança de mi casa? Como fue posible acabarlo tu padre con sigo y yo comigo, que por cobrar vn poco de dinero, te embiamos tan lexos desterrado? que mayor desastre pudo ser q̃ por cobrar el dinero perdiessemos el hijo? o si nunca tal moneda se nos debiera? que para el descanso de mi coraçon no ay otro mayor tormẽto que tener yo comigo. Como te dexamos ir a peregrinar por el mundo, hijo mio de mi alma siendo la lumbre de nuestros ojos y el baculo de nuestra vejez, y la esperança de mi casa, que si algun trabaxo de pobreza, o ceguedad de tu padre auia, cõtigo la pasabamos no teniamos mas de a ti, to

Tobi. 10 a. 4

do lo perdimos perdiendote a ti solo, lo que era bueno sin ti no lo era y lo malo y aduerso contigo no lo era sino prospera ventura? Pues como dexamos ir de nuestra compañia tanto bien? y noto la escriptura Sagrada, que era tanto el dolor sentimiento y pena que en ninguna manera podia recebir consuelo, *nullo modo poterat consolari.* Pues quanta mayor raçon tiene la Virgen en raçon de madre, de no admitir consuelo, y de llorar con irremediables lagrimas, la muerte y ausencia de su querido hijo, que la madre de Tobias al suyo? Porque aquellos suspiros y lagrimas lleuauan remedio y allaron consuelo, los de la Virgen sacratissima no allan ninguno. Porque que remedio pueden tener vuestras lagrimas (lastimada señora) ni que cõsuelo pueden recebir vuestras lastimadas entrañas, pues el hijo que paristes y que en treinta y tres años criastes con tanto regalo, le vistes en vn dia muerto en vna Cruz? el hijo de Tobias voluio a su casa viuo y sano, mas el vuestro quedase enclauado en la Cruz muerto a vista de vuestros ojos: al hijo de Tobias vn Angel es, el que le saca de su casa, y el que le lleua, y el mismo le trae a los ojos de su madre bueno sano y alegre al hijo de la Virgen, se le vende vn traydor, y

Apostol suyo le niega, sus mismos discipulos le desamparan, condenale vn tyranno, y mataronsele aquellos mismos por quien moria, y asi no es mucho que esta señora llore con tan desconsolada tristeza, pues le quitan el espexo y lumbre de sus ojos, su reposo y descanso, y la cosa que mas amaba. O hijo mio de mi alma, (dize la Virgen sacratissima vañada en lagrymas) lumbre de mi coraçõ, como os dexe yr aperegrinar por el mundo, siendo la cosa que yo mas queria, para veros, agora tan maltratado, o vida muerta, luz escurecida, hermosura affeada, mirad (hijos y deuotos mios) si tengo mil razones de llorar la muerte de tal hijo, y no admitir consuelo, *lumen oculorum meorum & ipsum non est meũ*, faltame la lumbre de mis ojos, faltame todo mi bien, y asi es bien, que como madre tan desconsolada, llore aqui arrimada a la cruz. Quando las cosas poco a poco se pierdẽ no se sienten tanto (segun aduirtio Seneca) como quando se pierden todas juntas y de presto, como se vee claro que las desgracias desta vida, tanto mas lastiman y affligen vn coraçon, quanto mas de subito nos toman, y esso tuuieron los trabaxos del sanctissimo y pacientissimo Iob, que vinieron de tropel y tan juntos que se alcançaban las malas nueuas de vn triste successo a las de los otros: siendo esto asi, si al hijo de la Virgen sacratissima en vn dia le prendieran, en otro le acusaran, y en otro le sentenciaran, y justiciaran aunque fuera el dolor muy graue, pero fuera algo mas tolerable, mas ver que dentro de beynte y quatro horas le prenden, acusan, sentencian y justician y le ponen en vna cruz, delante de sus ojos, que coraçon de madre basta para lo suffrir, ni que ojos para llorarlo? O benditissima Virgen, quan bien os llama el sancto propheta Esaias, Esteril y viuda juntamente, pues que en vn dia y en vna hora, os vistes priuada de vuestro precioso hijo, y viuda del esposo dulcissimo de vuestras entrañas, con vna cosa parece que podriades (Señor) recebir algun consuelo, que aunque aueys enviudado, oy no teneys necessidad de sacar luto, porque las piedras de pura tristeza y compassion se partieron por medio, y los cielos perdieron su claridad, y el sol se puso vn capirote de tinieblas, como cerrando los ojos para no ver tan gran desacato y offensa echa contra su Dios y señor. O princessa del cielo, o Reyna de los Angeles, que tanto excede vuestro dolor y

Psalmo.

Simile.

Esai. 54.

tristeza a todos los otros, quanto excede el agua del mar a todas las otras aguas: porque todos son a lastimar vuestro affligido coraçon y ninguno a consolarle, *magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui?* que assi como en el mar, ay bonança y tempestad, assi en vuestro triste coraçon, arrimada al arbol precioso de la cruz, andaban compitiendo entre si, el placer de ver redemido al mundo, y el pesar dolor y pena de ver morir a vuestro hijo, precioso, coraçon do andauan batallando amor y temor, el aprobar y reprobar, querer y no querer, que ansias y congoxas passaria esta triste señora en el alma do se fraguaua y amartillaua, el querer que todo el mundo se saluase y que su hijo no padeciesse, que mar hondo, ni que agua amarga se le puede ygualar? y assi como la mar es larga y honda, assi el dolor de la sacratissima Virgen fue profundo, por llegar hasta lo intimo de su coraçon, y penetrar hasta lo mas hondo de sus purissimas y Virginales entrañas, y grande, por ser de cosa tal y tan grande, y amargo, por ser el mayor de todo el mundo, como dize sant Bernardo, y assi como en el mar, vna hola va en pos de otra, y despues todas juntas quiebran en la ribera, assi en el coraçon de la Virgen, vna pena alcançaua a otra, y vn dolor a otro, los quales todos juntos se yuan a quebrantar en sus Virginales entrañas. Pues siendo tales sus penas, *quis me debitur tui?* qual sera el medico que atine a curar tan profundas y crueles heridas, teniendolas como las teneys (Virgen sagrada) tan dentro de las entrañas? Bien se echa de ver (señora) que son de tal cōdiciō, las ansias del amor de vuestro hijo, y tam incurables las llagas del dolor que padezeys con la compassion de sus dolores, que nadie attinara a curarlas, sino el, que fue la causa dellas. Mas ay dolor, que el medico soberano, que sana los coraçones, *vt mederer contritis corde*, le tienen sus enemigos puesto en vna cruz, y assi no ay quien cure vuestro triste y desconsolado coraçon, sino el mismo en quien le teneys puesto, y estando puesto en la cruz, es tener en cruz vuestro triste coraçon.

Hiero. 2 d. 13. El dolor de la Virgē sanctissima comparada a la mar, y la razon desto

S. Bernar.

Esaia. 61. a. 1.

Agora se entiende ser verdad, lo que deziamos arriba de parecer de Ruperto Abbad, *in Euangelium Ioannis. cap. 19.* que la Virgen sacratissima, estando al pie de la cruz, estaua como con dolores de parto, *stabat mater iuxta filij crucem sine dubio dolens, & dolores tanquam parturientis habens*, y S. Iuan Damasce. lib. 4. de fide or

Ruperto Abbad in Euangelium. Ioan. cap. 19.

thodoxa. cap. 15. añade, q̃ la Virgen sanctissima tuuo en esta hora los dolores, que no tuuo en el parto, y S. Anselmo sermone de meditatione, y en el tractado de compassione Virginis dize, que el cuchillo de la passiõ, q̃ dixo el sancto y venerable viejo Simeon se entiẽde de los dolores que la Virgẽ sacratissima padecio aqui al pie de la cruz, que si en el parto (Virgen sanctissima) fuistes madre de aquel, a quien adoran los Angeles, y reconocen los Reyes de la tierra, por Rey y señor, agora soys madre de vn crucificado, leuantad señora los ojos y vereysle puesto en vna cruz entre dos ladrones, corriendo sangre de todo su cuerpo sacratissimo, y echo vn retrato de duelos, quien os vio señora en aquellos dias, y quien os vee en este, en aquella sazon a boca llena os llamo el Angel la graciosa, la llena de gracia, los Reyes de Oriente os pagaron parias como a Reyna: pero oy dize la Virgẽ lo que Noemi, *nolite me vocare Noemi, id est pulchram, sed vocate me marã id est amarã, quia amaritudine valde repleuit me omnipotens*, era Noemi, como si dixessemos la niña de plata, la hermosa de su pueblo, y quando voluio a Bethlẽ, era señalada de las demas como con el dedo, *hæc est illa Noemi*, esta es la Noemi, aquella hermosa, que robaua los ojos y coraçones de todos, la celebrada y festexada, y responde ella, no me llameys la hermosa, la llena de beldad y ermosura, llamadme la muger mas triste y desconsolada, que nascio de las mugeres, sali llena de mil bienes, y agora vengo llena de amargura: esso mismo dize la Virgen, llamadme la mas amarga de las mugeres, la mas triste y desconsolada de todas ellas, pues me veo madre de vn crucificado, *mater eius*.

Luca. 1. Matth. 2.

Ruth. 4.

§. VI.

Y Es muy digno de consideracion, por que quiso el Padre eterno retirandose el en tal occasion (como parece en la querella tierna de su hijo, *Deus Deus meus vt quid dereliquisti me? Matthæi. 27.*) que se allase alli, y tan cerca su sanctissima madre? Los Doctores sanctos han allado mil razones y misterios en este echo. La primera dizen que fue para atormentar mas al hijo de Dios, y que no vbiesse tormento graue de que no hiziesse experiencia para que fuesse mas copiosa la redẽpcion, y por q̃ y mostrase mas su amor, y nuestra deuda, pues para estar vno sumamente atormẽtado, ha de tener presente todo lo que le puede dar pena, y ausente todo lo que se la puede aliuiar

Porque quiso Dios se allase la Virgen sanctissima al pie de la cruz, viẽdo morir a su hijo.

Mat. 27. c. 46.

1. Razon.

y darle consuelo, bien claro se vee esto enel estado miserable de los condenados, a quien queda el sentido, siēpre fresco y reciente, q̄ no endurece ni haze callos el padecer por mil siglos, y que dales el conocimiento de Dios y de lo que perdieron y quitaró y quitales el amor y la esperança de acabarse el tormento, que con qualquiera destas cosas se aliuiara algo el trabaxo, y lo mismo se vee en el sancto Iob, a quien hizo Dios vn retrato y herogliphica de vn hombre summamente afligido, quitale la hazienda, hijos y salud, dexale la muger, amigos, y vida, que eran los que mas auian de apretarle, asi aca, retirase el Padre eterno, dando lugar a que su hijo padezca, que era solo el que alli pudiera consolarle, y dexale para mayor pena y tormento a la Virgen sacratissima su madre, que no puede socorrerle en tamaña angustia, y que por no affligir la mas, ni atormētar la, no le cabe a el en su boca el nōbre de madre, y cada gota de sangre que le caya sobre las toca, le tocaua a el en el coraçon, y aquella constancia con que estaua, y aq̄lla entereza de fe, aquel amoroso esfuerço en el padecer por su hijo, era mas agudo clauo para el Redemptor, que los de sus pies y manos: en lo qual se vee claramente, que antes sirue del pena que de aliuio, el assistir jūto a la cruz sancta, su sanctissima madre La qual la puso alli el Padre eterno, para acrecentar mas su tormento y cruz del hijo, ponese la alli tan cerca, para que viēdo Christo el dolor de su madre sanctissima se acreciēte mas el suyo. gran merced es, de nuestro Señor, que no se le acuerde a vno, quando esta al punto de la muerte de madre, ni de padre, ni de hijos, ni de amigos, porque es gran dolor el acordarse de los q̄ dexa, y la pena que les queda a ellos, la tiene presente y atrabesada en el coraçō, traele pues Dios alli a su madre, para que viendo q̄ le queda gran dolor de su muerte, y ausencia, y dolor tan grande que fue menester consolarla con darle quien quedase en su lugar, que fue el Euangelista S. Iuā para que mas le atrabiesse el alma el dolor desta ausencia que los que padecen en su cuerpo, y y como a Iob y a Tobias las mugeres que auian de ser para contento y consuelo, se las guardan para mas tormento, y para mayor exercicio de paciencia, asi a Christo nuestro Señor le guardan a la Virgen sanctissima, para mas pena suya, poniendo sela al pie de la cruz, pero ay esta differencia entre otras muchas, entre la Virgen y las que hemos referido, que estas acrecentauan el

dolor

dolor de sus maridos hablãdo, la Virgẽ con estar muda, y arrimada al pie de la cruz, q̃ della solo se dize que estaua *iuxta crucem* sin desplegar su boca.

Luc. 23. Vna pena q̃ suele mucho atormẽtar a los hõbres piadosos, es dar pena a sus amigos si padecẽ por justicia, o de otra manera alguna afrenta, o tormento grãde y mas siente la pena y dolor que por su causa recibẽ su padre, o su madre, q̃ el q̃ ellos en si mismos padezen: y este dolor quiso Iesu Christo nuestro Señor sentir quãdo ordenoq̃ su madre sanctissima estuuiesse presente a toda su passion, y le viesse padecer y morir en la cruz, para q̃ assi sintiesse ella mucho las penas de su sacratissimo hijo, y cõ esto las tuuiesse el dobladas, porq̃ cõ aquel coraçõ benigno y piadoso, mas sentia el Redẽptor la pena de su sanctissima madre que no la propria suya.

2. Razon. Para dar aliuio y consuelo el padre eterno a su hijo con la presencia de su madre.

Otros Doctores dizẽ, q̃ el poner la Virgen al pie de la cruz, no solo no fue pena, sino dar el Padre eterno a su hijo, vno de los mayores aliuios y cõsuelos, q̃ en aquella occasiõ le pudo dar, q̃ a no ser Iesu Christo, Dios (como lo era) si fuera menester ponerle esfuerço, y animo, se lo pusiera, q̃ si cõfessamos q̃ fue vn parayso para Iesu Christo, la cõuersiõn de vn ladrõ, y el conoscerle por Dios quã do todos le negauã, porq̃ no diremos q̃ la presencia de su madre, su fe su cõstancia, su fortaleça, le fue otro parayso y cielo, y el mayor alibio de sus trabajos? En el huerto de Gethsemani representãdosele a Iesu Christo, los dolores de su passion y muerte, las afrẽtas y ignominias q̃ auia de padecer, affligierõ tãto su sanctissima anima q̃ destẽplandose aquel sanctissimo cuerpo, començo a sudar gotas de sangre, en tãta abũdãcia q̃ llegarõ a regar la tierra, y para cõsuelo desta tã grãde afliciõ, le embio del cielo vn Angel q̃ le cõfortasse, *descendit Angelus de cælo cõfortans eũ*, proponiẽdole los bienes, q̃ se siguiriã al mũdo de su muerte y passiõ, *consurge, cõsurge, induere fortitudinem brachiũ Domini*, leuãtaos señor, animaos a passar esta carrera, mirad, que el cielo, limbo y purgatorio espera esta muerte, y el mundo vuestra passion, para su rescate y libertad, o señor, que aqui va la honra de vuestro padre, y el bien de los hombres, poco queda soberano principe, para poneros al fin y a la raya de tanto trabaxo, presto direys, *consumatum est*, pues aqui en las veras del morir (que alli era solo el miedo) le pone el Padre eterno, otro mexor Angel al pie de la cruz, y en pie, y parece que le esta diziendo, esfuerço esfuerço hijo mio, passad

Luc. 22. c. 43.

Ioannis. 19. c. 30.

este caliz de amargura q̃ os embia el cielo, q̃ en esso hareys vna hazaña grãde, vẽcereys al mũdo, demonio, y peccado, y vẽcereys al mismo Dios quedãdo vẽcido de vuestro amor, y seruicio, y quedara por vos, amigo de los hombres, abrireys las puertas del cielo a todos los vuestros, quitareys el entredicho largo q̃ ay en la gloria para q̃ no entrẽ alla los hombres, ni veã la cara de Dios, sera adorado vuestro sanctissimo nõbre, y reuerẽciado asta de los mismos demonios, Dios quedara vẽgado y satisfecho, y el hõbre redemido del captiuerio y seruidũbre del peccado. La madre de los Machabeos esforçaua a sus hijos, para q̃ cõ valẽtia de animo diesse sus vidas, teniẽdo en mas la obseruãcia de las leyes, q̃ lo q̃ tãto amaua q̃ erã sus hijos, y simphorosa, alẽtaua a sus siete hijos a morir animosamẽte, pues porque no diremos lo mismo, de la Virgẽ serenissima, q̃ tãto mas amor y zelo, tenia de la obseruãcia de la ley de Dios, y de q̃ su gloria fuesse muy adelãte? Y assi es de creer que los ojos, y las manos de la Virgẽ, y el estar en pie, ablabã a su preciosissimo hijo enclauado en la cruz, q̃ todas estas cosas seruiã de lenguas, ablabãse como Angeles viẽdose los coraçones, no muero yo hijo mio (diria la Virgẽ) padeciẽdo como vos sabeys en el anima lo q̃ vos padeceys en el cuerpo, porq el amor de Dios y de su gloria, el amor de los hõbres y de su gracia me esfuerça, y la gloria eterna y fama q̃ de aqui aueys de sacar me anima, y vos hijo mio, valiẽte, animoso, sabio, omnipotẽte, bõdad infinita, amor y charidad immẽsa, no suffrireys vn trãsito deste mũdo, para vuestro eterno padre, deste valle de lagrimas, para aq̃lla celestial Hierusalẽ, dõde teneys vuestra Real y celestial corte: *cõsurge, cõsurge, induere fortitudinẽ brachiũ Dñi*, poned delante de los ojos señor y Dios mio lo q̃ dixo vuestro propheta Esaias *si posuerit pro peccato animã suã, videbit semẽ lõgæuum*, q̃ quitãdoos la vida la hã de dar a vna innumerable generaciõ de fieles, y q̃ regada la Iglesia cõ vuestra preciosissima sangre, ha d̃ producir este vergel precioso, hermosissimas y bellissimas plãtas y flores, rosas purpureas y coloradas de martyres, lilios cardenos de confessores, açuçenas blãcas de Virgines, y otra mucha variedad de flores, cõ q̃ quede hermoseada la Iglesia, pues siendo esto assi, *induere fortitudinem brachiũ Domini*, assi esfuerça y anima quanto en si es, la Virgẽ sacratissima a su soberano hijo, representandole los fructos de su passion sagrada, de tõdos los quales era ella la muestra del paño, pero

Machab. 7.
Esai. 53. c. 11.
Esai 51. c. 9.

no era menester, que bastante esfuerço tiene Dios hombre en la cruz, por sepultado que esta en el profundo de tantos dolores como le cercan, que en medio dellos, despacha negocios de tanta importancia, como es perdon de los peccados para sus enemigos, procura la gracia de su padre eterno para los hombres, da cedula a letra vista al buen ladron para que se le de el cielo, negocia la prouision y sustento de su sanctissima madre y quien tenga quenta con su cósuelo, y regalo, prouee la encomienda mayor en sant Iuan Euágelista su priuado y querido, encomienda con omnipotente animo y voz, el espiritu al Padre eterno, de lo qual coligio el Centurion que era verdadero Dios, *videns quod sic clamans expirasset, ait, vere filius Dei erat iste.* Matt. 26 [54]

3. Razon. Para mayor honra y authoridad de la Virgen.

Otros dizen que tuuo la Virgen sacratissima, y princesa del cielo, aquel sitio de junto a la cruz de Iesu Christo nuestro Señor, para mayor honra y authoridad suya, porque todo lo que hasta agora Dios le auia dado, auia sido de gracia, y hallazgo della, que assi se lo dixo el Archangel sant Gabriel quando le truxo la embaxada, de que el cielo la auia escogido por Reyna y señora suya, y Dios por su madre, *inuenisti gratiam apud Deum*, ser concebida sin peccado, nascer para tan alto officio, acelerarse el vso, de la razon, ser seruida de Angeles, concebir al hijo de Dios en sus purissimas entrañas, parirle sin corrupcion ni dolor, sobre todas estas cosas que eran gracia, quiso Dios poner estos esmaltes, de los Rubies de la sangre de su hijo, y pues ella auia de ser la mexor y mas excelente criatura de las redimidas, justo era fuesse la mas vañada y esmaltada con la sangre del Redemptor. Luc. 1.

4. Razon.

Otros dizen, que puso el Padre eterno a la Virgen sacratissima, al pie de la cruz, donde su hijo estaua padeciendo, como muestra de paño, para que tenga por bien de dar lo que se le pide por las animas, para que con grá voluntad y contento, de su sangre preciosissima y padezca muerte tan affrentosa por los peccadores, con gusto, quando le piden mucho a vna persona que va acóprar vn paño fino en casa de vn mercader, y se le haze de mal dar tanto dicenle señor vea V. m. la muestra y no se le hara tan caro, y quando la vee dize con admiracion, o que paño tan rico, dese, de se por el todo lo que quisiere, que no es mucho lo que se pide, o señor que de vezes si fuera des vos otro, viendolo que os cuestan las almas, y quien somos Simile.

los hombres, se os auia de hazer de mal, dar tanto, de vuestras penas y tanto de dolor, y tanto de affrētas, y pone el Padre eterno la muestra del paño, mirad esta alma (hijo mio) que vos comprays esta limpieça de pensamiētos, esta paciencia, esta profundissima humildad, y enamorado de tal belleza, lo lleua todo con gusto, *proposito sibi gaudio substinuit, crucem confusione contempta. Ad Hebreos. 12.*

ad Heb. 12. a. 2

3 Razon. Para que la Virgen se alle presente al sacrificio soberano q̃ de si haze su hijo, y para que ella misma le offrezca.

Ponen la tambien a la princesa del cielo, al pie de la cruz, segun otros Doctores, para que este presente al sacrificio y holocausto, que se haze a Dios de su hijo; y para que ella misma le offrezca, en este sacrificio de la tarde, puesto en el ara de la vera cruz, como le offrecio en el templo, en el sacrificio de por la mañana a los quarenta dias, despues de le auer parido, sacrifica pues esta soberana señora tambien a su hijo, puesta al pie de la cruz, para que se aplaque Dios offendido por los peccados de los hōbres. Vn caso particular quenta la diuina Escriptura en el libro 2. de los Reyes en el capitulo. 21. y es, que el Rey Saul hizo matar a muchos de los Gabaonitas sin causa, auiendoles Iosue dado la palabra y echo juramento, que no los mataria: el los mato con zelo de cogerles las haziendas, applicarlas a los hijos de Israel, sintio Dios mucho esta injusticia, y agrauio que se hizo a los Gabaonitas, y cierra su cielo, no llueue en tres años, y dizele Dios a Dauid, que por la injuria y agrauio que hizo a los Gabaonitas, por esso no llouia (que este es el ordinario castigo de agrauios, no llouer, cerrar cielo, no embiar socorro, a quien agrauia a los hombres) llama Dios a los Gabaonitas y preguntales que quieren en recompensa deste agrauio, que nos den (dizen ellos) siete del linage de Saul, sie siete nietos suyos, o hijos, y crucificarlos hemos, paguen los hijos por el padre, danle vnos hijos de vna segunda muger, que se llamaua Respha, y crucificanlos, y la madre era tābuena muger, y tan amiga del bien comū que con ser verano toma vna como tienda, haze de vn cilicio vn pabellon, y metese en la tienda, y estuuose con sus hijos alli metida deffendiendolos de las fieras y de las aues, rogando a la magestad de Dios que se aplacasse, y que acceptase la muerte de sus hijos, y que llouiesse, y no se quiso quitar de alli, hasta que llouio, y en llouiendo se fue a su casa, *tollens autē Respha filia Aia ciliciū, substrauit sibi supra Petrā ab initio messis, donec stilaret aqua super eos de celo, & nō dimisit aues, lacerare*

2. Reg. 21. b. 10

Por agrauios, suele Dios cerrar y no llouer en la republica donde se hazē.

eos, neque bestias per noctem, dicenle al serenissimo Rey Dauid, este successo y caso tan memorable, y el animo inuencible desta muger: y manda que entierren aquellos cuerpos, y les den honrada sepultura, lo qual si se aduierte, era como sacrificio que offrecia la madre de sus hijos, para que lo aceptase el señor, y llouiesse sobre la tierra, y como le costaua tanto el sacrificio de sus hijos, aceptole la magestad diuina, y concedio lo que se le pedia, es vna figura de lo que la Virgen sacratissima haze, que se pone al pie de la cruz, y offrece a su hijo crucificado al Padre eterno, diziendo, señor yo doy por bien empleada la vida de mi precioso hijo, porque se remedie el mundo, abrid vuestro cielo, y lloued el agua de vuestra gracia y misericordia sobre ellos, y hasta auer offrecido el sacrificio, y merecido el perdon, no se quito de alli la Virgen serenissima.

Pero es digno de saberse, ya q̃ estamos ciertos que Iesu Christo nuestro Señor de su voluntad se offrecio a la passion por la obediencia de su Padre eterno, y por redemir al linage humano, y el amor grande que tenia a su eterno padre, y a nosotros le hazia dulces los dolores, suaues las penas, y las ignominias y affrentas hazia que las tuuiesse por gloria (que suyas son aquellas palabras segun sant Iuan Chrysostomo *pro dilectis ista patior, & hoc pro gloria duco*) y assi holgaua mucho de padezer mayores tormentos, por hazer mas copiosa nuestra redempcion: si la Virgen sacratissima, se conformaua con su hijo en esto, y que assi como el holgaua de padecer, y sentir las penas de su madre, assi ella estaua contenta de la passion que pacia su hijo sacratissimo y de sus dolores?

Ad Philipp. 2

Preguntase si la Virgen sacratissima se conformaua de tal manera con su hijo, en el padecer, que tuuiesse contento de vel le padecer?

Respuesta.

A lo qual se ha de responder, que la sacratissima Virgen Maria nuestra Señora, era tan amiga de Dios, y viuia tan conforme con su diuina voluntad, que nunca supo contradezir en cosa alguna, a lo que nuestro Señor ordenaua, ni supo querer otra cosa, sino lo que sabia que agradaua a Dios: y de la manera, que el sancto Patriarcha Abraham, quando por obedecer al mandamiento de Dios nuestro Señor, lleuaua a sacrificar a su hijo Isac, por todo aquel camino lo iba sacrificando en su coraçon: y con el amor de Dios, vencia al amor natural: assi y mucho mexor, y con mas feruiente charidad y mas perfecta obediencia, la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, madre de Iesu Christo acompañandolo en el processo de su passion, lo iba

Genes. 22.

y baldonan, y los amigos le desamparan, aya quien considere el monto de misterios, q̃ se offrecē en su muerte, el rogar por sus ꝑprios enemigos, el morir y dar su sangre preciosissima, por remedio del mūdo, d̃ su ꝑpria volūtad, el inclinar la cabeça al tiempo del morir, mostrando la obediencia que auia tenido a su padre eterno hasta la muerte, para esso la ponē alli, para que sea eslabon, y la cruz pedernal, que saque della mil consideraciones, que sean centellas de fuego de amor diuino, para los creyentes y si S. Iuan Euangelista, el querido y amado, esta tan attēto que vee sangre y agua q̃ sale del costado, que veria la Virgen sanctissima, a quien Dios puso en este lugar, para que confiriesse en su coraçon y alma, los misterios de nuestra redempcion.

7 Razon. Para q̃ la Virgen sanctia Maria en nombre del linage humano agradezca tamaña merced.

Puso tambien alli al pie de la cruz, el Padre eterno, a la serenissima Reyna de los Angeles y Emperatriz del cielo, para que en nōbre del linage humano, agradezca tamaña merced, es tan necessaria la virtud del agradecimiento para que los hōbres reciuā mercedes de Dios, que esta llaue haze a sus diuinas y soberanas entrañas, y otra no, y asi el Spiritu sancto, proueyo en todos los principales misterios, poner vna persona de parte del linage humano, que se muestre agradecida por los hombres: quando viene el Verbo eterno al mundo echo hombre, vestido de encarnado, y de nuestra librea; quiere que tan grande merced y beneficio la reconozca, y regracie en nombre de todos, vn tan grā sancto como el Baptista, y su madre sancta Elizabeth, y sobre todos la misma madre que le lleuaua en sus Virginales y purissimas entrañas, en su soberano Cantico, si se presenta en el templo, y se offrece en sacrificio a su Padre eterno, agradezca tan gran merced el sancto y venerable viejo Simeon, cuya sanctidad fue aprouada por oraculo del cielo: si se Baptiza en el jordā, por los peccadores, para sanctificar las aguas tocandolas, y hazerlas materia conueniente para el sanctissimo Sacramento del Baptismo, allase alli el glorioso Baptista que reconozca este summo beneficio, si ayuno quarenta dias y quarenta noches en el desierto y vence al demonio nuestro aduersario, alli Angeles, que le siruen y estiman este fauor que haze a los hombres, si se pone en vn establo entre bestias por allar al hombre, que se auia buelto bestia por el peccado, y nace pobre por hazernos ricos, alli Reyes y pastores como ꝓcuradores d̃ las ciudades

S. Bernardo.

Luca. 1. E. 4

Luca. 2. D. 2

Ioann. 1. D. 3

Matt. 4. B

Matt. 2. A.

pues agora que muere por dar vida a los hombres, puesto en vna cruz, entre dos ladrones, quien en el mundo, con las entrañas y veras que merece agradecerá tã grande merced y soberano beneficio? Para esso pone Dios a la Virgen serenissima, al pie de la cruz para que lo agradezca por todos los que fueren y seran.

8 Razon. Para que del remate de la vida de su hijo sacase la Virgen como de soberano dechado, las labores de su vida perfection.

Quiso tambien el Padre eterno que en este punto, del remate de la vida de su hijo bendictissimo, sacase la Virgẽ sacratissima de tan soberano dechado como tenia delante labores de su bida, perfection, con que se auentajasse no solo al resto de los sanctos, sino assi misma: que es de considerar, que aqui en este punto puesto Iesu Christo Redemptor nuestro en la cruz, echo el sello a su vida cõ tan grande perfectiõ y muestras de quien era: que por ella le conoce el ladron, y le pide el Reyno de los cielos, como a señor dellos, y el Centurion le confiessa por hijo de Dios, verdaderamente (dize) es hijo de Dios este que padeze en esta cruz, *vere filius Dei erat iste*, y sus proprios enemigos salen compungidos, dãdose golpes en los pechos, en reconoscimiento de la innocencia deste cordero sin mancilla, y de su malicia que le puso en vna cruz, *reuertebãtur percutientes pectora sua*, admirados de ver tamaña paciencia, y tan extraordinaria bondad, que a vozes se pusiesse a orar, por los mismos que le quitauan la vida. quiso pues el padre eterno, que la Virgen serenissima mirasse este dechado, y aprendiesse del, que passasse por este punto, y que perdonase lo que el perdonaua, quiere que mire cõ buenos ojos, a quien haze tanto mal a los suyos, y que ruegue por sus enemigos como el ruega, porq llegue a este punto de perfectiõ, y aprenda en su hijo el amor de los enemigos, como aprendio otras muchas cosas, y sea raro exemplo en el mundo, que bien que aya auido de paciencia hombres exemplares, y que se señalaron en el amor de enemigos, vn Moysen, vn Ioseph, vn Dauid, vn Esteuan, vn sant Pablo, pero entre mugeres pocas llegã al fin de sta virtud, y en ella quiso Dios se señalase, y aun passase la sacratissima Reyna de los Angeles.

Luc. 23 f. 42
Luc. 23 g. 48.
Luc. 23 g. 49.

9 Razon. Para que vea q̃ tal es el fructo vendictissimo q̃ truxo nueue meses en sus purissimas entrañas.

Ordeno tambien el cielo, que esta princesa esclarecida, estuuiesse al pie de la cruz, para que vea q̃ tal es el fructo bẽdictissimo que truxo nueue meses, en sus purissimas entrañas, vea en su muerte, como en su cõcepcion, que es obra de Spiritu sancto, y por sus virginales ojos, haga experiẽcia viendole morir, y vea ser Dios, y hijo del altissimo, el que vee crucificado, y puesto en vn palo, para

Pratica de dios encerrar vn gran consuelo en vn grã trabaxo.

ra que tenga este contento, en esse summo dolor, q̃ esta es la practica de Dios, encerrar vn summo consuelo, en vn summo trabaxo. El patriarcha Abrahã, en el sacrificio de su hijo q̃ le auia de dar tanta pena y dolor, vio el sacrificio del hijo de Dios, que le dio estraño goço, que dese pũto se verifica lo que dixo Iesu Christo nuestro Señor, hablãdo deste sancto Patriarcha, *Abraham pater vester exultauit vt videret diẽ meum, vidit & gauisus est*, los niños de Babilonia en vn horno de fuego, tienẽ marea del cielo q̃ los refresque, Helias en el monte de Oreb, si passa necesidad tiene rebelaciones. Dauid desterrado y persegui lo, recibe particulares regalos y fabores, assi a la Virgẽ sacratissima en medio de vn summo trabaxo, qual era ver padezer su hijo muerte de cruz, le proueyo el cielo, de vn conten y goço, qual era para la Virgen ver tanta bondad en su hijo, su inquebrantable paciencia, dar muestras de la diuinidad: que en aquella sanctissima Humanidad suya estaua escondida, y al fin experimenta la Virgen, el cielo que tiene Dios puesto en los trabaxos.

8. Ambro. lib 3 de Abrahã cap 8.
Ioan 8 g. 57.
Danielis 3
3. Regum. 19

10. Razon.

Pone tambien aqui a la Virgẽ sacratissima, para enseñarnos cõ su exemplo, el respecto y reberencia, con que hemos de mirar a Iesu Christo nuestro Señor, puesto en la cruz: que bien reprehende la Virgen soberana puesta al pie de la cruz, nuestros descuydos y la poca deuocion que tenemos, quando se offrece este mismo sacrificio en la missa, q̃ es el mismo que ella vio celebrar en el monte Caluario en la cruz: que sintiera la Emperatriz del cielo, si viera alli vn discipulo de Christo deri amado, riẽdo, mofando, mirarale sin duda como miro Iesu Christo nuestro Señor a Pedro, quando le esta negando, o hombre, dize la Virgen, quando miras a Christo crucificado, o estas presente al sacrificio del altar, mira que esta Dios por ti muriendo, y tu le estas matando, *rursum rucifigentes sibi metipsis filiũ Dei, & ostentui habentes*, atiẽde si quiera a lo que Dios haze por ti, aprẽde de mi el respecto reberencia y modestia con que has de estar.

Para enseñar a nos con su exemplo el respecto y reuerencia que hemos de mirar a Iesu Christo crucificado.

Ad Hebreos. 6.

Ponen tambien a la Virgẽ sanctissima, al pie de la cruz, para q̃ viendo padecer a su hijo, padezca mayores tormentos, y con ellos crezcan sus merecimientos.

11 Razon.

Pues que mayor dolor se puede imaginar que el que la Virgẽ sanctissima padecio en esta occasion, viendo morir a su hijo puesto en vna cruz, sin poder valerle ni remediarle? Consuelanse a las vezes las madres quando se allan presentes para ver morir sus hijos que mucho aman, si pueden

sanctissima hazer vna escala soberana, para escalar el cielo, para q̃ por ella subiessemos los hõbres a Dios, escala mucho mas misteriosa que la que vio el patriarcha Iacob, quando yba a Mesopotamia; que si en aquella estaua recostado Dios, *& Dominum innixum scala*, mirando por el regalo del sancto Patriarcha que estaua durmiendo sobre el duro suelo: aqui esta Dios enclauado, mirando por el remedio del mundo, obrando la Redempcion, dando su preciosissima sangre en precio de su libertad, y si aquella tocaua del suelo al cielo, esta tiene trocado el suelo en cielo, pues tiene al mismo Dios en la tierra: si por aquella baxaban y subiã Angeles, a esta esta arrimada la misma Reyna d̃ los Angeles, y Dios puesto en ella, y assi por estos escalones se sube a gozar d̃ Dios, la madre mira al hijo, puesta al pie de la cruz, para que nos perdone el hijo mira a su padre, y desde la cruz, le dize, *Pater ignosce illis*, quien no subira por tal escalera al cielo? Mucho puede vn tal hijo con tal padre, y tal madre, con tal hijo, el hijo padeze por la hõra de Dios que no sea offendido, que no podra con el? La madre esta padeciendo con su hijo, que no hara por ella? No puede faltar (si queremos) nuestro remedio, pues tales abogados tiene, o que escalera tan firme para el cielo, pues tales escalones ay en ella, mexores Angeles son estos que nos hazen llana esta escalera, y cõ ser tan alta y para tan alto lugar como el cielo nos la aseguran. Ruega la madre por el biẽ de los hombres, el hijo lo alcança, el padre lo da, muestra la madre los pechos a su hijo, y el lugar donde estuuo encerrado nueue meses, el hijo las llagas a su padre eterno, y el padre da lo que se le pide, que a quien sube por esta escala, no ay puerta del cielo que este cerrada.

Genes. 28. c. 13

Luca. 23. e. 34

Pensamiẽto es de S. Bernar. ser. mo de natiui. Maria, ibi, exaudiet vtique matrem filius & exaudiet filium pater, &c.

Quiso tambien Dios hazer a su madre sacratissima presidẽta de las Indias del cielo, todos los thesoros del cielo y suelo, estan resumidos en la sangre de Iesu Christo nuestro Señor, y no ay thesoro en la tierra de tanto valor y precio que no sea de mucha menos estima, *scientes quod nõ corruptibilibus auro & argento redempti estis de vana vestra conuersatione sed pratioso sanguine quasi agni immaculati*, son estas palabras vna razõ del Apostol sant Pedro para que se estime vn hombre, pues ve lo que costo su rescate, y para que este agradecido, a quiẽ offrecio y dio tanto por el, sabed (dize el Apostol) si no lo sabeys, que no fuistes redemidos, y rescatados, con oro, plata, o otras preciosas joyas, sino con la sangre

13 Razon. Para hazerla presidẽta de las Indias del cielo y thesorera mayor de su sangre.

1. Pet. 1. c. 18.

preciosissima de Iesu Christo nuestro Señor, sangre que sola vna gota vale mas que mil mundos, pues desta haze thesorera a su madre sanctissima, y el dia q̃ se derrama en la cruz, la pone junto a ella, para que cayendo en sus manos la repartan con ellas, que no quiere Dios que aya cosa por preciosa y de valor que sea, q̃ no vaya repartida por las manos soberanas de su madre, y cõ esto se acabara de entender, con quanta razon dixo el deuotissimo y melifluo Bernardo, *qua nihil decreuit Deus dare nisi per Virginem*, que no se negocia ni se despacha cosa alguna en los estrados del cielo, sino es por intercessiõ, y manos de la Virgen.

S. Bernardo.

14. Razon. Para que respondiesse lo figurado a la figura.

Tiene tambien este puesto la Virgen sacratissima, para que respondiesse lo figurado a la figura aculla Adam colgado de vn arbol, para comer de su fructo, y echarnos a perder, estendidas las manos a la mançana, y Eua al pie del arbol, rogandole, y alagandole que comiesse, representãdole mil probechos, seremos grandes señores, gozaremos de vna cierta deydad participada, q̃ assi me lo prometio quien parece tenia desseo de mi acrecentamiento, *eritis sicut dij*, aca el segũdo Adam, subido en el arbol sancto de la cruz, tendidos los braços y comiendo y bebiendo el fructo del arbol, y el caliz de la passion, y la segunda Eua madre de misericordia, al pie deste arbol sagrado, suplicãdole que coma, comed señor que de aqui quedareys ennoblecido, quedareys por Rey de Reyes, y señor de señores, yo quedare por Reyna de los Angeles, y Emperatriz del cielo, señora del mundo, probad señor essa hiel y vinagre, que en ella y en las affrentas y mofas q̃ os hazen, estan mil bienes encerrados, y entre otros se nos seguira vn probecho grãde, que por vuestro merecimiento seremos grandes del cielo, respõda señor Adam a Adam, y Eua a mi, y ambos al arbol, al fin quiso que assi como Eua, mirando con deleyte a aquel fructo, y arbol de muerte, interuino en la perdicion del mundo, assi la Virgen sanctissima mirando con grande amargura el fructo de vida, q̃ de aquel arbol estaua colgado: interuiniese en el remedio del mundo.

Genesis 3.

15. Razon.

Tubo tambien la Virgen sacratissima este puesto en esta ocasion, para conseruar en si la fe de la sancta Iglesia, y recoger las aguas viuas de nuestra salud, que manaban de las fuẽtes del saluador, estaua la princessa del cielo arrimada a aquel sancto madero de la cruz, arbol de vida, que tiene virtud para esforçar y sustentar a los que a el se arriman: y alla

ua en la cruz sancta arrimos, esto es, razones y argumentos efficacissimos, que confirmauan nuestra sancta fe (la qual particularmente resplandecio en la Virgẽ sanctissima, en aquellos tres dias de la passion) porque quando todos los discipulos escandaliçados huyeron, y el mundo no conocio a su Dios, y los Iudios negauã a su Christo, y Moyses, y lo blasphemauã, entonces la serenissima Reyna del cielo, estaua caue la cruz constante y firme en la fe, de la qual tenia arrimos o argumentos clarissimos en la cruz de su hijo, alli veya manifiestas señales de su diuinidad, en su charidad, mansedumbre, piedad y verdad diuina, con otras mil virtudes proprias del Saluador, que a solo Dios y hombre podiã conuenir: por las quales el se quiso mostrar, y descubrir en la cruz como el mismo lo dixo antes, *cũ exaltaueritis filium hominis, tunc cognoscetis quia ego sum, Ioannis. 8.* quando leuantaredes al hijo de la Virgen en la cruz, entonces conocereys que yo soy Dios, y por las señales y obras de amor diuino, que entonces vereys en mi, sereys mas alumbrados, y mas inflamados para ver y gustar las verdades de la fe Catholica. Veya esta Virgen soberana en Iesu Christo crucificado, vn amor diuino por el qual padecia y moria por saluar a sus enemigos q̃ somos los peccadores de los quales dize el Apostol sant Pablo, en la epistola a los Romanos, *cũ inimici essemus reconciliati sumus Deo, per mortem filij eius*, que como fuessemos enemigos fuymos reconciliados, y bueltos a su gracia y amistad por la muerte del hijo de Dios, a penas se alla quien quiera morir por vn justo, y si por ventura se allare quiẽ quiera morir por vn bueno, o por vn amigo, a esta medida puede llegar la amistad mayor de los hombres, mas la charidad y amor diuino todo lo vence, que sabe amar a los amigos, y a los enemigos, a los buenos y a los malos: y este amor diuino mouia al hijo de Dios a morir y padecer por los malos y peccadores que eran de suyo enemigos de Dios, y por la passion voluntaria de nuestro medianero Iesus fue derrocada la pared destas enemistades, y fueron echas las paces y amistad perpetua entre Dios y los hombres, que estan vnidos a Iesu Christo nuestro Señor, por fe y amor, y todo esto veya la Virgen soberana, quando estaua arrimada a la cruz, y esto trataua en su coraçon, y estos pensamientos la sustentauan, para que estuuiesse firmissima en la fe. Veya tambien arrimada a esse arbol sancto, la mansedumbre

S. Bernar. in cõtione super illud stabat autẽ iuxta crucẽ. S. Ambro. de situatione virginis. ca. 7 & epistol. 82.

Ioan. 8. d. 28.

Ad Rom. 5. b. 10.

La charidad y amor diuino sabe amar a amigos y enemigos.

heroy-

cias de la sanctissima, que se auiã de cumplir en el Messias, la qual la Virgen entendia muy bien, y assi conocio claramente que Iesu Christo nuestro Señor y hijo suyo era el verdadero Messias, y Saluador del mundo, por las señales manifiestas que la sagrada Escriptura pone, en las quales el Messias quando viniesse al mũdo, auia de ser conocido: y assi por este animo que la Virgen soberana tenia, en el arbol sancto de la Cruz, y por este argumento infalible de nuestra sancta fe, (que esta fundada en la verdad de la reuelacion diuina que no puede faltar) estaua esta soberana señora, junto a la cruz, como vna columna firmissima de la fe Catholica, en la qual siempre estuuo fuerte, en especial en esta occasion, quando auia en el mundo tanta caristia de fe, que della dixo el Señor, *omnes vos scandalum patiemini in me in ista nocte*, todos vosotros padecereys escandalo en mi esta noche, y en sola la serenissima Virgen, que estaua caue la cruz de Iesu Christo nuestro Señor, se conseruo entera y firme la fe de la sancta Iglesia (no me passa por el pensamiento entender lo que dixo Durando en su racionale diuinorum, que en sola la Virgen sanctissima quedo la fe el tiempo de la passion, perdiendo la los Apostoles, y que esso significa la vela que queda encendida en las tinieblas, quedando apagadas y muertas las demas, que ni lo tengo por cierto, ni me parece que lo es, que quien se ha de persuadir, que el principe de la Iglesia sant Pedro, a quien Iesu Christo nuestro Señor concedio nombre de piedra, y dio vna firmeza diuina y soberana, perdiesse la fe, por la qual auia de derramar su sangre) lo que digo es, que aunque tuuieron fe, pero fue flaca, pues al tiempo que la auian de confessar, aunque fuera con peligro de mil vidas, vn pequeño miedo les hizo faltar de la confession de la fe, pero la fe de la Virgen sacratissima, fue heroyca, firmissima, y en occasion quando todos faltan ella esta como columna inmobil, junto a la cruz, confessando con su presencia, al que esta en aquel arbol sancto por su Dios y por su hijo, y quanto en esta occasion es mas singular y rara, tanto es mas preciosa, por que la rareza de las cosas, suele acrecentarles el precio, o el valor.

Matt. 26. c. 3.

Durando in rationali diuinorum.

Maestro fray Pedro de Aragon. 2. 2 q. 11. art. 2 fol. 337. tomo. 1.

No perdierõ los Apostoles la fe en el tiempo de la passion.

Y no estuuo la fe de la esclarecida Reyna del cielo (como aduirtio el bienauenturado sant Ambrosio, de institutione Virginis. cap. 7. en esta occasion ociosa, que estando como estaua cer

S. Ambro. de institu. Virginis. cap. 7.

mistico que somos nosotros, el sentido de la fee viua, y el mouimiento de las buenas obras y quiere Dios para gloria de su madre bendítissima, que assi como por ella recebimos a Iesu Christo que es nuestra cabeça y fuente y principio de todo nuestro bien, assi por ella recibamos los tesoros de sus gracias, que pasan por ella como por cuello que esta mas cerca de la cabeça, que por esto como aduertimos arriba de parecer del melifluo y deuotissimo Bernardo se llama esta princesa del Cielo cuello arcaduz y medio por donde se comunican soberanas mercedes; y es como presidente de las Indias del Cielo, que reparte las plaças y assi esta serenissima Señora y Princesa del Cielo nos merece y nos alcança y nos guarda estos tesoros diuinos, para nos los repartir y dar en estando dispuestos para los recebir, por lo qual en el libro de los cantares la llama el Espiritu Sancto que saue poner nombre a las cosas y lo que con propiedad conuiene acada vna poço de aguas viuas que corren con impetu del libano, *Puteus aquarum viuentium quæ fluunt impetu de libano*. Por que de las fuentes de Iesu Christo nuestro Señor que eran sus benditissimas llagas, manauan las aguas viuas de nuestra salud, que corrian del libano esto es de la blancura y innocencia del cordero innocentissimo y corrian con impetu de feruentissimo amor, y excessiuo deseo de saluar a los peccadores, a los quales dexaba comunicar el precio de su sangre assi q̃ la Virgen Serenissima q̃ entonces conserbaua en si con gran entereza entera la fee de la yglesia suplia la falta de todos los Christianos, y recogia en su sacratissimo pecho estas aguas viuas, para regar con ellas nuestras almas y todas las yglesias. Por lo qual en el mismo lugar de los cantares es llamada la Virgen *fons hortorum*, fuente de huertos por que a todos abre los senos llenos de misericordia y de gracia para que por ella recibamos todos las aguas viuas de nuestra salbacion.

Canticorũ 4. d. 15.

Caticorum. 4.

Quiso tambien Iesu Christo nuestro Señor que la Virgen Sacratissima su madre tuuiesse este puesto para hazerla en esta ocasion vniuersal heredera de sus merecimientos, de sus virtudes y sus dolores. Era la Virgen Maria nuestra Señora madre del Redemptor y parienta mas cercana y quisola dexar por vniuersal heredera de sus bienes y para ello conuenia q̃ se allase presente a uer morir su hijo bẽditissimo para recoger en si todos sus teso-

La Virgẽ fuente de jardines huertos y porq̃

16 razon

soros, mas siendo assi (o Rey de la gloria) que como fuessedes rico, os hezistes tan pobre por nosotros q̃ ninguna cosa quisistes posseer en este mundo falto os lugar en el diuersorio, y por falta del venistes a nacer en vn pesebre, y fuistes reclinado sobre vn poco de heno, el que viste los campos de hermosas flores y aora no teneys donde reclinar vuestra soberana cabeça, estays desnudo en la Cruz colgado de tres clauos, sin tener cosa que sea de precio o valor pues decidnos esperança mia que ha de heredar de vos la Virgen Sacratissima, vuestra madre a quiẽ dexays por vniuersal heredera? por ventura Señor dexays vuestros clauos y la corona de espinas, y el madero santo de la cruz por herencia? o luz verdadera del mundo, si nos abriessedes los ojos de la alma como veriamos infinitos tesoros de gracia y de virtudes y de sanctos merecimientos de que estabades lleno, quando parecistes desnudo en el arbol de la Cruz: y de todos estos tesoros y bienes hizistes vniuersal heredera a vuestra santissima madre estando arrimada a la Cruz: y con esto quedo riquissima de vuestros merecimientos, de vuestras virtudes y de vuestros dolores. Comunicastes lo primero vuestros merecimientos a vuestra madre santissima, por los quales fue preseruada de la culpa original, y de todos los peccados actuales, y assi la mirauades a ella sola con ojos mas tiernos y regalados como a la que sola entre todos los hijos de Adam perseuero en su innocencia y conciencia, La Virgen soberana muy bien esta gracia y la agradecia estãdo arrimada en vuestra cruz sancta. Y assi como se suelen consolar los que trabaxan quando ven el fruto de su trabaxo, y que les luce su sudor, y q̃ no han trabaxado de valde, assi os consolabades vos Redemptor mio, quando veyades el fruto que vuestra passion preuista auia hecho en vuestra sanctissima madre santandola tan limpia que pudiesse ser espejo de los Seraphines, la qual en lo secreto de su coraçon dezia lo del Apostol san Pablo, con mucha mas raçon que el, *quod autem nunc viuo in carne in fide viuo filij Dei, qui dilexit me & tradedit semetipsum pro me.* Todo el biẽ q̃ tengo, todo me ha venido de las manos de mi hijo q̃ aora veo atrauesado cõ duros clauos, si tengo fee si constancia, si pureça, si gracia a el se le deue, que al fin en la fee viuo del hijo de Dios, el qual me amo a mi con singular amor y se entrego a la muerte por mi, para satis-

Comunica Iesu Christo nuestro Señor a su madre santissima sus merecimientos con mayor abundancia que a otra ninguna criatura.

simile.

Ad galatas 2 d. 20.

fazer

fazer la abundantissima gracia que yo por su sagrada pasion recibi.

Hizo Christo a la Virgen heredera de sus virtudes y tesoros.

Hizo tambien el hijo de Dios a la Virgen sanctissima vniuersal heredera de sus virtudes, que como es Iesu Christo nuestro Señor la fuente y el pielago sin suelo de gracia y de sabiduria y de toda virtud, siempre esta deseoso de comunicarse a todos en especial quando estaua colgado en la Cruz, y tenia abiertas las entrañas de su piedad y largueça y por mil partes manaua gracia de las fuentes sagradas de sus llagas. Pues estando como estaua tan junta su sanctissima madre que era humildissima y capacissima y deseosa y dispuesta para recebir todo bien, comunicole su soberano hijo sin escaseça sus diuinos thesoros de gracia y sabiduria de fee, esperança, charidad, prudencia, temperançia, humildad, mansedumbre, y de todas las otras virtudes, y quedo la serenissima Virgen riquissima destos espirituales tesoros llena de gracia y de toda virtud.

Hizola tambien vniuersal herederas de sus dolore.

Hizo tambien el hijo de Dios a su sanctissima Madre vniuersal heredera de sus dolores, porque el cuchillo de dolor de la passion de su hijo traspaso el coraçon de la madre, y no solo sintio esta Virgen en su virginal coraçon, juntos todos los dolores que estauan en el cuerpo de su hijo repartidos mas tambien sintio con el los dolores de su sanctissima anima, por ver la fealdad de los peccados del mundo, y assi como la madre y el hijo eran los que tenian mayor amor a la magestad de Dios, assi sentia de sus ofensas mayor dolor: el qual dolor la Virgen sacratissima tomaba de su voluntad, y holgaba de lo sentir sin querer aliuiarlo con alguna mezcla de cõsuelo: y esto parece que da a entender el sancto propheta Hieremias, quando dize en sus threnos ablando con esta princesa esclarecida, *magna est velut mare contritio tua quis medebitur tui?* grande es como la mar vuestra contricion y quebranto, quien porna remedio en vuestro dolor? es la mar tan amarga que por mas rios caudalosos de agua dulce que entren en ella, no le pueden quitar su amargura, y quiso el Espiritu Sancto por esta comparacion significarnos, que en aquella saçon quando estaua cabe la Cruz de Iesus, su madre Sanctissima Maria, era segun su nombre vn mar amargo llena de los dolores de su bendictissimo hijo, de los quales con la fuerça del amor la Virgẽ Sanctissima participaba y era vniuersal heredera y no queria

Threnorum 2 d.13.

La Virgen arrimada ala cruz de su preciosissimo hijo, fue vn mar amargo de penas.

entonces recebir dellos aliuio ni consolacion y aunque a su entendimiento ocurrian en aquella saçon consideraciones que le podian aliuiar sus penas como era poner los ojos de la consideracion en el fruto admirable que se hauia de seguir de la pena y muerte de su hijo el qual auia prophetizado Esayas en aquellas palabras del capitulo cincuenta y tres, *si posuerit pro peccato animam suam videbit semen longeuum*, y como estaua en su mano poner la vida y tornarla a tomar y que en breue se auia de pasar la pena y ignominia y afrenta de la passion, y para siempre auia de durar la gloria de su resurecion, no quiso en aquella hora la Virgen sacratissima admitir en su pensamiento cosa que la consolase, antes trataba en su coraçon lo q̃ podia acrecentar su dolor y pena, como era la dignidad de la persona diuina del hijo de Dios y suyo, que con tanta ignominia y afrenta estaua puesto en vn palo entre dos ladrones como si fuera vno dellos, la inocencia de su bendictissima alma que sin culpa suya de su voluntad se ofrecia a morir por los peccadores de aquellos mismos que le procurabañ la muerte, la delicadeza de su cuerpo sacratissimo en que padecia tantas heridas mortales, dadas con tanta inhumanidad. Y siendo assi que el hijo de Dios y su sanctissima madre tenian vn amor y vna voluntad y vna alma, y vn coraçõ en Dios claro es se comunicaban los sentimientos de los dolores, y eran comunes las penas y era tan grande y tan encendida la charidad y amor destos dos diuinos seraphines en aquella hora, y tan grande el gusto que tomaban en padecer por los peccadores que creciendo las penas crecian tambien los deseos de padecer mas por mas enrriquecer nuestra probeça con sus merecimientos.

Esa'a. 53.

Nota.

§. VII.

YA que hemos visto el animo y fortaleça de la Virgen serenissima, y que misterio vbo en ponerla al pie de la Cruz pasemos a uer y contemplar mas en particular los dolores que en este puesto padecio, hase jamas visto tal genero de crueldad qual el que se vsa oy con esta Reyna del cielo? quando aca hazen justicia de alguno suelen quitar la madre de alli, porque no vea tan triste expectaculo, que no ay ojos de madre que tal puedan sufrir aun aculla agar quando vio q̃ su hijo Ismael se le moria por no tener vna gota de agua q̃ darle en el desierto, se aparto

Genesis. 21. b. 14.

de si diziendo *non videbo puerum morientem.* No me sufre el coraçon ver lastima semejante y que coraçon ay de madre que sufra ver justiciar a su hijo, y que juez y ministros tan desapiadados que tal consientan. Pero con vos Virgen sanctissima no quieren guardar ley de humanidad ninguna como ni la guardaron con vuestro hijo precioso, y assi os tienen al pie de la Cruz, para que le veays morir. Mandaua Dios en la ley que quando alguno topase vn nido de pajaros le fuesse licito caçar y matar al pajarillo, mas no ala madre, o Hierusalem maldita, o peruersa y descomulgada Sinagoga pues en el nido sagrado de la Cruz, allaste la pajara y al pajaro porque no te contentas con matar al hijo sin atormẽtar tan cruelmente a la madre? o arbol sagrado, o precioso nido o hijo diuino, y madre desconsolada que coraçon pudo acabar cõsigo de deshazer aquel diuino nido ado toda la Sanctissima Trinidad esta encerrada: el sancto y venerable viejo Simeon en su profecia os dixo, *& tuam ipsius animam doloris gladius pertransibit,* Como si dixera soberana doncella y Virgen singular el cuchillo de la passion de vuestro hijo, sera tan terrible y cruel que de solo vn golpe quitara a ella vida, y a vos sin alguna piedad traspasara el anima, o que a la letra y sin faltar vn punto se cumple aqui, que en vn mismo lugar y hora, y con vna misma espada hazen justicia de las sanctissimas carnes del hijo y de las entrañas lastimadas de su sacratissima madre: cuchillos que ayan hecho grandes destroços muchos se allan mas cuchillo que traspasse animas y entrañas, ninguno sino este: o cuchillo cruel, que nó te contentas con solo herir sino que amanera de vna estocada mortal, traspassas de parte aparte aquella anima sacratissima, y al fin a madre y a hijo matas con gran crueldad, en vn mismo nido contra toda ley y raçon. El bienauenturado S. Ephrem grã amigo de S. Basilio en vna lamentacion que hizo en nombre de la serenissima Virgen nuestra Señora, contemplando este misterio, pinta admirablemente a la Princesa del Cielo en este paso y las cosas que dezia que era biẽ menester su espiritu para no menoscabarlas con mi pluma. Estando cerca de la Cruz, (dize este Sancto) y viendo puesto en vn palo entre dos ladrones como si fuera vno dellos a su Dios y su hijo, mirando las llagas que afeaban la hermosura del cielo y los clauos q̃ tenian barrenadas las manos de Dios obradoras

Con la Virgen sacratissima no se guardo lei de humanidad alguna.

Deuteronomij 22.

Luca. 2. c. 35.

S. Ephrem in lamẽtatione Virginis.

de tantos milagros y marauillas y la sangre que corria hilo por el madero de la Cruz, con graues suspiros, y abundancia de lagrimas y con gemidos dolorissimos que salian de lo intimo de su coraçon dixo: o hijo mio dulcissimo o hijo mio muy amado como padeceys muerte tan cruel? bofetas, açotes, corona de espinas, hiel y vinagre? Como estays desnudo a la verguença en vn palo, el que bestis los campos de verdura, los arboles de flor, y cubris el cielo de nubes Como tenyes sed, el que criastes la mar y las aguas: que como venas se parten por la tierra para refrescarla? Como moris entre dos ladrones, como si fuessedes vno dellos el que soys la misma inocencia? Soys coronado con corona de espinas, el que coronais de gloria a los bien auenturados en el cielo? que aueys cometido (hijo mio) para que se executase en vos tal genero de muerte? en que ofendistes a estos Hebreos? Por ventura fue porque sanabades sus enfermos, dabades vista a sus ciegos, y vida a sus muertos? es este el agradecimiento debido a tan soberano beneficio *vbi nunc pulchritudo tua vbi tuus modo decor?* adonde esta vuestra hermosura antigua? la belle za mas bella que se allaba entre los hijos de los hombres *speciosus forma præ filijs hominum*? O venerable Simeon este es el cuchillo q̃ me profeticastes que hauia de atrauesar mis entrañas y mi coraçon, *mi fili & Deus meus video immeritam cædem tuam, neq̃ opem ferre possum.* Y lo q̃ mas sentia la Virgen en este punto (dize el glorioso Ephrem) es no poder remediar a su hijo, puesto en aquel mar de tribulaciones y angustias, y acontecio le a la Virgen santissima, en este caso lo que sucede a la gente que esta en vn puerto viendo a vn nauio en tormenta que andando la mar braua no se atreben a entrar en ella para socorrelle, pero desde la orilla leuantando los ojos y manos al cielo como piendo que le ayude dizen a grandes vozes: valgate Dios Dios te valga, assi la Virgen santissima, viendo a su hijo engolfado en las aguas de tantas tribulaciones y agustias de las quales dezia el Real propheta Dauid en el Psalmo. 68. en persona del mismo Christo, *Saluum me fac Deus quoniam intrauerunt aquæ vsq; ad animam meã, infixus sum in limo profundi & nõ est substantia veni in altitudinem maris & tempestas demersit me*, y el Espiritu Sancto en los threnos de Hieremias en el capitulo segundo con nombre de mar explico la gradeça de los tormentos de la serenissima Virgen

Psal. 44. 4. 3.

Simile.

Psal. 68. 4. 1.

Threnorum. 2. d. 12.

Consuelo suelo ser en las grandes afliciones, ver a otros en yguales desuenturas.

Cui comparabote? vel cui asimulabo te filia Hierusalem? cui exæquabote & consolaborte virgo filia Sion? magna est velut mare contritio tua quis medebitur tui? no allo (Hierusalem mia) aquien te poder cõparar en tu trabaxo (que suele ser gran parte de consuelo en las mayores afliciones ver a otros con ygual tristeza y semejante raçon de tenerla) pero el tuyo es tã grande que no admite comparacion con otro, que todos los sentimientos que sabemos y otros muy mayores si los ay quando mucho haran vn rio de lagrimas y si haze cada qual el suyo, todos juntos no hazen vn mar tan grãde como el de Maria *Magna est velut mare contritio tua*, que de la manera que a la jũta de las aguas en vn lugar llamo mar *congregationes aquarum appellauit Maria*, asi aqui ala junta de todos los trabaxos (que en la Escriptura Sagrada se llaman) podemos llamar Maria, que con eso se declaran las palabras del propheta, y quiere dezir que es grande como de mar el dolor y trabaxo de Maria, que aqui llama contricion q̃ es nombre cõ que en las diuinas letras se llama vn gran trabaxo y aprieto como se vee en el segundo libro de los Reyes en el capitulo veinte y dos y en el Psalmo treze, y en el capitulo diez y seys de los prouerbios en el capitulo quarenta del eclesiastico y en el capitulo treynta del Propheta Esayas, y en otros muchos lugares: siendo pues conicicion el extremo de fatiga y pena en que se vee la Virgen purisima: bien le compara a mar por mil raçones, que ay se vee luego claro el exceso que haze a todas las fatigas en que se han visto hasta oy puras criaturas, y siendo su trabajo a forma de quiebra, que tambien la tienen las olas de la mar en su manera, que quiebran y desbrabean en las rocas de la orilla: en las quales por duras y fuertes que sean, saben y hazen señal (que poderosa es para esto vna goteradando en vna piedra dura, quãto mas vn mar) no siendo pues de piedra, el coraçon de la Virgen sacratisima, y siendo olas de mar tan tempestuoso las de su trabaxo aflicion y fatiga, que sentimiento y señal harian en el? y aun como en el mar no ay gota de agua que no sea amarga, no ay cosa en Maria que no lo sea: y como no ay medida con que agotar el mar, no ay lengua conque dezir su dolor y como de la mar salen los rios para voluer a el y vueluen otra vez a correr de alli *eclesiast. capit. 1.* asi los rios destas llagas de Maria salieron, que esa sangre ella se la dio a su hijo, y van a parar a ella, como a quien esta mas cerca: y aqui se vee

Porque raçon los trabaxos y dolores de la virgen son comparados ala mar.

El gran trabajo en la escriptura se llama contricion.

1. Regum. 22. Phsalmo. 13. prouerbiorũ. 16 Ecclesiastici. 40 Esaia. 30.

Ecclesiast. 1. b. 7

el mila-

el milagro grande y secreto de naturaleça que dize Salomon en aquel lugar y lo quenta por vna de las grandes marauillas del mundo *flumina egrediuntur de mari & ad locum de quo exeunt reuertuntur vt iterum fluant*, que salen los rios por vineros secretos de mar echos primero fuente de agua dulce saliendo de mar salada y tornan al lugar do salierõ y se tornan a hazer mar: y ansi andan en essa ruyda sin parar y el mismo milagro vemos oy vn mar de doloresesta en aquel cuerpo sacratissimo del Redemptor, (y aun podemos dezir que vn mar de sangre sengun esta dellagado) y salen por veneros secretos mirandolos su madre sacratissima, y por aquellos sus ojos entran en su coraçon y sale aquella mar y agua della hecha fuentes de lagrimas por sus virginales ojos y de aquellos ojos tornan aontrar en el mar do salierõ que es coraçon del Redemptor. Para acrecentar mas su pena y para tornar asalir, asi que por todas esas raçones, las fatigas y trabaxos de la Virgen sin malicia, son comparados al mar, y al mismo mar los dolores de su hijo, que en aquella hora padecio, Vido pues la Virgen sacratissima que andaba la mar braua y las olas de tormentos que venian sobre su hiju venditissimo, que vnos le blasfemauan, otros le escarnecian, sus Discipulos y Apostoles le desamparan, y los Iudios le crifican: y a que no le puede socorrer en tan grande tormẽta, que asi lo confiessa *neq; opem ferre possum*, leuanta la voz la Virgen, y leuantando juntamente los ojos y manos al cielo, diria ablando con su hijo *exaudiat te Dominus in die tribulationis protegat te nomen Dei Iacob, mittat tibi auxilium de sancto & de Sion tueatur te memor sit Dominus sacrifitij tui & holocaustum tuum pingue fiat*, ya que hijo mio de mis entrañas es tan poca parte la triste de vuestra madre para remediaros: Porque veo os han cercado los dolores y angustias, y estays sumido en el profundo de los trabaxos los enemigos os dan grita, los amigos os quiebrã el coraçõ vuestra sanctissima anima esta fligida vengaos pues el socorro del cielo en dia de tanta tribulacion *exaudiet te Dominus in die tribulacionis*. Psalmo. 19. a. 1

§. VIII.

Y Para entender de rayz el dolor que la Virgen Maria nuestra Señora padecio arrimada a la Cruz: notese vna cosa muy aguda q̃ aduirtio Rupperto Abbad, *in euangelium Ioannis lib. 13. ca. 19*, que en esta hora tubo la Princesa del cielo, los dolores q̃ no tubo en el parto: *stabat mater* (dize este Rupperto Abbad in euangelium Ioannis lib. 13. cap 19.

Al pie de la cruz tubo la Virgen santissima los dolores que no tubo en el parto.

doctor) *sine dubio dolens & dolores tanquam parturientis habens*, y haze argumento si en la hora de su passion y martirio, comparo Iesu Christo nuestro Señor a sus Apostoles y Dicipulos a la muger que esta con los dolores de parto: *mulier cum parit tristitiam habet quia venit hora eius Ioannis 16*. La qual en aquel punto esta fatigada y congoxada. Pero en pariendo y mas si acierta a parir hijo: es tanto el goço que se olbida de los dolores pasados con el bien que tiene presente: Pues assi sera vuestro trabaxo (dize Christo) breue momentano, y sera tal el goço que terneis que no os acordareys de lo q̃ padecistes: Pero mientras llegays a alcançar este bien estareys como con dolores de parto: Pues quanto mas dize Ruperto) corre esta comparacion por la Virgen sacratissima, siendo verdaderamente muger y verdadera madre y teniendo en esta hora verdaderos dolores de parto, no tubo esta esclarecida Señora la pena de parir con dolor como las demas mugeres quando nace el infante, para si sino quando en nosotros o por mexor dezir quando nosotros nacemos de las entrañas de su misericordia, y entõces se muestra verdadera madre suya y verdadera madre nuestra, madre suya, pues sientesu muerte con

Ioannis. 16

amor de madre a hijo, y assi tiene dolores de parto en su muerte, madre nuestra porque quando nacemos por gracia y somos hechos hijos de Dios tiene los dolores que las madres quando sacan a luz sus hijos *Pro inde quia ibi dolores vt parturientis & in passione vnigeniti omnium nostrum salutem beata virgo peperit plane omnium nostrũ mater est*, y assi el glorioso S. Anselmo *libro de excellen cia beatæ Mariæ Virginis capitu. 5.* por lo que aqui padecio la Virgen sanctissima, y por los grandes dolores que tubo la ante pone a quantos martires a auido, y sigue en esto S. Anselmo a Sophronio, autor mucho mas antiguo en el sermon de la Asumpciõ de la Virgen donde la haze mas que martir y da la raçon porque los otros sanctos padecieron en el cuerpo Pero no el alma por ser inmortal, antes en ella (por padecer por quien padecian que era su Dios) tenian goço inenarrable, lo qual se trassucia bien en el contento con que se ofrecian a la muerte y estaban en el tormento: mas la Virgen serenissima padecio en el alma y assi padeciẽdo en ella fue mas que martir, mas, q̃ los otros martyres, padecian en lo que tenian aborrecido que era su carne, y assi la ofrecian de buena gana al tormẽto ella en lo que mas amaba que

Quando nacimos por gracia y fuimos hechos hijos de Dios, tubo la Virgen los dolores que las otras madres suelen tener en el parto

S. Anselmo libro de excellencia Beatæ Mariæ Virginis cap. 5.

Sophronio sermone de asumptione Virginis

La Virgen al pie de la Cruz fue martir y mas martir que todos los martires y la razon desto.

era su hijo que della tomo carne, que por ser carne y humanidad vnida personalmente con el verbo Eterno no la podia aborrecer y para entender la fuerça desta raçon, presuponese vn principio cierto que tãto y no mas es el dolor que de vna cosa se recibe quãto es el amor de lo que se pierde o lastima y tiene fundamento en aq̃l dicho de S. Augustin nuestro padre, *non relinquitur sine dolore quod cum delectatione tenetur que cumq; enim amore possessa sunt non sine dolore pereunt.* luego con mas dolor se dexara lo q̃ mas se quiere: y assi la medida del dolor sera el amor que se tiene a la cosa que se dexa o se pierde de donde nace que como los hombres naturalmente tengan mas amor a la vida, y a la honrra que la hazienda, mas sienten la perdida de aquellas que desta, q̃ cosa puede auer que por tenerla poco amor la tẽgan en poco y poco o ningun dolor sientan en perderla: y si acasso por algun camino tienen a lo que se pierde algun aborrecimiẽto, antes reciben con la perdida contento que desgusto: agora esta clara la diferencia de los martires a la Virgen esclarecida y madre de Dios, y la fuerça de nuestra raçon por que ellos padeciã en la cosa que tenian mas aborrecida q̃ era su propria carne a quiẽ por el amor de su Dios tenian siempre mortal enemistad, y assi ninguna cosa podia en ellos hazer el tirano que ellos infinitas vezes no vbiesen procurado y deseado, y aunque es assi como el Apostol S. Pablo dize en la epistola ad Ephesios en el capitulo. 5. que nadie naturalmente tiene aborrecida su carne, *nemo carnem suam odio habuit.* Pero assi como quando tiene vno vn braço podrido que le va la vida en cortalle y no se atrebe porq̃ la misma naturaleça le detiene la mano, le quita la fuerça le escurece la vista y le enflaquece el animo, y assi para cortarse el braço se haze atar, ruega paga y sobre eso agradece a un cirujano que se le corte assi hazia el martir, quando alla ua quien le afligiesse su carne entendiendo que era assi menester para la vida y salud de su alma, y para la gloria de Dios: Lo qual no solo no merecia nombre de tormento para ellos, mas antes era gran contento y goço por padecer por quien amaban, y en quiẽ ellos aborrecian que era su carne. Pero la Virgen sacratissima padecia no en lo que aborrecia, sino en lo que mas que a la lũbre de sus ojos amaba, que era la persona de su benditissimo hijo, y assi en lo menos que padecia eran mas graues los dolores que en lo mas que los martires padecieron por la raçon dicha.

San Augustin nuestro padre in exhortatione.

Ad Ephesios. 5

Yad-

Y aduierte vna cosa digna de consideració, vn Doctor de nuestros tiempos, y es, que los que no se allaron presentes, a la compassion del señor en su passion, passaron al cielo por martyrio, como los Apostoles, pero los q̃ alli se allaron presentes, se les cōto por martyrio el dolor q̃ alli recibieron, y murieron sin otro alguno, como parece en el glorioso sant Iuan Euangelista, sancta Martha, sancta Maria Magdalena, y sant Ioseph esposo de la princesa del cielo nuestra Señora, de quien dize sant Augustin nuestro padre en el sermon. 81. de tempore, que viuia entonces y lo mismo parece q̃ siente sant Hieronymo y otros doctores, pues quanto mas la Virgen sanctissima, que padecio alli mas q̃ todos? Porque era hijo suyo, y amado cō mil maneras de amor, el q̃ alli padecia. Y aduierte otro Doctor que esta es la razō de pintar a la Virgē serenissima, la piedad Christiana con su hijo muerto en sus braços, porque assi como los sanctos martyres, traen en las manos la causa o instrumēto de su martirio, sant Laurēcio sus parrillas, sant Esteuā sus piedras, sant Andres su Cruz, sant Pablo su espada, sancta Catharina la rueda de nauajas, sancta Polonia sus tenazas, y assi los demas martyres, de esta misma manera trae la Virgen sacratissima en sus imagines, el cuchillo de dolor en sus braços, que es a su hijo preciosissimo, q̃ fue toda la causa de su tormento y martyrio.

S. August. ser. 81. de tempore. S. Hierony.

Porque se pinta la Virgen con su hijo muerto en sus braços, y puesta al pie de la cruz.

Y vltimamente dize Sophronio, fue la Virgen en sus dolores y tormentos, mas que martyr, y excedio a todos los martyres en el padecer: porque padecien su hijo, antes de su muerte, y despues de su muerte, no solo quando el hijo sentia, mas quando ya era diffunto, y assi nota el deuotissimo Bernardo, en el sermon que hizo, sobre aquellas palabras del Apocalipsi, *signum magnum*, que la lançada que dieron a Iesu Christo nuestro Señor despues de muerto, mas sentimiento hizo en el alma de la Virgen, que en el costado de Christo pues aquel estaua ya muerto: *nā postquam in cruce* (dize sant Bernardo) *spiritū Christus emisit, crudelis lancea ipsius animam plane nō attigit, lancea inquam quæ nec mortuo parcens, cui nocere nō posset illius latus aperuit, sed Mariæ animam vndique pertransiuit*, en el qual lugar de sant Bernardo, es de pōderar mucho como llama a la lāça que abrio el costado de Christo cruel, y lo mismo haze la Iglesia en aquel himno celebre *vexilla regis prodeunt*, en el qual llama dulces a los clauos, dulce al madero

S. Bernd. ser. super signum magnum.

La Iglesia en el Himno de la dominica in passione.

dero sancto, y arbol precioso de la cruz, *dulce lignum, dulces clauos*. para mostrar las buenas ganas, la dulçura y suauidad, con que el cordero innocentissimo Iesu Christo nuestro Señor padecia por los hombres, pero a la lança llama cruel, *mucrone diro lancea*, y dan por razon algunos Doctores, que hazer mal a vn hombre muerto, es cosa crudelissima, que vence toda fiereza y assi dixo el prouerbio Español, en muerte y despidida no ay vengança, y que mucho q̃ aya este genero de piedad en los hombres, quando se halla en los mas fieros, y sangrientos animales, que se conocẽ, quales son, el Leon y otros semejãtes, de quiẽ dixo el Poeta Ouidio, *pugna suum finẽ cum iacet hostis habet*, y assi aquellos sayones cõ ser mas crueles que fieras, yendo cõ determinaciõ de quebrar las piernas a Iesu Christo nuestro Señor para q̃ mas presto muriesse (pensando que no era muerto) viendo aquel innocentissimo cordero ya muerto, perdierõ su crueldad, y fiereza, *vt viderunt eum iã mortuum nõ fregerunt eius crura*, la crueldad fue atrabesar su coraçõ con vn hierro cruel de lãça, rasgando aquel sacratissimo costado, y assi lo aduirtio sant Iuan, *vnus militum lancea latus eius aperuit*.

Prouerbio Español.

Ouidio.

Ioan. 19 f 32.

Pero otros Doctores dizen, q̃ la crueldad estuuio respecto de la Virgen sacratissima, que estando el cuerpo sacrosancto de su hijo precioso ya muerto, y defuncto, no tenia que sentir dolor: la Virgen si, que estaua al pie de la cruz mirando a aquel arbol de vida, y el hierro de la lança sino causo dolor en el cuerpo de Christo; causo grandissimo y nueuo sentimiento en el coraçon, y alma de la Virgen, y hierro que a muger tan lastimada, hirio en su alma y coraçõ que estaua en su hijo crucificado bien merece nombre de cruel, *crudelis lancea*, que dixo S. Bernardo.

§. IX.

Y Aduiertase otra cosa muy sabida (que ayudara a entẽder lo mucho que padecio la Virgẽ sacratissima en este passo) y es, q̃ como dixo sant Bernardo, y mucho antes del sant Augustin nuestro padre, *anima plus est vbi amat quam vbi animat non enim* (dize Bernardo) *præsentior est spiritus noster, vbi animat quam vbi amat, nisi forte magis putetur esse vbi vinctus ex necessitate tenetur, quam quo sponte & alacri fortior voluntate*, el alma mas esta en el cuerpo q̃ ama que en el que anima, pues hagamos de aqui argumento, si la Virgen tuuo tãto amor como se ha visto, y a medida del amor es el dolor, como queda prouado, mirese y considerese, que dolor

S. Berna. de precepto & dispẽsatione.
S. Augustin.

lor seria el desta soberana señora siendo la criatura que mas amó a Christo nuestro señor, y hijo suyo, de quantas há auido ni aora en el mundo: y assi dize *O vos omnes qui transitis per viam, attendite & videte si est dolor sicut dolor meus*, o todos los que co los ojos de la consideracion, passays por este doloroso caso, atended y ved, si ay dolor semejante a este mio. El deuotissimo Bernardo, en el sermon 26. que escriuio sobre los cantares, llorando la muerte de su hermano Gerardo, y las razones que auia de sentir la dize assi, dando razon de su sentimiento y dolor, *Plango primũ super mea ipsius plaga, atq; huius iactura domus plango deinde super pauperum necessitatibus quorũ ille pater erat, plango postremo & si non super te, propter te tamé, hinc profusis, hinc afficior grauiter quia vehementer amaui*. Lloro, dize Bernardo, lo primero mi perdida y la desta casa, que tu tanto ennoblezias cõ tu presencia: lloro lo segundo, compadeciendome de las necessidades de los pobres y necessitados, de los quales (tu Gerardo mio) eras verdaderamente padre: y vltimamente, lloro, ya que no sobre ti, pues se ha mexorado tu suerte, y trocaste el destierro deste siglo, por la patria celestial del Cielo: pero lloro por ti, por lo mucho que te quiero, de aqui naze todo mi dolor y mi pena, es sin medida, porq̃ no la tiene mi amor, pues esta misma razon haze la serenissima Virgen el dia de oy, para explicar su dolor, *O vos omnes qui transitis per viam attendite & videte si est dolor sicut dolor meus*, los que passays los ojos de la consideracion por este caso, mirad si ha auido dolor tã sin medida como el que yo padezco: y si tẽgo razõ de llorar sobre perdida tamaña, *Plango primum super mea ipsius plaga atq; huius iactura domus*, lloro lo primero, por ver vna plaga y vn espectaculo tã triste, como es ver a mi hijo puesto en vna Cruz y por la perdida grande de mi casa, que pierdo vn hijo que lo es tã bien de Dios: lloro tambien, que pierde el mundo vn padre de pobres, vn remediador de necessidades, vn cõsuelo de viudas tristes y afligidas, pero la causa de ser mi dolor tã grãde, es el ser tã sin medida el amor que le tengo, *Hinc afficior grauiter quia vehemẽter amo* de aqui es lo que agudamẽte notó vn doctor, y es mayor põderaciõ q̃ la que aduertimos arriba) q̃ la insignia propria de la Virgẽ santissima, para representar su dolor y pena es el amor, si esse se pudiera retratar al viuo, para lo qual aduierte lo que tãbien tocamos, q̃ el dia del juicio para mas magestad suya y tormẽto de los malos, sacara el Redẽptor todas

Thren. 1. d. 12.

S. Bernardo ser. 26. super Cantica.

Sentimiẽto del glorioso S. Bernardo, en la muerte de su hermano Gerardo.

Threnorum. 1. d. 12.

Los sanct.s en el dia del juyzio sacarā los instrumēt.s de su martyrio por trophea como instrumentos q̄ les labrarō las coronas.

las insignias de su sacratissima passion; y todos los sanctos para mayor honrra y gloria suya y confussion de los tyranos, que los atormentaron, saldran con los instrumentos de su martyrio, como instrumentos que les labraron la corona q̄ goçan. vno con sus saetas, otro con su alfanje, otro con sus parrillas, y assi los demas pues la Virgen sanctissima cuyo martyrio fue mayor que el de ningun martyr que insignia sacara? aca la suelen pintar vnos con vna espada que le atrauiesa el coraçon, otros con tres y otros con siete, y con la letra de la profecia del sancto Simeon, *& tuam ipsius animam doloris gladius pertransibit*, otros la pintan como aqui el Euagelista S. Iuan arrimada a la Cruz del Redemptor con la letra, *stabat autem juxta crucem mater eius*, como significando que fue la que mas de cerca sintio aquel tormento de su hijo, Pero si bien se mira no es esa la insignia propia de la Virgen, sino el amor que tenia en el alma a su preciosissimo hijo, que ese le hazia padecer en ella todos los martyrios que su hijo padecia en el cuerpo, que el padecer de Christo era passion, y el de su madre sanctissima, compassion, y la diferencia que ay entre passion y compassion, es que passion es el martyrio que se recibe en el cuerpo, y compassion el que se recibe en el alma, que es mas vehemente que el que se recibe en el cuerpo pues este tubo la Virgen viendo padecer a su hijo, y assi la diuisa que explique sus dolores ha de ser el amor que tubo a su hijo *hinc aficior grauiter quia vehemēter amo*. Y si como esta dicho de parecer de S. Augustin nuestro padre, y S. Bernardo el alma mas esta donde ama q̄ donde anima, bien podemos dezir que todos los dolores y penas q̄ padecio el hijo en el cuerpo, sintio la madre en el coraçon: coronada fue como Reyna, con la corona despinas de su hijo y los clauos que traspasaron sus pies y manos, juntamente traspasaron las entrañas de la Virgen: assi lo sintio el bienauenturado S. Bernado, *sermone de verbis apocalipsis signum magnum*, y en la exposicion destas palabras de S. Iuan *stabat autem*, y en vn sermon *de passione Domini*, y en el tratado, *de compassione Virginis quod enim* (dize Bernardo) *in carne Christi agebant claui & lancea hoc in Virginis mente passio naturalis afectionis & materna angustia Christi morientis vulnera matris erant & dolores nati matris animam penetrabant vt gladius acutus*. Lo que en la carne sacratissima de Iesu Christo nuestro señor hazian los clauos y la lança, eso mismo obraua en el

Luc. 2. c. 35.

La diferencia que ay entre passion y compasion.

S. Augustin y San Bernardo vbi supra.

S. Bernardo sermone de verbis apocalipsis signum magnū & in ebangelio stabat autē & sermone de passione Domini, & tracta de compassione Virginis.

coraçõ y alma de la Virgẽ sanctissima, la cõpassion natural de madre, las llagas de Christo, tãbien eran llagas de su madre, y los dolores del hijo, penetrauan el anima de su madre como cuchillo agudo, y de aqui es lo q̃ agudamẽte noto el mismo S. Bernardo (como aduertimos arriua) q̃ quando dierõ la lançada a Iesu Christo nuestro Señor, estãdo ya muerto en la cruz, alli la lança traspasso el cuerpo muerto del hijo, y el alma de la madre, viuo estaua aq̃l cuerpo de Christo aũque muerto, porq̃ tenia media alma de la Virgẽ, y muerto el de la Virgẽ, pues no tenia mas de otra media, q̃ es aquella aguda raçõ, de S. August. nuestro padre en el 4. lib de sus confessiones en el c. 6. dõde refiere q̃ tenia vn amigo, y q̃ se le murio, y no se podia cõsolar mas q̃ si su alma fuera diuisible en dos partes, y le quedara sola vna en las carnes, y la otra le vbiera desamparado, y llorau a esto cõ tanta perplexidad, q̃ no sabia si le pessaria cõ la vida, o si se holgaria cõ su muerte, allãdo en todo grãdes inconuenĩẽtes, nacidos todos de la perdida del amigo, y del amor q̃ le tenia: *nã ego sensi* (dize este grã Doctor) *animã meã & animã illius vnã fuisse animã in duobus corporibus & ideo mihi horrori erat vita, quia nolebã dimidius viuere, & ideo forte mori me tuebã, ne totus ille moreretur quẽ multũ amauerã*, marauillame, q̃ viuiessen los otros mortales, pues era muerto aq̃l a quiẽ yo auia amado, como si no vbiera de morir, y mas me marauillaua, q̃ siẽdo el muerto viuiesse yo, pues yo era otro el biẽ dixo el q̃ ablando de vn amigo suyo affirmo q̃ era la mitad de su alma, porq̃ yo senti, q̃ mi alma, y el alma de mi amigo, auiã sido vn alma en dos cuerpos, y por tãto me desagradaua el viuir, porq̃ no queria viuir la mitad, no viuiẽdo entero, y por esso por ventura temia el morir, porq̃ muriẽdo yo no muriesse todo aquel, a quiẽ tãto auia amado hasta aqui son palabras de S. Augustin, pues quãto mas se verificara esto en la Virgẽ sacratissima q̃ toda ella viuia en su hijo?

S. Bernar. ser de verbis. Apocal. signum magnum.

S. August. lib 4 confessio. c. 6

S. August. lib. 2. retracta. c. 6

§. X.

ACreciẽta grãdemẽte (si se cõsidera) el dolor de la Virgen sanctissima lo q̃ añade el sagrado Euãgelista, *cũ vidisset ergo Iesus matrẽ*, q̃ entre los q̃ biẽ se quierẽ el mirarse a la despedida, aq̃l clauarse los ojos, es lo q̃ mas se siẽte no aueys mirado en ello alguna vez, vna muger q̃ quiere a su marido como a su alma, y le vee morir, lo q̃ mas le queda en la memoria, es aquel encuẽtro de la vista, y assi repite muchas vezes, cõtãdo su descõsuelo, y la muerte y ausencia de su marido: q̃ me atra

El encuẽtro de la vista de Christo y su madre, a la despedida fue vno de los mayores tormentos que padecio la Virgen.

facta eſt quaſi vidua domina gẽtiũ: Como quedays ſola innocentiſſima Virgẽ? Como quedays viuda la ſeñora del mũdo? y ſin tener culpa alguna, os han echo tributaria de tanta pena y dolor? Aqui començo la Soledad de la Virgẽ ſanctiſsima, aqui ſu deſcõſuelo, aqui ſu viudez, aqui ſus lagrimas, y eſte es vno de los pũtos q̃ ſuele hazer mas impreſsion en los coraçones de los deuotos deſta Señora, cõſiderando y contẽplandola, mirãdo a ſu benditiſsimo hijo, como ſe deſpide de ella deſde lo alto de la cruz.

Diſcurſo ſegundo.

§. I.



Como la Virgen ſanctiſsima, vieſſe en la cruz a ſu benditiſsimo hijo, y miraſſe aquellos ojos ſangriẽtos, y aquel diuino roſtro cubierto de amarillez de muerte, y aquellas anguſtias de ſu anima, ſin muerte ya mas q̃ muerta, y aquellos rios de lagrymas, q̃ de ſus ſacratiſsimos ojos ſaliã, y oyeſſe los gemidos q̃ ſe arrancabã de aquel ſagrado pecho, eſprimidos cõ el peſſo de tã graue dolor, y q̃ en medio deſtos tormẽtos, oluidado de ſi, y acordado de nueſtro bien, ora al Padre eterno, por los q̃ le crucificã y q̃ promete la gloria al ladrõ y ſe oluida de la madre q̃ le pario, no ſe puede encarecer lo mucho que eſte penſamiento atormentaua, ſu piadoſo coraçon, aunq̃ biẽ ſabia q̃ ſobre todos los Angeles, y Cherubines, y Seraphines y ſobre toda criatura la ama, y que el no hablarla agora, es por no atormãtar y laſtimar mas los coraçones de entrãbos. Pero Señora, ya que el no os abla, abladle vos, importunadle vos, antes q̃ ſe os muera ſin hablaros alguna palabra: alçad las manos sereniſſima princeſſa del cielo, y eſſos Virginales ojos llenos de lagrymas, y juntando os mas a la cruz dezidle q̃ no quiera dar mas affliciõ a muger tan triſte, y deſconſolada, como vos, y pues al ladrõ perdono, y le dixo palabras tan regaladas, offreciendole el cielo y parayſo, q̃ mire que vos le pariſtes, y criaſtes, y q̃ con ſu muerte moris de dolor, y que pues a todos perdona, y conſuela hablando, no laſtime vueſtro coraçon quitandola habla, que a los demas concede, y pues no ay quien temple vueſtro dolor, ſe mueſtre ſer vueſtro hijo en tiempo de tanta pena: o princeſſa eſclarecida, que ya vueſtros goços ſon paſſados, y el cuchillo de dolor eſta preſente, y el cuerpo de vueſtro ſacratiſsimo hijo desfigurado, cõ las muchas llagas y ſangre, q̃ no

parece ser hijo vuestro, y si en las palabras no muestra serlo, en esta occasió, sera del todo desconocido, paristesle sin dolor, seruistesle sin defecto, y amastesle mas q̃ a todas las criaturas, y mucho mas q̃ a vos, y hase de morir sin hablar? Dezidle (benditissima señora) q̃ os encomiéde antes que espire a quien mire por vos, q̃ ya la vida le va faltando, y quando mucho dos horas solas le quedá de ella: suené su róca voz en vuestros oydos, cansados de oyr las blasphemias, y martilladas, cumpla lo que requiere el amor que os tiene, dezidle (Princesa esclarecida) q̃ os de su bendició, y se despida de vos, pero como os bendizira (Virgé santissima) el q̃ es de tantos maldito en esta hora? con q̃ manos os podra echar la bendicion, quié tan cruelmente las tiene enclauadas? O amargo dia y punto de excessiuo dolor, para hijo y madre, en q̃ son venidos a hazer experiécia, de la amargura q̃ toda su vida han tenido, y esperado, dia en q̃ el hijo vuelue a la madre sus clemétissimos ojos de cópassion, y quierense hablar el vno al otro, y los solloços y lagrymas, no les dan lugar a q̃ pronuncien lo q̃ quieré dezir: y mirádose, se hablan sin lenguas, al hijo q̃ se va y muere se le queda el angustiado coraçó en la madre, y a la madre, q̃ queda, se le va el coraçó y alma tras su béditissimo hijo: o Dios d̃ mi alma q̃ dos cosas fortissimas tiran de vos, y no se quien tiene mas fuerça, la madre por no os dexar, o la muerte por lleuaros, o lid y guerra espantable, q̃ solo mirarse los dos era morir, y la misma madre ayudaua a la muerte, dádo tanta pena có su presencia al hijo, y el a la madre eligiendo el morir, o Rey de gloria, q̃ esso todo en fauor de la muerte me parece, aunq̃ có la vuestra quedara muerta.

Pues como ya el Señor en medio de sus dolores y fatigas, cobrase aliento, para poder pronũciar las palabras q̃ deseaua dezir, a su sanctissima madre, mirandola de hito en hito, y enclauando sus diuinos y soberanos ojos en ella y juntamente el coraçon, de donde le salian, dixo, *mulier ecce filius tuus*, muger cata ay a tu hijo, y luego al discipulo, cata ay a tu madre, o palabra matadora, que hijo tan hijo, a madre tan madre le niegue el nombre de madre? Reclamad entristecida Señora, de tal trueque y decid, a vuestro hijo, que el que os da no puede suplir por el: pues no os puede amar, ni vos a el igualmére como el vuestro, ni puede mitigar vuestro dolor, ni satisfacer al desseo, que aunq̃ os le dan por hijo adoptiuo, no es diuino como el vuestro, ni nacido de vuestras pu-

tissimas entrañas, ay hijo mio (dize la Virgẽ serenissima querellandose tiernamẽte) tomastesme por madre al nascer, y parece q̃ como no madre me dexays al morir? estas y otras tiernissimas razones, diria la Virgẽ, que se dexa a la contẽplacion de los deuotos deste misterio, en el qual ay muchas consideraciones, de las quales es bien tocar algunas para regalo de las almas.

§. II.

Cierrale los ojos la muerte y abreselos el amor de la madre, solo le queda a Iesus nuestro bien, la lengua libre de los tormentos, y parte de los ojos que no estauã del todo tapados cõ su sangre, sólo le queda đ todos sus Apostoles y discipulos Iuã, q̃ todos auiã huydo, y alli le vee y da los ojos y la lẽgua, y el discipulo querido a su madre. O hijos q̃ biẽ os enseña el Redemptor, quãdo se va deste mũdo, y en vna cathreda q̃ aun los mal echores en ella suelẽ dezir verdades, quãto mas el q̃ es la misma verdad, y la misma innocẽcia, y parece q̃ dize, q̃ para el passo en q̃ esta, q̃ estays obligados al socorro y cõsuelo de vuestros padres, pues atẽdiendo el en los despachos de nuestra redẽpcion, con tanta necessidad, q̃ era el articulo de cõcluyr los, entiẽde en el sustẽto, remedio y cõsuelo de su madre, yo muero đ voluntad (señora) por cũplir la de mi padre eterno, y por el remedio del mundo me sacrifico en esta cruz, y con mi muerte se os quita vuestro hijo q̃ soy yo, q̃ tenia cuydado đ vuestro sustẽto, cõsuelo y regalo, pues nũca el cielo permita, que os dexe sin quiẽ os probea lo necessario, para esto os dexo a Iuan mi querido y regalado discipulo, y assi os encomiendo Iuan q̃ quedeys en lugar mio, y a vos señora q̃ por tal le recibays, Soberano lugar para aduertir a los hijos la obligaciõ q̃ tienẽ al sustento y remedio de sus padres, y assi lo aduirtio y noto S. Augus. tracta. 119. in Ioan. S. Iuan Chrisost. hom. 84. S. Ciril. lib. 12. c. 34.

S. August. nuestro padre colige deste lugar la obligaciõ de mirar los hijos por el consuelo y amparo de sus padres.

S. August. tracta. 119. in Ioã nem. S. Chrisost. S. Cirillo.

§. III.

Es digno de cõsiderar, q̃ los ojos đ Iesu Christo nuestro Señor sustẽtã a la madre q̃ padece, y los mismos ojos cõuiertẽ a Pedro q̃ le niega, *respexit Iesus Petrũ*, muere Dios, y muere porq̃ el justo padezca, y mirale porq̃ no desmaye en sus trabaxos, muere Dios, porque el peccador haga penitẽcia, y mirale para q̃ salga de peccado, q̃ no menos necessidad tiene el iusto de los ojos de *Dios*, q̃ tiene el peccador đ su vista, q̃ si no fuesse por la vista de Iesus, no podria el justo suffrir vna hora de trabaxos, q̃ sobran el esfuerço humano, quãto mas tãtos quintales como padecierõ sus amigos y esco-

Effectos soberanos de los ojos de Christo. Luc. 22. g. 61

Amor admirable de Iesu Christo nuestro Señor para con los suyos q̃ nunca los pierde de vista.

§. IIII.

DEscubrese, tambien aqui el amor d Iesu Christo nuestro Señor para cõ los suyos, que en todos los trabaxos y passiones, hasta que espiro, nunca los perdio de vista, el anima queria ya dar a su Padre eterno, y dize el Euangelista, que como viesse a su madre sanctissima le dixo, muger vees ay a tu hijo, y a sant Iuan vees ay a tu madre, que no desconoce Dios (aun quando muere) ni dexa de ver a sus amigos como los hombres, q̃ quando mueren, ni miran ni se acuerdã de los suyos, no tuuistes ojos (Dios mio) puesto en el arbol de la cruz que la lluuia de la sangre los tenia cubiertos, ni oydos, ni legua ni manos, que esas estauan enclauadas con gruessos clauos, pero nunca os faltaron para nosotros estays esperando, y veys a vuestro amigo Iuan, y en medio de tantos y crueles dolores, le ablays y le hazeys tan grande fauor, que le encomendays a vuestra madre: del oydo y lengua el mismo confiessa, que no los tenia, para oyr las blasphemias q̃ le dezian, y para pedir vengãça de sus enemigos: *ego autem tanquam surdus non audiebam, et sicut mutus non aperiens os suum* mas para el ladrõ en la cruz, oydos y lẽgua tuuo, de adõde se sigue, que nos amo mas q̃ a su vida, y precio mas a los hõbres q̃ a si mismo, y para prouar esto el deuotissimo Bernardo, y como quiso mas al cuerpo mistico de su Iglesia, q̃ al natural q̃ por obra del Spiritu sancto fue formado en las purissimas entrañas de Maria, dize assi, aquello tẽgo yo en mas por quiẽ doy lo q̃ tengo, y esto precio en menos, pues lo doy por aquello, y lo cõpro por ello, que si yo cõpro por cien ducados vna imagẽ en mas tengo aquella imagen, y pues por el cuerpo mistico de su Iglesia, dio Christo el natural, mas le estimó y preció que al natural, y esse es el encarecimiento de sant Iuan tratãdo deste amor, *sic Deus dilexit mũdũ vt filiũ suũ vnigenitũ daret*, y essa estima muestra tãbiẽ, en no perder a los suyos jamas de vista, aũ quãdo la vida le falta.

Psal. 37 c. 14

S. Bernar.

Ioannis 3 c. 16

§. V.

Preuiene Dios a los temores de vn justo, y respõde a sus desseos.

Tãbien se vee aqui como preuiene Dios a los temores de vn justo, y como respõde a sus desseos, y a lo q̃ pudiera dessear, esta la Virgẽ que ni puede dezir ni hablar de dolor, y pena, y respõde Christo a lo q̃ pudiera temer en esta ocasiõ, y a lo q̃ por vẽtura dezia en su pensamiẽto, hijo mio, faltãdo me vos quiẽ terna cuydado de mi, en vos tenia esposo, hijo y padre, en vos sustento, en vos consuelo y alegria: agora quiẽ terna cuydado de mi, viẽdome madre de vn crucificado, quiẽ me ablara? quiẽ

me mirara a la cara? Quien me ampara? Que ya todos me darã de mano, a esso todo responde Christo, *mulier ecce filius tuus*, vn hijo solo me ha quedado, que es Iuan, esse recebid por hijo, quede en mi lugar Iuan, bien entiende que faltando Dios nadie puede socorrer, que falta y ausencia de Dios quien la suplira? Quiẽ podra inchir vacio tan grande como el de Dios? Dize que Iuan, *mulier ecce filius tuus*, el quiero que quede en mi lugar, y notese que aculla embia el spiritu sancto, a sus discipulos, quando Christo falta del mundo, agora para tanta falta quede Iuan, que es esto? es que alla, da el Spiritu sancto para consuelo de alma y cuerpo, aca a Iuan y al Spiritu sancto, para que cuydase de la Virgen y miren por ella.

§. VI.

El contento que tiene Iesu Christo nuestro Señor muriendo por los hombres pues en essa sazon haze tan largas mercedes.

Luca. 23 f. 44

Es bien que se considere el contento q̃ue tiene Iesu Christo nuestro Señor muriendo, pues aun a quiẽ no le pide mercedes las haze tan señaladas como a san Iuan Euangelista, sant Iuã no pide nada y danle a la madre de Dios, por madre al buen ladron le dan mas que pide, que pide q̃ se acuerden del, y danle a letra vista el cielo, *hodie mecum eris in paradiso*, por los que le crucifican offrece su sangre y oracion, *pater ignosce illis quia nesciunt quid faciunt*. Hase visto jamas contento de Rey o Señor, que llegue a rogar cõ las mercedes a sus criados? Pues esse tiene Iesu Christo nuestro Señor estando en vna cruz, padeciendo por los hombres, que parece que esta en su gloria, quando padece, y assi se muestra tan liberal.

§. VII.

Tambien aqui le aduierten a a Iuan (y en el a todos) que mire con attencion el dõ precioso que le dan, *ecce mater tua*, que le dan aquella que es madre de Dios, y que el entre en lugar de Dios siẽdo su hijo, aquella a quien Dios se subiecto, y siruio: aq̃lla a quiẽ la gloriosa sancta Elizabeth se tuuo por indigna de recebirla en su casa, *vnde hoc mihi vt veniat mater domini mei ad me*? aquella a quien el Archangel sant Gabriel la llamo, la llena de gracia: aquella que pario al hijo de Dios quedando Virgen, aquella que por visitas de parida tiene Angeles, que desta manera paga Dios a Iuan el auer dexado la sposa en las bodas, el auerle acompañado hasta la cruz, el estar con el quãdo muere, dandole a su madre por madre, haziendole comẽdador de la mexor encomiẽda, que tiene el mundo, que desta manera paga Dios los seruicios que por su amor haze el hombre, al Patriarcha Iacob que dexa

Luca 1.

Quan auẽtajadamente paga Dios lo que se haze por el.

la casa de su padre se le da Dios por padre, y a los Angeles por hermanos, y hasta vnos adoues sabe Dios voluer preciosos, que de barro los vuelue de Saphyro, y de color de cielo.

§. VIII.

Y Si biē se mira esta es la clausula del testamento, que hizo Iesu Christo nuestro Redēptor en la cruz (como aduirtio S. Ambrosio) que señala, y en que se pone ojo, por ser muy para notar, *ecce*, dos joyas tenia Iesu Christo nuestro Señor, muy preciosas, q̄ mandar en su testamento, la madre sanctissima, y el discipulo amado, de las quales no se quiso deshazer hasta el mismo punto, que queso espirar, señor mirad q̄ os quereys morir, aquien mandays estas joyas? Si vos no señalays herederos, abra muchos pleytos sobre la herencia, *mulier ecce filius tuus*, en quiē puede estar mexor encomendada la madre amada, que en el discipulo amado, y la Virgen de las Virgines, que en el discipulo Virgen? A el se le encomienda, y el discipulo amado en quien estara mexor que en la madre amada *ecce mater tua*, dichoso discipulo, o bienauenturado Iuan, que buenauentura la vuestra, que bien mexorado fuistes de vuestro maestro y Redemptor en tercio y quinto, no fue tā mexorado Ioseph de su padre Iacob, *filius accrescens Ioseph, Genesis vltimo*, que aquella fue mexora de cosas temporales, casas, heredades, riquezas, pero la mexora de sant Iuan, en la cosa mas alta y de mas valor, que ay en el suelo ni en el cielo, despues de Dios que es su madre: la de Ioseph fue manda y mexora por tiempo limitado, que al fin se acabo, la de S. Iuan para siēpre dura que alla en el cielo, tiene S. Iuan a la Virgē por madre, de adōde se sigue vna excellencia particular deste sancto Apostol, que assi como para negociar cō el Padre eterno, nos puso por abogado a su hijo en el cielo, y para negociar con el hijo nos puso en el mismo cielo a su madre, sentada como Reyna a su mano derecha, para que hiziesse nuestros negocios, *aduocatā praemisit peregrinatio nostra quae tāquā iudicis mater, & mater misericordiae, efficaciter salutis nostrae remedia procurabit*, assi para negociar con la madre, quiere que tomemos por intercession y abogado, al discipulo querido Iuan, que claro, es que nadie podra mas con ella, que el hijo, y hijo dado por tal, por el mismo hijo de Dios y suyo, que solo este respecto bastaua en sant Iuan para estimarle la Virgen sacratissima sobre sus ojos.

S. Ambro.

La buena ventura de S. Iuan en serle encomēdada la Virgen.

Genes. 49.

Excellēcia particular de S. Iuan.

Bernardo, ser. de assumptione Virginis.

Y para buenos entendimientos ha de valer mucho, para prouar este priuilegio, pues por el a boca llena podemos llamar a S. Iuan, hijo de la madre de Dios, y hermano del mismo hijo d Dios pues le dio su propria madre por madre, y parece que renuncio en el el derecho que tenia a los bienes d la madre, q por ley natural son del hijo, y assi S. Iuā tuuo parte por esta parte de todos los merecimiētos, y riquezas espirituales de la Virgen, como hijo espiritual suyo, y vuose Christo con S. Iuan, como vn mayorazgo con su hermano, que tomādo el estado o Reyno de su padre para si le da al segundo los bienes que le pertenecen por su madre.

S. Iuan Euangelista puede ser llamado hijo de madre de Dios.

Simile.

§. IX.

PEro consideremos aun mas de rayz este soberano misterio, quādo Iesu Christo nuestro Señor, desde la cruz miro cō los ojos de su misericordia a su sanctissima madre, y por virtud de su palabra la hizo nuestra verdadera madre, y a nosotros hizo sus charissimos hijos, como viesse Iesus (dize el Euangelista sant Iuan, que escriue el testamento de Christo) a su madre y al discipulo que estaua alli, a quien el mucho amaua, dixo a su madre muger veys ay a vuestro hijo y despues dixo al discipulo, Veys ay a vuestra madre: estaua Iesu Christo nuestro Señor enclauado en la cruz, lleno de llagas y de dolores mortales, y las lumbreras de sus benditissimos ojos començaban a escurecerse y cerrarse por la mucha sangre que por ellos corria de la corona de espinas, y por las muchas lagrymas que derramaua mas como oyesse los gemidos de su madre sanctissima, quebraronle el coraçō y mouieronle a compassion, y auiēdo della piedad, porque quedaua sola triste, y desamparada, abrio sus benditissimos ojos para verla, y como la viesse, tambiē ella le vio, y esta vista que siēpre solia causar alegria y gozo particular en el coraçon de la Virgen: agora por ver a su hijo en estado de tanto dolor, le mouio a tristeza y compassion muy grande, que se tenia el vno al otro: Vio el Redemptor en su madre sanctissima, vn retrato perfectissimo de si mismo, porque el amor que es virtud vnitiua transformaua a los que tanto se amauan, y querian, el vno en el otro, y hazia vn espiritu de dos: vio pues el vnigenito hijo de Dios, en el coraçon de su sanctissima madre, juntas todas las penas q el tenia en su cuerpo sanctissimo repartidas: y q lastimaua a aql coraçō virginal, las espinas y jūcos de su corona, y q tenia en su coraçon los clauos, q rasgauan sus pies y

manos sacratissimas, y que le dolian en el alma las llagas que su hijo tenia en el cuerpo. Vio tambien todos los dolores de su alma (que tenia por los peccados del mundo) trasladados al natural en el coraçõ de la Virgen sanctissima, la qual estaua tan cõforme y vnanime con su hijo, que amaua lo que el amaua, y se dolia de lo que el se dolia, y tenia cõ el vn mismo amor y vn mismo dolor: assi que veya Iesu Christo nuestro bien, en su madre sanctissima, sus mismas penas, y sus mismos dolores, y que assi como su hijo de su voluntad padecia por saluar a los peccadores, y holgaua con sus penas que erã buenas y sanctas, y nascidas del puro amor de Dios, assi su madre sanctissima de su voluntad tomaua estas penas y dolores, y holgaua mucho de padecer con su hijo, y de se compadecer del, y eran le dulces estos dolores, y holgaua mucho con las lagrymas que vertia y derramaua, y con las penas que sentia, porque con esto satisfacia en parte al mucho amor, cõ que amaua a su benditissimo hijo, y hazia lo que deuia hazer, y sentia lo que deuia sentir, como buena madre, y madre que era de Dios. Y si en nosotros pobres sieruos, vna sola centella deste amor sancto, causa dolor y sentimiento de la passion de Iesu Christo, de manera que holgamos de sentir estos dolores, y de derramar lagrimas, quanto mas en la Virgen sanctissima Maria, cuyo pecho era vn horno encendido en el amor diuino auia de hazerla sentir y llorar las penas de su hijo, y que holgase mucho de sus piadosos dolores y lagrymas sanctas? Notese aqui (para que se de principio a la consideracion q̃ aqui se ha de assentar) que siempre fue a todos los sanctos, alegre prouechosa y muy desseada la vista de los ojos soberanos de Dios por saber que en ella estan librados mil bienes, y thesoros inestimables, y que con su soberana vista da gracia al alma, y viẽdo nuestra miseria se mueue a hazer cõ nosotros misericordia. Conociẽdo esta virtud y propriedad en los ojos de Dios, el Real propheta Dauid le dize, *respice in me & miserere mei*, miradme Dios mio y aued misericordia de mi. Parece que los hijos enfermos, se consuelan quando saben que sus padres los veẽ, y ternan dellos cuydado, para los curar y proueer, y tambien los pobres menesterosos y mendigos muestran sus necessidades a los ricos, para que viendoles les den lymosna, pues assi nosotros sieruos vuestros, (Dios mio y Señor mio) que como hijos vuestros os amamos, y como pobres tenemos necessi

La vista de los ojos de Dios, alegre, prouechosa y desseada a los iustos.

Psal. 24. d. 16.

dad de ſer probeydos y remedia dos en nueſtras tribulaciones, os ſuplicamos q̃ nos mireys y ayays de noſotros miſericordia y nos encomendeys a vueſtra ſanctiſsima madre, para que como leales y perpetuos ſieruos ſuyos la ſiruamos y amemos mucho, eſte penſamiento entendio, el q̃ eſcudriña los coraçones, y de le trea los penſamientos y acudio, a nueſtro deſſeo dandonos mucho mas de lo que noſotros le pu dieramos pedir) que eſta es la cõdiciõ de nueſtro Dios, tener particular cuydado de proueer a los que le aman y tienen pueſta toda ſu eſperança en el. ¶Y aſsi como quien cuydaua deſto voluiẽdoſe Ieſu Chriſto nueſtro Señor a ſu madre ſanctiſsima le dixo, *mulier ecce filius tuus,* muger veys
7 ay a vueſtro hijo, ſeñalando a S. Iuan Euangeliſta, y en el a todo el pueblo Chriſtiano, y voluiendoſe al diſcipulo dixo, *ecce mater tua,* veys ay a vueſtra madre, a la qual amad honrad como a vueſtra verdadera madre. Y ſiendo aſsi que tiene fuerça la palabra de Dios de hazer lo q̃ dize (que en Dios el dezir es hazer) y aſsi en el principio del mũdo dixo, Dios y por virtud de ſu diuina y ſoberana palabra, todas las coſas fueron criadas, y echas, quando el Rey llama a vno Cõde, o Duque o Marques, dale el titulo ſolamẽte ſin mudar la perſona, que eſta quedaſſe la miſma que era primero, porque la palabra del Rey, aũque de Rey, es vn poco de viẽto, vn poco de ayre que no tiene virtud de mudar las coſas, ſino ſolamente muda los nombres, mas Dios cõ ſu palabra ſoberana haze lo q̃ dize y de los hijos de los hombres, haze hijos de Dios verdaderos nõ de ſolo ſnõbre ſino đ obra y de verdad como lo teſtifica el miſmo Euangeliſta S. Iuã en ſu canonica, *videte qualem charitatẽ dederit nobis Deus vt filij Dei nominemur & ſimus,* aduertid, reparad, quanto amor nos moſtro Dios, pues no contento, con que fueſſemos llamados hijos đ Dios y gozaſemos de tan ſoberano titulo y renombre, quiſo que juntamente lo fueſſemos, que tuuieſſemos el titulo y la renta, no ſe contento el Euangeliſta con dezir que nos llamã hijos de Dios, ſino que de echo lo ſomos. Pues eſta es la ſoberana merced q̃ haze oy Ieſu Chriſto nueſtro Señor a los hombres, que queriẽdo no quedar ſolo, y auiendo venido del cielo a la tierra a buſcar hermanos que fueſſen hijos adoptiuos de ſu Padre eterno, y de ſu ſanctiſsima madre, para que aſsi fueſſe el primogenito entre muchos hermanos, por ſu gracia, graciosa y precioſa nos haze ſus hermanos legitimos herederos

El dezir de dios es hazer, y tiene virtud ſu diuina palabra de hazer lo q̃ dize.

1.Ioan.3.a.1.

Ad Rom 8 29.

na, a la qual siruen y alaban continuamente en el cielo, muchos millares de Angeles, y de Seraphines, con mucho mas amor, y reuerencia, que nosotros, porq̃ conocen mexor su dignidad y gloria, y para nosotros fuera merced muy grãde, y gracia singular, si nos hiziera sieruos de la Virgẽ, y sus esclauos perpetuos: pero no quiso hazernos sieruos de la Reyna del cielo su madre sanctissima, sino hijos suyos, para manifestarnos por aqui la cõdicion nobilissima de Iesu Christo nuestro señor, y su madre, q̃ en su Reyno y en su casa no tienẽ sieruos ningunos, mas todos sus vasallos son sus hijos, que el mismo Redemptor dixo en su Euãgelio que el sieruo no permanece en la casa del señor para siempre, mas el hijo permanece en la casa de su padre siempre, y quiso en esto dezir que los sieruos del peccado, y los q̃ se apartã del mal o hazen el bien solamente por cobdicia del galardon, o por miedo del castigo, sieruos son y bien se sufren en la Iglesia militante, mas no entraran en la triumphãte, en la qual estaran solos los hijos de Dios q̃ le siruen por amor y con charidad, que esta es la diuisa y la señal en que se conocẽ los hijos de Dios que han de morar para siemple en el cielo, si aman a su Dios de todo su corazon, como a su padre amãtissimo, y por su amor aman a todos sus proximos, no solo a los amigos, mas tambien a los enemigos: a estos tales llama el hijo de Dios, hermanos suyos, y hijos de su padre celestial, y de su madre sanctissima, estos son los que tienen al señor por Dios suyo, y por padre suyo, y nuestro Dios los ama y los tiene por sus hijos, y tiene de ellos especial cuydado, y les conuierte todas las cosas en su mayor bien, y a estos recibe por hijos la Virgen Maria nuestra señora, y por esto le dixo Iesu Christo nuestro Señor y hijo suyo, *mulier ecce filius tuus*, veys ay a vuestros hijos, porque los que por amor siruen a Dios, y a la madre de Dios, el amor los leuanta del estado de sieruos a la dignidad de hijos, donde tambien se muestra la piedad immẽsa y benignidad de la Virgen Maria nuestra Señora, q̃ con ser madre de Dios quiere ser tambien madre de los peccadores, y assi nos suffre, nos recibe, y nos alumbra, y consuela cõ entrañas de verdadera madre y esso nos quiere dezir el Redemptor quando mostrandonos la, dize desde la cruz, veys ay a vuestra madre.

Condicion nobilissima de Iesu Christo nuestro señor y su madre sanctissima, que a los sieruos y vasallos los tratan como hijos.

La segũda cosa, de las que propusimos dignas de consideraciõ y de aduertir en este lugar, es, porque especialmente nos dio esta

gracia en sant Iuan Euangelista, y no en sant Andres, o en Sãctia ctiago, o en otro de los del colegio Apostolico? A esto se puede responder, que vio Iesu Christo nuestro Señor en sant Iuan Euãgelista, la forma de los que son Idoneos para ser adoptados, por hijos de Dios y de su madre sacratissima, y parece que tres condiciones señala aqui el Euãgelio, de los que han de ser adoptados en hijos de la Virgẽ Maria, en lo que dize de sant Iuan, *cum vidisset ergo Iesus matrem & discipulum stantem quem diligebat*, la primera que sean discipulos de Iesu Christo nuestro Señor, y que sigan su doctrina y exemplos de su humildad y mansedumbre, y que guarden la castidad y limpieza de sus cuerpos y de sus almas como S. Iuan que con la pureza virginal se dispuso a seruir a la Reyna de los Angeles, y a la Virgen de las Virgines, y assi parece que en su nombre, dixo su padre Dauid en el Psalmo, *ambulans in via immaculata hic mihi ministrabat*, el que anda en el camino limpio, este me seruia.

Tres condiciones de los que han de ser adoptados en hijos de la Virgen.

Psal. 100. b. 6

La segunda condicion es, que estaua sant Iuan cabe la cruz de Iesu Christo nuestro Señor, como amigo suyo, y de su cruz: que no fue solamente amigo de mesa, como fueron los que cenaron con el Señor, y despues al lleuar de la cruz, todos huyeron, y le desampararon, solo sant Iuã perseuero, con la Virgen sacratissima nuestra Señora, hasta estar cõ ella al pie de la cruz, y assi merecio ser adoptado en especial hijo suyo: y assi quiere este mismo Señor, que no seamos solo amigos de mesa, sino que mortifiquemos nuestros desseos y appetitos que como el apostol dize, los que son de Christo crucifican su carne con los vicios, y estan aparejados y deseos de poner la vida y derramar la sangre por la fe y por la virtud, y estos son idoneos para ser adoptados en hijos de Dios y de la Virgen Maria su madre.

Ad Gala. 5. d. 24

La tercera condicion es, que S. Iuan era amado de Iesus, y este amor era reciproco, porq̃ Dios nuestro Señor ama a los que le aman, *ego diligentes me diligo*, y amandolos los da su gracia para que le amen, y assi sant Iuan amaua mucho a Iesu Christo nuestro Señor y a la Virgen sacratissima su madre, y sus desseos y oraciones continuas eran dessear y pedir que le hiziesse Dios, special sieruo y ministro de nuestra Señora. Y este desseo sancto d̃ amar seruir y hõrar a la madre de Dios es lo que mas dispone a los fieles para ser adoptados en hijos suyos, que los que mas dessean esta gracia, la saben estimar en mas, y

Prouer. 8. b. 17

la agradecen mexor, y por esto en diziendo Christo, veys ay a vuestra madre, luego sant Iuan como nuestro procurador general en persona suya, y de todos los Christianos, accepto esta gracia y tomo possession de ella diziendo *ex illa hora, accepit eam discipulus in sua*, desde aquella hora la recibio el discipulo por madre y señora suya, aunque el por humildad no oso nobrarla espresamente madre suya, y quiso mas sentir esta gracia en su coraçon, que escreuirla con letras. Y, dexo indecisa esta palabra y sentencia, recibiola por suya, para que entendamos por madre suya, y señora suya, y Reyna suya: y abogada suya, y defensora suya, y todo nuestro biẽ entero, que todo esto es la Virgen sacratissima para los fieles.

Nota.

Restanos agora, para no perder dignidad tan grande, suplicar a la Virgen sanctissima, accepte esta manda echa tan en nuestro fauor, pues de parte nuestra, ya esta acceptada por sant Iuan, como procurador general nuestro biẽ aueys oydo serenissima Reyna, Princesa de los Cherubines, y Emperatriz del cielo, el testamento nueuo de Iesus vuestro hijo, que esta para espirar en la cruz, que por solas las entrañas de su misericordia, sin merecerlo nosotros ha tenido, muy especial cuydado dellos, sus sieruos y vuestros, y nos ha recebido por hermanos suyos, y quiere q̃ vos madre de misericordia, seays tã biẽ madre nuestra, y nos recibays por hijos, dezidnos Princesa esclarecida si aceptays esta herencia, y si consentis esta manda y legado, que vuestro amado hijo nos dexa en su testamento? Ea pues abogada nuestra, respõded al que os abla desde la cruz, mirad a vuestro preciosissimo hijo, que inclina a vos su soberana cabeça, atrauesada con juncos marinos, y tiene puestos en vos sus benignissimos ojos. y con esta palabra se despide de vos, para boluerse a su padre eterno, q̃ le embio, ablad serenissima Señora al que os abla, y dessea mucho oyr vuestra voz, que parece q̃ os esta diziendo las palabras que dixo el esposo a su esposa en otra occasion, *sonet vox tua in auribus meis, vox enim tua dulcis*, pues porque Reyna del cielo callays: porque no respondeys a vuestro amado que tanto dessea oyr vna palabra de essa dulce boca? Mas ya veo Señora, que la grauedad del dolor os ha añudado la lengua, y cõ estar en vuestro coraçõ llena de pensamientos y de cuydados, no teneys fuerzas para lo dezir, ni ay palabras con que los poday explicar: mas dentro de vos missma sentiades vuestras angustia

Suplica a la Virgen para que acepte ser madre nuestra.

Canti. 2. d. 1

y penas, y dentro de vuestro coraçon gemiades como diuina Paloma, diziendo, ay de mi hijo mio, lumbre de mis ojos, quié me diesse que yo muriesse por vos, o alo menos con vos. Porque hijo mio de mis entrañas os vays tá solo? Nunca yo, o amor mio, os pude dexar solo en la vida, pues porq agora os vays solo y me dexays a mi tan solo? Assi aparta a los q se aman la amarga muerte? porq o dulce hijo mio me days nueuos hijos, y dezis que reciua al discipulo por el maestro, y al sieruo por el Señor? Mas ya entiendo Dios mio, vuestra intencion y que en S. Iuan vuestro amado discipulo, que perseuero con vos hasta la cruz, me encomendays todos los Christianos, y en especial aquellos que verdaderamente os aman y no os desamparan en sus tribulaciones, yo acepto esta manda, y este legado de vuestro testaméto y reciuo por mis hijos a todos los que vos me encomendays, yo les quiero ser madre y tener dellos cuydado, y los proueere, consolare, y remediare quando me llamaré en todos sus trauajos, y angustias.

Y para que los fieles se sepan aprouechar de esta estacion de la Virgen al pie de la cruz, quiero poner vna oracion del deuotissimo Bernardo, en la homilia, que hizo sobre estas palabras, *stabat autem*, en que nos enseña lo que hemos de pedir contemplando este diuino y doloroso misterio.

S. Bernar. sup. illud, stabat autem iuxta crucem.

Oracion de S. Bernardo.

M*Emento obsecro dulcis Domina, & mater, illius venerandæ stationis, qua tuo tam beato filio pendenti in cruce astitisti: reduc quæso ad memoriam cordis tui cogitationes & innocentis animæ tuæ angustias, quas tunc habuisti, quãdo, innocẽs ille tuus vnigenitus coram te immolatus est, & recogita quòd omnia pro peccatoribus tolerare voluit, quorum & primus ego sum, ille prestitit mihi, vt sim frater eius, ergo tu ne dedigneris pia mater, vt sim filius tuus, habe ergo piissima Domina, me indignum tibi commendatũ (ad te hodie ô vnicá spes miserorum) confugio, plenus fiducia tibi me ipsum & omnes necessitates meas commendo. te hodie in matrem & patronã precanctis præcepto: noli ergo pia mater spernere me propter eum qui amore mei nudus & laceratus pependit coram te in cruce. Amen.*

DIS-

DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA

DE LA RESVRRECION DE IESV Christo nuestro Señor, y como aparecio primero que a otro ninguno, a su sanctissima madre.

El Euangelio que pone en este dia la Iglesia es de sant Marcos, en el capitulo. 16.

PAra el Euangelio, vease S. Cipria. en el ser. de Resurrect. Dñi, que comiença quæsitis aromatibus ad vngendum Dominum Iesum S. Ambro. sobre este Euangelio, y en el ser. 52. de die sancto pascha. S. Hierony. aqui. S. Gregorio Nazian. oratione. 1. in Pascha, y en la oracion. 2. S. Iuan Chrisosto. en la oracion que haze desta fiesta. Victor Antiocheno sobre este Euangelio. S. Augustin mi padre hom. 1. in die sancto Pascha, que es el serm. 136. de tẽpore, y en los que se siguen hasta el. 151. de tempo. y en el ser. 15. lib. quinquaginta, homil. S. maximo homil. 1. 2. 3. 4. & 5. desta festiuidad. S. Leon Papa ser. 1. & . 2. de Resurrectione Domini. S. Hilario desde la homi. 1. hasta la nona. Cessario Obispo Aulatense homil. 1. & 2. desta festiuidad allarase en la bibliotheca sanctorum patrum. S. Pedro Chrisologo de paschali solemnitate serm. 1. que es el ser. 73. y en el ser. 82. S. Gregorio hom. 21. Beda in commentarijs in Marcum. ca. 16. y aqu. Paymon, Eusebio Emisseno Euthimio y otros. Para el apparecimiento de Christo a su madre sanctissima, de que no hablan palabra los Euangelistas, vease Ruperto Abbad lib. 7. de diuinis officijs. c. 25. el qual dize que la procession que de ordinario se haze en la Iglesia, este dia muy demañana en reuerencia de la Virgen, sacandola en publica procession, es significacion y repressentacion dela primera visita que Christo hizo a la serenissima Virgen su madre despues de resuscitado. S. Simõ metaphraste en vn sermon de la vida y muerte de la Virgen que refiere Aloyso Lipomano, a 15. de Agosto. S. Ambrosio lib. 3. de Virginibus. Nizepgoro Calixto, en el lib. 3, de su Ecclesiastica historia en el cap. 32. y 33. S. Buenuentura en las medita. de su vita Christi. c. 87.

§. I.

La fiesta de la Resurrectiõ aũque es de todos y para todos, es muy propria de la Virgen. Kamite.

ES la fiesta de la Resurreciõ de Iesu Christo nuestro Señor de tanta magestad y grãdeza, de tan vniuersal goço y regocijo (como luego veremos) que alcãce al cielo y ala tierra, y hasta el mismo infierno cupo parte desta gloria, si fuera capaz de receuir la. Pero aunq̃ es fiesta de todos, es propria y particular de la serenissima Virgen y reyna de los Angeles, y assi lo reconoce toda la Iglesia dandole a la Virgen y Emperatriz del cielo, mil para bienes, y madrugando a pedirle las albricias de tan alegre sucesso Quando a alguna Emperatriz o Reyna del mundo, ha succedido alguna cosa de mucho gusto y honra, porque todos sus vasallos no le pueden yr a dar el para biẽ (que no es razõ vna Reyna abra a todos la puerta) suele hazerse vn regocijo publico, corren toros, juegan cañas, y puesta en publico la Reyna a la mira de todos parece que todos con vn general aplauso, le dan el para biẽ, y de nueuo le piden las albricias de la buena nueua, pareciẽdoles (y pareciendoles bien) q̃ con la buena nueua, se renueua el buẽ sucesso. Este intento tiene la piedad Christiana, en sacar en este alegre dia en publica processino, a la serenissima Reyna de los Angeles, para darle la norabuena dela Resurreciõ de su hijo, y pedirle las albricias de tã dichoso succeso, q̃ las palabras cõ que la Iglesia saluda ala serenissima Virgen en este dia, parece q̃ dicẽ esto, *Regina cæli letare*, y alegraos Reyna del cielo q̃ el que merecistes traer en vuestras purissimas y Virginales entrañas, resuscito impassible, immortal y glorioso. Parecer es este de Ruperto Abad en el lib. 7. de diuinis officijs. cap. 25. por estas palabras, *gestit Christiana deuotio perpendere quantus torrens gaudij repente in vndãs animam eius ferro doloris confossam inebriarit, cũ rediuiuus filius illi ante omnes fortasse mortales, materno Virginẽ non defraudans honore, victoriam suam anunciauit.* Ruperto Abad, libr. 7. de diuinis officijs c 25.

El primer aparecimiento que leemos en el Euangelio que hizo Iesu Christo nuestro Señor despues de resuscitado, fue a las tres Marias, q̃ yban al sepulchro, las quales como fieles amigas q̃ auiã seruido y seguido al Redeptor viuo, no le quisieron desamparar muerto y sepultado, *et quẽ viuentẽ dilexerant, etiã mortuo studio humanitatis obsequũtur, S. Greg. hom. 21.* auiã comprado olores, y especies aromaticas, y vnguẽtos preciosos, para vngir el cuerpo sanctissimo de su maestro diffuncto: q̃ aunque auia muerto en la cruz, no estaua muerto en sus pechos, parten despues de media S. Greg ho. 21.

nochre

noche; de casa llegaron salido el Sol al monumento, y es que se fueron por el caluario y anduuierõ las estaciones, q̃ Christo nuestro señor auia andado, por nuestro remedio, aqui le abofetearõ, aqui arradillo con la Cruz, aqui le desnudaron para enclauarle, como gente vencida que va auer a donde fue el estrago, *hic dolepum manus hic sæuus tendebat Achiles, clasibus hic locus, hic acies certare solebant*, iban tratando entre si estas Sanctas mugeres y diziendo, *qui reuolbet nobis lapidem ab hostio monumenti?* quien nos quitara la piedra del sepulchro, que es grande y pessada, y nosotras somos mugeres flacas y de pocas fuerças? llegan al monumento, y allan la piedra leuantado, no que la quito Christo, sino que la penetro como cuerpo glorioso, que quien salio de las entrañas purissimas de la Virgen sin lesiõ de su integridad, y entro a puertas cerradas a los discipulos en el cænaculo de Sion, sin quitar la piedra, tãbiẽ salio del sepulchro, pero el mysterio fue, que vajo vn Angel del Cielo y reuolbio la piedra, y se sento sobre ella, como quien dize no esta mi señor aqui, que si estuuiera no fuera buena criança estar el paje sentado, llegan pues al monumento las Marias y ganales por la mano el Angel, ya se que buscays a Iesu Nazareno crucificado, no esta aqui, que ya resucito glorioso, id a dar estas alegres y buenas nueuas a sus discipulos, y en particular a Pedro como a Principe de sus Apostoles, decidles, que el les cumplira la palabra que los tiene dada de verlos en Galilea.

Virgilio, libro. 2. æneido.

§. II.

El glorioso S. Gregorio Nazianzeno, en la oraciõ. 2. de festo Paschatis, dize que esta fiesta de la Resurrection de Iesu Christo nuestro Señor, es fiesta de todas las fiestas, esto es mas excellẽte que todas, y que la ventaja que haze el Sol a las estrellas haze esta solemnidad a todas las q̃ celebran en la Iglesia, *hæc festiuitat ũ festiuitas, & celebritatum celebritas tanto cæteris omnibus non solum humanis, & humi defixis, sed ijs etiam quæ ipsius Christi sunt, ac propter ipsum celebrantur antecellens, quanto Sol stellis antecellit*. y San Augustin nuestro Padre, en el sermon. 136. de tempore dize, que la ventaja que haze la Virgen Serenissima a todas las mugeres, haze este dia a todos los dias, y se puede llamar madre de todos: *quo modo Maria virgo mater Dei inter omnes mulieres principat ũ tenet, ita & inter cæteros dies hæc omniũ dierũ mater est, rem nouam dico, sed quæ scripturarum vocibus comprobatur*, y el mismo

S. Greg. Naziãzeno, oratione 2. de festo paschatis,

La ventaja q̃ haze el sol a las estrellas haze la fiesta de la Resurrecion a las demas.

S. Aug. serm. 176. de temp.

S. Aug. serm. de Paschate.

La fiesta de la Resurrection es fiesta de general gozo, y regozijo.

Sancto Doctor en vn sermõ desta Pascua, dize que es dia este de vn general gozo y regozijo, *surrexit Christus exultet vniuersus mundus, par enim est, vt sicut omnis creatura lugubri doluit ploratu in morte creatoris sui, & quæ funere mortis obscuro prosecuta est exequias in Cruce morientis, nunc triumphalē ab inferis, redditum, læta suscipiat resurgentis*, y gual razon ay de alegrarse aqui que vbo de llorar en la muerte de su Dios y señor, y si alli para celebrar sus exequias, no le faltaron lagrimas de tristeza, aqui es justo que no le falten de alegria para celebrar el triumpho y victoria de su Rey y emperador, y San Ambrosio en el sermon. 52. dize, que celebrãdo esta victoria y triumpho del Rey del Cielo, todos los elementos dan muestra desta gloria y alegria, *in Resurrectione Christi, elemēta omnia glorientur.* y que el Sol en este dia sale mas claro, y mas hermoso, y fue razõ que saliese asi para que como en la pasion de Christo hizo muestras de sentimiẽto dolor, y tristeza, assi las haga agora de alegria, y como entonces para celebrar las exequias de su señor se vistio de tinieblas y luto agora se vista de nuebos resplandores de luz, *nam & solem ipsum arbitror esse in hac die solito clariorem necesse est enim vt Sol in eius Resurrectione gaudeat, in cuius passione condoluit, & cuius mortem lugubri quadam caligine prosecutus est, eiusdem vitam nitidioris lucis splendore suscipiat & tanquam bonus minister sicut tunc obscuratus est ad exequias sepulturæ, modo coruscet in Resurrectionis obsequium*, y si a las criaturas insensibles (dize este Sancto Doctor) les cabe tanta parte del gozo y alegria desta fiesta, dicho se esta que mejor cabra a las criaturas racionales, para quien amanecio este Sol Diuino, para quien resuscita este buen Dios, *Resurrexit propter justificationem nostram*, no se salga nadie a fuera de este regozijo y gozo por mas peccador que sea por mas cargado que este de peccados, que tiene este dia particular prerrogatiua para confiar vn peccador de alcançar la misericordia diuina, *nullus se a communi lætitia, peccatorum conscientia substrahat, nullus a publicis votis de lictorum, sarcina reuocetur, quamuis enim peccator in hac die de indulgentia non debet desperare, est enim prærrogatiua non parua*, porque si vn ladron merece el paraiso, porque no merecera perdon el christiano? y si tiene piedad y misericordia del el Señor, y le perdona quando actualmente le estan crucificando, mucho mas vsara de misericordia nuestro señor con nosotros quãdo resuscita glorioso, q̃

S. Ambr. serm. 52.

Roma. 4. d. 25

La Resurrectiõ de Christo, tiene particular prerrogatiua para confiar el peccador de alcançar misericordia.

si la humildad de la passion, tanta merced hizò a quien le confesso la gloria de la Resurrecion, que no dara a quien le suplica, y ruega? Que tiempo es mas a proposito para hazer mercedes el dia de la victoria, y el del captiuerio *Largior enim ad præstandum solet esse lata victoria, quam addicta captiuitas.* Y como este soberano misterio, es de mayor goço y alegria, assi tambiē es de mayor importancia, porque es la claue del edificio espirtual y christiano, q̃ segun el Apostol, sin el, vana es nuestra fee, y quanto nos predica la religion christiana. *Si Christus non resurexit, vana est fides nostra, vana est prædicatio nostra.* 1. *ad Chorintios.* 15. Y segun aduirtio S. Augustin mi padre, sobre el Psalmo. 120. esta fiesta, y misterio de la Resurrection es propria fiesta de los fieles y Christianos, que no es grā cosa (dize Augustino) creer que Christo murio, que esto los Paganos, Iudios y todos los Infieles lo creen. Lo que es cosa grande, y la tenemos los Christianos por tal, es creer que resuscito impassible y glorioso del sepulcro: *Non magnum est credere quia mortuus est Christus hæc & Pagani, & Iudæi, & omnes iniqui credunt: hæc credunt quia mortuus est, fides Christianorum resurectio Christi est, hæc pro magno habemus quia credimus eum resurrexisse.*

Y parece, que para este dia se cortaron vnas palabras del Propheta Baruch, en el cap. 5. que dizen, assi. *Exuete Hierusalē stola luctus, & vexationis tuæ & induete decore & honore, eius quæ a Deo tibi est sempiterna gloria, impone mitram capiti tuo honoris æterni, Deus enim hostendet esplendorē suum in te. Exsurge Hierusalem & sta in excelso, & circunspice ad orientem & vide collectos filios tuos ab oriēte sole vsq; ad Occidentem.* Que es, como si dixera el Propheta, almas christianas que por el discurso desta semana Sancta, aueys andado cō luto, por la muerte de vuestro Dios, de vuestro Rey, y Señor, quitaosle ya truequēse las tocas negras en tocados ricos y Imperiales, y el mongil negro en bestido de fiesta, y de regocijo, *Impone mitram capiti tuo.* Para este dia bienen bien las galas, las diademas: Ponganse oy las damas galanas, y de veynte y cinco alfileres. *Deus enim ostendet esplendorem suum.* Porque es dia este en que da Dios resplandores y muestras de quien es, es dia, en que muestra su poder, su gloria, su grandeça, y al fin muestra ser Dios, *Exurge Hierusalem & sta in excælso.* Leuanta cabeça oy alma la que hasta aqui la has tenido baxa cō el peso de tanto dolor. Ponte en pie y mira hazia, el Oriente, y

Pero sera desta, o de aquella manera que aqui se pretende es que la Virgen Serenissima Maria, fue la primera aquien Iesu Christo nuestro Señor aparecio despues de resucitado alla quando el propheta Hiliseo resucito el hijo de la Sunamitis (como parece en el libro. 4. de los Reyes en el cap. 4 primero que a otro alguno lo enseño a su madre y le hizo saber como era viuo, y lo mismo hizo Iesu Christo nuestro Señor quãdo resuscito el hijo de la viuda de de Nahim, que le lleuauan a dar sepultura *dedit illum matri suæ Lucæ.7.* Pues quien duda que haria lo mismo Dios cõ su madre sanctissima? y no auia Dios de hazer con su madre, lo que hizo con las otras? quiebra mil leyes y reglas de naturaleça por priuilegiar a su madre, y hauia de quebrar esta ley en agrabio de la Virgen? eso no se puede creer antes parece q̃ con particular raçon guardará a la Virgen las palabras arriba referidas del propheta Baruch, *exuete Hierusalem stolla luctus & vexationis tuæ &c.* ea Reyna del Cielo en jugad las lagrimas de vuestros virginales ojos, dexad el mongil negro, quitaos las tocas largas de viuda, desapesarad el coraçon, bestios de pascua porque el Rey del Cielo ha de hazer la estrena en vos de su resurection gloriosa, a uos se os ha de mostrar primero que a otra ninguna persona, impossible y glorioso, *Deus enim ostendet splendorem suum in te.*

4 Regum. 4.

Luca. 7.

§. III.

Y Porque bamos desembaraçados respondamos luego a vna dificultad que aqui se ofrece y es porque los Euangelistas no ablan palabra, de como Iesu Christo nuestro Señor aparecio a la sacratissima Virgen, contando muy despacio los otros aparecimientos: quentan como aparecio a las Marias, que ybuan al sepulchro, a los descipulos que hiuan al castillo de Emaus, al Apostol S. Pedro a la Megdalena, y a otros, y de como aparecio a su madre sanctissima no dizen tan sola vna palabra.

Porq̃ no ablan los Euangelistas palabra del aparecimiento de Christo a su madre.

Para satisfazer a esta pregunta digo lo primero que quando viene vna nueba de Roma Flandes, o Indias de mucha importancia y secreto, dezis aca quien primero lo supo fue el presidente de cõsejo Real, o el presidente de consejo de Indias, o el Correo mayor de Madrid, pero siempre se excepta la persona Real porque ya se entiende q̃ en negocios de importancia y secreto, viene el pliego a su Magestad y dándole al Prisidente el lo publica, y aunque se dize que el Presidente lo supo primero, entiẽdese despues de la persona Real, assi es aca.

Respuesta 1. ala propuesta dificultad.

quien primero vio a Iesu Christo nuestro Señor resucitado fue sin duda la Reyna de los Angeles, y Emperatriz del Cielo su madre, y quando se dize que aparecio primero a las Marias, y otras personas cuyos aparecimientos por menudo refieren los sagrados Euangelistas entiendese despues de la persona de la Reyna del Cielo nuestra señora.

Respuesta. 2.

Lo segundo el misterio de la Resurreccion gloriosa de Iesu Christo nuestro Señor, es negocio grauissimo y de muchissima importancia, la llaue del edificio espiritual como arriba tocamos de parte del Apostol S. Pablo pues siendo negocio de tanto momento, eran menester para el, testigos del abono sin tacha que el derecho llama *omni exceptione maiores*, mayores de toda excepcion y porque el testimonio de la madre, para negocio de hijos es sospechoso y aqui estribaua todo nuestro remedio, y este misterio era el fundamento de nuestra fee, no se able de la madre ni se trayga por testigo de la resurrection del hijo, raçon es de S. Simeon Metaphraste en la oraçion que hizo y intitulo; *de vita & dormitione Deiparæ: Cauerunt* (dize este sancto) *Euangelista maternum Christi afferre testimonium ne videretur suspectu & propter coniunctionem fides eis minus adhiberetur.*

1. ad Corinthios. 15.

S. Simon Metaphraste in oratione de vita & dormitione Deiparæ

Lo tercero, es regla de la Sagrada Escritura, en lo menos entender lo mas quando los Reyes Magos vinieron a adorar el niño Iesus y Principe del Cielo, recien nacido, no trata el diuino Euangelista, que escribio el misterio que fue S. Matheo del goço que sintieron quando vieron al infante soberano puesto en vn pesebre, colgado de los pechos de vna Virgen, llorando el que es alegria de los Angeles; pero bien se dexa entēder de lo menos lo mas porque si tanto goço sintieron, quando les voluio a aparecer la estrella, auiendose les primero ocultado a la entrada de la Ciudad de Hierusalem: que refiriendolo el texto Sagrado dize, *gauisi sunt gaudio magno valde?* goçaronse con goço grande, grandemente que parece que no allo el Euangelista palabras, con que põderarlo, bien se dexa entender, q̃ seria sin medida el contento y alegria de sus almas, quando viesen al mismo Dios: si tanto contento y goço con vn paje del Cielo, que les alumbraua y guiaba, que seria con el Principe del Cielo y Rey de Gloria aquien busçaban? y si tan desmedido goço con vna estrella; que seria con el mismo sol de justicia Christo nuestro Señor, pues assi hemos d̃ philosophar en nuestro

Repuesta. 3.

Regla de la diuina escriptura en lo menos entēder lo mas

Matth. c. 2.

caso bien se dexa entender en lo menos lo mas que si a Magdalena y a Pedro en resucitando enjuga las lagrimas, y las lagrimas derramadas por peccados, y peccados tan graues como los que tres dias antes auia cometido Pedro que remediaria primero y enjugaria con mayor cuydado, las lagrimas de la Virgen serenissima, que ninguna culpa suya las causaba sino sola la ausencia y amor tierno que a Iesu Christo nuestro Señor y hijo suyo tenia: y si a las tres Marias aparece primero que a los demas, porque con mas ternura sintieron su muerte y passion, claro es que apareceria primero a Maria su madre sanctissima; que fue la primera en el dolor y en el sentimiento.

§. IIII.

S. Pedro Chrisologo sermo 75. de Resurrectione Domni.

Y Para ver como fue esto aprouechemonos de vna agudeza de S. Pedro Chrisologo en el sermon 75. *de resurrectione Domini*, el qual aduierte que tienen gran dificultad vnos palabras del Euangelio de oy, que tratando de las Marias que yuan al Sepulchro, dize que llegaron alla, *orto iam sole* salido el sol, y el glorioso Euangelista S. Matheo, contando esta misma historia dize, *vespere autem Sabbathi quæ Lucescit im prima Sabbathi*, vna tarde q amanecio mexor es esto para no lo entender, pues en aquella tierra amanece por ventura a las tardes? y otro Euangelista dize, *cum aduc tenebre essent*. Pues para concordar los Euangelistas S. Pedro Chrisologo confiessa llanamente que en este dia salio el sol mucho antes que suele, no os acordays (dize este sancto Doctor) q el viernes pasado *ab hora tertia vsq. ad horam nonam tenebræ factæ sunt super vniuersam terram*, desde hora de tercia hasta ora de nona fue de noche, pues como en la naturaleza no ay trampas, y todo lo que se deue se paga puntualmente: esta noche se paga el sol dellas, y assi auiendo de ser de noche amanece y por eso dize San Marcos que era muy de mañana y con todo eso auia sol.

Matthei. 28.

Marci. 16. b. 9

Mathei. 28. 45.

Para la inteligencia literal deste lugar vease Cesar Varonio tomo. 1 fol. 191.

El misterio que ay en dezir el Euangelista q llegaron las Marias al sepulchro salido el sol.

Pero veamos que misterio tiene dezir que llegaron las Marias al monumento, *orto iam sole*? Lo que hemos menester para nuestro proposito; apenas auia salido del Sepulchro Christo, sol verdadero de iusticia quando vino a visitar a su madre sanctissima, y assi la glosa ordinaria, glosa aquel, *orto iam sole id est orto iã Christo*, veys lo aqui claro dize que llegaron las Marias salido el sol. Pues el sol tiene esto que al punto que sale al mundo, y se descubre a nuestro Emispherio esclarece los mas altos montes y encumbrados

Glosa ordinaria.

y primero que vos le veays, aya dado alli gran rato antes: por saber esta philosophia el otro se puso, las espaldas al oriẽte, y vio primero que ninguno, quãdo el sol auia salido, y fue electo por Rey. Pues ya se sabe, que Iesu Christo nuestro Señor tiene en las diuinas letras, nombre de sol, *orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ*, quando vino al mundo, el primer monte, que esclarecio en nuestro orizonte, fue la Virgen sanctissima, y quando salio de sus entrañas purissimas como de vn oriẽte bordado de mil colores, la primera que le vio en carne passible fue ella, y de alli alumbro y esclarecio con los rayos de su gracia, el mõte mas encumbrado en sanctidad que auia en el mũdo, despues de ella, que fue el Baptista, pues eclipsose este diuino sol, pusose en el occidẽte del monte Caluario, cumpliendose en el, aquella prophecia del propheta Amos en el capitul. 8. *occidet sol in meridie* (el qual lugar a este proposito lo explica Eusebio libro. 10. de demonstratione Euangelica, cap. 6. sant Cypriano en el libro. 2. *aduersus Iudæos*. c. 23. Rufino in expositione symboli, y sobre este lugar del Euangelio, S. Hieronymo Ruperto Abbad y otros (escondio sus rayos al mũdo, vuelue a nacer esta mañana, pues no era razon que esclareciesse el monte mas encumbrado en sanctidad, q̃ auia en el mundo que era la Virgen serenissima Maria nuestra Señora? Claro se esta esso, pues no ay otro mayor ni mas alto q̃ su madre, que de ella entiende S. Gregorio, aq̃llo del propheta Esaias, *erit preparatus mons domus Domini in vertice montium*, Esai. 2. y Ruperto Abbad, lib. 7. de diuinis offitijs. cap. 25 applica a este proposito en nombre de Christo aquello de los Cantares en el capitulo. 4. *vadam ad montem myrrhe & ad collem thuris*. Y assi para que se entendiesse, que ya le auia esclarecido, con su diuina presencia, digase que quando llegaron las Marias, era ya nacido el sol, *orto iam sole*, y allan pages del cielo a la puerta del sepulchro, q̃ dizen, *resurrexit non est hic*, como quien dize a los que llegan, no esta mi señor en casa, que esta en vna visita, que por esso estoy sentado, que si el estuuiera aqui fuera mala criança estarlo, que nunca el paxe se sienta en presencia de su señor.

Malachiæ 4. a

Amos 8.
Euseb. lib. 10. de demonst. Euangeli c. 6. Ciprian lib. 2 aduersus Iudeos c 23. Rufino in expositione symboli S. Hieronymo y Ruperto Abbad sobre este lugar del ebangelio.

S Gregor.
Ruper Abbad lib. 7 de diuinis offici c 25.
Canticor. 4.

§. V.

Y esta muy puesto en raçon, que lo hiziesse assi Dios con su madre sanctissima, que siendo la condicion de la magestad diuina dar el consuelo a medida del dolor, y el goço a medida de la tristeza, *secundum multitudinem do-*

lorum

lorum meorum in corde meo, consolutiones tuæ lætificauerunt animam meam, y que los compañeros de las penas de Christo, tambien lo hã de ser de la gloria de Christo; sicut abundant passiones Christi in nobis ita & per Christum abundat consolatio nostra. Siendo la Virgẽ serenissima, la que mas sintio su muerte, y la primera en el dolor era justa cosa lo fuesse en la alegria dela resurecion, estaua pues esta Princesa esclarecida a la hora que Iesu Christo nuestro Señor resucito vañada en lagrimas la persona rompiendo con mil gemidos, sospiros, y solloços el cielo: qual suele la Leona de quiẽ dizen los naturales que da vida al cachorillo, que pario muerto con bramidos esperãdo al cachorillo del Leon de Iuda: que se leuantase del sepulchro de quien estaua profetiçado, ad prædam fili mi ascendisti requiescens accubuisti vt leo & quasi leæna quis suscitabit eum? atta que a las voces desta diuina Leona, se leuanto glorioso resplandeciente inmortal, impassible, bordada la bestidura de su sacratissima humanidad, con los quatro dotes de gloria, no perlas, rubies ni esmeraldas no resplandeçen en la tierra tanto como la humanidad Sanctissima del Redemptor, dale el padre eterno triumpho como a soberano capitan: por auer rendido los mas fuertes enemigos del mundo, la muerte, el peccado, y el infierno, y viene acompañado de cien mil animas sanctas, sale con esta gloria y ricos dones el diuino Ioseph a dar muestra de si entre sus hermanos, no declarado solo por Principe de vn Reyno particular: sino de cielo y tierra, data est mihi omnis potestas in cœlo & in terra: sale el diuino Daniel de aquel lago de leones en que le auian puesto dexando enteros los sellos que auia a la puerta del sepulchro signantes lapidem cum custodibus: sale el sancto Mardocheo alegre de auer dado libertad a su pueblo librandole de la sentencia de muerte que contra el estaua dada: sale el diuino Ionas al tercero dia hechado a las riberas de la gloria, leuantase (dize Augustino sermone de Pascha) a gloriosa vida, aquella Phenix preciosa, a quien el Cinamomo de la charidad y piedad auia abrasado: y vienen con el los cantores de la capilla Real del impireo Cielo, cantando la gala de la victoria a su soberano Principe y Emperador. Y pues señor os aueys leuantado con los despojos del infierno, y de la muerte, y aueys ya dado vida a aquel sagrado cuerpo frio, que por nuestro remedio fue puesto en vna Cruz y de alli en vn Sepulchro: Iusta cosa es que deys parte de tan rica

Psalm. 93. & 2. ad Chorin. 1. a 5
Gene. 49. b. 9.
Matth. 28. d. 18.
Matth. 27. g. 66.
S. Augustin sermone de pascha.

y alegre suerte à los diuinos y virginales ojos que han hecho de sus lagrimas vn rio y mar, que no es raçon (señor) ni se sufre durar mas la fortuna de la madre, si el hijo esta en el puerto ni estar muerta y eclipsada la luna, estando viuo el sol que antes estaua muerto, y assi donde primero este sol diuino sus rayos esparcio quando resplandeciente y glorioso se leuanto del sepulchro fue sin duda la çasita pobre donde la Reyna del Cielo estaua, que lengua podra dezir el goço, la alegria y contento que entro en el anima y coraçon de la serenissima Virgen? mexor es dexar este paso a la contemplacion y sentimiento de los pechos deuotos. Como tuuistes Reyna soberana, coraçon para sufrir tamaña alegria que si sufristes el cruel cuchillo de la passion de vuestro hijo y ase sabe que los dolores se pueden sufrir mexor, y cō ellos no se acaba la vida tan facilmente q̄ la otra Porcia oyda la muerte de su marido Bruto fue menester comer viuas brasas para acabar la vida *ardentes bibit ore fabillas*, mas no pueden personas tristes, sufrir vn gran contento sin morirse, y assi se han visto morir muchas madres de contento y placer de tener nuebas que viuian sus hijos, a los quales tenian por muertos, no me espanta serenissima señora tuuiesse la fortaleça y animo que tuuistes al pie de la Cruz, viendo morir a vuestro hijo, y que estuuiesedes en pie como columna firmissima quando las del cielo se estremecen: *Stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius*, Lo que me espanta, admira, y adarua es, que despues de auerle visto tan afeado, y con tanta ignominia le veays a ora viuo victorioso, resplandecientes las llagas como rubies, el cuerpo como mil soles, y que no perdays el sentido con tan desmedido goço, quien pudiera dezir los abraços tan estrechos los regalos, la dulçura que abria entre tal hijo y tal madre, no cessan con todo esso las lagrimas en aquellos virginales ojos, antes como perlas orientales riegan aquellas lagrādas mexillas, no se mudan las lagrimas, pero truecanse las raçones y causas antes las derramaba de pena, aora de alegria: antes de ver a su preciosissimo hijo muerto, aora de verle viuo: antes de verle afeado, aora de verle tan hermoso y resplandeciente. O quien supiera dezir algo de lo mucho que ay que dezir deste goço; pero ya que como ello es no se puede explicar, ni ay lengua que a eso se atreba por cosas menores se puede rastrear algo, quando le dixeron al Patriarcha Iacob, que su hijo Ioseph era vi-

Optime D. Anselmus de excellencia Virginis c. 6. dicit. immensa gaudij que in hac filij apparitione Virgo perfusa est Angelis suis se mirandam, hominibus autem inenarrabilem.

Ioannis. 19.

Marcial lib. 1 epistolarum.

Ioannes Rauisius textor in Iosefi titu gaudio & risu mortui folio. 75.

uo y principe de toda Egypto, dize la escriptura diuina, que fue tan grande el goço que sintio, q̃ como si fuera cosa de sueño no lo creya, como quando a un hombre que esta descuydado de vna buena y alegre nueua, se la dan, q̃ dize señor esto es sueño? Assi el Patriarcha Iacob, *quo audito Iacob quasi de graui somno euigilans, tamẽ non credebat eis. Genesis. 45.* y aña de el texto sagrado que a este goço se siguio, *qua reuixit spiritus eius, & ait, sufficit mihi si adhuc Ioseph filius meus viuit*, que se remoço en el espiritu, y cobro nueuo aliento, y nueua vida, y dixo, basta para mi, con esto estare muy contẽto, si mi hijo Ioseph esta viuo, pues que sera la Virgen sanctissima, ver a su hijo cõ sus proprios ojos no señor de vn Reyno limitado como el de Egypto, sino de todo el mundo, no cõ miedo de perderle, sino impassible y glorioso, y con vida immortal? Porque *Christus resurgens ex mortuis iam non moritur mors iam illi vltra non dominabitur*, ad Romanos. 6. Resuscito glorioso para no voluer mas a morir.

Genes. 45.

Ad Rom. 6. b.

§. VI.

Y Tuuo esta visita de Iesu Christo nuestro Señor a su madre sanctissima vna excellencia, fuera de ser la primera, que fue en propria figura, a la Magdalena en trage y figura de hortolano, a los dos discipulos que yuan a Emaus en habito de peregrino, pero a la Virgen sanctissima en su propria figura, pues sillogizamos agora, si a S. Pedro en el mõte Thabor le causo tanto goço ver a Iesu Christo nuestro Señor con vn solo dote de gloria, que vino a dezir, *Domine bonum est nos hic esse*, señor yo no quiero otro cielo, ni otra gloria, que gloria sera ver el cuerpo de Iesu Christo nuestro Señor glorificado, impassible resplandeciente, glorioso, y con todos quatro dotes de gloria?

Luc. 24. b. 17.
Ioan. 20. c. 31.

Matth. 17.

Y si se dessea acauar de entender en vna sola razon, quando goço fue para la Virgẽ, el dia de oy ver a su hijo preciosissimo resuscitado, acordemonos de aquella sentencia tan celebre como ordinaria de sant Augustin nuestro padre, y de S. Bernardo, *quia anima plus est vbi amat quam vbi animat*, que el alma mas viue en los barrios de lo que ama y quiere, que en su proprio cuerpo: pues por aqui se echara de ver, quam sin medida fue el goço, cõtento y alegria de la Virgen, porque assi como dezimos, que fue martyr en la muerte de su hijo, y padeciendo Christo, padecia la Virgen: porque estaua alli el alma de la Virgen serenissima, y los clauos que atrauesauan los pies y manos sacratissimas de Ie-

S. August.
S. Bern.

y alegre fuerte à los diuinos y virginales ojos que han hecho de sus lagrimas vn rio y mar, que no es raçon (señor) ni se sufre durar mas la fortuna de la madre, si el hijo esta en el puerto ni estar muerta y eclipsada la luna, estando viuo el sol que antes estaua muerto, y assi donde primero este sol diuino sus rayos esparcio quando resplandeciente y glorioso se leuanto del sepulchro fue sin duda la çasita pobre donde la Reyna del Cielo estaua, que lengua podra dezir el goço, la alegria y contento que entro en el anima y coraçon de la serenissima Virgen? mexor es dexar este paso a la contemplacion y sentimiento de los pechos deuotos. Como tuuistes Reyna soberana, coraçon para sufrir tamaña alegria que si sufristes el cruel cuchillo de la passion de vuestro hijo y ase sabe que los dolores se pueden sufrir mexor, y cō ellos no se acaba la vida tan facilmente q̄ la otra Porcia oyda la muerte de su marido Bruto fue menester comer viuas brasas para acabar la vida *auido bibit ore fabillas*, mas no pueden personas tristes, sufrir vn gran contento sin morirse, y assi se han visto morir muchas madres de contento y placer de tener nuebas que viuian sus hijos, a los quales tenian por muertos, no me espanta serenissima Señora tanto la fortaleça y animo que tuuistes al pie de la Cruz, viendo morir a vuestro hijo, y que estuuiessedes en pie como columna firmissima, a qual dolas del cielo se estremecen: *stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius*, Lo que me espanta, admira, y adarua es, que despues de auer le visto tan afeado, y con tanta ignominia le veays aora viuo victorioso, resplandecientes las llagas como rubies, el cuerpo como mil soles, y que no perdays el sentido con tan desmedido goço, quien pudiera dezir los abraços tan estrechos los regalos, la dulçura que abria entre tal hijo y tal madre, no cessan con todo esso las lagrimas en aquellos virginales ojos, antes como perlas orientales riegan aquellas sagradas mexillas, no se mudan las lagrimas, pero truecanse las raçones y causas antes las derramaba de pena, aora de alegria: antes de ver a su preciosissimo hijo muerto, aora de verle viuo: antes de verle afeado, aora de verle tan hermoso y resplandeciente. O quien supiera dezir algo de lo mucho que ay que dezir deste goço, pero ya que como ello es no se puede explicar, ni ay lengua que a esso se atreba por cosas menores se puede rastrear algo, quando le dixeron al Patriarcha Iacob, que su hijo Ioseph era vi-

Optime D. Anselmus de excellencia Virginis c. 6. dicet. immensa gaudij quo in hac filij aparitione Virgo perfusa est Ang. lis suis se mirandam, hominibus autem inenarrabilem.

Ioannis. 19.

Marcial lib. 1 epistolarum.

Ioannes Ranisius in textu en Iuesi tiu gaudio & risu mer tus folio. 75.

uo y principe de toda Egypto, dize la escriptura diuina, que fue tan grande el goço que sintio, q̃ como si fuera cosa de sueño no lo creya, como quando a un hombre que esta descuydado de vna buena y alegre nueua, se la dan, q̃ dize señor esto es sueño? Assi el Patriarcha Iacob, *quo audito Iacob quasi de graui somno euigilans, tamē non credebat eis. Genesis. 45.* y añade el texto sagrado que a este goço se siguio, *quæ reuixit spiritus eius, & ait, sufficit mihi si adhuc Ioseph filius meus viuit*, que se remoço en el espiritu, y cobro nueuo aliento, y nueua vida, y dixo, basta para mi, con esto estare muy contēto, si mi hijo Ioseph esta viuo, pues que sera la Virgen sanctissima, ver a su hijo cō sus proprios ojos no señor de vn Reyno limitado como el de Egypto, sino de todo el mundo, no cō miedo de perderle, sino impassible y glorioso, y con vida immortal? Porque *Christus resurgens ex mortuis iam non moritur mors iam illi vltra non dominabitur*, ad Romanos. 6. Resuscito glorioso para no voluer mas a morir.

Genes. 45.

Ad Rom. 6. b.

§. VI.

Y Tuuo esta visita de Iesu Christo nuestro Señor a su madre sanctissima vna excellencia, fuera de ser la primera, que fue en propria figura, a la Magdalena en trage y figura de hortolano, a los dos discipulos que yuan a Emaus en habito de peregrino, pero a la Virgen sanctissima en su propria figura, pues sillogizamos agora, si a S. Pedro en el mōte Thabor le causo tanto goço ver a Iesu Christo nuestro Señor con vn solo dote de gloria, que vino a dezir, *Domine bonum est nos hic esse*, señor yo no quiero otro cielo, ni otra gloria, que gloria sera ver el cuerpo de Iesu Christo nuestro Señor glorificado, nī passible resplandeciente, glorioso, y con todos quatro dotes de gloria?

Luc. 24. b. 17. Ioan. 20. c. 11.

Matth. 17.

Y si se dessea acauar de entender en vna sola razon, quando goço fue para la Virgē, el dia de oy ver a su hijo preciosissimo resuscitado, acordemonos de aquella sentencia tan celebre como ordinaria de sant Augustin nuestro padre, y de S. Bernardo, *quæ anima plus est vbi amat quam vbi animat*, que el alma mas viue en los barrios de lo que ama y quiere, que en su proprio cuerpo: pues por aqui se echara de ver, quam sin medida fue el goço, cōtento y alegria de la Virgen, porque assi como deziмos, que fue martyr en la muerte de su hijo, y padeciendo Christo, padecia la Virgen: porque estaua alli el alma de la Virgen serenissima, y los clauos que atrauesauan los pies y manos sacratissimas de Ie-

S. August. S. Bern. [illegible]

ra) os declarara por Rey nuestro del cielo y por abogada de los hombres, *Regina celi letare*, el manto del Sol es la claridad y refulgencia q̃ os pegó en este dia vuestro hijo, y la Luna por chapines, q̃ la Luna significa mudança, y quiere dezir esa librea, q̃ en los demas mysterios vuo cosas q̃ dieron cuydado a bueltas de contento, y vuo mezcla de pena con el goço de todos ellos, quando mas contenta la Virgen le dize Simeon *& tuā ipsius animam doloris gladius pertransibit*; (Luca. 2.) pero aqui todo fue gloria, regalo, y consuelos, y sin temor de poder perderlo.

1 Todas estas raçones, q̃ vuo de aparecer Iesu Christo nuestro señor a su madre Sanctissima, primero q̃ a otra ninguna persona, cifro el Spiritu santo en vna palabra del libro de los cantares, cōparando el esposo a la esposa al cuello, q̃ della entienden los Doctores sagrados aquellas palabras, *collum tuū sicut turris eburnea* (Canticorum 7) y llamase la Virgen cuello lo primero porq̃ el cuello despues de la cabeça es lo principal lo mas alto y eminente, pues siendo lo mas alto, dicho se esta, que leuantādose este diuino sol de justicia Christo del sepulchro para esclarecer nuestro emisphério, primeramēte auia de esclarecer con los rayos diuinos de su luz este mōte soberano de la Virgen, mas al todos los demas sanctos, lo segundo el cuello esta al palo de lo q̃ se influye, y por el se reparte a todos los demas miembros, al braço, al pie, al estomago, luego claro esta q̃ siēdo como es el misterio de la Resurrection de tanta importācia, q̃ primero se auia de dar parte del a la Virgē, y por ella venir a los demas, q̃ por eso quiso Dios q̃ su madre fuese cuello para que passassen por sus manos todas las mercedes q̃ auia de hazer a los hombres, quiso q̃ su madre fuese la presidenta de las Indias del cielo, y proueyese las plaças, y como en su muerte la hizo tesorera de su sangre y para eso la puso al pie de la Cruz, assi quiere q̃ oy a ella se le pidā las albricias de su Rection, Lo tercero el cuello inclina la cabeça a qualquier parte, q̃ para eso le hizo la naturaleza flegible, assi esta serenissima señora, inclino a Christo nuestra soberana cabeça y le truxo del cielo al suelo, y oy como diuina Leona, con bramidos, suspiros, y lagrimas, le truxo del limbo al mūdo, para que le comunicase los soberanos rayos de su luz, supliquemosle pues tanto puede inclinar nuestra soberana cabeça que es Christo a misericordia, para que por su intercession y ruegos alcancemos la bienauenturança y gloria.

Del cuello, y su composicion, y misterio, escriben muchas cosas particulares, Aristotel. lib. 3. de partibus animalium, Galeno lib. de vsu partium, Plinio lib. 11. ca. 37. S. Ambrosio. libro. 6.

Exameron. cap. 7. Theodoreto sermone. 3. de prouidencia in principio.

La Virgen presidenta de las Indias del cielo.

DISCVR-

e Murio la Virgen sanctissima sin dolor, abrasara como Fenix diuina en amor de su Dios, assistiendo a su muerte su preciosissimo hijo f acompañando de millares de Angeles, allandose presente a ella todos los sagrados Apostoles. g que por ordenacion diuina se juntaron de todas las partes del mundo donde andaban predicando el Euangelio para este dicho transito, el qual fue enpnoblecieu con illustrissimos milagros, h fue subida al Cielo la Virgen Sanctissima en cuerpo y en alma, i con la Mãgestad y grandeza que cõuenia a la que era madre del Emperador del Cielo, y ensalçada sobre todos los Choros de los Angeles, asentandola el hijo a la mano derecha, para que interceda y abogue por los peccadores.

e S. Epiphanio Haeresi 78. Damasceno oratione 2. Alberto Magno su ijno mariali. Beata Virgo langui[t] pra amore & sine dolore mortua est. Dionysio Carthusiano, lib. 4. de laudibus virginis. Brigida libro 2. su reuelacionibus. 5. Brigitta li. vo. 6. cap. 62. Gregorio Abbad, en sermone 1. de assumptione, aplica a la Virgen en este paso aquellas palabras de la esposa en los cantares cap. 2. stipate me malis quia amore langueo. Vt minus miremini languorem meum, amore langue, ita g[rati]o plus impatientia amoris, quam passione doloris, illus vulnerata charitate, quam grauata infirmitate.

f S. Juan Damasceno oratione 2. Rex ipse ad matrem suam venit, vt diuinis suis & purissimis manibus, sanctam & labis expertem eius animam susciperet, Nizephoro Calixto libro. 2. historia, cap. 21. Caelestis spiritus cum innumerabili Angelorum exercitu descendit, animam virginis assumpturus, &c.

g S. Juan Damasceno oratione 2. de assumptione Simeon Metaphrastes in oratione de Virgine, Nizephorus lib. 2. cap. 2. Iuuenalis Archiepiscopus, Hierosolemitanus apud Nizephorum lib. 15. c. 14.

h S. Juan Damasceno oratione 2. de assumptione Nizephoro lib. 2. cap. 22. Simeon Metaphrastes in oratione de Virgenine.

i Iuuenalis Hierosolimitanus Episcopus apud Nizephorum libro 15. cap. 14. S. Juan Damascenus oratione. 2. de assumptione. Nizephoro lib. 2. cap. 23. Simeon Metaphrastes en el lugar alegado.

La fiesta de la Assumpcion de la Virgen, es la mas illustre de todas sus fiestas, y la que cõ particular razon se llama fiesta suya.

LA solemnidad y fiesta de la Assumpciõ de la serenissima Virgen nuestra Señora (que es de quando en cuerpo y alma fue subida y trasladada al Cielo) es la mas Illustre de todas las q̃ por el discurso del año, celebra la Iglesia desta señora: y entre todas ellas esta, con particular razõ se puede llamar fiesta suya, assi porque las de mas fiestas se ordenan y miran a esta, como a fin y remate: como tãbien, porque en todas las de mas de sus misterios, aunq̃ fueron muy gloriosos, llenos de gozo, gloria, y alegria, siempre vuo alguna mezcla de trabajo y dolor: mas en la fiesta de oy, como no es fiesta de la tierra, sino del Cielo, no ay sombra ni memoria de trabajo, antes aqui se mudã los dolores en gozos, y las lagrimas en alegrias, las deshonras e ignominias, en gloria y hõra, y la tempestad de los trabajos passados, en tranquilidad y bonãça, y la q̃ se vio al pie de la Cruz de su hijo precioso, la mas afligida de las mugeres, se vee oy ensal-

La Assumpciõ de la Virgẽ fiesta del Cielo.

çada

ñas, hizo en el niño Iuan, y la buena dicha y ventura que le fue prognosticada, por su prima, *beata quæ credidisti, quoniam perficiuntur in te, quæ dicta sunt tibi,* no le falto a la Virgen fatiga y cansancio del camino, como ni le falto pena, endexar por aquel tiempo el encerramiento, y clausura tan proprio de Virgines y tan amado de la que lo era sobre todas las del mundo.

Apoca. 7. d. 7

Pero en esta fiesta de oy, ni tienen lugar las lagrimas, ni los gemidos, no las penas ni cuydados, que como es fiesta de gloria, no cabe en ella cosa que no sea de goço, contento y alegria, que de aquel estado, y de los que le goçan se dixo, *ab sterget Deus omnem lachrimam ab oculis sanctorum & iam non erit amplius neque luctus neque clamor, sed neque vllus dolor.*

Marci vlti.

Es oy dia de la grandeza de la gloria de la Virgen, dicessenos como fue sublimada sobre los choros de los Angeles, y los bienes que goça en el cielo, y porque passos subio a gozar tanto bien: de la gloria de Christo dixo sant Marcos, para cerrar su sagrado Euangelio, *Aßumptus est in cælum, sedet à dextris Dei*, que subido al cielo, se sento a la diestra de su eterno padre y de la serenissima Virgen nos dize oy la Iglesia, *astitit Regina à dextris filij*, que se sento a la diestra del hijo Christo al lado de su Padre eterno, la Virgen al lado derecho de su hijo, y lo vno y lo otro, por ningun camino se dexa entender mexor, que por lo que aqui fue del hijo y de la madre, mirese el camino, y luego se vera claro el termino que tuuo, vease el cuydado y desuelo, la contemplacion y el exemplo de su vida sanctissima, y luego se vera el descanso del cielo que corresponde, que tal es: que la medida de trabajos y fatigas padecidas por Dios, el desuelo y cuydado en seruirle, es la medida del cielo, gloria y descando que se ha de gozar despues.

Psal. 44. c. 11.

S. Athanasio serm. 15. [illegible] de sanctissima [illegible] para que comença, quando que [illegible] ipse rex est.

Auia sant Pablo tratado del abatimiento estremado de Christo, de sus affrentas, muerte, y cruz, y dize luego, *propter quod & Deus exaltauit illum*, como significando, que aquel desprecio, fue camino para la estima que se haze del y de su sanctissimo nombre, y ya que por aquellas affrentas no pudo merecer para si la gloria del alma por ser bien auenturado desde el instanti de su concepcion, merecio la para nosotros, y para si, la gloria del cuerpo, la exaltacion de su nombre sanctissimo, y ser respectado del cielo, infierno, y de los hõbres: y haze el

Ad Philip. 2. d. 9.

Padre Francisco Suarez in 3 par. tom. 1 q. 19. art. 3 disputatio 9. sect. 2. & 3.

mismo Apostol argumento, que lo que passo en Christo ha de passar por nosotros, y que al mismo precio se nos ha de dar el cielo, y por los mismos passos hemos de subir a la gloria, *si cõpatimur vt con glorificemur*, pues por esta regla, se saca bien la alteza de la gloria de la Virgen, que auiendo padecido mas, que otra ninguna pura criatura, por la gloria de Dios, era justo se le diesse mas premio, mas cielo, mas gloria, y tal lugar qual es la mano derecha del que esta sentado a la del padre eterno.

Es dia dela Assumption, de mas prosperidad para la Virgen que todos los demas.

Es oy dia de mas prosperidad para la Virgen, y el mas alegre y regocijado de quantos esta serenissima Señora tuuo en esta vida: del jornalero, no es el mexor ni mas alegre dia, aquel en que trabaxa y suda, sino aquel en q̃ resciue el premio de su trabaxo, y teniendo consideracion a esto el sancto Iob, llamo dia de jornalero al dia en que el justo muere y resciue el premio de sus buenas obras: *& sicut dies mercenarij dies eius. Iob.7.* Del que nauega el mas alegre dia es aquel, en el qual passados los trabaxos y peligros tormentos, y infortunios, toma puerto seguro: mientras la Virgen nuestra Señora, viuio en este mundo, todos los dias se le passaron en fatigas y trabajos, y en nauegar por las olas y mar tempestuoso deste mundo: mas oy es dia, en que resciue la paga de sus trabajos, y quando libre de las tempestades, y tormentas deste mar (en que los hombres nauegamo) alcanço el puerto seguro de la gloria. Finalmente oy se haze fiesta al transito glorioso, que hizo la Virgen Maria nuestra Señora, de la viuienda de esta vida mortal en este valle de lagrimas, a la de vida gloriosa en la bien auenturança: donde piadosanente se cree, gozarse con su hijo, en la possession de la mexora de gloria, que se hizo en ella en cuerpo y en alma: y es cosa mucho para mirar en ella, que como quiera que nuestro Señor aya ordenado que queden en su Iglesia grãdes memorias de los acaescimientos marauillosos, que passaron por muchos de sus sanctos, al tiempo de passar desta vida al padre, por escriptura autentica, no nos consta nada de lo que passo por esta gloriosa Señora con ser su madre, donde yo entiendo que lo ordeno assi la diuina prouidencia. Lo vno porque por su grandeza no se podian contar, y por esso se dexan a la consideracion Christiana, q̃ piense que tal se mostraria Dios con su madre en esta hora, el que se suele mostrar muy marauilloso, en el menor d̃ sus sanctos: y tã

El dia dela muerte del iusto, se llamadia de jornalero, y porque. Iob.7.a.1.

La razon que pudo auer para no quedar escripto el transito milagroso de la Virgẽ sanctissima, y los fauores que del cielo recibio en esta hora

bien

bien, porque se entienda el estilo que Dios guarda en hazer fauores a los que mas valen con el que no es hazer tanto en ellos con exterioridades quanto en labrar alla dentro de sus almas, cō gran pujança de gracia, y de dones celestiales, y ansi no leemos milagros de la Virgen, ni otras nouedades que en su nascimiento o muerte ayan acaescido que descubriessen su grandeza, como en el nascimiento del gran Baptista, porque toda la gloria de esta Reyna quiso Dios que estuuiesse encubierta, *omnis gloria filiæ Regis ab intus, &c.*

Psal. 44. c. 14

Discurso primero.

§. I.

S. Ber. ser. 1. de Assumptione Virginis.



Oviendo el glorioso y melifluo Bernardo, tratar de la fiesta y triumpho deste dia, y de la ouacion con que la Reyna de los Angeles y Emperatriz del cielo, fue suuida a el, aduierte, que como es fiesta en q̄ esta Señora siendo muger sin ser Dios, ni Diosa, ni tener mezcla de naturaleza diuina, subio a los cielos con tanta pujança, que lo mas que ella a de ser Dios, y lo menos es tan alto que es lo mas alto del cielo, es difficultoso hablar dignamente de ella: y ansi viene a confessar que aunque por la deuocion que tenia a la Virgen, y a esta su fiesta en particular, no auia cosa de mayor gusto y goço, que tratar y hablar della: asi no auia cosa que mas le assombrase ni pusiesse mayor temor, que hablar de la gloria de la Virgen, *non est equidem quod me magis delectet, sed neque est quod terreat magis quam de gloria Virginis Mariæ habere sermonem.* porque le parecia este sancto, que auia tanto que dezir, que con el poeta podia cantar, *inopem me copia fecit*, y que la misma riqueza le hazia pobre, la copia falto, y la abundancia mendigo y menesteroso, y que quanta mas obligacion auia en tal solemnidad y fiesta de no callar sino de dezir grandeças grandes, tanta mayor difficultad auia en bien dezirlas, y lo que dixo sant Leon Papa a otro proposito viene muy bien aqui, *inde oritur difficultas fandi vbi adest ratio, non tacendi*, y viniendo el melifluo Bernardo, a tratar de la grandeza y solemnidad de la fiesta, dize que es tan grande, tan misteriosa, de tanta magestad y eminencia, que contiene en si causas y razones de gozo, y dolor, de tristeza, y alegria:

Las razones q̄ le ponian miedo a S. Bernardo, para ablar de la gloria de la Virgen.

La fiesta de la Assumpcion cō tiene en si causas de gozo y dolor juntamēte.

sermone. 1. de Assumptione Virginis, quantum de eius præsentia cælũ exultat numquid non consequens est vt tantum lugeat hic noster inferior mundus eius absentiam? que quanto se goça el cielo con la presencia desta Reyna y Señora, tanto es bien que llore el mundo su absencia y verse priuada de tanto bien.

§. II.

PEro buelue luego la hoja y muda el estilo este sancto, y dize que no es dia de quexas, y suspiros, y lagrimas, *cesset tamen querella nostra*, si no de celebrarse con perpetuo jubileo y eterna alabança, con summo goço y alegria, assi por lo que toca a la Virgen, como por lo que toca a nosotro: Por ella, porque se mejora su suerte, porque llega al puerto de la gloria, con la mayor pujãça que jamas llego pura criatura, pues sube oy a ser Emperatriz del cielo, pues es sublimada sobre todos los choros de los angeles, y lo que Christo nuestro Señor dixo a sus regalados y queridos Apostoles, viendolos tiernos por su ausencia, *si diligeretis me gauderetis vtique quia vado ad patrem*, si me amasedes, si me quisiessedes, y desseassedes bien, sin dubda os holgariades, de la jornada que quiero hazer al padre: pues esso mismo dize la Virgen a sus deuotos, y con mucha mayor raçon, si me amasedes, goçaros yades de que voy a mi hijo, porque enel yr el a su padre no interessaua la gloria essencial del alma, que està desde el instanti de su sanctissima concepcion la goço como agora la tiene en el cielo, solo intereso la gloria del cuerpo, la exaltaciõ de su nõbre sanctissimo: pero yo intereso en esta jornada que hago a mi hijo, gloria del alma y gloria del cuerpo, pues concluye el pensamiento el melifluo sant Bernardo en el sermon primero desta fiesta diziendo, *si eam diligimus gaudebimus vtique quia vadit ad filium*, si somos deuotos desta Señora obligacion tenemos de alegrarnos de su subida a los cielos, pues se mejora tanto su suerte, y va a ser Reyna y Emperatriz del cielo. Y para que de camino que de respondido a la razon que hallaua sant Bernardo de pena en esta ausencia de la Virgen, pareciendole que como se lloro la muerte de Christo, era justo se llore la de su madre, y como se haze sentimiento en la Iglesia cada año por las flores de los Innocētes marchitadas con la persecucion del Tyrano Herodes, es justo que se hiziesse tãbiẽ por aquella preciosa flor del campo cuyo olor y fragrancia truxo a Dios del cielo a la tierra: es de aduer-

S. Ber. vbi sup.

Es fiesta la de la Assumpciõ, de goço y alegria assi por lo que toca a la Virgen como por lo que toca a nosotros.

Ioan. 14. d. 28

S. Ber. serm. 1. de Assumptione virginis.

tir, que la Iglesia regida con espiritu del cielo, en la muerte de los sanctos haze fiesta y reguzijo, y en la de Dios se entristece, porque los justos estan en peligro, el tiempo que estan engolfados en el mar brauo deste mundo, y quando no lo esten, como los confirmados en gracia, como lo estauan los Apostoles, despues de la venida del Spiritu sancto en lenguas de fuego el dia de Pẽthecostes, mexoranse cõ la muerte, y de la manera que la madre gusta q̃ se le ausente el hijo por su prouecho y honra, como si le hazen visso rey de las indias, de Napoles, Sicilia, o Nauarra, asi la Iglesia madre de todos los fieles, viendo con la muerte, seguros los hijos, y que alla seran visso reyes en el cielo, y abogaran y intercederan por los hermanos que aca quedã, alegrase quãdo mueren, y oy por la muerte y transito de la Reyna de los Angeles, deste valle de lagrimas a la gloria, se reguzija grandemente, porque aunque esta Señora viuiendo en este mundo, estaua segura de caer, porq̃ era impeccable, por singularisimo priuilegio, y confirmada en gracia, muriendo se mejora, y queda perfecta abogada de peccadores, y intercessora en todas nuestras necesidades: mas a la muerte de Jesu Christo nuestro Señor, y a la de los niños Innocentes, en quienes se representa la misma muerte de Christo, haze grã sentimiẽto por el peccado grauissimo de su muerte, que cometieron los Iudios, y porque no se mejorã la persona, que tambien auentajado era desde el instante de su sacratisima Concepcion como agora lo es en el cielo. Quando los hermanos de la bellisima y hermosissima Rebeca, vieron que se les ausentaua su hermana, con cuya hermosura y belleza apacentauan su vista, con cuya conuersacion discreta se entretenian, y con cuya compañia viuian alegres y contentos, tuuieron dolor y sentimiento, y bañauan sus ojos en lagrymas, de ver que se la lleuauan a tierras estrañas, pero considerando por otra parte, el grande apparato con que yua, y la grande magestad conque era lleuada de criados, y camellos, y gente de guardia, y que yua a ser esposa de Isac Principe tan poderoso y tan rico, era grande su alegria y contento, y asi se despidieron de ella hechandole mil bendiciones, *imprecantes prospera sorori suæ, atque dicentes soror nostra es crescas in mille millia*. Genesis. 24. Verdad es que soys nuestra hermana, y que os amamos con amor tierno, y que por esta parforçoso sentir vuestra ausencia, pero

Porque muestra sent[i]miento la Iglesia en la muerte de los Innocentes.

Genes. 24. g. 60.

pero vays a tener descanso, a ser mejorada, vuestro bien es el nuestro, y de vuestro interes a todos nos cabe parte: assi oy la Virgen, aunque nos dexa y se va, pero es para bien y acrescētamiēto suyo para ser Reyna de los Angeles, Emperatriz del cielo, para ser colocada a la diestra del hijo, *si eam diligimus gaudebimus vtique quia vadit ad filium*, y este mismo cōsuelo dio Dios a su querido y regalado Iuan, en la ausencia y partida desta Señora, como quien la auia de sentir mas que otro alguno quanto el la amaua mas q̄ todos, mostrole vn dia a deshora vna muger vestida y rodeada de sol, que tenia por chapines la luna, y en la cabeça vna corona imperial de doze estrellas, *signū magnum apparuit in cælo, mulier amicta sole, luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim. Apocal. 12.* Esta muger segū la interpretacion mas comun de los sanctos es la Virgen como se ha visto. Y apparece en el cielo, que es dezir, q̄ se ausenta del mūdo para ser trasladada al cielo, pues quien no se ha de holgar de ver a su Reyna y Señora en el cielo, segura de las olas deste mar tēpestuoso del mundo, vestida del sol, luna, y estrellas, que es todo lo bueno del cielo, y señaladamēte tiene la luna debaxo d̄ los pies que significa mudāça, *stultus vt luna mutatur*, que quiere dezir q̄ los bienes soberanos, que tiene esta soberana Señora son ya seguros sin sombra de mudança.

Apoc. 12. & 1. 8. August. li. de Symbolo ad Cathecumenus cap. 1. S. Bernar. ser. 7. de Assumtione Virginis. Aretas super c. 12. Apocal. Celio Panno. collectania in Apocal. c. 12. sectione. 1. puncto 3.

Eccles. 27. b. 11.

§. III.

PVes si ponemos los ojos, en el triumpho con que esta señora entra en el cielo, y el rescibimiento que la hazen los cortesanos de alla, quien no se ha de alegrar y goçar grandemente? que es tan grande, que los mismos Angeles y espiritus bienauenturados, que estā en el cielo hechos a grandes regocixos y fiestas, les parece esta tan extraordinaria, q̄ con admiracion se preguntan vnos a otros, quando veen subir por estos ayres a esta serenissima Reyna, *quæ est ista quæ ascendit de deserto delitijs affluens innixa super dilectum suum?* Quien es esta que suue del desierto del mundo, tan enriquecida de preseas soberanas, recostada sobre su amado? Quando Iesu Christo nuestro Señor subio al cielo espantaron se los Angeles de ver que vn hombre y Dios, subiesse a los cielos y no era mucho, que en fin yua naturaleza humāna vnida con la diuina, q̄ la daua valor, vigor, y fuerça para subir: mas oy es quādo se espātan, y quedā atonitos, y boqui abiertos, los moradores del cielo: viendo que suue la Virgen, pura criatura, sin brizna de

Cant. 8. b. 5.

delante de aquella arca sanctissima, adonde estuuo aposentado el mismo dador de la ley, baylen los Angeles y oluidense de todo, solo atiendan a regocijar festexar, y alegrar oy a esta princesa, pues ha de ser Reyna y señora suya. Va con esta fiesta hasta el trono de la sanctissima Trinidad, la qual toda la sale a recebir, el padre eterno la reconoce por hija, el Spiritu sancto por esposa, el hijo por su madre, y cō mil requiebros y dulçuras le vino ha dezir aquellas palabras tiernas y regaladas del esposo a la esposa en el libro de los Cantares: *veni esponsa mea amica mea &. coronaberis, iam enim hiems transijt, imber abijt: & recessit, flores apparuerūt in terra nostra*, ven amiga mia, esposa y querida mia, y seras coronada con corona preciosissima, ya se passo el himbierno llego su primauera, ya han apparecido flores en nuestra tierra: como si dixera mas claramente: venid señora y Esposa mia, que ya se passarō los trabaxos, el parirme en lugar tan pobre, el veros alcançada y necessitada de bienes temporales, ya se acabo el traerme en los braços, y yr huyendo cōmigo toda alborotada del cuchillo y persecucion de Herodes, quando el Angel dixo, *fuge in Egyptū*, ya madre y esposa mia se acabo el verme salir cō vna cruz acuestas por las calles de Ierusalem, con tristes pregones, ya se acabo el verme puesto entre ladrones en vn palo, como si fuera vno dellos y finalmente de oy en adelāte todo lo que es affliction, angustia, y trabaxo se truecа en alegria, goço, regocijo, placer, y contento: sientala el hijo a su mano derecha coronandola de gloria, y como el Rey Salomon a su madre Bersabe le hizo vn trono real al lado derecho, assi el verdadero Salomō Christo a su madre la Virgē serenissima, la a sienta a su mano derecha, y dala el lugar mas alto del cielo, despues del suyo, y le paga tambien el hospedage, q̄ como dize el deuotissimo Bernardo, assi como no vuo en el mūdo lugar mas puro y limpio que las entrañas de Maria en las quales rescibio al hijo de Dios, assi en el cielo no ay lugar mas alto que el trono Real en que el mismo hijo de Dios resciuio a esta Señora en el cielo, *neque in terris dignior locus vteri virginalis templo, in quo filium Dei Maria suscepit, neque in cælis regali solio in quo Mariam hodie Mariæ filius sublimauit*: pues dia de tanta alegria y prosperidad para la Virgē, dia de tanto acrecentamiento suyo, no ha de ser de goço y alegria para sus deuotos y afficionados? claro esta que si.

Cant. 2. c. 11.

Matt. 2. c. 14.

3 Reg. 2. c. 1

S. Bernar. ser. 1. de Assumptione virginis.

§. IIII.

QVanto y mas que por lo que a nosotros toca) que es lo otro) tambien ay razon de tener contento y alegria, que por auer se subido el dia de oy al cielo nuestra Reyna y Señora, nuestro cõsuelo y refugio, la maestra d nuestrafe, la madre de misericordia el vnico remedio de los affligidos, no quedamos desamparados de su amparo, antes (dize Bernardo) como su hijo subiendo al cielo, el dia de su sacratissima Ascension, nos dio esperança de su ir alla, y gozar de aquellas sillas soberanas, y de la gloria que el goça. Asi subiendo la Reyna de los Angeles y Señora nuestra, concebimos esperanças sus deuotos de vernos alla, y parece, q nos esta asegurando nuestra buena suerte, tomando en su dulce boca aquellas palabras de su hijo, *vbi ego sum illic & minister meus erit*, adonde yo estoy estaran tambien mis deuotos y los que me siruieren. Pensamiẽto es este del ingenio de S. Bernardo, el qual desta fiesta quiere que saquemos gran confiança, de gozar aquellas soberanas sillas, que como sieruos desta Reyna hemos de entrar en el cielo, que haziendo tal acogida a nuestra Reyna y Señora. Los cortesanos de aquella celestial Hierusalé, no es de creer daran con la puerta en los ojos a sus criados, sieruos, y deuotos, *praecessit nos Regina nostra* (dize Bernardo) *praecessit, & tam gloriose suscepta est vt fiducialiter sequantur Dominam seruuli, clamãtes, trahe nos post te curremus in odorem vnguentorum tuorum*, y como el mismo hijo subiendo al cielo, no se oluidando de los suyos que aca dexo en la tierra: les repaatio bienes soberanos, *ascendens in altum dedit bona hominibus*, asi la Virgẽ hara el mismo officio, *ascẽdens ergo in altum Virgo beata dabit ipsa quoque dona hominibus*, que si quãdo los Reyes o Reynas, tomã la possession del nueuo Reyno, se echan y reparten dineros, tomãdo oy possessiõ del cielo nuestra Reyna y Señora, claro es que repartira de la moneda que alla corre, que son dones soberanos, *dabit ipsa quoque dona homitibus*.

S. Bernar. vbi supra.

Ioan. 12. d. 26.

S. Bernardo.

Ad Ephes. 4. b. 8.

Mas, que por subirse oy al cielo esta Señora, y por verse en gloria, no nos pone en oluido: ni la prosperidad ni ausencia es parte para que no se acuerde de nosotros, que si estando en la tierra, era, *sicut oliua spetiosa in campis*, como vna hermosissima Oliua puesta en el campo, que a todos se comunica, puesta en el cielo es estrella y guia para todos, y comunica sus diuinas influencias a los que viuẽ en la tierra: y como Iesu Christo nuestro Señor, subiendo al cielo, lleuo retratadas

Eccle 24. b. 16

las llagas en sus pies y manos, y no las puede mirar sin que nos mire, y se acuerde de nosotros: *Ecce in manibus meis descripsi te*, la Virgen nos tiene tan presentes que no nos pierde de vista, ni se puede oluidar, y esto por ventura significa el tener la luna debajo de sus pies, *luna subpedibus eius*, los antiguos para pintar vna verdadera amistad, que en vna ausencia y distancia larga no se oluida; sino que tiene muy presente al amigo, pintauan dos lunas, vna en el cielo fixa, y otra que se parece en el agua, que con estar tan distantes, la vna en el cielo, y la otra en la tierra, parece que la del cielo esta aca en la tierra: assi la Virgen que es luna, aunque subida al cielo en cuerpo y en alma, esta tan presente y tan cerca de nosotros, que parece que nos toca con los pies, y que digo con los pies? Pues si bien se mira, nos tiene puestos a los fieles sobre su cabeça, y esse es el tocado de doze estrellas con que sant Iuan la pinta, para cuyo entendimiento se aduiertan dos cosas breuemente. La primera que en la escriptura sagrada los fieles se llaman estrellas, como se vee en la promesa que Dios hizo al Patriarcha Abraham, *multiplicabo semen tuum sicut stellas cæli, & sicut arenam quæ est in littore maris*, en lo qual segun declara sant Fulgencio, significo dos suertes de fieles, vnos como arena pessada que se auian de yr tras los bienes desta vida, sin leuantar la cõsideracion al cielo para que fueron criados, otros como estrellas resplandecientes, que con su doctrina y exemplo illustrassen al mundo, y assi el Propheta Daniel, comparo a los fieles que en la Iglesia enseñan y hazen officio de Doctores, a las estrellas: *& qui ad iustitiam erudiunt multos, fulgebunt sicut stellæ, in perpetuas æternitates*. La segunda q̃ aquel summo sacerdote de la ley antigua retrato viuo de Christo, tenia doce piedras preciosas en el pecho y en los hombros, en las quales estauan escriptos los nombres de los doze linages del pueblo de Dios, pues agora la Virgen tiene tocado imperial de doze estrellas, sobre su cabeça, como quien dize, hombres por quien mi hijo murio, y dio su sangre, y los pone sobre su coraçon y hõbros, estimolos yo en tanto que los pongo sobre mi cabeça, y dellos hago honra y estima entre tanta gloria, para que vean que no me oluido dellos.

Esai. 49. c. 16.

Apocal. 12.

Pintura de la amistad verdadera.

Genes. 15. & 17.

Fulgentio

Daniel. 12.

§. V.

Y Mirad, como se puede oluidar, pues toma a su quenta ser nuestra abogada y intercessora

con-

cō su hijo, que es vno de los principales consuelos que tenia el melifluo Bernardo en esta ausencia de la Virgen, *aduocatam præmisit peregrinatio nostra, quæ tamquam Iudicis mater, & mater misericordiæ efficaciter salutis nostræ remedia procurabit*, los desterrados en este valle de lagrymas, embiamos al cielo vna abogada, la qual como madre del Iuez valdra mucho su intercession, y ruego, para con el, y como madre de misericordia, procurara con veras lo q̄ nos estuuiere biē. Auia dicho el Euangelista sant Iuan, hermanos mios, y hijuelos de mis entrañas, vna cosa os pido por las de Dios, que no pequeys que no offendays a quien debeys tanto: pero si (lo que no permita el cielo,) alguno peccare, tened confiança de alcançar perdon de vuestras culpas, *quia aduocatum habemus apud Deum patrē*, buen abogado tenemos en el cielo, acerca del padre eterno, que para esso se quedo con las llagas para que mostrandolas siempre hiziesse vna perpetua abogacia por los peccadores, mostrando el precio de nuestra libertad, *vulnera suscepta pro nouis* dize el diuino Ambrosio) *cælo inferre maluit, abolere noluit, vt nostræ pretia libertatis ostenderet* pues sube la Virgen al cielo y haze tambien officio de abogada, *aduocatam præmisit peregrinatio nostra* para que por vna parte mostrando el hijo las llagas a su padre eterno, precio de nuestra salud, remedio de nuestro daño, y por otra la Virgen sus Virginales pechos, y purissimas entrañas al hijo, en que le truxo nueue meses, alcance buen despacho en nuestros negocios: todos estos bienes y interesses, y otros muchos que despues veremos se nos siguierō de subir la Virgen oy al cielo.

S. Bernar. vbi supra.

1. Ioan. 2. n. 1. Razō y causa de quedar el Christo con las llagas en manos, pies y costado.

S. Ambro. in Lucam.

§. VI.

OTra difficultad ay no pequeña en los sermones de la Virgen, y particularmente en la fiesta de oy, y es la poca trabaçon q̄ tienen o parecen tener los Euangelios con las fiestas. Y no es negocio de tan poca importancia ni tā facil y llana el aueriguar como viene a proposito el Euangelio cō la solemnidad de la Assumpcion de la Virgen, que no diesse bien en que entender a muchos de los Doctores de la Iglesia, y el glorioso Doctor sant Anselmo, *in expositione huius Euāgelij circa festum Assumptionis*, y Eusebio Emisseno, tomaron a su cargo el tratar este punto muy de espacio, y no falto vn Bucero que con boca descomulgada se atreba a dezir, que tiene q̄ ver el Euangelio con la fiesta, bone

S. Ansel. in expositione huius Euangelij circa festū Assūptionis. Euseb. Emisse.

Deus

Deus (dize) *quam misere torta hac lectio est vt Assumptioni diuæ virginis Christi matris responderet?* Y si bien se mira tiene difficultad, porque, que consequencia veamos tiene para prouar la magestad, gloria, y triumpho, con que esta Señora fue rescebida en el cielo; y que subio alla en cuerpo y alma, luego despues de su muerte, dezirnos el Euangelio de oy que Christo nuestro Señor entro en vn castillo, y que Marta le hospedo, las quexas que dio de su hermana, y la sentencia de Christo que Maria escogio la mejor parte?

Que consequencia y trabaçon tenga el Euangelio con la fiesta.

1. Respuesta.

Muchas cosas dizē los Doctores en este proposito, y aunque es ordinario lo que dizen, dizen bien. Vnos dizen, que como suelen las personas illustres y principales las Princesas y Reynas, aprouecharse de los vestidos y libreas de sus criados quando van de camino, para encubrir con esto alguna manera la magestad illustre de sus personas, para no ser conocidas de todos: assi a la Virgen sanctissima, oy que va de camino, del suelo al cielo, deste valle de lagrimas a la gloria, y bienauenturança, prestasele el vestido y Euangelio de sus criadas, para encubrir con el el lustre y resplandor soberano de sus heroycas virtudes, el premio de sus trabajos, y la gloria con que fue ensalçada sobre todos los choros de los Angeles.

Vsan mucho las Señoras en algunas tierras quando van de camino, sobre vn vestido rico de seda muy vordado, y sobre vn tocado rico, y de mucho precio, ponense vn capillo de vna criada que es de paño de a cinco o seys reales la vara, y no por esso pierde lustre el vestido rico, y el tocado imperial, ni las bordaduras; ni recamados de oro, assi la Iglesia sobre los recamados de oro, y vestido de brocado de tres altos que el cielo vistio a la Virgen para esta jornada, *in vestitu de aurato circundata varietate;* echale encima este velo; este Euangelio de sus criadas, que son Marta y Maria, que ni le quita ni pone de la grandeza y magestad de Reyna del cielo.

Psal. 44. c. 11

2. Respuesta.

Otros dizen, que la Iglesia en poner este Euangelio en la fiesta de la Assumpcion de la Virgen sanctissima, sea de la manera que vn sastre muy cortesano, que le mandan cortar vn vestido para la Reyna; y por la magestad y respecto que se deue a la persona Real, no osando llegar a tomarle la medida (que no es justo que a la voz de vn sastre la Reyna se leuante y se asiente, estienda el braço y le encoja, y se

buel-

buelua aqui y alli (se la toma a dos damas de su Real casa, la vna de su altura la otra de su talle: assi la Iglesia, para cortar vn vestido de gloria a la Virgen que venga ajustado con sus heroycas virtudes y grandes merecimientos, toma la medida a dos damas de su corte las mas parecidas a la Virgen, la vna en la vida actiua, y la otra en la vida contemplatiua, que son Martha y Maria de quien habla el Euangelio para que por ay se vea lo que la Virgen merece. Quando viene vna Reyna o Princesa lleua delãte de si muchas damas muy ricamente atauiadas, llenas de pedreria y telas de oro y plata, preguntays quien son estas, y respondenos que las damas de la Reyna, o que cosa tan hermosa, que sera ver a ella, que traera, quando sus damas vienen tales. Pues assi la Iglesia pone oy estas dos damas hermosas, y adornadas y atauiadas de todas las galas espirituales, que pedreria trae Maria Magdalena de cõtemplacion, y Martha, que joyas de charidad, pues quanto mas sera ver a la Reyna del cielo, que traera.

3 Respuesta. Otros Doctores dizen que como Dios por su grandeza y inmensidad, no puede en esta vida ser conocido como es en si, (que esso quedasse para la otra adonde le veremos como es en si, *videbimus eum sicuti est*, sino rastreando algo de su poder, por sus criaturas, que como dixo el Apostol sant Pablo esta es la manera que tenemos de conoscer a Dios nuestro Señor en la tierra, mas ordinaria, conociendole por los effectos y criaturas, *inuisibilia Dei à creatura mundi per ea quæ facta sunt intellecta conspiciuntur*, assi tambien esta serenissima Reyna es tan parecida a Dios nuestro Señor en esto, que no se puede conoscer en si lo que es, ni entender la grandeza de la gloria que goza en el cielo: hasta que la misericordia del Señor nos saque de la carcel del cuerpo, y nos ponga en la libertad de los hijos de Dios: pero mientras se nos dilata este bien, por estas dos hermanas como echura suya, podemos entender, y rastrear algo de la gloria que possee en el cielo.

1. Ioan 3. a. 2.

Ad Rom. 1. b.

4. Respuesta. Y otros añaden a esto, que como Iesu Christo nuestro Señor, por ser inmenso y incomprehensible, no se puede representar por vna cosa sola, y assi parte se represento por vn Moyses, parte por vn Melchisedech, parte por vn Abraham, parte por vn Dauid, parte por vn Salomon, y al fin todos essos Patriarchas, Prophetas, Reyes y sacerdotes fueron figura suya, y vnos lexos

y som-

y sombra dela verdad q̃ encelauia y assi lo que no se pudo represen tar por vno se represento por muchos juntamente, assi vien do la Iglesia, la soberania y alteça de la Virgen, sus virtudes heroycas, y el premio grande que a ellas corresponde, y que por ser inenarrables, no se pueden dezir assi facilmente, ni representarse al viuo, por vna Rachel hermosa, por vna discreta Abigail, por vna Esther famosa, por vna valiente Iudich, dicenos lo juntamente por vna Marta y Maria en el Euangelio, para que tambien en esto se le parezca a Christo la Virgen, como se le parece en todo lo demas, y para q̃ mexor se entienda esta razon y la fuerça que tiene y quan conforme es con lo que se pretende, es de aduertir que hasta oy ha habido en el mundo tres lenguajes. Vno compuesto por letras de A. B. C. otro por cosas muertas, otro por cosas viuas, el de letras comunes, y en muchas se dize poco, y donde ay mucha abundancia y riqueça de palabras suele auer muy poca riqueza de sentencias y sciẽcia diuina, como lo muestra el Apostol sant Sant Pablo. *1.* Corinth. 1. & 2. & 14. & 19. donde entre otras cosas dize que querria mas que se hablassen palabras cõtadas con el espiritu que el las hablaua, que diez mil de lindo lenguaje y de sola lengua: esto es palabras que no salen del alma, del espiritu de Dios, sino de linda lengua, y manera, linde dezir: este dezir es corto, cortado en letras y dictiones, puesto en la lengua luego se desuanece en el ayre y se acaua, y muchas vezes nasce de ayre y viento de vanidad y soberuia. Otro lenguaje ay de cosas muertas, y deste vsaron los Philosophos antiquissimos, y los Theologos naturales que trataron de Dios y de las cosas del cielo y de las almas, y cosas grandes inuisibles: quales fueron Pythagoras, Platon, y los sacerdotes Egypcios: deste lenguaje dize sant Pablo, *inuisibilia Dei à creatura mundi per ea quæ facta sunt intellecta conspiciuntur*, de esta manera en vna sola figura que era como vna letra dezian mucho. Pintauan vn cauallo con cubiertas de fina malla menuda, con freno y rienda fuerte, testera de fino y bruñido acero, con penacho alto y brioso, buscando, peleando, fiero, para significar vna grande y encendida guerra. Para dezir vna paz, vna tranquilidad grande, pintauan vna hermosissima muger ricamente adornada, arrimada sobre el codo, la cabeça a vna columna, y en la mano diestra vna palma leuãtada durmiendo sin miedo

Tres lenguajes a que se reducẽ quantos en el mundo ha auido.

1. Ad Corint. 1. 2. 14. & 19

Ad Rom. 1. b. 20.

Pintura de guerra.

Pintura de la paz.

do que cosa la despertasse. Deste lenguage vso Dios, hablando en la diuina scriptura por cosas viuas, que dizen mas q̃ letras muertas, y es cosa marauillosa, que en vn largo Reyno desde Adam hasta Ioachim los principales del seruiã a Dios de letras viuas, con que dezia Dios en la ley escripta lo que auia de ser en la ley de gracia, que vn diluuio dezia la infinidad de peccados del mũdo, y el arca la cruz en que los buenos se auian de saluar, y Noe a Christo, y el mar bermejo su sangre, y la vara de Moysen su cruz, y Abraham, el amoroso padre eterno queda a la muerte por los hõbres su diuino hijo, y Isac el hijo de Dios que en leña obedeziendo al padre eterno muere, y por vn Dauid dezia el padre eterno a los hõbres que tal auia de ser su hijo: y por vn Sanson quan valiente, y por vn Salomon quan sabio, y por vn Moysen, quan gran capitan, *quæ, omnia in figura contingebant illis*, y todo aquello era sombra destas verdades. Deste mismo lenguaje vso Christo en el Euangelio, y como aduirtio sant Augustin mi padre, tract. 49. super Ioan cap. 11. como Iesu Christo nuestro Señor, es verbo, no solo sus palabras nos hablauan, pero sus obras eran doctrina y enseñança, y assi fuera de ser las obras admirables y marauillosas en si, significaban otras cosas fuera de si, cuyos misterios no assi facilmente se podian alcançar. *Domini quippe facta* (dize este diuino Doctor) *non sunt tantum modo facta sed signa, si ergo signa sunt propter id quod mira sunt aliquid profecto significant, quorum factorum significationem inuenire aliquanto est operosius quàm ea legere vel audire*, Y assi Christo nuestro Señor no solo hablaua con palabras, sino por señas, por menos por actiones particulares que hazia, queriendo dezir mas con este lenguage, de lo que sonauan las palabras. Al Apostol sant Pedro como Theologo consumado y principe de la Iglesia le hablo algunas vezes en este lenguaje, quierele vna vez dezir que le siguiesse por muerte, y diesse su vida por el como el la daua por el mundo, y dizele sola esta palabra, *sequere me*, seguidme Pedro, imitadme, pareceos a mi, queriendole mostrar que la muerte que auia de padecer auia de ser cruz, y que en ella le auia de estimar le dize Aduierte Pedro que quando eras mancebo, tu te ceñias y ybas por donde querias, pero quando peynas canas, quãdo seas viejo, otro te ciñira y lleuara donde el quisiere, *cum esses iunior cingebaste & ambulabas quo volebas, nunc autem alius cingit te*

Las personas principales del testamento viejo seruian a Dios de letras viuas con que dezia en la ley scripta lo que auia de ser en la ley de gracia.

1. Ad Corint. 10. c. 11.

S. Augu tract. 49. in Ioan c 11.

Ioan. 21.

& du-

& ducet quo tu non vis, y porque el lenguaje era obscuro declarole el Euangelista, *hoc autem dicebat significans qua morte clarificaturus esset Deum*, Quando le rescibieron con diuinos cantores, y nunca vista fiesta en Hierusalem, y despues que les predico todo el dia no le dieron a comer, salese con despecho de Hierusalem, y encuëtra vna higuera fresca hojuda, mas sin fructo ninguno, y hechala maldiciones, *nunquam ex te nascetur fructus*, y luego se seco, admiraronse los Apostoles, pareciendoles que no auia culpa en la higuera, ni era capaz della, para q̃ le comprehendiesse aquella maldicion, pero quisoles dezir Christo en este biuo hecho, maldito el hõbre q̃ todo es palabras y apariencias, exterior composicion hablar de la ley de Dios marauillas, y al tiempo del menester no hallareis fructo en el, ni piedad ni misericordia, es arbol de sola hoja poco parecido al justo, cuya vida, trato, y conuersacion lleuan fructo, y hasta las palabras son de prouecho y para la salud de muchos, *folia eius ad salutem gentium*, el escriuir Christo nuestro señor en la tierra en el caso quando los Escriuas y Phariseos truxeron presa ante su Magestad la adultera fuera de muchos mysterios que tuuo fue vno estampales alli su fin y remate, q̃

Matth. 13. b. 13

Apoc. 22. a. 2.

Ioanis 8. a. 7.

Hierem. 17. b. 13.

de los tales auia dicho el Propheta, *recendentes á te intera scribetur* como declarando la cifra de escriuir Christo en la tierra q̃ era que serian destruydos, y no solo Christo nuestro señor vso deste estilo de hablar por cosas, si no los Prophetas que muchos años antes le precedierõ, de los quales vnos entrabã por medio de la famosa ciudad de Hierusalẽ ceñidos con cadenas, como diziendoles por esso q̃ assi auian de yr presos y captiuos a Babylonia por sus peccados, Otros hazianse dar vna grã cuchillada en la cabeça, y ibã vertiendo sangre lastimando aquantos les vian, pronosticando con aquel hecho guerra sangrienta, otros se cortauã los cabellos esparciẽdolos por el ayre, q̃riendo dezir q̃ assi los auia Dios de destruir y esparcir como el ayre esparcia los cabellos, y otros saliã con otras inuenciones significadoras de misterios de q̃ ay mil exẽplos en los Prophetas, pues este lẽguaje es el q̃ vsa oy la Iglesia, como quiẽ tiene el spiritu y autoridad de su sposo Christo, y para hablar de la Virgẽ vsa de cosas viuas, destas dos hermanas Martha y Maria, y como Dios para dezir a los hombres que tal auia de ser su hijo se lo dezia por vn Adam, por vn Noe, por vn Habraham, por vn Isac, Iacob, Dauid vn Salomon, vn Sanson, y otros

muchos, porque por vno solo no se podia dezir la infinidad de bienes q̄ auia en Christo, assi por la humildad de Dauid y Abrahã dezia la humildad de Christo, q̄ el vno dezia, *qui sum ego vt fiã gener Regis?* y el otro, *loquar ad Dominũ cum sim puluis & cinis*, Por la mansedũbre de Moyses, y Dauid, dezia la de Christo, por los trauajos que Iacob passo por el amor de Rachel, dezia los trabajos que Christo auia de passar por el amor de su esposa la Iglesia, por la paciencia de Iob q̄ bebia los trabaxos como agua, dezia la paciẽcia de Christo q̄ auia de beber la passion como dulce caliz, y assi por todos dixo mucho de Christo, y aun no todo: Assi no sola Martha y sus virtudes, dize las virtudes de la Virgen, menester es juntar las de Maria, y de todas las excelẽtes mugeres passadas, la fortaleça de Iudith, la oracion de Ester, la humildad de Abigat, la hermosura, velleça, y charidad de Rachel, el recogimiento y honestidad de Sarra, la solicitud de Martha, la cõtẽplacion de Maria, y aun todas juntas no dizen las cosas admirables que ay en la Virgen Maria nuestra señora.

1 Reg. 18. c. 19.

Genes. 18. d. 27.

5. Respuesta.

Otros dizen q̄ es artificio admirable del Spiritu Sancto, q̄ assi como aca los q̄ tienen corta vista y enferma, y la potẽcia visiua flaca, y no pueden ver los rayos del sol, ni otra grãde claridad sin notable daño, ni mirar la blancura porq̄ le disgrega la vista: el ingenio de los hõbres busco el artificio de los antojos, los quales puestos delante de los ojos con aquellas lunas christalinas, fortifican la vista y la defienden del resplandor excessiuo, porq̄ se recogen los rayos de la luz y no deslumbran tanto, Assi viendo y conociendo la flaqueza de la vista de nuestro entendimiento para la gran claridad y luz de los mysterios diuinos, y grãdezas de Dios para las quales (segũ el Principe de la Philosophia Aristoteles) sea como los ojos de la lechuça con los rayos del sol, *sicut oculos nocticua ad lumen solis*, y siendo la misma raçon de la serenissima Virgen su madre, por ser la criatura mas vecina a Dios entre todas las puras criaturas, y por estar cercada de la misma luz y resplandor, segun aquello del libro de las reuelaciones de S. Iuan donde aparescio esto señora vestida de sol, rodeada de luz, Dios cercado de luz, *amictus lumine sicut vestimento*, la Virgen, *amicta sole*, que como al Rey y a la Reyna se le corta de vestir de vna misma pieça de brocado, como Dios nuestro señor, rodeado de luz, la Virgen rodeada de sol, y assi aca vn poco de sol enflaqueze, deslumbra, y descompone la uista, que seria si

Aristoteles.

Psal. 103. a. 2.

Apocalips. 12

viessedes vn cuerpo vestido y rodeado de Sol? pues la Virgen es *amicta Sole*, y es tan admirable su Sanctidad, tan heroycas sus virtudes, tan diuinas sus excelencias, y tanta la refulgencia delos soberanos rayos de su luz que descompone los sentidos, y deslumbra el mejor entendimiēto, y assi noto el bien auenturado Sant Cipriano Martyr que por esso muchas vezes Christo nuestro señor en el Euangelio, llamo a su Sanctissima madre muger porque viendo el mundo sus virtudes en grado heroyco no entendiessemos que era Diosa o mas que muger: Pues para que pudiessemos ver y entender algo de sus grandeças, de sus estraordinarios merescimientos, de sus prerogatiuas, y excelencias singulares, y la gloria que a ella corresponde ponemos vnos antojos de Christal, con los quales fortalecida nuestra vista hechemos de ver los merecimientos, destea señora, la gloria que oy el Cielo le comunica, y desso siruen las dos lunas christalinas de Martha y Maria en el Euangelio desta fiesta.

S.Cipriano.

6.Respuesta S. Agust. Otros Doctores con Augustino dizen, que quiso Dios nuestro señor en las cosas de su madre, que el pergamino donde estuuiesse escrita su historia fuesse el coraçon Christiano, y alli estuuiessen grauados sus mysterios, En los numeros, capitulo quarto, todo el tabernaculo yua cubierto con vna y otra cubierta hasta que llegaua a donde se auia de fixar, porque no eran cosas para verlas los caminantes, y assi son las cosas de la Virgen prerogatiua suya es, no auer hecho jamas mencion de su vida, sino donde era necessario, para los mysterios del Euangelio, y assi no quedo escrito enel Euangelio, su nacimiento, el discurso de su vida, su muerte, su Assumpcion, y quedo escrito que concibio, que pario al hijo de Dios, que le crio a sus pechos, que fue su compañera fidelissima en sus trauajos, los de mas mysterios quedaron escondidos como el tabernaculo cubierto, Por esso dixo el bienauenturado Sant Bernardo, que Dios nuestro señor y su madre Sacratissima se vistieron a vezes, *virgo Deum substantia carnis, Deus, Virginem gloria maiestatis*, con la humanidad de que le vistio su madre cubrio Dios los rayos de su diuinidad, y con el resplandor que vistio Dios nuestro señor á su madre cubrio Dios la Magestad de su vida: mouiesse Sant Bernardo a dezir esto por aquello del Apocalipsi, cap. 12. *mulier amicta sole*, donde mostro Dios a S. Iuan

Numer. 4.

S. Bernardo.

Apocalip. 12

Apocalis. 12. vna estampa de la Virgen en vna muger cubierta de Sol, y si lo q̃ esta vezino al Sol no se vee, que hara lo que esta rodeado de Sol? y assi se verifica de la Virgen lo q̃ *1. ad Tim 6. d. 16.* dixo el Apostol S. Pablo de Dios que habita en vna luz in accessible: assi q̃ la magestad de la Virgen no solo va cubierta de lienços, de encerados, como el tabernaculo, sino de los rayos del Sol, y ya que a los caminantes no nos dexan ver el oro del taberculo, las riqueças preciosissimas que van dentro enseñanos oy la Iglesia vna cubierta, y aun podiamos dezir que dos, vna de color de cielo, otra de pieles, vna Magdalena sentada a los pies de Christo; otra Martha solicita y cuydadosa en seruirle y regalarle.

7 Respuesta. Otros Doctores dizẽ que del Euangelio solo quadra a la Virgen, y a la fiesta de su Assumpciõ aquella clausula que remata el Euangelio, *Maria optimam partem elegit quæ non auferetur ab ea in æternum*: y en ella se nos dize, lo que se pretende prouar, y es q̃ la mayor y mejor parte de la gloria es de Maria, buena es la de Martha, buena la de Pedro, buena la de los otros Sãctos, Pero la de Maria bonissima en grado superlatiua, que como el oficio que el cielo cõmunico a la Virgẽ de ser madre de Dios, es el supremo, assi la gloria fue la mas auentajada, ay gloria buena mejor, y bonissima, buena es de los q̃ estan en camino de saluacion, que tienẽ ya cierta la gloria aunq̃ no la goçã? como son los q̃ estã en las penas del purgatorio, mayor la de aquellos q̃ goçan ya de Dios, y le ven claramente, en cuya vision clara consiste la bien auẽturança, y es la gloria essencial q̃ los Sanctos goçan en el cielo, pero la gloria de la Virgẽ por tener mas gloria q̃ otro ningun Sancto, como tãbiẽ porq̃ no solo tiene gloria en el alma, sino en el cuerpo, antes de la vniuersal resurreciõ por priuilegio particularissimo, Guerrico Abad sermone. 4. de Assumpcione Virginis, tratãdo de explicar estas palabras, *Maria optimã partẽ elegit*, dize assi, *hoc de Maria sorore Martha scriptum est, sed in Maria matre Dñi hodie plenius, & sanctius impletum est, hodie namque beata virgo Mrria optimã partem elegit inmo quã dudũ elegerat hodie perpetuo posidendã accepit, vt scilicit inseparabilit adhæreat Dño. peremniter quæ fruatur Dei Verbo, neque alienum aut in congrium siquod de illa Maria dictum est in istam transsumatur, cum ad conuenientiã transformationis similitudo non solã nominis sed etiam operis sufragetur, illa siquidẽ Dominum hospitio tecti hæc thalamo suscepit vteri, & qui creauit me (inquit) requieuit in tabernaculo meo, illa sedens secus pedes* *Guerric Abb. serm. 4. de assumptione virginis.*

Domi-

Domini audiebat verbum illius, hæc secula circa curam humanitatis eius cõserbauat omnia verba quæ de illo erant, conferens in corde suo, y luego mas abajo añade este Doctor, *His vt opinor contemplationibus pascebatur Maria hanc optimã partem elegerat quæ non ablata sed & perfecta est hodie in ea*, Esto que se ha dicho que maria escogio la mejor parte escriuiose de Maria la hermana de Martha, pero cũpliose oy mas perfecta y sanctamente en Maria, la madre del señor, porque oy la bienauentura da Virgen Maria, escogio la mejor parte, o por mejor dezir la q̃ antes auia escogido, la rescibio para posseer la perpetuamẽte: para que inseparablemente este ayũtada a su hijo y señor, y para siẽpre goze de la palabra de Dios, y no es ageno ni fuera de proposito si lo que se dixo de aquella Maria se toma para esta, pues nos ayuda para ello no solo la semejãça del nombre, sino tambien de la obra, que aquella le rescibio en su casa, esta en el talamo de su vientre Virginal, el que me crio (dize en el libro de la sabiduria) descanso en mi tabernaculo, aq̃lla sentada cerca de los pies del señor, oya su palabra, esta andando solicita en regalar aquella Sanctissima humanidad cansada en los pasos de nuestro remedio cõserbaua todas las palabras que eran suyas, dãdo les el mejor lugar que era el coraçon, como a thesoro precioso: con estas cotẽplaciones era apacentada Maria, esta es la mejor parte q̃ auia escogido la qual no se le quito oy, sino que se le perficiono para q̃ la goçasse para siempre hasta aqui son palabras de Gregorio Abat.

Otros Doctores dizen que si bien se mira toda la historia q̃ S. Lucas refiere en este Euãgelio de las dos hermanas Martha y Maria, viene nacida con la fiesta haziendo cõparacion de las dos hermanas tan loadas en el Euangelio con la Virgen: q̃ sobre todas las mugeres del mũdo, merecio corona, que es como dezirnos la Iglesia este pensamiento: si alguna muger en el mũdo començo y acabo sanctissimamẽte, si alguna Maria en esta vida conocio a Christo, conocido le amo, amado le siruio, y honro, quanto fue possible a vna pura criatura, si algun coraçõ verdaderamẽte sancto y piadoso rescibio la buena semilla, y thesoro precioso de la palabra de Dios, y auiẽdole rescebido le guardo en todo su coraçon y saco della grandissimo fructo, y si finalmẽte vbo alguna esposa de Christo inflamada cõ el amor celestial deste sobeaano esposo, que le rescibiesse como huesped diuino, en su alma, y descompusiesse y adornase por agradarle y 8. Respuesta.

parecerle bien obedeciẽdole en todo y siruiendole, conformandase cõ su vida, exemplo, y costũbres, estando vnida con el con vn perfectissimo genero de vida, y que del aya recebido vna singular corona de gloria, y rescebida la possea seguramente, es la Virgen Maria repressentada por estas dos hermanas.

Respuesta. PERO por conclusion y remate, dire vna cosa que no puede dexar de contentar y satisfacer a buenos entendimientos, y es, que este Euangelio de Martha y Maria, que la Iglesia pone en este dia de la Assumpcion de la Virgen Sanctissima, es como vn texto, en el qual se funda la executoria y priuilegio rodado de la Virgen Sanctissima, por la qual goça los mexores vienis de la gloria, con vna palabra que agora dire, se entendera esto, ya se abran visto en las leyes (y los que saben derechos lo sabran mejor) algunas de tres o quatro renglones, y otras que para llegar alla les falta el medio, y lo que contienen muchas dellas, es que Ticio y Sempronio, Cayo y Calisto, dos hombres particulares fueron a vn pleyto que no importaua dos marauedis, y el Pretor oydas las partes respondio esto, y esto, y ay muchas leyes desta manera, como se puede ver en el. ff. nueuo, viejo, y esforçado, Pues valame Dios y esso esta agora por escrito, tanto importaua al mundo que quedassen memoriales de pleytos y sentencias de negocios tan particulares y de tan poca substancia? que fue menester autoriçarlo Emperadores; y que viniesse el otro Iason, y el otro Bartulo y Baldo a pelarse las cejas discantando sobre esso? si, que no es tãpor ello quanto porque a de quedar por exẽplar y modelo para que despues el que sucediere sepa como se a de auer en semejantes casos, y no se arroje ni juzge a bulto, sino vea loq̃ el otro Pretor hizo siguiendo la y jurispẽdẽcia guiese por ay, agora voluamos a nuestro intento, La sentencia y executoria de la Virgen del galardon y premio y de los gajes q̃ ha de tirar en la casa de Dios, y la gloria que ha de gozar en el cielo no esta escrita en algun. ff. o Codigo, sino en el Euangelio de oy, en otro exemplar que passo en vna quistion qu tuuieron dos hermanas Martha y Maria, sobre cuya aueriguacion vinierõ al Pretor Christo, dio su sentencia y dijo, *Maria optimam partem elegit quae non auferetur ab ea in aeternũ*, Pues aqui se funda dize Eusebio Emisseno la justicia de la Virgen Sanctissima, este es el original de su executoria, que pues tuuo lo mejor de las vidas actiua y contẽpla- *Eusеb. Emiss. in exposic. huius Euangel.*

tiua, significadas por estas dos hermanas: queda dada sentencia en su fauor, que escogio la mejor parte, que merecio los mejores vienes del Cielo, porque siendo assi, que a la gracia responde gloria, y al merecimiento premio, y a mayor gracia y mas merecimientos mayor gloria y mas auentajado galardon, siguese, que es mas auētajada en todo, en merecimiētos, en premio, en galardon y en gloria, que es lo que se pretende oy probar, y en esso mismo parece se viene a resumir el Euangelio, diziendo, que Maria escogio la mejor parte, *Maria optimam partem elegit quæ non auferetur ab ea in æternum.*

PVES para este fin se canta este Euangelio en la Assumpcion de la purisima Virgen para que se aduierta, que si la liberadad de Dios nuestro Señor, se declaro tanto en prometer premios à Martha y á Maria, a esta que postrada a los pies considera, y aquella por el cuydado en seruir y regalar a su Maestro, que premios han de ser los que se han de dar a su madre Sanctissima que le hospedo, no solo en su casa, sino en sus purisimas y Virginales entrañas; y desde las primeras lagrimas del pesebre hasta las vltimas de la Cruz le fue ministro fidelissimo? Si la mejor parte es la de Magdalena, que a los pies postrada adora y contēpla la Magestad de aquel señor, a la madre que arrabatada en esta consideracion se auētajo en amor de Dios a los bienauenturados del Cielo biuiendo en esta carne mortal, y amo con mayor fuerça y mas leuantada consideracion, que los Angeles que biuen vida bienauēturada: justo es, que oy le suene la voz dulcissima de su esposo en las orejas, que le diga que ya se acabo el destierro, y es llegado el tiempo de premiar sus trabajos, que ya passo la furia del himbierno y el rigor de las eladas, y viene la primauera, que se leuante a goçar otra nueua tierra, otros nuebos ayres, otros nuebos campos, otro sitio mas fertil y seguro donde se conseruan las plantas en perpetua eterniodad, donde ni las eladas las marchiten, ni el Sol las abrasse, ni el ayre las seque, ni la mano rustica del tirano las toque, ni Martha estorbe a Maria, sino que se leuante a tomar la possession de la mayor gloria, que tiene ni terna pura criatura, en tanta seguridad y firmeça quanta tiene el mismo Dios? *Cant. 2. c. 11*

Discurso segundo.

§. I.

Tres fiestas se celebran debaxo de nõbre de Assumpcion en este dia.



TRES fiestas principales celebra la Iglesia, dela Reyna del Cielo, debajo de nombre de Assumpcion, la primera su muerte sacratassima, quando aquella alma soberana salio de aquel cuerpo, la segunda, quando marauillosamente resucito, la tercera, su marauillosa Assumpcion, el ser subida en cuerpo y alma al Cielo, por mano de Angeles, y sentada á la diestra de su hijo, que fue lleuar en todo los pasos de su hijo: y como se auia conformado con el en la vida, se quiso tambien conformar en la muerte, el murio, y ella muere, el estuuo breue tiempo en el sepulchro, ella tambien se detuuo poco en el: Resucita el hijo por propria virtud, y ella resucita por virtud de su hijo, el subio a los Cielos, y ella fue lleuada por los Angeles, y collocada sobre los supremos Cherubines.

En lo primero que es la muerte de la Virgen, hallamos tantas marauillas que atajan el paso al entendimiento a no passar adelãte, hasta sauer la raçon de algunas, y entre todas, las que luego se me offrecẽ la que mas me asombra es lo que se presupone que la Virgen murio, que murio aquella que fue madre de la vida, aquella aquien Sant Epiphanio con mucha mas raçon que a Eua nuestra madre llamò, *mater Viuentium*, aquella aquien la Iglesia à boca llena llamada vida y dulçura, *vita dulcedo*, q̃ muriese Dios no me sombra tanto, porque su muerte era nuestra vida, y en ella estaua librada nuestra gloria, *expedit vt vnus homo muriatur pro populo ne tota gens pereat*, en ella se auia de multiplicar la multitud de los fieles, *si posuerit pro peccato animam suam videbit semen longæuum*, Pero que la madre de Dios muera, que no fue Redemptora, que no tuuo peccado, esso admira, quitale el peccado y no lo que merece el peccado que es la muerte, *stipendiũ peccati mors*, quitale la culpa y no la pena heredada por ella? que passe por el arancel comun de todos la que fue tan singular y tan rara, que entre las puras criaturas es sola y es vna, a quien no causa admiracion, En la Epistola que Sant Pablo escriue à los Hebreos ablando de Enoch, dize que fue trasladado al Cielo, y arrebatado del suelo porque no viesse la muerte, *traslatus est ne videret mortem*, y en el libro del Genesis, se dize del, *non apparuit quia tulit eum Dominus*, no parecio mas porque le lleuo Dios para si, a donde aduierte S.

Que raçones vbo para que la virgen muriese.
S. Epiphanio.
Ioann 11. f. 50.
Esaia. 53. c. 10
Ad Romanos. 6. d. 23.
Ad Hebreos. 11 a. 5.
Gen. 5. ca. 24

S. Ioan. Chris. Chrisostomo que en el rebocò Dios la sentencia que tenia dada contra Adã y su prosperidad, y el Sancto Propheta Elias fue arrebatado de la presencia de Heliseo en vn carro de fuego; y conuienen Griego y Hebreos, en lo que es dezir que es viuo, y que le tiene Dios en vn lugar amenissimo para que en los postreros dias del siglo venga contra el ante Christo, segũ aquello del Propheta Malachias, *ecce ego mitto vobis Heliam ante quam veniat, &c.* lo qual tambien muchos dixeron de Enoch, fundados en el cap. 12. del Apocalipsi de S. Iuan, *dabo duobus testibus meis & prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta, amicti sacco*, Esto mismo siente el bien auenturado, Sant Ambrosio, de Moysen, aunq̃ en esta opiniõ es solo, tienẽ todos estos Sanctos, q̃ hemos referido, fama en la Scriptura, el vno de zeloso de la honra de Dios, el otro del prouecho del proximo, el otro de temeroso y amador de su ley, Pero que tiene que ver el zelo de Helias, ni de los demas, con la Sanctidad de la Virgen, pues siẽdo mas Sancta y pura que todos, no vuiera para ella lo que para ellos vbo? no vbiera vn carro de fuego, q̃ viua la arrebatara por essos ayres, y le quitara al mundo de los ojos el thesoro que no merecia? no la trasladara Dios viua al Parayso sin pasar por los filos de la muerte, siendo ella la que auia parido al autor de la vida, quanto mas que en la muerte de la Virgen, no se hallan las raçones que en la nuestra, S. Pablo dize, *per peccatum mors*, sentencia irrebocable para los hombres q̃ mueran pues peccaron, pero la Virgen que no pecco porque ha de morir? y si quiere por ventura Dios, que muera su madre Sãctissima para darle luego los premios de la gloria en cuerpo y alma, para darselos no auia necessidad que muriesse; que como se los dio en cuerpo y alma tres dias despues que murio la Virgẽ, biẽ se los pudiera dar á Adam nuestro primer padre sino peccara, los pudiera dar a su madre Sãctissima, que mi padre S. Augustin, super Genes. afirma que si Adã no peccara exercitado algun tiẽpo en la vida actiua y contemplatiua, le arrebatara Dios al Cielo en cuerpo y alma, y esto aduirtio galanamente el Doctor Angelico Sancto Thomas en la. 1. par en la quæstion. 102. articulo. 4. explicando aquel lugar del Genesis, *tulitque Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradisum voluptatis vt operetur & custodiret illum*, que el sacarle Dios del lugar donde le auia criado y lleuarle dentro del Parayso, fue darle el lugar proprio para preser-

Margin notes: Regũ. 2. b. 11 — Malach. 4. b. 5 — Apocalipsis 11. a 3. — S. Amb. — ad Rom. 5. b. — S. Aug. super Genes. — S. Thom. pp. q. 102. art. 4.

uar al hombre de corrupcion y muerte, para que entendiesse como lo entendio, que si le dexara en el lugar que le auia criado, era lugar donde se auia de corrōper y morir naturalmēte, llebole al lugar priuiligiado por Dios cō propriedades de perpetuidad y incorrūptibilidad, donde, *operaretur & custodiret illum*, viuiendo en entrābos exercicios de Martha, y Maria, de vida actiua y contemplatiua, despues de algun tiēpo le trasladase en cuerpo y alma al cielo, Determinaciō es del Concilio Miliuitano en el cap. 1. y lo que con Adam se hiziera si no peccara por hōrarle, porque señor, pues vuestra madre nunca pecco y merece tanta y mas honra, no la trasladays sin morir, en cuerpo y alma al cielo.

Conc meluit. cap. 1.

Mas, este nuestro cuerpo sale de las manos de la naturaleza cō cien mil borrones, no tiene todas vezes el paño q̄ dessea, y quādo le tiene esta de priessa, y muchas de las que esta de espacio no esta de gusto, assi veemos que salen diez mil desmanes cada hora de sus manos, el vno los ojos al cierzo, el otro cō braços cortos, el vno tullido, el otro manco, son todos remiendos de la naturaleza, salir vn hombre cabal en quien dize bien el cabo con la belleça, no es mas de que se paro ha hazer algo bien hecho, estaua de gusto, saliendo pues todos poco o mucho borrados, es bien voluellos al molde, como el ollero al varro mal hecho, que es lo que dixo el Apostol Sant Pablo en methaphora, de sementera, *seminatur corpus animale, surgit corpus spirituale, &c.* de vn cuerpo roñoso sale vn noble, de vn cuerpo mortal y corruptible sale cuerpo immortal: incorruptible y glorioso, y en otra parte hablando de Iesu Christo nuestro señor dixo, *Saluatorem expetamus Dominum nostrum Iesum Christum qui reformauit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ ad Philippens. 3.* y como el maestro borra muchas vezes lo que ha hecho el aprendiz, assi la gracia, las obras de la naturaleza, esta raçon tiene mas lugar en la Virgen, que en las demas puras criaturas, ninguna menos necessidad de volberse a la fragua, ninguna mas parecida a su hijo que fue el mas hermoso de los hombres, el escogido entre millares, y della se dize que toda es hermosa sin tener vn si, no, y aūque principalmente se entienda de la hermosura del alma, en la del cuerpo fue tan estremada quanto parece por los encarecimientos de Sant Dionisio Areopagita, y de otros Sanctos. Y no es raçon valedera, murio el hijo de Dios, luego muera la madre,

1. Ad Chor. 15 f 44.

Ad Phil, 3.

Cantic. 4.

S Dion. Areopagita.

por-

porque en la muerte del hijo vuo fines altissimos, y supuesta la traça del consejo Diuino, fue forçosa, en la muerte de la Virgen todo falta, Pues porque permite Dios ponga las menos la muerte en su esposa y madre?

Para responder a esta difficultad, es necessario tomar por guia a aquel grande padre Augustino, con cuya ayuda saldremos seguros al puerto; Este gran Doctor en el lib. 13. de la Ciudad de Dios cap. 19. dize assi, *fides Christiana predicat ita primos homines fuisse conditos vt si non peccassent nulla morte à suis corporibus soluerentur sed pro meritis obedientia custodita, immortalitate donati cum eis viuerent in æternum, & talia Sanctos in Resurrectione habituros ea ipsa in quibus hic laborauerunt corpora vt neq; eorum carne aliquid corruptionis vel difficultatis, neque eorum beatitudini aliquid doloris & infelicitatis posit accidere*, Y para que se entienda mejor la alteça de su doctrina, es de aduertir, que nuestra naturaleza si se cõsidera desnudamente segun los principios solos de su composicion natural, era mortal, y naturalmente se tenia de resoluer: y es clara la raçõ, porque es compuesta de calidades y humores contrarios, y donde ay contrariedad y continua pelea no es possible durar cosa para siempre: pero porque este

S. Aug. lib. 13. de ciuitat. Dei cap. 19.

cuerpo se dio a esta alma por aposento, y ella es naturalmente immortal, fue conuiniẽte cosa que el cuerpo ya que no lo era por naturaleza, lo fuese por gracia, llamose esta gracia justicia original, la qual consistia en vna perpetua conformidad de la raçon del hombre, con la voluntad de Dios, y porque ninguna cosa le fuesse estorbo proueyo Dios q̃ mediante esta misma justicia, las fuerças inferios pertenecientes al cuerpo estuuiessen muy subjetas al alma, de suerte que ninguna imaginacion o mauimiento interior ni exterior del cuerpo se podia reuelar contra el Imperio de la raçõ: fuera destas ayudas de costa, le dieron mas al hõbre, que ni tiempos, ni elemẽtos ni fieras, le enojasen (tanto se dessea ua en el esta paz) ni alli vbiera desconcierto de humores, ni dessallecimiento de fuerças naturales, ni cansancio, ni calor, ni frio, de donde procediera la mortalidad, que al fin pudiera no morir guardando el mandamiẽto puesto por *Dios*, de todo este artificio que hemos dicho que auia en el hombre que era estar la voluntad conforme con Dios, el cuerpo con la voluutad, los sentidos con la raçon, los elemẽtos con el cuerpo, quebrose la primera clauija deshizose toda la fabrica y trauaçõ, descõcertose aquel

Iusticia original que fuesse y en q̃ consistia.

relox tan concertado, reuolose la raçon contra Dios, el cuerpo contra la raçon, los elementos contra el cuerpo, y las calidades contrarias mostraron sus effectos, y assi forçosamente morimos, y viene a ser lo que dize S. Pablo que entro la muerte por el peccado, *& per peccatum mors*, y si dixere alguno que esso era natural, Respondo que esso era antes, pero ya era sobre natural el no morir por virtud de la justicia original, de que Dios auia adornado al primer hôbre, y por el peccado nos voluieron a entregar a nuestra natural miseria. Pues agora esta la difficultad en su pûto. Si la Virgê no pecco, y el peccado es la puerta por donde entro la muerte en el mûdo, por que muere? para señalar el camino de la respuesta, conuiene aueriguar primero, porque murio Iesu Christo nuestro señor, que de ay se sigue claramente el porque murio la madre, el alma de Iesu Christo nuestro señor fue bien auenturada, desdê el instante de su concepcion, y cuerpo de alma bien auêturada por ley ordinaria auia de ser impassible, pero atento que su venida era para padecer y morir con especial veneplacito de su voluntad diuina, reprimio los rayos que naturalmente del alma se auian de diriuar al cuerpo, y assi detenida su immortalidad y la impassibilidad quedo su cuerpo mortal, y passible, *dispensatione diuina factũ est*, (dize Sant Iuan Damasceno) *vt in corpore passibili nostra redẽptionis mysteria expleret vnde beneplacito suæ diuinæ voluntatis permittebatur pati*, Pero en vna cosa reseruo el derecho de su humanidad Sanctissima que quedasse saluo, que fue no reuoluerse en poluo y ceniza ya que verdaderamẽte muriesse, *non dabis Sanctum tuũ videre corruptionem*, que como solas aquellas miserias nuestras tomo ensi, que eran necessarias para reddimirnos, por no ser necessaria no admitio la corrupciô de su cuerpo, en la qual no parece fin ninguno de consideracion, assi porque remediada la causa se remediaua el effecto, y reparada la muerte por la muerte de Christo, quedaua reparada la resolucion de poluo y ceniza, tambien porque todas las actiones que auian de ser parte para satisfacer auian de ser actiones de hôbre, porque enquanto eran voluntarias y procedian de voluntad humana, eran meritorias, y aquel cuerpo Sanctissimo en el Sepulchro, aunque era Dios no era hôbre, y ansi su resolucion en poluo no hiziera alcaso para la obra de la redempcion que estaua hecha.

Pues respondiendo agora al

Ad Romanos. 5 b. 12.

Porque murio Iesu Christo nuestro señor, y que raçones vbo para q padeciesse muerte el señor de la vida.

S. Iuan. Dam

Psalm. 15. c. 10

Respuesta a la questio propuesta porque murio la Virgen.

punto porque murio la Virgẽ, y fue puesta en manos de la muerte, digo, que si a la Virgen Sãctissima, le fuera natural el no peccar, le fuera tambien natural el no morir, pero el no peccar fue gracia, que le hizo su hijo preseruandola por los merecimientos de su muerte, y quien haze gracia señala lo que quiere, y muriẽdo el hijo q̃ era el preseruador no era mucho muriesse la preseruada siendo el vno Dios, y la otra criatura, basta que el hijo le señalase lo que quiso, peccar no, morir si, corromperse no, cõuertirse en ceniza no, quanto mas que si la Virgen no vuiera muerto el Emperador Valentiniano, y los Manicheos dieran albricias, persuadidos que Iesu Christo nuestro señor, no auia tomado cuerpo passible de las entrañas purissimas de la Virgen, sino celestial o phantastico: por tanto fiel y catholicamente confessamos, que murieron madre y hijo, y junto con esso que la jurisdicion de la muerte no llego a resoluer en poluo sus cuerpos, sino que de la suerte que para apossentar el hijo de Dios en la tiera se busco el mas precioso lugar que fueron las entrañas de la Virgen, assi para dar assiento a essas mismas entrañas se busco el mas precioso lugar en el cielo que fue la mano derecha de su hijo.

Y conuino por muchas raçones que la Virgen Maria nuestra señora muriesse, y porque no pareciesse mejor la condicion de la madre que del hijo.

1 Raçon. Causas porque conuino que la Virgen muriesse.

Porque viendo el mundo que la misma madre de Dios era subjecta a la comun ley de los hijos, pareciesse claro ser casi indispensable, y el Sancto de aqui saque que se llegara presto el termino de su destierro, y el mas poderoso se persuada q̃ ni por poder ni riquezas se ha de dispensar con el esta ley.

2. Raçon. Porque no pareciesse de mejor condiciõ la madre q̃ el hijo.

Para q̃ se vea ser caso el de la muerte, indispensable.

No era justo que la Virgẽ Maria nuestra señora fuesse priuada de los prouechos y intereses que los justos sacan de la muerte, de la qual se les augmenta el merecimiento y premio, y su muerte viene a ser preciosa en el acatamiento de Dios, *pretiosa in conspectu dominum mors Sanctorum eius. Psalmo, 115.* porque que otra cosa es para los justos y Sanctos la muerte que vna salida de carcel, vn dexar la carga pessada q̃ traen sobresi, vn termino de la peregrinacion, vn rompimiento de las cadenas, vna paga de deuda natural que debemos á Dios, vna buelta a nuestra patria verdadera para que fuymos criados, vna puerta de la vida, vna entrada en aquel Reyno glorioso y vn pasadiço transito para el cielo.

3. Raçon. Para que se goçase de los bienes y riquezas que tiene la muerte de los Sanctos.

Psalm. 115.

La muerte del justo que sea, y los probechos y interes que della se le siguen.

Quiere tambien que su ma-

4. Raçon.

Para q̃ haga el sacrificio mas agradable a Dios que es q̃rer morir, y por sentarse ante la Mageſtad diuina.

dre muera para q̃ cō morir, haga la ofrenda y sacrificio à Dios que entre todas las cosas que à Dios se offrecen es la que propriamente merece nombra de offrenda, la obra que merece nombre de sacrificio loable y offrenda de alabança es querer moria de su voluntad, Pondero San Ambrosio *lib. de bono mortis. cap. 3.* que aquel es porfecto y loable sacrificio, y accepto a la Mageſtad de Dios *quando vnusquisq; vinculis corporis absolutis assisteret, & offeret se hostiam laudis, quia ante mortem nulla est perfecta laudatio*, el querer morir y pressentarse a la pressencia de Dios es obra prerfectissima, y a este proposito encarece aquellas palabras de Dauid, *Psal. 115. dirupisti vincula mea tibi sacrificabo hostiam laudis*, habla de la offrenda quando por quitar la afrenta del cāpo de Saul y del pueblo de Dios se offrecio a la batalla con el Gigante Goliath, y entonces dize que offrecia vn sacrificio de alabança, *hostiam laudis*. encarece San Ambrosio, que hauiendo el Real Propheta Dauid offrecido grandes y aceptas offrē das à Dios, nunca las intitutolo con este titulo de offrēdas de alabança, offrece millares de corderos y gruessos bezerros, el agua de su regalo trayda de la fuēte de Bethlem, las pastas de Arabia olorosas, el oro de Oriente, y no

S. Amb lib. de bono mort. c. 3.

El querer morir y dessear pressentarse a la pressencia de Dios es obra perfectissima.

Psalm. 115.

llama a esto sacrificio de alabança, ni quando se lleua las noches en peso velando, y las rodillas desnudas al suelo en la oracion, ni quando con lagrimas baña el estado Real, y se lleua los dias en ayuno de pan y agua, ni quando trae debajo de la purpura el vestido de esparto, ni quando canta Psalmos à Dios, ni quādo va festexando el arca, y quando va a morir llama sacrificio de alabança, como si dixerà agora morire en esta batalla y saldra esta anima del cuerpo que la detiene y con el espiritu desembaraçado me presentare delante de la mageſtad de Dios, A esta voluntad de querer morir llama Sant Ambrosio sacrificio de alabança, y entre los Sanctos que con titulo visto lo podian dezir, fue la Virgen gloriosissima que suelta de los laços del cuerpo pressento el sacrificio loable, donde para que se vea quan accepto y loable, sacrificio es, da Dios lugar a la muerte que execute a su madre, y es bien aduertir aqui donde llega el pecho dè Dios y sus entrañas amorosas, pues recibe por satisfacion de peccados los males que naturalmente nos vienē, refiriendo los á Dios, la enfermedad natural, el dolor natural, y la misma muerte con ser tan forçosa referida y offrecida á Dios, determinaciones del sacro San-

Misericordia grāde de Dios en recebir por satisfacion de peccados los males q̃ naturalmente nos vienē referiendolos a el.

Conc. Trid. Sess. 14. cap. 9.

esto Concilio de Trento en la session. 14. en el cap. 9. no solamente recibe Dios la penitencia q̃ vos de buestra voluntad hazeis en satisfacion de buestros peccados y la que se cumple impuesta por el Sacerdote q̃ os cõfesso, pero aqui llega su liberalidad, *quod maximum amoris argumẽtũ est temporalibus flagellis à Deo inflectis & à nobis patienter toleratis apud Deũ patrem per Iesum Christũ sanctificare valemus*, Consuelo es este grande, q̃ pueda vn hombre hazer thesoro de gloria de los males q̃ aun no se pueden escusar, del quemarse la casa, del perderse la haziẽda, del morirse los hijos, del dolor dela hijada, costado, o tabardillo y otras mil miserias, y que aũ la misma muerte q̃ es negocio de por fuerça y indispensable, *statutum est hominibus semel mori*, lleuada en paciencia es satisfactoria, y desseada para pressentarse en la presencia de Dios es sacrificio acepto y loable, q̃ para que se le offrezca su madre quiere q̃ muera, y si dessearlo vn S. Pablo con tan tas ansias, *cupio dissolui & esse cum Christo*, y llora Dauid el dilatarle los terminos del destierro, es sacrificio de alabança, que desseos tendria la Virgen sanctissima de que se cumpliesse ya el destierro, y qual seria la offrenda offrecida con tanto desseo.

Consuelo g̃ ã la para el christiano poder hazer thesoro de gloria de los males que no se puede escusar.

Ad Hebreos. 9. g. 27.

Ad Philipenses. 1. d. 23.

5. Razon.

Quiso tambien Dios que muriese su madre para consuelo de los hombres, gran consuelo, que aya passado la muerte por Dios y por su madre, para q̃ quede sabrosa mi muerte, porq̃ si ella murio, que mucho q̃ muera yo, *Ecce quibus non erat judicium vt bibrẽt calicem*, Si en el madero verde se haze esto si en los hombres sanctos justos, y amigos de Dios, y en su misma madre; que mucho q̃ en el madero seco en los que estan tã lexos de su Sanctidad entre la muerte y dixe que era solaz, y cõ suelo, porq̃ auiẽdo la muerte passado por tales mineros tiene sabor de vida, queda sabrosa, Que dulce que fue el agua q̃ passo por el madero que hecho Moysen, y que dulce la muerte q̃ passo por la madre de Dios, pues ella murio muera yo muy mucho denorabuena.

Para q̃ passando por la Virgẽ la muerte quedase sabrosa.

Ieremiæ. 49. b. 12.

6. Razon

Quiso tambien Dios que muriese su madre para con su muerte quitarnos los miedos y el espanto, y darnos esperança, y aunque passãdo por ella saldriamos con victoria, nadie auia alcançado victoria de la muerte siendo pura criatura, porque Lazaro quede muerto voluio a la vida a la voz poderosa de Christo voluio a morir, y los Sanctos que resucitaron con Iesu Christo nuestro señor en su Resurrectiõ segun la mas prouable opinion voluieron a morir, y conuenia

Para quitarnos los miedos de la muerte.

mos alla ricas prendas, nuestre padre Dios, nuestra madre la Virgẽ, nuestro Christo, Christo, nuestro consolador, el Spiritu sancto, que nos llama a sus glorias, nuestro fin y descanso y bien todo, infinito, eterno, que tira de nuestro cuerpo y alma.

9 Razon. Quiere Dios que su madre muera, por ser negocio q̃ le importa a Dios, su honra en esto, y quando esta se atrabiessa saue Dios hazer su causa aunque sea quitando la vida a su madre. Para este misterio haze lo que sant Augustin dize, ser. 6. de Assũptione, que el mismo Angel Gabriel que vino a allanar los temores de la Virgen, quando dio el si de la encarnació, el mismo Angel vino a aduertirla que ya era llegada la hora dichosa de su muerte, y que lleuase aquel passo con el animo que auia lleuado cosas tan graues, que el accidente de la muerte passaria con facilidad, y sant Iuan Damasceno affirma, que en vn punto se allaron traydos todos los Apostoles, solo sant Thomas falto, todos se hallaron a esta muerte, no queriendo Dios que sin testigos tales muriesse; que bien pudiera Dios nuestro Señor a solas lleuarla a morir al monte Nebo, como Moyses, *qui mortuus est iubente Domino, Deuter.* 34. suaue y dulcemente hincadas las rodillas y puestas en oracion las manos se quedo Moyses, *ad vocem Domini*; y enterraran los Angeles con fiesta como el de Moysen su cuerpo, sin que el demonio fuesse testigo desto como no lo fue del intierro de Moyses, ni jamas hallase rastro del sepulchro, pero como cosa de tanta importancia quiso que estuuiessen delante los Apostoles y la viessen morir, y que sentia dolores y congoxas en apartarse el anima del cuerpo, y que los accidentes de la muerte hazian fuerça a su Madre, para con esta verdadera muerte hazer euidente prueua que era verdadera muger compuesta de anima racional, y cuerpo material y corruptible, passible, subjecto a la jurisdicion de la muerte: para q̃ todos los que la auian visto viuir vida del cielo, y la tenian por prodigio diuino, no se engañassen y sospechasen que no era pura criatura, sino algun celestial espiritu: quiere Dios que la vean morir, y que falte el anima del cuerpo y le vean frio descolorido con los accidentes que la muerte trae, esto toca a la honra de Dios, que se vea que en carne mortal pudo tanto la gracia que excediesse a los puros espiritus, toca a la honra de Dios que vean muerta a su ma-

S. August. ser. 6 de Assumptione Virginis.

S. Iuã Damasc. oratio. 1. Assũptione.

Deuter 34.

consejo de como se auian de conquistar las almas y lo que se auia de proponer a los hombres, paraque se saluasen, se partierõ por todas las partes de la redondez de la tierra para q̃ en todas ellas se publicase el sancto Euangelio la serenissima Reyna de los Angeles nuestra Señora se quedo en la ciudad de Hierusalem recogida como el sol en medio del mũdo, paraque alli acudiessen todos los que tuuiessen necessidad de su consejo, consuelo y ayuda: alli estuuo algunos años haziendole los fieles la reberencia y respecto que merecia la madre del mismo Dios, la qual en alguna manera se puede colegir de las cartas del bienauẽturado sant Ignacio para esta Señora, y de lo que sabemos que le succedio a sant Dionysio Areopagita, visitando a esta Señora. Auiendo llegado la sanctissima Virgen a hedad de setenta y dos años fuele reuelado por el Archangel sant Gabriel (que fue el que tuuo mas particular cuydado de las cosas de esta Señora) como la sanctissima Trinidad tenia determinado de lleuarla al cielo a darsela corona que merecian sus heroycas virtudes y grandes merecimiẽtos; y quando se llego su hora postrera quiso honrar su muerte con extraordinarios fauores y priuilegios, vno dellos fue q̃ se hallassen los Apostoles, los Principes y Cardenales de la Iglesia a su trãsito dichoso, trayendoles alli en vn punto por particular milagro de todas las partes del mundo por donde andauan predicãdo el Euangelio, assi lo tiene la Iglesia receuido por tradiciõ antigua, y lo affirma Symeon Metaphraste apud surium thomo. 4. S. Iuan Damasceno in sermone de Assumptione Virginis. S. Dionisio. lib. de diuinis nominibus. A esta merced se jũto otra de no menos consuelo para la Virgen y fue q̃ no se allase a su muerte, el demonio, y cõ ser assi q̃ se alla a la muerte de todos, a la de esta señora no se allo, y lo q̃ mas admira en este caso es q̃ hiziesse Dios con su madre lo q̃ no guardo cõsigo, q̃ a su muerte se hallo el demonio, y vino a ber si allaua alguna entrada en el, q̃ de Christo se entiende a la letra aquello del Cãtico de Abacuc, *egredictur diabolus ante pedes eius, ante faciẽ eius ibit mors*, pero a la muerte de su madre no quiere se halle el demonio, sino q̃ antes el demonio tema su sagrada presencia, como de persona q̃ le a de quebrar la cabeça: y si a la Virgen por si no se atrebio el demonio en la vida, como se auia de atreuer en la muerte? Quãdo esta rodeada de Angeles, quãdo esta abraçada cõ su hijo quãdo se leuanta como Aurora

[Marginal notes, left:] ...menialis Hierosolimitanus Episcopus apud Nicephor. lib. 15. 4. Iuan Damasceno, oratione de Assumptione Virginis.

[Marginal notes, right:] S. Simeon Metaphrastes. S. Iuan Damasceno in serm. de Assumptio. Virginis. S. Dionis. lib. de diui. nom. Canisio lib. 5. de beata Maria. c. 2 fol. 442. col. 1. Abacuc. 3. 4. 5

antic. 6.

ſa, como luna eſcogida, como ſol reſplandeciẽtę, moſtrando ſe terrible como exercito formado, quando ſe pone a los ojos del cielo como torre de quien eſtan colgados mil generos de armas para defender a ſus debotos, y offender a ſus enemigos, y en eſto ſe debio de fundar el ſancto Pontifice Pio Quinto, quando en la Aue Maria añadio aquellas palabras, *nunc & hora mormortis noſtræ*, agora y en la hora de nueſtra muerte, entendiendo quanto valia la interceſsion de la Virgen para defendernos de la preſencia del demonio, que en aquel tiempo como ſabe que ſe acaba el de merecer y deſmerecer da ſe prieſſa, *ſciens quia modicum tempus habet. Apocal. 12.*

El ſancto Pontifice Pio V. añadio en el Aue Maria, aquellas palabras nunc & in hora mortis noſtra y lo que le pudo mouer a eſto.

Infiereſe de aqui que ſi en todo tiempo hemos de ſuplicar a eſta ſoberana Señora que nos ſea interceſſora y abogada para con ſu precioſiſsimo hijo, muy mas en particular ſe le ha de pedir eſto, para el articulo de la muerte, quando el alma ſe arranca de las carnes que como la muerte es ſemejante a la noche, y la noche es obſcura, y por la mayor parte llena de tempeſtades, truenos y relampagos, que atemorizan, y ponen pauor y miedo, para que ſe camine al ſeguro, es muy neceſſario el reſplandor de la luna del cielo que es Maria por eſſo la Igleſia ſolicita de eſta hora, ruega ſiempre a la Virgẽ ſacratiſsima acuda con particular ſocorro, diziendo, ora pro nobis peccatoribus nunc & in hora mortis noſtrę, orad por noſotros peccadores agora y en la hora de nueſtra muerte: Y como los Aſtrologos en el cielo entre los dos ſignos de Leon y libra, ponen el ſigno de Virgo, aſsi los Chriſtianos, entre Chriſto leon del tribu de Iuda, juez que ha de ſer en la hora de nueſtra muerte, y del juyzio terrible, en el qual ſe han de examinar no ſolo las obras y palabras, pero todos los penſamientos, ſi queremos eſtar ſeguros, no interpongamos el ſigno de Virgo ſino la Virgen Sacratiſsima, Virgen de las Virgines, Emperatriz del cielo, y madre de Dios que ſin duda nos ſera ſigno mas faborable, y aſsi el glorioſo ſant Ephrem, en vna oracion hablando con la Virgen ſacratiſsima dize aſsi, ſed me ſiempre (miſericordioſa Virgen) en eſta preſente vida ſeruiẽte ayudadora, y en el vltimo trance de mi vida, guardad mi anima, auyentando y echando lexos de mi los terribles aſpectos de los demonios, y libradme en el terrible dia del juyzio de la eterna damnacion.

Quando los vio la Virgẽ nueſtra

stra Señora juntos entẽdio el fin para que los auia Dios alli juntado: oyo la Reyna del cielo las peticiones de cada vno dellos, offreciendoles el buen despacho quãdo se viesse con su hijo en el cielo y hechandoles su sancta bendicion, les dixo con vnas palabras tiernas raçones que bastaran a resoluer en lagrimas coraçones de piedra, y entre otras esta, quedaos a Dios hijos mios, el sea en vuestra guarda, y esta mi partida pues es para mi hijo, y verle y gozarle para siempre que es lo que summamente he desseado, celebralda con alegria y no con lagrimas, y en acabando de dezir esto, puestos los ojos en el cielo, con vn estraordinario gozo y regucixo, nacido de lo interior del alma, dixo: Bendigo os señor, que soys autor de toda bendicion, bendigo la ineffable y infinita charidad cõ que siẽpre nos aueys amado, yo estoy cierta que en mi se cũpliran vuestras promesas: dicho esto, reclinose la serenissima Virgen en la cama y alçolas manos al cielo donde tenia el espiritu, estauan los sagrados Apostoles y discipulos, y los demas que alli se hallaron presentes llenos de rebe-renciay pasmo, sin pestañear, colgados los ojos del rostro sanctissimo de la Virgen, alli se veya y se oya vna sancta competẽcia entre los Angeles y hõbres, aquellos le suplicaban que sin dilacion se subiesse al cielo a ser Reyna de todos ellos, estos, entendiendo la importancia de su compañia, con muchas y graues razones la persuadian, que no hiziesse ausencia, pero viendo que se resumia en partirse, auiendole notificado que era esta la voluntad del cielo, començaron todos a alabar la bondad de Dios por la grandeza de misterios que alli veyan y oyan, el remate de los quales fue (segun sant Iuan Damasceno) dezir la serenissima Virginal Señora, hijo y Dios mio en vuestras manos encomiendo mi alma, de vos tan amada, recebilda con vos en el cielo, pues fuistes seruido de conseruarla tan pura en la tierra que no hiziesse cosa que desagradasse a essos soberanos ojos, a vos tambien entrego mi cuerpo, no a la tierra ni a los gusanos, conseruadle saluo y sin corruption alguna pues fue la casa donde morastes, y el tabernaculo donde descansastes nuebe meses, y pues soys padre de guerfanos encargaos soberano señor del consuelo de los hijos que en el mundo dexo, pues sabeys quan desconsolados quedan por mi ausencia. Dicho esto como quiẽ se compone para dormir, deposito su alma sanctissima ẽ

Apocali. 12.

Palabras tiernas con que se despidio la virgẽ de los sagrados Apostoles.

Competencia de los Angeles y los hõbres en el transito de la Virgen.

S. Iuã Damasc. vbi sup.

Al ofe les Christo nuestro nuestro señor presente al tránsito glorioso de la Virgen. S. Iuan Damasceno oratio. 2.

Iuan Gerson. cap. 83.

El padre Fray Luys de montoya Augustino. 2. par. de la vida de Iesus. obra septima folio. 32.

S. August. super 1. Ioan.

manos de su hijo, y no para aqui el fabor, sino que quiso el venir y hallarse presente que auiendo se hallado a la muerte de muchos sanctos, y auiendoles aparecido visiblemente no era raçon que faltase a la muerte de su madre. Ioan Gerson. cap. 83. dize q̃ antes que esta esclarecida Virgen passase desta vida mortal, vino Iesu Christo nuestro Señor a darla el Sanctissimo sacrameto, como veatico vltimo, como leemos q̃ a la gloriosa Maria Magdalena le vino a dar la sagrada comunió S. Maximino el dia que salio deste mundo, y a sancta Maria Egipciaca le dio el sanctissimo sacramento, el sancto viejo Zozimas poquito antes que muriesse, fue su muerte sin dolor ni accidente de muerte, sino cō vna paz, y tranquilidad increyble, dio su sanctissima anima a su criador, no la congojo a esta soberana señora, ver que era llegada la hora de la muerte, que los justos generalmente no tienē por que temer la muerte, antes mueren alabando y dando gracias a Dios por su acabamiento, pues alli acaban sus trabaxos y comiēça su felicidad, segun lo qual dize nuestro glorioso padre S. Augustin sobre la primera canonica de sant Iuan, el que desea verse desatado de la pesadumbre deste cuerpo mortal, y verse con Christo, no se a de dezir del que muere con paciencia, sino que viue con paciencia, y muere con alegria, cantando como Cisne diuino dando gloria a Dios por su llamamiēto, no teme la muerte porque temio a Dios, y quien a este señor teme no tiene mas q̃ temer, ni teme la muerte, porq̃ teme la vida, porque los temores de la muerte effectos son de la mala vida: no teme la muerte porque toda la vida gasto en aprender a morir, y en aparexarse para morir, y el hombre bien apercebido no tiene porque temer a su enemigo: no teme la muerte, porque ninguna otra cosa hizo en la vida, sino buscar ayudadores y valedores para esta hora, que son las virtudes y buenas obras: no teme la muerte. porque tiene al juez granjeado y propicio para este tiempo con muchos seruicios que le a hecho: no teme la muerte, porque al justo la muerte no es muerte sino sueño, no muerte sino mudança, no muerte, sino vltimo dia de trabaxos, no muerte sino camino para la vida y escalon para la inmortalidad, porque entiende que despues que la muerte passo por el venero de la vida, perdio los resabios que tenia de muerte, y cobro dulçura de vida: y si qualquier justo esta tā sin temor a la

El justo y sancto muere como Cisne, cantando y alabando a su Dios q̃ le saca deste destierro.

Las razones porque el justo no teme la muerte.

hora de la muerte como se hallaria la sancta de las sanctas preuenida de tantas gracias, y fauorecida con tantas buenas obras? No se encoxio pues su anima a esta voz, antes dize que se le van del anima de vn goço y contento inenarrable, de ver que su amado esposo y hijo la llamaba, *anima mea liquefacta est vt dilectus loquitus est*, el qual la lleuo consigo a gozar de aquellos eternos y soberanos bienes. Visto el dichoso transito desta soberana y celestial Reyna, los fieles que alli se hallaron llenos de lagrimas, y llenos de desseos de amor y reuerencia començaron a abraçarse con aquel diuino y sanctisimo cuerpo de la Virgen, adorando besando con increyble deuocion aquel precioso tabernaculo, ya ponian sus bocas en las manos, ya en los pies, ya en el rostro, y tocando aquel sanctisimo cuerpo en quien Dios auia obrado tantas marauillas quedan llenos de sanctificacion tocandoles cobrauan ojos los ciegos, oydos los sordos, y alfin era vna officina general de salud para todos los que se llegauan a el. Y aun añade a esto sant Dionysio Areopagita que se hallo presente que el ayre y el cielo con la subida de aquella alma sagrada, quedaron sanctificados, lauaron el cuerpo como entonces se vsaba, no para limpiarle sino para que purificasse el agua cõ tocarle, y emboluieronle en vna sabana cubriendo aquel thesoro del cielo cõ vn lienço, y desde el monte de Sion lleuaron los principes de la Iglesia, esta preciosa arca del nueuo testamento hasta Gethsemani, donde fue enterrada la Virgen sanctissima haziendo los Angeles acompañamiento al cuerpo, los quales estuuieron tres dias enteros celebrando las honras de la Emperatriz del cielo, declarando y manifestando al Mũdo por mil maneras, la santidad y excelencia de su persona.

Cant. 5. b. 6.

S. Iuan Damas. oratio. 1. de Assumptione Virginis. Nizepho lib. 1. c. 22. Simõ Metaphr. sermo e tione de Virgine. S. Diony. Areopagita.

Y como en los entierros de los Principes y Reyes suele auer cõpetẽcia entre los grãdes del Reyno, sobre quien lleuara el ataud de la persona Real, assi tambien parece que la vbo entre los Angeles y los hombres, los Angeles pidẽ justicia que a ellos solos toca lleuar el cuerpo sagrado, porque es su Reyna y señora, y presentan por testigo a la Iglesia que llama esta señora Reyna de los cielos, señora de los Angeles: *aue regina cælorum, aue domina angelorum*, y pues es Reyna del cielo, y madre de Dios, los grandes de alla han de lleuar su cuerpo sanctissimo, a depositaren el sepulchro los Apostoles y principes de la Iglesia, presentan en su fauor que esta señora

porcierto. Esto se supo manifiestamente por lo que quenta sant Simon Methaphraste en el lugar alegado, dize este Doctor, que como vno de los Apostoles por permissió del cielo viniesse mas tarde sintio mucho no auerse hallado a las sanctas exequias, ni auer tratado la bendicion de la Reyna del cielo, auiendo estado tres dias alderredor del sepulchro cótemplãdo la arca diuina, y el thesoro inestimable que encerraua en si aquel sepulchro, oyendo la musica celestial que haziá los Angeles queriédo consolar a aquel discipulo, llegaron con gran reuerencia al sepulchro, y alçaron la cubierta, y no hallaron dentro sino las mortajas dobladas y cogidas, como S. Pedro y S. Iuan allaron el sepulchro del Saluador vazio quan to resuscito, puesta a vn lado la sabana, y el sudario, por lo qual conoscieron que no mereciendo aquel preciosissimo thesoro el mũdo le auia querido Dios trasladar al cielo. Y no consintio la magestad de Dios q̃ el cuerpo sacratissimo de su Madre padeciesse corrupcion, porq̃ manos que nunca se lebantaron sino para bendezir a su Criador no era razõ que se conuirtiessen en tierra, ojos que no se emplearon, ni se abrieron, sino para alabar al que los crio, no era justo que fuessen comidos de gusanos carne que nunca supo a carne sino mas limpia q̃ el mas limpio de los sanctos, no es justo q̃ se cõuierta en tierra, sino que pise cielo, y huelle estrellas. Mandaua Dios que el arca del testamento fuesse de Setin incorruptible Exod. 25. pues como auia de permitir que su sanctissima madre verdadera arca donde no estuuo el mana y la vara, sino el mismo Dios figurado, por aquel mana y vara, fuesse comida de gusanos y quedase su cuerpo en el sepulchro sin subirle luego al cielo: no quiso Cesar Augusto como refiere Plutarcho en sus Apotegmas, destruyr la ciudad de Alexãdria, porque la auia fundado el gran Alexandro, guardandole respecto por solo esto, pues como Dios auia de destruyr esta ciudad que el auia fundado para morada del Verbo eterno, *& ipse fundauit eam altissimus*, y sino quiso que la casa de vna muger mala, como Raab fuesse destruyda, porque se hospedaró en ella los exploradores de la tierra de promission, mucho menos permitiria conuertirse en poluo, y ceniça el cuerpo y entrañas sacratissimas, en que el mismo Dios estuuo hospedado nueue meses, tuuo tambié la muerte de la Virgen vn punto singular que fue morir por morir, por lo qual el morir la virgen contamo entre

S. Simeon metaphraste.
Este discipulo fue el Apostol S. Tho. Iuuenalis apud Nizepho. li. 15 c. 14 Metaphrastes oratione de Assumpcione Virginis.
Exod. 25.
Plutar. en sus Apothegmas
Psal 86 a 5. Iosue 6. c. 7.

sus glorias y goços, y assi viene a ser su muerte rara y singular entre todas las de pura criatura. Para entender esto mejor se presupone vna regla general de todos los sanctos, que todo lo que vbo virtuoso y sancto en los otros sanctos, se allo mejorado en ella: Nascimiẽto el mas illustre y noble de quantos se hallan en el mundo ni le abra tal, sant Lucas, y sant Mattheo se occupan en probar esto, y hazen vna lista de sus progenitores, hasta venir al mismo Dios, *liber generationis, &c. qui fuit Heli, &c. qui fuit Dei*, de suerte que sola ella y su hijo, casta de Dios a Dios, esto es de lo humano del cuerpo, del alma, sola ella nacida y concebida sin peccado, y su hijo, mas, que no pudo peccar, ella llego en esto a do pudo la gracia, su hijo do en esto pudo llegar la naturaleza diuina, la vida que viuio, hizo gran ventaja a todas las puras criaturas, que a las demas, como dixo sant Hieronymo, se les dio tassada la gracia, a la Virgen sin medida, la misma fuente y manantial de la gracia, *ceteris datur per partes, Mariæ vero tota se infundit gratiæ plenitudo*, y ansi diziẽdo el Angel, *gratia plena*, añadio, *Dominus tecum*, y el glorioso sant Augustin, *tecum in corde, tecum in anima, &c.* que in cuerpo ni alma, ni cosa de cuerpo y alma, ay en Maria que no este lleno de gracia, tã en soberano grado que no solo llena de Dios, *dominus tecum*, no q̃ sea Diosa por naturaleça, sino por gracia, muy vezina y cercana a Dios: si pario, fue a Dios, si concibio fue de Dios, del Spiritu sancto, *qui conceptus est de Spiritu sancto ex Maria Virgine, quod in ea natum est de Spiritu sancto est*, y el modo de concebir fue tan admirable que es muy parecido a aquel con que engendra el padre eterno a su hijo, que como el padre sin detrimento de su Diuino entendimiento engendra al Veruo, assi la Virgen a su hijo sin detrimento de su integridad y pureza, concibio Virgen, y pario Virgen: las virtudes de la Virgen, las mas heroycas, las mas altas, y las mas vecinas a las de Dios, su humildad, la mas ꝓfunda, despues de la de Christo, y muy parecida a ella: Christo hecho humilde hasta la muerte, la Virgen hasta anichilarse, assi explicã algunos Doctores aquello de la Virgen en su cantico, *quia respexit humilitatem*, otros leen, *nihilitatem*, en los altos, mas alto su hijo, en los bajos, compitio la Virgen con el y lo mismo es de las demas virtudes, que todas son heroycas, grãdes, auẽtajadas a las de qualquiera pura criatura: pues si tal la vida, qual seria la muerte? Siẽdo verdad la sentencia de S. Augustin,

S. Berna. epist. 174 ad canonicos Lugdunensis.
S. Luc. cap. 3.
S. Matth. c. 1.
S. Hierony. Ser. de Assumptione virginis.
Luca. 1.
S. Augustin.
Matth. 1. 20.
Luca. 1.

que qual la vida tal la muerte, y que se miran como los dos Cherubines de la arca del testamẽto, el *sic viuitur*, y el, *sic moritur*, en la Scriptura sagrada sabeys q̃ tal q̃ su muerte es vna con la de Dios su hijo, y lo que el padece en el cuerpo, ella en el alma, *& tuam ipsius animã doloris gladius pertransibit*, pues lo mejor de la muerte es la conformidad con la voluntad diuina, *pater non sicut ego volo, sed sicut tu fiat voluntas tua*, otro mas alto punto es dessealla, este fue de algunos sanctos, aunque pocos, de vn Dauid, *educ de custodia animam meam*, de vn Helias, *petiuit animæ suæ vt moreretur*, de vn sancto Simeon, *nunc dimittis*, de vn S. Pablo, *cupio dissolui & esse cum Christo*, mas alto punto el de Christo morir por morir, *baptismum habeo baptizari, & quomodo coarctor donec compleam illud*, pues a la Virgen ha de tener lo bueno de los sanctos, y lo mejor de Christo le auemos de dar en su muerte vna conformidad con la voluntad diuina y desseo de morir, y tan vfano que muera por morir, lo tenga por gloria.

Y para que se entienda quan bien desseo esta serenissima Virgẽ el morir, y quanto moria por morir, es de aduertir vna comũ doctrina de Aristoteles. 1. Ethicorum, & 1. Rethoric. & 4. Metaphisic. y de Boetio lib. de consolatione de S. Thom. 1. par. q. 12 articul. 1. que todas las cosas son inclinadas, y dessean su fin, las inanimadas se van a el con impetu furioso, la piedra, tierra, y agua, que son pesadas, al centro, las ligeras, fuego y ayre a lo alto, volando y ardiendo. Las mas ligeras alma y Angel a Dios que es su fin: y las cosas inanimadas y sensibles con vn impetu solo natural y otro rational, que es mas impetuoso y fuerte, de quien hablando sant Augustin dize, que por el esta inquietissimo nuestro coraçon, hasta topar con Dios q̃ es su centro, *fecisti nos Domine ad te & inquietum est cor nostrum donec requiescat in te*, este junto con el racional arrebatan coraçon y y sentidos alma y cuerpo, y lo lleuan a Dios, *cor meum & caro mea exultauerunt in Deum meum*, del appetito y fuerça natural con q̃ el hombre se va al bien humano o verdadero, o aparente, tenemos hartas experiencias, cõ quã rabioso appetito se va a las riquezas, a la gloria del mundo, a los deleytes sensuales, y no es este el bien verdadero, sino el aparente el fingido, el que el alma dessea, el que busca, es verdadero, es infinito, es eterno, este de aca mentiroso, vano, temporal, acabase, el otro de alla para amarse, para buscarse, para dessearse, ha de conocerse, y para esto es la fe, la ra-

Luca. 2.
Matth. 26.
Psal. 141. b. 8.
Ad Philip. 1. d. 23.
Luca 12.
Arist. 1. Ethic. & 1. Rethori. & 4. Metaph. Boetio lib. de consolatione.
S. Thom. 1. p. q. 12. num. 1.
S. August. lib. confessionũ.
Psal. 83. a. 4.

çon, el entendimiento, la raçon por las criaturas alcãça mucho de lo q̃ alla ay, y de lo q̃ es, *inuisibilia Dei per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur*, mas alcança la fe, que con ella como con antojos alcançamos lo eterno, lo infinito, lo incomprehensible, y sobre todo mas alcança la vision quando Dios arrebata vn alma y la sube como a vn S. Pablo hasta el tercer cielo, vee cosas q̃ no ay lengua humana que sepa dezir lo que se ha visto, *audiui arcana quæ non licet homini loqui*. Estos tres conocimientos tuuo la Virgen, natural, de fe, y de vision sobre toda pura criatura, y asi moria por morir y ver a Dios, mas que sant Pablo, mas que Christo porque Christo ya tenia el alma bienauenturada, lo que deseaua era la gloria de su cuerpo, la Virgen la del cuerpo y la del alma, Christo segun el anima con la esciencia beata que tenia, via a su padre eterno, y al Verbo, y al Spiritu sancto, la Virgẽ deseaua verlos y con el mayor desseo que pura criatura tuuo, y quanto bien en Dios conocia cõ estos tres conocimientos, tanto dessebaba, tanto amaua, tanto buscaua, y cõ tãto impetu de su anima, como si veys a vn hombre lexos, de quãdo veys que es hõbre creeys que tiene ojos, manos, y cõ todas las demas partes de hõbre, si os dizen es hermoso, es sabio, es valiente, es noble, es discreto, es virtuoso, es rico, es grã señor, es grãde su gloria, desseays verle mucho quanto lo creeys: mas si vna vez quisiessedes visto mucho, de su hermosura que era sobre la de todas criaturas, *speciosus forma præ filijs hominum*, y q̃ con ser tan hermoso solo era muestra, retrato, assomo de infinitas perfectiones q̃ se ascondian a la vista, no diriades, o quiẽ viesse esta hermosura q̃ se me ascõde a los ojos *exquisiuit te facies mea, faciem tuã Domine requirã quando veniã, & aparebo ante faciẽ Dei*? de su sabiduria no diriades, o quien la cõprehendiesse? De su poder no os tomaria desseo de hazer mil experiencias, diziẽdo cõ Dauid, *introibo in potentias Domini*, de la bondad no tendriays la sed q̃ tiene el Cierbo herido de las aguas? de la gloria no diriades esta busca mi alma, por esto muere, por esto suspira? Pues agora si es verdad q̃ toda criatura suspira y gime por su Dios, *omnis creatura ingemiscit & parturit vsque ad huc*, mas la q̃ supo mas que las criaturas, mas la que tuuo mas fe, mas la q̃ mas vio en Christo su hijo, mas la q̃ vio mas en Extasis y arrebatamiẽtos, mas la que tenia en el cielo mas prendas q̃ los otros de lexos, *á longe salutantes*, ella mas cerca, pues la que tenia tal padre, tal

Ad Rom. 1. c. 10
1. Corin. 12 b. 4.
Psal. 44.
Psal. 26. c. 8.
Psal. 70. c. 16.
Ad Rom. 8. 22.
Ad Hebr. 11.

Esposo, tal hijo, tal amigo como el Spiritu sancto, tal thesoro y tal Reyno en el cielo, y q̃ tenia segura y cierta esperança de yrlo a gozar que sintiria en la dilaciõ siendo assi, *quæ spes quæ differtur afligit animam*. Si los justos fundados en vna esperança de la diuina misericordia y de algunas buenas obras que hizieron, vezinos a la muerte se veyan en tal estado que le deziã mil requiebros y como si tuuierã entendimiẽto hablauã con ella que haria la Virgen q̃ tãtas mas prendas de seguridad tenia q̃ todos los sanctos? Del glorioso S. Hieronymo doctor illustrissimo de la Iglesia refiere Eusebio en vna epistola q̃ escriue al Papa sant Damaso, q̃ estando para morir, regalandose con la muerte dezia: ven ya esposa mia, hermana mia, amiga mia enseñame al que ama mi alma, lleuame a donde come mi señor, donde descansa mi querido, no me dexeys ya mas andar por las brañas y mõtes descaminado en mi destierro, leuãtate luego gloria mia, dame aca tu mano, lleuame trasti, el coraçon tengo a pũto para dexar la cama y correr al olor suaue de tus vnguentos sin dexarte hasta que me des la possession de las riquezas de mi señor, y me pongas en su presencia donde viuire cõsolado perpetuamente. Yo confiesso que eres hermosa amiga mia, hazme merced de no detenerte vn pũto, bueluete a mi presto que desseo mucho verte. En ti tengo librados mis gustos todos los dias de la vida, librame de las muchas aguas que me anegan ya, sacame del poder de los hijos agenos y lleuame al huerto de mi esposo, donde me de vn hartazgo grande de la fructa que ay en el. No te detengas mas, aguija y sacame de los peligros deste mundo, mira que estoy enfermo de amores, negra te llaman muchos pero a mis ojos eres muy hermosa de tu boca estan destilãdo panales de miel, terrible eres a los ojos de los Reyes de la tierra, y tienen miedo, porque quitas el ser a los Principes, pero tu virtud a los humildes se da a conocer, que aũque acaba la potencia de los grandes, engrandeces la bajeza de los pequeños. Abreme hermana las puertas de la vida para que descanse en paz, desnudame desta grosera y mortal ropa que traygo, y visteme de la ropa de alegria que tu tienes, si te detienes ya me falta el espiritu y lo que tu no quieres hazer haran las congoxas que con tu ausencia tẽgo acabandome mi propria pena. Oye oye mi voz y no te hagas dura ni tengas a mis sospiros el pecho de acero, hazme entrar en la viña de mi Señor y

Prouer. 13. b. 12

Eusebio Epist. ad Damaso Papam.

Colloquio regalado de S. Hieronymo con la muerte.

no consientas que estemos ociosos, y con ser estrañas las lagrimas con que los discipulos deste sancto Doctor, manifestaron el sentimiento grande que de su muerte tenian, nada desso basto para que con los encarecimientos que se han dicho no dessease el morir, y supplicasse al Señor no ouiesse dilacion en hazerle tan gran fauor y merced, si este desseo cabe en vn pecho de sant Hieronymo, que desseo cabria en el pecho de la Virgen que sabia no auia de pagar el pecho ordinario de los hijos de Adam, sino que passando por la muerte en cuerpo y alma auia de gozar de su hijo. Claro es que sera el mas auentajado que se vio en pura criatura y tan parecido al de su hijo que moria por morir.

§. III.

DEspues que el anima de la Virgen (y esto toca ya en lo tercero que propusimos de tratar como blanquisima paloma, volo del arca del cuerpo, y gozo de la libertad tan desseada, q̃ la habitacion desta casa terrestre le impedia, vinieron grandes exercitos de Angeles a la seruir y dar el parabien de su gloria: y no digo mucho q̃ la vinieron a seruir, siendo Reyna y Emperatriz del cielo, pues el Apostol S. Pablo dize q̃ los Angeles son ministros de todos los justos q̃ han de gozar de aquella herencia del cielo, *omnes sunt administratorij Spiritus propter eos qui hæreditatem capiunt salutis, ad Hebre. 1.* y si a Lazaro pobre le cupo tan buena suerte, q̃ en muriendo lleuassen los Angeles su anima a depositar al seno d̃ Abraham, q̃ menos, o porq̃ no mas hemos de dar a la madre del mismo Dios? y si es verdad q̃ está a su cargo destos bienauenturados espiritus, los negocios y cosas de los hombres, q̃ se alegran y hazẽ fiesta particular quando vn peccador se conuierte y haze penitencia, q̃ goço, q̃ alegria, q̃ fiesta, seria la q̃ hiziessen a esta Señora, quando la lleuasen al cielo, cõ que aplauso, ouacion, y triumpho celebrariã su bida, sabiendo q̃ era sin peccado, y no solo Virgẽ, sino Virgẽ de las Virgines, exẽplar de pureza y sanctidad, y al fin madre de su mismo señor. Y siendo assi q̃ a los Angeles del cielo ninguna cosa les es tã agradable, ni tan familiar como el trato de las Virgines y castos, (sabiendo q̃ estos siguen al cordero adoquiera q̃ va, y tienen la llaue dorada para entrar a el a qualquier hora y puto, y porque la semejança causa particular amor y amista entre ellos) quien podra explicar el gozo que tuuieron viendo en su compania vna alma tan pura, que a todos los vencia en pureza sanctidad, y merecimietos, y q̃ sobre

Ad Hebreos. 1
Luca. 16. c. 20.
Luca 15. c. 10.

todo quanto auia en la tierra y en el cielo entre las puras criaturas, esto lleuaua mas tras si los ojos del mismo Dios? Dauanse priessa los Angeles por lleuarla no al seno de Abraham, sino por presentarla al lugar del tabernaculo admirable, al trono real, al seno del Padre, adonde el hijo la esperaua con la mas alta silla del cielo para sentarla a su mano derecha. El glorioso Bernardo cifro todo esto en pocas palabras, *sermone .1. de Assumptione Virginis* *quis cogitare sufficiat quã gloriosa hodie mundi regina processerit, & quãto deuotionis affectu tota in eius occursum cælestium legionum prodierit multitudo, quibus ad thronũ gloriæ canticis sit deducta, quàm placido vultu, quam serena facie, quam Diuinis amplexibus suscepta a filio & super omnem exaltata creaturã, cum eo honore quo tãta mater digna fuit, cum ea gloria qua tãtum decuit filium.* Quien bastara para solo pensar, en cuyo pensamiento podra cauer quan gloriosa aya salido la Reyna del mundo de la carcel del cuerpo, y con quanto affecto de debocion le salio al camino multitud de legiones celestiales, con que cantares fue lleuada al trono de gloria, con que agradable rostro, y con quan serena faz, cõ que diuinos abraços, fue rescibida del hijo y lebantada y sobrepuesta sobre toda criatura con la honra que merecia tal madre y con la gloria que conuenia al hijo.

S. Bernar ser. 1 de Assumptione Virginis.

El Cardenal Pedro Damiano, en el sermon que haze destas fiesta sube tanto de punto la gloria y magestad del triumpho con q̃ la serenissima Virgen Maria nuestra Señora fue subida al cielo, y el recibimiento que en aquella soberana y celestial corte se le hizo, que viene a dezir que vbo en esta Assumpcion gloriosa alguna cosa de mas gloria y magestad; que en la Ascension de Iesu Christo nuestro bien, porque a Christo quando sube al cielo, acompañanle Angeles, y las animas de aquellos sanctissimos Patriarchas q̃ auia sacado del limbo, pero a la Virgen salenla a receuir, y acompañar, no solo los Angeles, y almas sanctas, sino el mismo Christo, cuya dignidad y magestad es infinita. Y assi viene a ser que a Iesu Christo nuestro señor, sol resplandeciente en su sacratissima Ascension, le salen a recebir las estrellas, pero a la Virgen serenissima luna soberana, no solo las estrellas pero el mismo sol la sale a recebir. Y assi viene a concluyr Pedro Damiano este pensamiento con estas palabras, *atolle oculos ad Assumptionem Virginis & salua filij maiestate inuenies, occursum huius Pompæ non mediocri-*

Pedro Damiano Cardenal ser de Assumptione Virginis

ter digniorem soli quippe Angeli Redemptori occurrere potuerunt, matri vero filius ipse, cum tota curia, tã Angelorum quam iustorum, solemniter ocurrens, ouexit ad beatæ consistorium sessionis, leuanta los ojos, o Christiano a la Assumpcion de la Virgen sacratissima y haziẽdo la salua a la magestad de su hijo, allaras, que el recibimiento y pompa que le hizo el cielo en este dia, no es de menor grandeza y dignidad, que al Redemptor solos los Angeles pudieran salir del cielo a recebirle; pero a su madre el mismo hijo de Dios y suyo con toda la corte celestial, assi de Angeles como de iustos, haziendola vn solemnissimo recebimiento, la leuanto al throno de gloria en que agora esta sentada.

Pero para pintar como esta Reyna y Señora subio a los cielos, en cuerpo y alma; y para entender algo de tanta gloria y magestad, como en este misterio se offrece a la consideracion, sera bien voluer los ojos a lo que se haze de ordinario en nuestra España a la entrada de vna Reyna, suelen y acostumbran en las ciudades donde a de ser recebida hechar muy de atras sisa en los mantenimientos para ayuda de los extraordinarios gastos, y regucijos que se han de hazer, allanan los caminos, limpian las calles, pintan y dibujan al viuo en la puerta por donde han de entrar los Reyes y Emperadores, anteccessores de la nueba Reyna, que entra para que puestos los ojos en ella le refresquẽ la memoria de los priuilegios y mercedes que hizieron a la ciudad, y llegada ya a la puerta por donde ha de entrar se la cierran y salen los dos veynte y quatros, dos Regidores los mas ancianos occupadas las manos con el libro del becerro de la Ciudad, y las llaues della encima; y el libro abierto, le piden juramento que guardara a la ciudad los ritos, sueros, y priuilegios, que sus antepassados guardaron y a penas lo ha jurado quando se haze reseña y se le abren de par en par las puertas, y disparan y sueltan muchos y muy gruessos tiros, vã la lleuando por las calles todas, y en cada calle se vee vn carro triumphal donde ay mucha musica: y todo es alegria reguzijo, y contento, hasta finalmente poner la en los vmbrales y quicios de las puertas de su querido Rey y esposo, el qual la sale a recebir, y hechandole los braços encima la reciue por verdadera Reyna y esposa, coronandola como a tal, con corona de inestimable precio y valor.

Lo que se suele hacer para el recibimiento de vna Reyna, en las ciudades, ado ha de entrar.

(?)

En

En aquella celestial Hierusalē
dōde esta nueua y soberana, Rey
na entra el dia de oy, no ay neces
sidad de limpiar calles, adereçar
las plaças, q̄ todas ellas son de o-
ro purissimo, las puertas de mar
garitas preciosas, y no ay necessi
dad de hechar sisa ni repartimiē
to para los gastos de las fiestas y
alegrias, q̄ toda la costa tiene he
cha aquel cordero q̄ cō su sangre
preciosa quiso enriquecer los an
geles y los hōbres, y aunq̄ los ciu
dadanos de aquella corte Celes
tial, siēpre andan vestidos de fie
sta: oy parece q̄ se vistieron mas a
lo galan y se pusierō de pascua pa
ra salir a recebir a su Reyna y se-
ñora: salē todos a recebirla, y pa-
rece q̄ es escusado cerrar las puer
puertas, ni pedir juramento de q̄
guardara los fueros y preuile-
gios del cielo, porq̄ sabian biē q̄
quiē en la tierra los auia guarda-
do los guardaria tābien en el cie
lo, van delāte los Angeles y quie
Parlamento de los Angeles a la Virge quādo subio al cielo.
ren ganar por la mano en darle
la nora buena, y offrecērse a su
real seruicio, admiranse de ver tā
ta belleça y hermosura en vna
criatura del suelo, para bien sea se
ñora (dizē) el nueuo Reyno, go-
çadle por eternos siglos, bendita
vos no solo entre las mugeres, si
no sobre todos los choros celes
tiales, por bien auēturada os pre
dicarā no solo las generaciones
de los hōbres, sino tābien las po-
testades y virtudes del cielo, ad-
miranos señora en vos, siendo
muger vna pureça mas q̄ de An
gel: marauillamonos de aquella
diuina sabiduria q̄ os hizo theso
rera de los summos mysterios, y
engendradora y madre de aquel
q̄ es eterna sabiduria, admiranos
la fortaleza de animo q̄ resplan-
decio entre tantos y tan crueles
dolores, admiranos la charidad
ardentissima cō la qual abrasada
amastes a buestro hijo y Dios y
seruistes a los proximos, admira
nos ver la humildad de buestra
vida la qual os trujo a esta sum-
ma gloria q̄ soys inferior a solo
Dios y Iesu Christo buestro hijo,
Salue os Dios Virgē llena de gra
cia, con quien esta Dios de mil
maneras, y agora os quiere jun-
tar assi por vn modo ineffable,
El glorioso S. Athanassio intro-
duce a todas las Hierachias de
los Angeles celebrando a porfia
este soberano triūpho. congratu
lando a la Virgen y dandole mil
parabienes, la primera q̄ consta
de Thronos, Cherubines, y Sera
phines, q̄ son los del secreto, los
de la llaue dorada ablando con la
Virgen la dizen, *beata tu in mulie
ribus, & beatus vterus tuus Dei ge
stator & vbera quæ ille a deo infan
tu lus suxit*, bendita vos señora en
tre todas las mugeres y bendito
buestro viētre pues truxo a Dios
en si, y benditos los pechos que

siendo niño mamo, llega la segũ da hierarchia q̃ se cõpone de dominaciones, virtudes, y potestades, y puestos los ojos en esta soberaReyna repite la misma salutacion. bendita vos señora (dize) entre todas las mugeres y bendito buestro vientre pues concibio á Dios, y benditos buestros pechos que dieron leche al mismo Dios hecho niño. biene la tercera q̃ se cõpone de principados, Angeles, Archãgeles, de la qual salio el Embaxador q̃ truxo la nueua de la Encarnaciõ a la Virgen y con las mismas palabras q̃ entonces la saluda, renobandole el principio de su dichosa suerte con estas razones celebra el grande Athanasio parte del triupho con q̃ la Reyna del cielo fue recebida en el de las Hirarchias Celestiales.

Recinimiẽto de los Patriarch y Prophetas a la Reyna del Cielo.

Y no fue menos de uer el recibimiento q̃ hizieron a esta soberana Reyna los Patriarchas y Prophetas, como reconocidos a la merced q̃ por sus manos auiã recebido, quando la famosa Iudich voluio triumphante del capitan Holofernes, por el qual auian estado tan apique de perderse hizieronle los de la ciudad vn solemne reciuimiento, y dezian engrandeciendo su valor, *benedicta tu a Dño', tu gloria Hierusalem, tu leticia Israel*, pues si a vna muger particular con razon se le hizo tal recebimiento quando boluio a su Ciudad por auerles libertado del cerco y quando mucho de muerte corporal que les pudiera dar el enemigo, que recebimiento, se le haria el dia de oy a la Virgen soberana por los Sanctos Patriarchas, sabiendo que auia sido parte para ser librados de muerte y muerte eterna, alli pues salieron los veinte y quatro del Cielo con sus coronas, rindiendo las a los pies desta señora, alli el casto Ioseph su Sanctissimo esposo, el justo Sacerdote Zacharias con su muger Elisabeth; y el grande Bapstita su hijo, alli el Sancto Simeon, Ana Prophetisa, y el Diacono Esteuan, alli Sanctiago el menor que fue el primero de los Apostoles; que derramo su sangre en testimonio de la verdad del Euangelio; y otros muchos que antes de la muerte de la Virgen Sanctissima derramaron su sangre por Christo nuestro señor y lauaron sus estolas en la sangre del cordero, alli el justo Abel con millares de animas Sanctas que acompañaron a Christo en lo jornada del Cielo el dia de su sagrada Ascension, y los vnos y los otros imitaron al Rey David, el qual queriendo trasladar el arca del testamento (que fue figura desta) hizo que se solemni-

Iudich. 15. c. 20

2 Regum. 6.

casse

çasse con grandes musicas, y cantos, y regozijos por todos los de su corte, y todos en competécia quieren solemniçar su triũpho, los Angeles toman esto a su cuẽta acordandose q̃ por medio desta señora fueron reparadas sus sillas, los Prophetas viendo ya pressente cõ sus ojos las q̃ tantos años antes auiã visto en espiritu, quieré celebrar su gloria, los Patriarchas viendo aquella su hija cuyo resplãdor alũbraua sus animas, cuya esperança auia sostenido sus vidas, y cuya memoria los auia consolado en su destierro, dizen que es fiesta propria suya y a ellos toca el celebrarla, los Martyres pretendẽ ser suya por auer sido esta señora martyr, y mas q̃ martyr al pie de la cruz, los Apostoles alegã ser suya porq̃ esta virgen cuyo triũpho y gloria se celebra, fue maestra y señora dellos en ausencia de su hijo, pero aunq̃ todos estos choros de Sanctos se señalaron mucho, vbo vn no se q̃ de admiraciõ en el sagrado choro de las virgines pareciẽdoles q̃ fiesta de la Virgẽ de las virgines era propria suya por mil respectos, q̃ auiendo sido esta señora guia y Reyna de las virgines y la primera inuentora de la virginidad, q̃ a ellos tocaba mas em particular celebrar la gloria de la Virgen, y assi en ellas se señalarõ mucho.

El choro de las Virgines se señalo, en celebrar su triumpho y gloria.

Y si tanto vbo q̃ mirar en los Angeles, Patriarchas, Prophetas y en los Sãctos saliẽdo a recebir a esta soberana Reyna, quãto seria mas de ver el recibimiẽto que el Principe del cielo su hijo le haria y aunq̃ no ay lengua humana q̃ pueda dezir desta gloria la menor parte, y es proprio passo para remitirle a la cõsidderaciõ, Guerrico Abbad en el sermon. 4. de la Assumpcion de la Virgen, pone parte del colloquio y dulce platica q̃ el hijo tuuo con la madre quando fue rescebida en el cielo y introduze a Christo, q̃ dize assi yo soy el q̃ mande honrar los padres, y para hazer lo q̃ enseñe, y ser exẽplo a los otros vaje al suelo para hõrar a mi padre celestial y para hontar a mi madre volui a subir de la tierra al cielo, subi y aparejele lugar cõueniẽte, trono de gloria para q̃ al lado del Rey se assiente la Reyna coronada y vestida de brocado con recamados de oro, y no quiero dezir por esto q̃ se le ponga el throno en algun lugar particular q̃ antes ella es mi throno, ven pues escogida mia y porne en ti mi throno Real, y pues es assi q̃ ninguno me siruio mas en mi humildad y baxeça, a ninguno quiero con mas largueça comunicar los thesores de mi gloria, comunicasteme fuera de otras muchas cosas esta humanidad Sanctissima que tengo, quiero te

Guerrico Abb. sermon. 4. de Assump. virg.

Colloquio de Christo a su madre sanctissima quando la recibe en el cielo.

comunicar mi deydad, q̃ no me parece que estoy glorificado hasta verte a ti gloriosa, *Neq. satis glorificatus videbor mihi donec tu glorificeris*, ven a mi y reciberas el premio y paga de auerme tray do en tus virginales entrañas, nueue meses, de me auer criado, y de auerme tenido quenta con mi regalo, tu me vestiste de la sustancia de tu carne; yo te vestire de la Magestad de mi gloria, cubriste al Sol con nube, agora seras vestida del Sol y celebrada en el mũdo por aquella famosa muger del Apocalipsi *mulier amicta sole*, coronaste me, a mi verdadero Salomon con la corona de la humanidad q̃ me pusiste, yo te pornea ti para q̃ gozes de mi diuinidad vna resplandeciente corona de gloria: Recibiste me en tus braços siẽdo yo pequeño, yo te porne en throno en que te siẽtes como Reyna soberana, Amasteme, y quisisteme grandemẽte, y cõ auerte escogido para Remate, offreciste por sierba y esclaua, pues yo te quiero ensalçar sobre toda criatura humana y Angelica, y ponerte junto ami en otro throno mas rico que Salomon puso a su madre Bersabe.

Proprio lugar es aqui de considerar, qual seria el alegria del coraçon desta soberana Reyna, quando viesse ante sus ojos el hijo tan amado y desseado, quando le adorasse, y abraçasse, y diesse paz en su diuino rostro, y viesse quan dulcemente la llamaua el, diziendo lebantate, y date priessa amiga mia, paloma mia, hermosa mia, y ven ami que ya es passado el imbierno y las aguas y torbellinos de los dolores han cessado, y las flores han aparecido en nuestra tierra: Pues que lengua podra explicar a donde llego esta alegria. Quando el S. Patriarcha Iacob vio viuo a su hijo Ioseph muy querido, al qual tenia por muerto, y supo que era señor de toda la tierra de Egypto prorrumpio en aquellas palabras de tanta alegria, ya hijo morire alegre porque vi tu cara y te dexo viuo, pues segun esto que haria esta Virgen Sanctissima quandò acabo de beinte y tres años, en los quales dia y noche suspiraua por la pressencia de su hijo le viesse ante si glorioso y señor de todo lo criado y que lo queria tener cõsigo: quando vio sin velo á Dios y vio que le abrio el coraçõ y las entrañas, el entendimiẽto, y la voluntad, y le mostro todas las riquezas y thesoros de su bondad y gloria, y le dize goça quãto yo goço, quãdo se viesse toda en Dios ya Dios toda en si, y que ella podia dezir, *in me manet & ego in eo*, y que Dios dezia, *en me manet & ego in illa*, q̃ sintiria que goço que contento?

que palabras bastaran para explicar esta gloria: o por quan bien empleadas dariades entonces (señora) buestras lagrimas, buestros dolores, buestros caminos buestros trabajos, dichosas lagrimas que merecieron tal cõsolaciion, y dichosos trabajos, a que se offreze tal galardon, Pues el alegria del hijo en ver su dulcissima madre ya despenada, ya descansada quien la entendera? Porque quanto era mayor la charidad del hijo que la de la madre, y quanto es mayor la gloria para Dios hazer mercedes que a la criatura recebirlas, tanto fue mayor aqui el alegria del hijo que la de su madre por grandissima que fuesse.

Resta sauer qual fue el lugar donde assentaron esta soberana Reyna, en qual de los choros Celestiales fue colocada? Porque segun parece todos ellos tenian cierta manera de acion y derecho para pedir su compañia, los hõbres decian que a ellos pertenecia por ser del linage humano, los Angeles que pertenecia a vna de sus Hierarchias, porq̃ aunque la naturaleza era humana, la vida fue mas que Angelica, Virgines la piden, diziendo que era su Reyna, los Martyres, porque fue Martyr y mas que Martyr, las Apostoles la piden para su choro, porque fue maestra y señora dellos, Pero a todas estas peticiones se da por sentencia que no pertenece a la dignidad singular desta soberana Reyna y madre de Dios estar en compañia de otros, sino que ella este por si sola y haga choro por si donde no tenga compañia alguna sino que sea singular en la gloria, como fue singular en la vida, y assi fue colocada al lado de su hijo, y era justo que la que a su lado se hallo al pie de la Cruz penando en la tierra, se hallasse a su mismo lado goçandolo en el cielo, y que como en la tierra fue participante de la pena del hijo, assi agora lo fuesse de la grandeza de su gloria, y añade Sant Bernardo, *sermone primo, de Assumptione*, que assi como no vbo otro mejor lugar para Dios nuestro señor, ni las criaturas todas le pudieron dar tã buen hospedage como la Virgẽ Sanctissima en su alma y en sus virginales entrañas, assi no era raçon que vbiesse otro lugar mejor en el cielo que aquel en que Dios nuestro señor ponia a su madre Sanctissima, que es tal que solo el le tiene mejor, y assi, comparan a la Virgen Sanctissima, al Sol que esta en el quarto cielo que tiene superiores tres Planetas, y inferiores los de mas, y el mundo todo, assi la Virgen tiene superiores a las tres diuinas

S. Bern. serm. Assump. Vir.

personas, y debajo de sus pies el resto de las criaturas.

Y vbo mil raçones para q̃ a la Virgẽ se le diesse tal lugar, tal premio, y tal gloria, lo primero, porque como los bienes del cielo respondan a la gracia y merecimiẽtos, y estos fueron en esta señora ineffables, que en las entrañas de su madre fue llena de gracia, y despues fue siempre creciendo en el discurso de su vida la gloria ha de ser ineffable, y tã estraordinaria como lo fue la gracia, lo 2. porq̃ la gloria que oy a la Virgẽ se le da corresponde a sus seruicios, y a la profundidad de su humildad, y a la alteza de su dignidad, y a la grandeza de sus trabajos, y los seruicios desta Virgen, (porque digamos de cada cosa vna palabra) criãdo y siruiẽdo al hijo de Dios, y acompañandolo hasta la Cruz, y hasta la sepultura los mayores del mundo, y assi por ellos le competia el mejor lugar del mundo, la humildad fue la mayor de todas, y assi auia de ser tambien la gloria, Porque si Lucifer por ser el mayor de los soberuios cayo en el mas baxo de los lugares, la q̃ fue mas humilde de las humildes a donde ha de estar si no en el mas alto lugar del mũdo? Y si la honra de la madre es honra del hijo, que lugar terna guardado tal hijo para tal madre, pues la honra della es honra del? y al fin concluye Sant Bernardo este pensamiento con dezir que como fue esta señora mas singular en la gracia, en los merecimientos, entre todas las puras criaturas que ha auido en la tierra, ansi goça de gloria, lugar, y premio mas singular en el cielo; *Quantum gratiæ Maria in terris adepta est præcæteris, tantùm & in cœlis obtinet gloriæ singularis.*

Padre Frãcisco Xuarez in cõmẽtarijs. 3. p. D. Thomæ tom. 2. q. 37 disput. 18. sectione. 4. Sebast. Barrad. lib 6. commẽt. in concordiam & histor. Euãgelicã. cap. 10.

§. 4.

EL intẽto principal de la Iglesia en este dia, es probar como la Virgen Sanctissima nuestra señora esta en cuerpo y alma en el cielo (que es lo tercero que deziamos que se incluya en esta fiesta) y tiene alla la mayor gloria que otro ninguno despues de su hijo, y esso hemos de prouar, no que sea verdad (que esto la Iglesia y traadicion recebida, y doctrina de los Sanctos lo enseñan, el Doctor Anglico, Sancto Thomas, en el capitulo octauo, en la exposicion que haze del aue Maria, Sant Bernardo en el sermon primero de esta fiesta, y en el sermon de aquellas palabras del Apocalipsi, *signum magnum*, S. Augustin nuestro padre en el sermon. 1. de la Assumpciõ S. Brigida en el libro 7. de sus rebelaciones cap. beinte y seis, S. Simon Methaphraste

S. Thom. opusc. 8

S. Bern. serm. 1. de Assumptio. Virginis y en el sermõ de verbis apoca signum magnum.

S. Aug. serm. 1. de Assumpt. S. Brig. lib. 7. reuel. cap. 26. S. Simeõ met aphrast sermon. de vita & dormitione Deiparæ.

S. Iuã Damas. art 1 de ob dormitione Mariæ Virginis.

en el sermon de la vida y sueño de la Virgen, Sant Iuan Damasceno en la oracion primera, *de obdomitione Mariæ Virginis*,) sino que fue muy conforme a raçon Premiar Dios no con menos que esto a su gloriosa madre que en cuerpo y alma fuesse subida al cielo, y colocada sobre todos los choros de los Angeles, y sentada a la diestra de su preciosso hijo en el mejor lugar del cielo, y en buscar raçones a este proposito se desuelaron muchos Sanctos Doctores S. Iuã Damasceno, Iubenal Arçobispo de Hierusalem varó de gran estima y credito en el Cõcilio Chalcedonẽse. S. Athanasio en el sermon que entitulo, *de Sanctissima Dei para*, y entre todos se señalo Sãt. Augustin nuestro padre como tan deuoto de la Virgen, y de esta fiesta en el sermon primero, cuya doctrina seruira de norte y guia en este pũto,

S. Iuã Damasc.
Iuuenal Hierosolemitano.
S. Athanasio.
S. Augstin.

1. Raçon. Virgen en cuerpo y alma en el cielo, por ser medianera entre Dios y los sanctos.

La. 1. raçon q̃ nos persuade estar la serenissima Virgẽ nuestra señora en cuerpo y alma en el cielo, es auerla Dios escogido por madre suya, y el ser madre es tanto, q̃ por lo menos es vn medio entre Dios y los Sanctos, (como queda visto en otra parte) y lo dio a entender el Euangelista S. Iuan en el libro de sus rebelaciones en el capit. 12. quando dize q̃ vio vna muger bestida de Sol, y que tenia por chapines la Luna y

Apocalips. 12.

vna corona de doze estrellas en la cabeça q̃ fue dezir que lo mejor de la Virgen ha de ser Dios, y del cielo abajo no ay cosa mas bella, q̃ esta soberana señora, y assi tiene todo lo mejor de los Sãctos *in plenitudine Sanctorũ detẽtio mea*, y assi segun esto, de raçon ha de tener premio no tan grãde como Dios y mayor q̃ los Sãctos, y esse es subir en cuerpo y alma al cielo antes de la comun Resurrecion, no como Dios que subio por su propria virtud, sino ayudada de su hijo, *innixa super dilectũ suum*, y essa es la grã. señal q̃ dize S. Iuã que vio en el cielo, *signũ magnum aparuit in cælo, mulier*, y muger no dize alma sola, ni cuerpo solo, sino vno y otro junto, luego quiere dezir claro, que la Virgen cuya figura era aquella muger, segun Sant Augustin nuestro padre, y Sant Bernardo, subio en cuerpo y en alma que como era medio entre dios y hombre, ni auia de subir por propria virtud como Dios nuestro señor, ni esperara a la comun Resurrecion como los de mas.

Eccle. 24. b. 6
Cantic. 8. a. 5
S. Augustin.
S Bernardo.

La segunda raçon porque Iesu Christo nuestro señor se dio priessa al leuar al cielo a su madre en cuerpo y en alma fue para adornar el Reyno de su Imperio, que es la gloria, que gran de ornamento, de vn Reyno es tener no solamente Rey sino tã-

2. Raçon. Para adornar el cielo con la pressencia desta esclarecida princessa.

bien Reyna, y de vn Imperio no solo tener Emperador, sino tambien Emperatriz, y assi vemos q̃ quando algun Rey, Emperador, o Principe no tiene muger le suplican las cortes que se case y tome muger, quiriendo pues el Principe del cielo, y Emperador Eterno hermosear el Reyno de los cielos trato de lleuar alla a su madre para hazerla señora, y Emperatriz de aquel gran Reyno y Imperio, por que assi se verificasse aquello del Psalmo. 44. en la Virgẽ, *astitit Regina adextris tuis,* que como las demas lumbreras del cielo son hermosseadas del sol, y tienen mucho lustre con su pressencia, assi en la desta señora, es hermosseada aquella corte celestial, y se alegra con ella como con su Reyna y señora, S. Augustin nuestro padre tratando este punto en vn sermon de la Natiuidad de la Virgen dize assi hablãdo con ella, *ipsum cælum quod penetrasti, o virgo beata, neq; nũc cumcta quæ in eo sunt contenta, noua & inefabili gloria decorasti, priorem quæ eius gloriam vltra quam dici potest, tua pressentia magnificasti, noua & precellenti tuarum virtutum dignitate erradians, immensa quæ gratiarum tuarum luce per lustrans,* y el glorioso Sant Bernardo en vn sermon, dize assi, *Maria pressentia totus illustratur orbis, à deo vt ipsa etiam cælestis patria, clarius rutilet, virginæ lampidis illustrata fulgore,* y fue conueniente que assi como en el parayso Terrenal, vbo dos hombres Adam y Eua, nuestros primeros padres, assi tã biẽ vuiesse dos, en el Parayso del cielo, auia Dios criado a Adam y puestole en el Paryso, y aunque auia alli muchos animales que le estauan subjectos y obediẽtes, Leones, Tigres, Ossos, y otros de los domesticos, con todo esso Adã tenia soledad, porque aquellos animales, no eran de su natutaleza, y especie, y assi dixo Dios, *non est bonum Hominem esse solum faciamus ei adiutorium simile sibi, Genesis. 3.* y assi le dio a Eua para que le acõpañasse en aquel estado feliz y dichoso, de la misma suerte se vuo la sabiduria diuina con el segundo Adã Christo, estaua en el Paryso del cielo goçando de los bienes que le fueron entregados el dia desu Sacratissima Ascension, y aunque es verdad que goçaua de la compañia de los espiritus bienauenturados, pero como no eran de su naturaleza y especie de aquel hõbre Christo, en quanto tal estaua solo en el cielo, porq̃ no auia otro hombre ninguno con quiẽ pudiesse tratar, que esse es el sentido de aquello que el mismo Christo dixo, *Nisi granum frumẽti cadens in terram mortuum fuerit ipsum solum manet, Ioanis. capit. 1.*

Psalmo 44.

S. Augu. serm. de natiuitate virginis.

S Bern in quodam sermone

Genes. 3.

Ioanis. 12.

y aunque es verdad que subiero con este señor muchas almas el dia de la Sacratissima Ascẽsion, Pero ya se sabe que el hombre no es cuerpo ni alma sola, sino vna tercera persona que resulta de la vniõ y laço destas dos cosas, bien se que ay quien diga que los que acompañaron a Christo nuestro señor en su Ascension gloriosa subieron en cuerpo y alma al cielo que dellos es vno Sant Ambrosio, *in enarratione in Mattheũ* cap. 27. y alli la glossa ordinaria dize estas palabras, *sic ij credendi sunt cum Domino ascendente, simul ascendisse cum corpore*, pero lo mas cierto es lo dicho, agora pues (dizen las tres diuinas personas) no es bien que este el hõbre Christo en el cielo solo, demos le compañia semejante a el, pues quien le acompañara mejor que la Virgẽ su madre? y asi sera bueno que no obstante la ley que esta puesta de auerse de aguardar a la Resurrecion general se dispense cõ ella, es lo que sucedio al Rey Salamon que luego que fue vngido en Rey, y seuio assentado en throno Real se halio solo hasta q̃ mando hazer otro para su madre en que se sentasse junto a el, 3. Regũ. 2. asi Iesu Christo nuestro señor, verdadero y diuino Salomon ensentandosse en el throno de la gloria haze que se siẽte su madre en otro, y a este proposito explica el bien auenturado Sant Athanasio en vn sermon, *de Sanctissima Deipara*, aquello, del Psalmo, 44. *Astitit Regina a destris tuis in vestitu de aurato, circũdata varietate*, probando deste lugar que la Virgen esta en el cielo en cuerpo y alma bestida de brocado de tres altos de gloria, y rodeada de variedad, y aduierte este Sancto Doctor que esta variedad es la immortalidad y incorruptibilidad del cuerpo, o es la hermosura que resulta de la cõposicion admirable de los huessos y carne Santissima de la Virgen, que es dezirnos, que cõ ella viue en la celestial Hierusalem, y con esto dize lo de Sant Iuan en el cap. 11. de sus cifras, y diuinas rebelaciones a donde quẽta que se abrieron los cielos por medio y luego atrabeso las puertas del templo de la soberana y celestial Hierusalem, y vio puesta el arca del testamento (que es la Virgen Sanctissima Maria nuestra señora) en vn lugar honorissimo, *& apertum est templum Dei in cælo, & Visa est arca testamenti eius, in templo eius*, y es de aduertir que quando el Sancto Rey Dauid lleuo a su casa de la de Obededon, el arca del testamento, para assentarla en el tabernaculo, dize la escriptura Sagrada, *que impcsuit eam super plaustrum nobum*, y asi la lleuaron con gran procesion, y con

S. Ans. in enarrat. in Math.

3. Regum. 2.

S. Athan. sermon de Sãctissima Deipara

2. Regum 6

estraordinario regocijo y contẽto, y por el Sancto Rey Dauid el arca sobre vn carro triumphal, nueuo al tiempo de lleuarla al tabernaculo, (dize vn Doctor) supuesto que el cuerpo no es otra cosa sino vn carro del alma, significauasse en aquello, que la Virgen en cuerpo y alma auia de subir al cielo, para que assi Eua que es la Virgen hiziesse compañia al nueuo Adam en el Parayso del cielo, que es lo que auia pedido por merced muchos siglos antes el Real Propheta Dauid en el Psalmo. 131 *surge domine in requiẽ tuam tu & arca santificationis tua.* Leuantaos señor del sepulchro, resucitando para buestro descanso, y esto no solo, sino juntamẽte con vos el arca de buestra Sanctificacion que es buestra madre, la qual escogistes y sanctificastes entre todas las criaturas, asi explica este lugar del Psalmo Nizephoro Calixto, libro. 2. Ecclesiastice historie, Glycas. 3. parte annalium, de manera que resumiẽdo esta segunda raçõ en vna breue fue conforme a la diuina sabiduria, y su admirable orden y cõcierto, que asi como en este cielo visible de aca, puso dos claras lumbreras, essos dos hermosissimos astros el Sol y la Luna, asi tambien en el cielo donde dize Sant Iuan Euãgelista, que el cordero en cuerpo y alma es, Sol la Virgen en cuerpo y alma fuesse la Luna.

Psalm. 131.

Nizeph. Calis. lib. 2 Eccles. historia. Glycas. 3. part. Annalium.

3 Raçon.

Fue tambien conuenientissimo, justo, y raçonable, q̃ la Virgen Sacratissima fuesse luego subida en cuerpo y alma al cielo, por esta raçon, la ley del repartimiento de los despojos, dize que ygualmente se ha de dar al que queda en las tiendas a guardar el vagaje y al que va a la conquista, y asi lo hizo el Rey Dauid en el primer libro de los Reyes en el capitulo. 30. que auiendo dado alcanze a los Amalechitas y triũphado gloriosamente dellos, y de muchos despojos, se leuanto en su Real vna varaja y contienda a causa q̃ los soldados q̃ auian quedado a guardar el vagaje pedian parte de los despojos, y los que auian ydo a la conquista no querian consentir que entrassen a la parte, dize pues el Rey Dauid a estos, callad y tened verguẽça no se diga que de buestra boca salio vna raçon tan mala, ha nos dado Dios la victoria, y vosotros andays recateando sobre los despojos: estoy tan lexos de dexar sin parte a los ducientos que guardaron las tiendas, que tengo determinado de ygualarlos a todos, tanto al que fue a la guerra, como a los que quedarõ guardando la ropa, *aequa erit pars descendentis ad praelium & remanẽtis ad sarcinas, & similiter diuidentur*

Por la ley del repartimiento de los despojos.

1. Regum 30.

tur, y desde alli quedo esto en el Reyno de Israel como inviolable, supuesto esto ya se sabe, que en aquella batalla sangrienta que el hijo de Dios tubo en el monte Caluario, con enemigos tã fuertes, como fuerõ la muerte y el Demonio, viniẽdo a las manos con ellos, el solo fue el que siguio la victoria; *torcular calcaui solus*, y si alguno fue, fue la Sãctissima Virgen su madre, y esta no fue a pelear si no aguardar los instrumentos de la guerra, *stabat autem juxta Crucẽ Iesu mater eius*, y aun despues de todo desbaratado, quedaron, la lança, los clauos, y los demas instrumentos guardados en el coraçõ de la Virgen, alli los estandartes y pendones de nuestra fee, alli el fuego y la artilleria de amor, pues agora los despojos q̃ Iesu Christo nuestro señor saco desta batalla campal, fue la glorificaciõ de su cuerpo; assi lo dixo el Apostol Sant Pablo, fue echo obediente hasta la muerte y muerte de Cruz, por lo qual el padre Eterno le ensalço, leuanto y sublimo, Raçon sera pues que a la Virgen serenissima se le den estos mismos despojos y que su cuerpo sea tambien luego glorificado, como el de su hijo, sin esperar a la comun Resurrecion general.

Esaia.63.a 3.

Ioanis.19.

Ad Philip. 2.

4 Raçon.

La. 4. raçon sea tomando argumento de la ponderacion que el Apostol Sant Pablo hizo en la Epistola a los Hebreos, cap. 1. para prouar la grandeza de Christo, quanto mayor sea sin comparacion q̃ los Angeles hizo aquella fortissima raçon, *tanto melior Angelis effectus, quanto differentius prae illis nomen haereditauit: cui enim dixit aliquando Angelorum, filius meus es tu ego hodie genuite?* la excelencia de Christo sobre la naturaleza Angelica se declara en muchas cosas y Sant Pablo señalo dos, el nombre que tiene, y el ordem de la generacion, el nombre de Angeles de sieruo, de ministro, de criado, de official de su corte, el nombre de Christo, es de hijo de Dios, y la differencia que ay de hijo a sieruo, es infinita el modo de la generacion es differentissimo, Pues a quien de los Angeles dixo Dios, tu eres mi hijo, yo te engendre oy? el dezir de Dios, es engendrar, y el engẽdrar dize comunicar su mismo ser y substancia por vna ineffable ble manera, el dar ser al Angel es cosa exstrinseca, y Dios a su hijo engendrale Eternamente, porque Eternamente se entiende y el entenderse es su hijo, Pues quiẽ de los Angeles se puede preciar de tener á Dios por padre, y de ser su hijo, como si dixera, ninguno, porque essa es sola prerrogatiua de Christo: Pues destas dos coligio Sant Pablo las ventajas

Ad hebreos.1.

Por ser la Virgen madre de Dios, y en su dignidad excede a los Angeles con grandes ventajas.

de

de Christo sobre los Angeles, y el mismo argumento en su manera podemos hazer de la Virgẽ respecto de los Angeles y de todos los espiritus bienauenturados, porque aqual dellos dixo Christo tu eres mi madre, y me engẽdraste de tus entrañas? pues para que se manifestasse esta excellencia, era conuenientissimo que no solo segun el alma, sino tambien segun el cuerpo fuesse glorificada, y como en la dignidad de su madre les hazia conocidissimas ventajas, assi la hiziesse en el lugar de la gloria, y en los fabores recebidos del hijo.

2.Reg. Siendo assi que el cuerpo de la Serenissima Virgen nuestra señora, obro biẽ en compañia del alma, es raçon y conforme a justicia, aya su premio luego para el cuerpo, como lo ay para el alma, quando obro mal el cuerpo en compañia del alma, como ay purgatorio para el alma, ayale para el cuerpo, esto es, y desto sirue, la sepultura, y los gusanos, y pague el cuerpo y passe por ellas penas: Pero la carne purissima y el cuerpo sanctissimo de la Virgen, que no tuuo vn pensamiento malo, ni dixo vna palabra ociosa, no es justo aya purgatorio para ella, y este tubiera sino resuscitara luego en cuerpo y en alma, declarase esta raçõ assi, el q̃ es Sancto, sirue à Dios amedias y dize con el Apostol Sãt Pablo. Rom.7.cap 25 *mente seruio legi Dei, carne autem legi peccati ad Roman.7.* esta mi alma haziendo vna obra buena, orando, ayunando, contemplando, y esta mi carne solicitãdome y inclinandome a que offenda à Dios, esta mi alma con Dios, y la carne con la carne, Pues desta manera ya que es amedias el seruicio, sea amedias la paga y el goçar de Dios, y assi entre primero el alma en el cielo, y despues el cuerpo. Pero la Virgen Sanctissima, q̃ enteramente siruio à Dios y no vbo en ella contradicion de carne, justo es que entre entera en cuerpo y en alma a goçar de Dios. Quando riñen dos caballeros, porque no vengã a las manos, mandales el Corregidor o Gouernador de la Ciudad a donde viuen, que se vaya cada vno a su casa: y assi se atajan las pendencias y enemistades, ay perpetua guerra entre el alma y el cuerpo segun aquello de Sant Pablo, Simile. Rom.7.cap.23. *sentio aliam legem in mẽbris meis, repugnantẽ legi mentis meæ & captiuantem me in legi peccati*, Pues para que se acaben estas enemistades, esta guerra, lid, y disension, dize Dios, vayasse cada vno a su casa, apartesse el alma del cuerpo, el alma vasse al cielo, y el cuerpo a la sepultura que es su propria casa, esta es la sentencia que se da a los enemistados: Pero la

Vir-

Virgen, no ha de passar por esse rigor, pues siempre estuuieron en paz su alma y cuerpo Sanctissimo: no quiso cosa su alma que no la quisiesse su cuerpo, y lo de los desseos y inclinaciones, fue vna cosa marauillosa, que assi como mando Dios que en el arca de Noe estuuiessen todos los animales pacificos, aunque de su naturaleza eran contrarios: assi el espiritu Sancto entrando en la Virgen Serenissima, le concerto las inclinaciones de manera, que no solo no vbo tentacion ni desman en la parte inferior, sino hizo que aun no la vbiesse de los desseos estando continuamente subjectos a la raçon, y la raçon á Dios: Pues no es justo aya diuission mas de la que conuiene para la muerte, y en muriendo se tornen a juntar y viban para siépre, que es estar en cuerpo y alma en el cielo, y assi lo afirma persuadido desta raçon y otros Sant Augustin nuestro padre, como despues veremos.

S. Aug. serm de Assump. virginis.

6 Raçon.

Tambien ayuda apersuadir esta verdad, que la corrupció del cuerpo es cosa cierta que fue pena del peccado original, que si Adam no peccara el y toda su posteridad fueran trasladados de aca al cielo sin passar por la muerte, y la corrupcion que agora se padece lo qual parece claro en la sentécia que fulmino Dios, contra el primer hombre por auer traspassado su mandamiento, Pues luego si la Virgen no tubo peccado original ni actual siando con todo perfectissima y tá graciosa que se lleuo los ojos de Dios tras si, *inuenisti gratiam apud Deum*, no fue necessario q̃ pagase la pena del peccado y fue muy conforme a raçon ser trasladada en cuerpo y alma al cielo, y si alguno dixere, que como murio la Virgen, siendo la muerte tambien pena del peccado, se pudo quedar en el Sepulchro hasta lo vniuersal Resurrection como los de mas, Respondese facilmente que en todos los hombres, la muerte es pena del peccado original, segú doctrina de S. Pablo, *& per peccatum mors*, pero en Iesu Christo nuestro señor y en su Sãtissima madre no, bien es verdad que Christo y su madre tambié, pero no fue en ellos la muerte pena del peccado, pues no le tuuieron, Christo, muere por la redemption del mundo, y la Virgé por parecerse a su hijo, y por conformarse con el merito de la humildad y por otros altissimos fines, Pero aunque muera parezca se al hijo en ser preseruada de corrupcion, y en ser trasladada en cuerpo y alma al cielo.

Luca. 1. cap. 31.

Ad Rom. 5. b. 2

Vide Aug. d Assump. Virg cap 2.

La septima raçon se collige del Apostol S. Pablo en la Epistola a los de Epheso en el cap. 4. 7 Raçon.

don

Ad Ephes. 4. *Para que como cuello soberano, pegado a su hijo influyesse en los de mas miẽbros.*

donde dize, *& ipse quidẽm dedit quosdam Apostolos, quosdam autẽ Prophetas, alios vero Euangelistas, alios autem pastores & Doctores, ad consumationem Sanctorum, in opus ministerij, in ædificationem corporis Christi, donec occurramus: omnes in vnitatem fidei, & agnitionis filij Dei, in virum perfectum, in mẽsuram ætatis plenitudinis Christi*, y lo que propriamente quiere dezir alli el Apostol, es que el dia del Iuyzio no se celebrara hasta tanto que se cumpla el numero de los predestinados, que de todos ellos se ha de formar vn cuerpo mystico en la gloria, al modo y traça de vn cuerpo humano, ay cabeça, garganta, cuello, pecho, braços, pies, assi en el cuerpo mystico ha de auer miembros hasta que aya sufficiente numero de Sãctos, vnos para que sirban de pechos, otros de braços, otros de manos, otros de pies, no se celebrara el Iuyzio, ya se ha començado a formar este cuerpo mystico en la gloria, y ay algunos miẽbros en ella, tiene cabeça que preside, que es Iesu Christo nuestro señor, *ipsum dedit caput*, y el qual en cuerpo y alma, Illustra aquella Celestial Hierusalem, haciendo officio de Sol, y como cabeça influye en todos los miembros que se van formando para juntarse a ella, y de aquellos Sãctos que lleuo consigo quando subio al cielo el dia de su Sacratissima Ascension dispuso algunos miẽbros, lleuo consigo à Adam comun padre del linage humano, à Abel primer Martyr de la Iglesia, à Abraham Patriarcha, à Isac, à Iacob, à Dauid, y a otros Sanctos que resucitaron con el en cuerpo y alma, a los quales conforme a sus merecimientos los dispuso como miembros, a vnos por braços, a otros por pechos, a otros por pies, y va formando el cuerpo, hasta el dia vniuersal del Iuyzio que se acabara de poner en toda perfection, y dize que para cõponer en la gloria este cuerpo mystico lleuo Christo consigo algunos Sãctos resuscitandolos en cuerpo y en alma, porque aquella sentencia del Euangelista Sant Mattheo, cap. 27. *monumenta aperta sunt & multa corpora Sanctorum qui dormierant surrexerunt & Venerunt in Ciuitatem Sãctam & apparuerunt multis*, La explican assi, Sant Ambrosio, Sãt Anselmo, Sant Clemente Alexandrino, y San Hieronymo, y de aqui quedara entendida la raçon, porque el Sãcto Patriarcha Abraham en viendose en tierra de promision, luego que salio de Chaldea, se le abrieron los ojos, y compro sitio en que hazer su entierro y sepultura a Sarra, y el Patriarcha Iacob estãdo en Egypto donde auia tan sumptuosos

Ad Ephes. 1. d. 21.

Matth. 27.

S. Epiphanio. S. Ambrosio. S. Anselmo. S. Clem. Alex. S. Hieronymo.

sepulchros, que sus Pyramides fueron celebradas en el mundo por singular milagro, quiere q̃ le lleben a enterrar con su aguelo Abraham, y que no quede en Egyto, y Ioseph dexa mandado que quando Dios los sacasse de Egipto, lleuassen su cuerpo a tierra de promision, todo este cuydado fue porque por espiritu del cielo entendieron estos Sanctos Patriarchas q̃ Iesu Christo nuestro Redemptor auia de morir en Hierusalem, y que auia de resucitar glorioso, y con el se auiã de leuantar muchos de los que por alli estuuiessen enterrados, para hazerle compañia en cuerpo y alma en la jornada del Cielo, para goçarse alli con el en la gloria, en esta pues esta Christo como cabeça, y para darle lugar a su madre la lleua alla en cuerpo y alma, y para que se entienda el lugar que la Virgen tiene en este cuerpo mystico, aduiertase que describiendo el espiritu Sancto este cuerpo mystico de la gloria cuya cabeça es Christo, en el libro de los cantares, en el qual desde el cap. 4. hasta el. 7. va declarãdo la magestad y gloria q̃ estos miembros tienen en la bienauẽturança; dize entre otras razones esta, *Quam pulchra es amica mea*, Iglesia triumpahnte, cuerpo mystico soberano, que tienes por cabeça, vna tan preciosa que es de oro subido de quilates, *Caput eius aurum optimum*, y la garganta y cuello, es de marfil, *collũ tuum sicut turris eburnea*, de manera que segun esta quenta el lugar que la Virgen sacratissima tiene en este cuerpo mystico que se va formando es el que tiene la garganta y cuello en el cuerpo humano, y segun esto tiene dos officios, vno para la Iglesia militante, y otro para la triumphante, puesta en aquel sitio como el sol, acude a la causa de todos, acude la Virgẽ a tẽplar la yra de Dios, a interceder por nosotros, y para influyr como cuello soberano en los de mas miembros, era conuenientissimo que estuuiesse en cuerpo y alma pegada a su hijo.

Canticorũ. 4

8. *Razon.*

Entrando en el mundo esta soberana Reyna, fue honrada cõ grandissimos preuilegios, y quebraronse en ella mil leyes, por ser persona a quien Dios auia escogido por madre suya, y assi luego que sale al mundo coronada de gracia, la celebrã fiesta a su natiuidad, y lo que es mas a su purissima Concepcion, Pues razon era que tambien a la salida deste mundo tuuiesse algũ priuilegio singular, y esse es subir en cuerpo y alma al Cielo, y esse se le da Sant Augustin nuestro padre a la Virgen con palabras grauissimas en el libro de Assumptione Virginis, cap. 6. aquella purissi-

Para q̃ como a la entrada en el mũdo fue hõrada cõ mil preuilegios lo fuesse tambiẽ a la salida.

S. Augustin libro de Assumptio. virginis, c. 6.

ma

ma carne (dize este Sancto Doctor) de donde tomo carne el hijo de Dios, creer, que fue entregada a los gusanos, para que la comiessen, como no lo pudo creer assi no lo oso afirmar, que a no sentir mas altamente de la Sanctissima carne de la Virgen que de la mia propria, sin duda concediera lo que della concedio, q̃ ha de passar por los filos de muerte, padecer corrupcion, y a essa se han de seguir gusanos, y vltimamente se ha de conuertir en poluo y ceniza, pero la Virgẽ no se ha de creer tal cosa que nos va a la mano, la incomparable gracia que Dios la comunico, y si a caso alguno dixere, que la sentencia dada a nuestro primer padre Adam, *puluis es & in puluerem reuerteris, Genesis. 3.* comprehende a todos, luego tambien a la Virgen pues no se dize auer escapado desto, responde Sant Augustin nuestro padre, que el argumento que se haze de negacion no tiene fuerça, que tãbien auia dicho Dios a la muger que pariria con dolores los hijos, y no dize en el Euangelio de la Virgen Sanctissima que pario sin dolores, y que murio sin ellos, y con todo esso lo tiene por cierto y aueriguado la Iglesia: quãto mas (dize Sant Augustin) que llana esta la excepcion desta regla que pues la carne de Iesu Christo nuestro señor que es carne cortada de la misma tela de las purissimas entrañas de la Virgen Maria, no tuuo corrupcion, tampoco la de la Virgen pues es la misma: y que la carne de Christo nuestro señor, no aya padecido corrupcion consta claramente del psalmo. 15. *non dabis Sanctum tuum videre corruptionem*, luego si la carne de Christo es preseruada, tambien la de Maria pues es casi vna misma, puede dezir la Virgen lo que de Eua dixo Adã, este es huesso de mis huessos, y carne de mi carne, porque dezir que parte de la carne sea preserbada de corrupcion y parte no, no se puede dezir, y que la carne de Maria y Iesu Christo nuestro señor sea vna misma, prueualo tambien Sant Augustin nuestro padre, porq̃ si la carne de Ioseph, y Iudas, y de los de mas hermanos, y hijos del Patriarcha Iacob, se dize vna carne, quanto mas la de la Virgen y Christo, que fue cortada de vna misma tela, *Caro enim Iesu, caro est Mariæ & multo specialius, quam Ioseph, Iudæ, cæterumq́ fratrum eius, quibus dicebat frater enim & caro nostra est, Genesis. 37. caro enim Christi quãuis gloria Resurrectionis fuerit, manificata & potenter super omnes cælos Ascẽdens glorificata, eadem tamẽ carnis mãsit & manet natura quæ suscepta est de Maria*, Siẽdo pues vna mis-

Genesis 3.

Psalm. 15. c. 10.

Aug. de Assũptione virgin. cap. 5.

Genesis 37.

ma

ma carne co la de Christo, es mucho q̃ no passe por la regla general, sino q̃ sea exceptada como lo es su hijo y q̃ pues su hijo esta en cuerpo y en alma en el cielo lo este tābien esta Señora q es su madre? Los Emperadores y Reyes del mūdo por vna ley *princeps. ff. de legibus*, quieren q̃ sus mugeres y madres gozen del priuilegio real, q̃ ellos mismos goçan, pues auia de ser Christo con su madre menos liberal q̃ los Emperadores y Reyes del mundo con las suyas? Por ser madre de Dios cōfessays que pario sin dolor, aunque ay ley en contrario, *in dolore paries filios Genes. 3.* por ser madre de Dios la confessays sin peccado, pues porque no la confessaremos estar en cuerpo y alma en el cielo? Es menester por ventura mas poder y virtud para subirla al cielo en cuerpo y alma q̃ para hazer la Virgen y madre, y que para sin dolor? Si tiene poder Dios (dize sant Agustin mi padre) para hazer que vn cabello de vn sancto no se pierda y empeña su palabra que sera assi, *capillus de capite vestro non peribit. Lucæ. 21.* no podra guardar esta Señora entera en el cuerpo y en el alma? Si a Daniel por sancto y propheta de Dios le guardo de los Leones hambrientos el cuerpo no guardara de los gusanos el cuerpo de su madre, cuyos pechos mamo, en cuyas entrañas sacratissimas anduuo nueue meses cuya carne fue la que dio carne al mismo hijo de Dios? Si guardo en medio de las llamas, no solo los cuerpos, mas a vn las capas y bestidos de los tres niños de Babilonia, no guardara de corrupciō el sagrado cuerpo de su madre? Si fuera de todo vso de naturaleça, guardo a Ionas en el vientre de vna Ballena porq̃ no diremos q̃ guardo de corrupcion a la Virgen en el sepulchro y la subio en cuerpo y alma a la gloria?

L. Princ. ff. de legibus.

Luca. 21.

Daniel. 14.

Daniel. 4.

Iona. 2.

9. Razon.

Tambiē esta puesto en razō q̃ la Virgen nuestra Señora no este priuada por vn pūto del titulo soberano, y renōbre esclarecido de madre de Dios, pues es la rayz đ sus excellencias prerogatibas y loores y de quiē echan mano los Euāgelistas para alabarla, *de qua natus est Iesus qui vocatur Christus Matthæ. 1.* ni es justo q̃ Iesu Christo nuestro Señor sea priuado del titulo de la serenissima Virgē, pues se precia tāto del, q̃ por ello se llama, *filius hominis*, en muchas partes đl Euāge. y si se da q̃ no estā jūtos cuerpo y alma de la Virgē en el cielo, dase q̃ no aya titulo đ madre de Dios, porq̃ el alma por si no se dize madre, ni tāpoco el cuerpo por si, porq̃ esta palabra madre dize supuesto đ cuerpo y alma cō relaciō a hijo, luego no hemos de dar q̃ le falta a Christo

Matth. 1.

presencia de su madre, y que se ha de dezir del que no tiene agora madre (que es imperfection deste titulo) o hemos de confessar como confessamos que la tiene consigo en cuerpo y alma en el cielo.

10. Razon. Cap. 1. de constitutionibus.

Los derechos disponen (y dello ay vna regla muy solemne entre Iuristas aprouada por el Papa Innocentio tercero en el capit. 1. de constitutionibus, que quando los delictos son extraordinarios y fuera de toda costumbre no esten atados los juezes a guardar las penas del derecho comun y lleua mucho camino, que pues el delicto que se comete sale de la via comun de los deliquentes, salga el juez del camino ordinario en corregirle que passando la Regla ordinaria offendiendo, dase occasion que se salga de la via ordinaria en el castigo. Pareceesto claro en aquel caso quando los demonios quexandose de Iesu Christo nuestro Señor, dixeron a vozes, *vt quid venisti ante tẽpus torquere nos?* hijo de Dios porque has venido antes de tiẽpo a atormentarnos? Quexabanse que no guardaua Christo la orden del derecho, y que les quitaualos terminos ordinarios, despoxandolos antes de tiẽpo de la possessiõ de los cuerpos humanos en q̃ estauan, pero con todo esso dize el diuino S. Iuan Chrysostomo, sobre S. Mattheo, cap. 8. que pensauan q̃ por la abũdancia de maldades que auian cometido los castigaua Dios luego sin esperar al dia del juyzio, porque los exorbitantes delictos dã occasion justa para preuenir y acelerar el castigo, y assi dize S. Augustin nuestro padre, libro de excidio vrbis tomo. 9. que la maldad grande, y peccados grauissimos de los Sodomitas hizierõ salir a Dios de su passo y passar la ley ordinaria, y no esperar al dia del juyzio para castigarlos, haziẽdo, agora lo que auia de hazer entonces que era abrasarlos cõ fuego. *Sodomam perdidit, sodomam penitus igne consumpsit, quam ad iuditium non distulit, sed in ea exercuit, quod alijs malis ad iuditium reseruauit*, lo mismo affirma el bienauenturado S. Gregorio en el lib. 9. de sus morales, c. 23. siẽdo pues esto assi, y que Dios esta mas aparexado para vsar de misericordia con los hombres q̃ para castigarlos, pues bastaron los peccados grauissimos de los de Sodoma y de aquellas ciudades para q̃ Dios abreuiasse el dia d̃l juyzio en ellas mucho mas deuen bastar las virtudes heroycas y meritos soberanos para que Dios accelere el premio en algunos buenos, y como las virtudes y merecimientos desta serenissima Reyna y Princesa del cielo, no ayan

Matth. 8. d. 29.

S. Iuan Chrysost. super Matthaeum. 18.

S. August. de excidio vrbis tomo. 9.

Nota.

S. Gre. lib. 9 mora. c. 23.

sido

sido comunes sino admirables admirables y de gran excelencia no es mucho que salga Dios de la via comun y camino ordinario en premiar y galardonarla, mayormente que sabemos que de echo ha Dios abreuiado y acelerado en algunos sanctos muchas cosas en esta vida, que son proprias del otro mundo y del dia del juyzio, el estar cierto vn hombre de su saluacion, estar seguro que se saluara y terna certeza de gozar de la gloria para siempre, no es condicion ni qualidad desta vida, porque segun el Sabio, Eccles. 9. ninguno sabe de cierto si esta bien, o mal con Dios, si merece su amor, o ser aborrecido, *nemo scit vtrum amore, vel odio dignus sit*, ni conuiene saberlo, porque se descuyden los mortales con saber que tiene cierta y segura la gloria, y aquello mas conuiene al premio de otra vida, que no a los merecimientos desta, por lo qual dize sant Buenauentura, en el segundo de las sentencias, en la distinction. 4. part. 2. quæst. 1. que concede Dios a muy poquitos este priuilegio, y merced, porque es tan grande, que es mas para despues de la muerte, que para gozarle en esta vida: tan grande queda Dios mas, a quien se le comunica que en darle la gracia y justificarle: porque aunque justificar a vn peccador, sea mas que criar el cielo, y la tierra, y no ay que se le yguale con darle la gracia, por la gran distancia que ay de la culpa a la gracia pero muy mayor merced es y priuilegio mas raro, juntamente con la gracia certificarle y assegurarle, que jamas perdera la gloria, tan grande, que no le alcançaron los Angeles porque los buenos ni supieron ni estuuieron seguros, de su saluacion, en el primer instante que fueron criados, ni los malos ciertos de su condenacion, pero con ser esto ansi vbo algunos sanctos tan faborecidos de Dios que alcançaron esta merced, que no se comunico a los Angeles, porque entre las grandezas del Baptista, esta es vna y no la menor, que siendo assi que a los otros sanctos los canonizan despues de muertos, a el le canonizan en vida, dandole el primer lugar en el Cathalogo de los sanctos, *inter natos mulierum nõ surrexit maior*, a los demas canoniza el Pontifice de la tierra, a aquel el pontifice del cielo Christo, y al fin el mismo hijo de Dios predico la canonicacion deste sancto, y el Apostol sant Pablo confesso de si en la segunda epistola a Timotheo capit. 1. que sabia y estaua cierto del deposito de la gloria que Dios

Eccles. 9. a. 21

S. Berna. 2. senten. dist. 4. p. 2. q. 1.

Grandeza del Baptista ser canonizado en vida y dado por sancto antes que nasciesse.

Matth. 11. b. 11

2. Ad Timo. 1.

tenia, y del Euangelio que se pone en esta fiesta de la Assumpciõ de la Virgẽ consta que Iesu Christo nuestro Señor dio prendas de seguro a la Magdalena en aquellas palabras, *Maria optimã partem elegit quanon auferetur ab ea in æternum*, y aun si reparamos en el coloquio de su hermana Martha con Christo aillaremos buẽ testimonio de lo que vamos probãdo y biene a proposito de lo q̃ se pretẽde, tratãdo pues de la Resurrecion de su hermano y dando y tomando en ella le dixo por sant Iuan en el cap. 11. que su hermano resuscitaria y pareciendo le que lo que Christo dezia era verdad, y no alcançando como luego se auia de verificar, applicolo al dia del juyzio y dize Señor biẽ creo que ha de resuscitar pero sera el dia vltimo, replicole Christo, aduierte Martha que yo soy resurrection y vida, como quien dize, aunque es verdad que esta remitida la Resurrection general d̃ los cuerpos al dia del juyzio, pero yo como Señor de la vida y de la muerte puedo sin esperar essos terminos dar vida a quiẽ quisiere, y quãdo quisiere, y abreuiar essa Resurrection que tu esperas, *ego sum Resurrectio & vita*, si los muertos no se leuantan de los sepulchros, es porque los ha de resuscitar otro, y darles vida que ellos, no pueden darsela a si mismos, pero yo soy Resurrection, y vida depende de mi voluntad dar vida y cada y quando que quisiere podre hazerlo, y para que viesse puesta en practica esta soberana doctrina y como Iesu Christo nuestro Señor podia accelerar la resurrection de los muertos, resuscito a Lazaro de quatro dias muerto. Pues aqui se veya la fuerça del discurso con que vamos probando nuestro intento, si Martha y Maria bastaron para que se abreuiasse la Resurrection del cuerpo de su hermano Lazaro, como no seran bastantes los merecimientos de la serenissima Virgen Maria nuestra Señora, y de mayor fuerça para resuscitarla, luego, y subir la en cuerpo y alma al cielo? Y si este priuilegio se concedio a algunos sanctos porque se ha de negar a la madre d̃l mismo dios, de sant Iuan Euangelista, el discipulo querido y regalado, sant Thomas de Aquino tiene por cosa aberiguada que esta en cuerpo y alma en el cielo, sobre el capitulo veynte y vno de sant Iuan y en el quarto de las sentencias en la distinction. 43. en el articulo. 3 ad secundum, y de los que resuscitaron con Christo en su Resurrection, tiene por cierto sant Anselmo, *in enarratione in Matthæum c. 27.* y alli la glossa, q̃ resuscitarõ en cuerpo y alma y

Ioan 11.

S. Thom. sup. caput. 21. Ioan. & in 4 Sent. d 43 ar. 3 ad 2.

S. Anselm. in enarratione in Matth. c. 27.

assi subieron al cielo con Christo, y se gozan con el, y suele se traer para prueua desto aquello de los actos de los Apostoles. capit, 2. que dixo el Apostol sant Pedro hablando de Dauid, *Et sepulchrum eius apud nos est*, no dixo q̃ teniamos su cuerpo, sino su sepulchro, pues lo que Dios hizo con estos sanctos, y lo que hizo cõ su querido y amado discipulo, no lo auia de hazer con su sanctissima madre a quien quiso mas que a ninguna pura criatura? Claro es que si. Y como se puede persuadir ningun buen entendimiento que priuilegio, prerogatiua, o excellencia que cupiesse en la Virgen, y se concediesse al sieruo, y criado, se negasse a madre y a tal madre, y madre de tal hijo?

Actorum. 2.

11. Razon. Apocalip. 12.

El Euangelista S. Iuã en aquel lugar tan celebre de sus diuinas reuelaciones, que es el capitulo 12. apunta otra razon curiosa, dize que vio vna muger que entre otras galas tenia por chapines la luna, o por mexor dezir la luna debaxo de los pies, y dexãdo por agora otros mil misterios q̃ hemos tocado en otras partes entre otros trages de que vsaron mucho los antiguos, y que aun hasta el dia de oy se vsan en algunas partes, era vno traer lunetas en los çapatos pareciendoles q̃ la luna hazia impression, y tenia efficacia para desemboluer los pies, y para nuestro proposito basta saber agora q̃ los otros Planetas son tardios y espaciosos cõparados con la luna, porq̃ anda y camina cõ mas breuedad que todos ellos, porque Saturno dizen q̃ da la buelta en 30 años, Iupiter en 12. marte, en dos, y el sol con ser velocissimo se detiene. 365. dias, que hazen vn año, y Venus, y Mercurio tardã casi lo mismo, pero la luna en poco mas de 27. dias acaba su curso, y assi esta gracia y preeminencia de llegar al punto final de su mouimiento es proprio de la luna. Pero mayor y mejorada la allamos en la serenissima Virgen Maria nuestra señora (a quien el mismo Spiritu sancto la compara a la luna, *pulchra vt luna*, pues llego a Dios q̃ es nuestro centro y nuestro vltimo fin con mas breuedad, que todos los sanctos, adelantase la luna a los Planetas en alcançar el fin que pretende, que es acabar su curso en menos tiempo, pero mucho mas se adelanto la Virgen a los sanctos, pues alcanço de Dios con mas breuedad que no ellos el cielo, y en la tierra la gracia y gloria que desseaua. Por lo qual las diuinas letras la comparan a la luna, y aqui sant Iuan se la pone debaxo de los pies, *Luna sub pedibus eius*, que es dezir que esta Señora camina sobre luna que tiene

Inuẽciõ y traxe de los antiguos traer lunetas en los çapatos, y la razon desto.

Canticor. 6.

dos passos presurosos, lo qual se vee claro assi en los bienes de gracia, que el cielo comunico a esta señora como en los de naturaleza: y començando por estos el juyzio perfecto, el entendimiento, la discrecion y auiso, que en vn hombre es la muestra del paño, no suele venir hasta los veynte, treynta, o quarenta años, y en algunos no a los cinquenta, pero esta soberana señora fuera de que le dan muchos Doctores libre albedrio, desde que fue concebida, a los quince años de su edad, tiene tambien juyzio, tanto seso, tan perfecta discrecio que se le fia la cosa de mas confiança que ay en el mundo, que es ser madre de Dios, y se pone en sus manos negocio de tanto pesso, y importancia como es la Encarnacion del verbo, de la qual estaua colgado nuestro remedio. En los bienes de gracia no es menos presurosa, porque siendo assi, que los hijos de Adá quedádo enemigos de Dios por el peccado que en el contrahemos, no voluemos a su amistad, sino despues de nascidos, y esto por el remedio de la circuncisió en el tiempo de la ley escripta, y en el tiempo del Euangelio por el sacramento del Baptismo, y si con alguno se quebro esta regla fue por particular priuilegio como con vn Hieremias, vn sant Iuá Baptista, y esso alla a los seys meses despues de concebido, pero esta Señora como camina sobre luna, tiene los pasos mas apresurados en el mismo punto de su purissima Cócepcion, fue santificada, segun S. Thomas. 3. par te quæst. 27. artic. 2. y segun Escoto preseruada. Y en su muerte y Resurrection no es menos presurosa, que el alma no se vuelue a juntar con el cuerpo en los demas hombres, hasta la Resurrection general, pero esta Señora como camina sobre luna dentro de tres dias despues de su sanctissima muerte y transito glorioso sube a los cielos en cuerpo y alma, y esse es el misterio que quiere dar a entender el Euangelista sant Iuan pintando a la Virgen cō la luna deuaxo de los pies. *luna sub pedibus eius.*

D. Bernar. tom. 2. ser. sic. 2. & ser. 61. tom. 1. art. 3. c. 3. Dioni. Carthusi. lib. de Laudi. Virginis art. 12 tom. 1. operum minorum

S. Thom. 3. p. q. 27 art. 2. Scoto.

11 Razon.

Pertenece tambien a la diuina prouidencia, que los cuerpos y reliquias de los sanctos sean venerados en la tierra como instrumentos que fueron del alma para obrar virtudes heroycas, y para que conste de la infabilidad de sus promesas, de la qual es vna que ni vn cabello de la cabeça de vn sancto se perdera, *capillus de capite vestro non peribit*, por tenerlos contados y muy a su quenta, el q̄ sabe contar las estrellas del cielo y las sabe llamar por sus nombres, por lo qual va

renobando Dios la memoria q̃ se auia perdido de algunos sanctos, y descubriendo el preciosissimo thesoro de sus cuerpos para hazernos ciertos de su diuina prouidencia y de la infalibilidad de su palabra. Y a penas ha auido martir que aya padecido por su amor que no la aya publicado que con milagros, que con admirables rebelaciones, que cõ luz soberana, por donde goça la Iglesia de preciosissimas reliquias y tiene sagrarios de singular deuocion, donde son venerados los cuerpos, y huesos de los que son sanctos. Pues siendo esto assi es de creer que si estuuiera en la tierra el cuerpo sanctissimo de la Virgen nuestra Señora, q̃ no le vbiera descubierto el cielo para q̃ fuera venerado en la tierra? Y sino estuuiera en el cielo este preciosissimo thesoro, auia de estar tanto tiẽpo occultado a los fieles? No se puede creer esso. Lo que yo me persuado a creer es, que como aquel cuerpo sanctissimo era tan precioso y rico thesoro, quiso Dios tenerle en el relicario del cielo, los demas cuerpos de los sanctos ponganse en los relicarios de la tierra, honrẽ los templos, adornẽ los altares enriquezcan los oratorios, el de la Virgen purissima, como mas precioso, pongase en el cielo. Pẽsamiento es este, y parecer de sant Augustin nuestro padre en el tratado de la Assumpcion de de la Virgen cap. 6. *quoniam thronum Dei, thalamum Domini, domum atque tabernaculum Christi, dignum est ibi esse, vbi ipse est, tam pretiosum enim thesaurum dignius est cælo serbari quam terra.* Va probando alli este sancto Doctor como era justo que la Vergen estuuiesse en cuerpo y alma en el cielo, y entre otras razones que da es esta vna, porque es iusta cosa, que el throno de Dios, el thalamo del señor, la casa y tabernaculo de Christo este alli, donde el esta, porque tan precioso thesoro, mas iusto es que se guarde en el cielo que en la tierra.

s. August. lib. de Assumptio. Virginis c. 6.

Añaden otros Doctores, por razon que quando se traspone vn clabel, va con su tierra, assi el anima de la Virgen, clauel olorosissimo, ya que se traspone de la tierra al cielo ha de yr con la tierra de su cuerpo, y d̃ esso no solo se sigue a la Virgen serenissima honra y gloria, sino tambien a nosotros extraordinario interes y probecho, que podemos tener gran confiança del remedio de nuestras necessidades, viendo a la Virgen en el cielo, y esse consuelo le dieron a sant Iuan, desterrado en la Isla de Pathmos, mostrandole a la Virgen en el cielo en figura

12. Razon. Porque el clauel q̃ es la Virgen era iusta cosa se traspusiesse cõ la tierra de su cuerpo de la tierra al cielo.

Apoc. 12.

iustum est, honora patrum tuum & matrem tuam quod est mandatum primum in promissione vt bene sit tibi, y Iesu Christo nuestro Señor se mostro tan obseruante deste mondamiento, que por la honra de su padre y su obediencia se humillo hasta recebir muerte affrentosissima de cruz, *factus obediens vsque ad mortem, mortem autem crucis*, pues auia de faltar a la honra de su madre, siendo el tal hijo, y ella tal madre? Si su padre de Demetrio (como refiere Estrabon. lib. 1. cap. 4.) sale camino de muchos dias, a recebir las ceniças de su hijo detenidas por mandado de Seleuco en Syria, para trasladarlas en Grecia y las abraça con gran veneracion, y las pone en vn baso de oro, sobre vn tremulo de rico carmesi, y las mete en vna galera real, y hizo que en torno fuesse mucha gente armada, y cantando versos el famoso musico Xenofon hasta ponerlo, en vn rico y sumptuosissimo tēplo, q̄ para esto auia labrado: q̄ haria Iesu Christo nuestro Señor con su madre, y con su cuerpo sanctissimo, pudiendo lo que puede Dios? claro es que le auia de hazer la honra possible y essa era trasladarla en cuerpo y alma al cielo, y alli ponerla throno eterno a su diestra, y como a su madre mādar a los Angeles que la adorasen.

Ad Philip. 2.

Strabō. lib. 1. cap. 4.

Pero parece tener difficultad esta razon, y en la que se funda q̄ es auer hōrado Dios a su madre quanto pudo, porque parece constar de muchos lugares del Euangelio, que en occasiones no solo no la honro quanto pudo Iesu Christo nuestro Señor, y su hijo mas antes la trato con desuios y estrañeza. En las bodas quando le rogo que proueyesse a aquella necessidad, le dixo aquellas palabras tan secas al parecer, *qui mihi & tibi mulier?* Quando la Virgen con ternura se quexo de que se les vbiesse ausentado tres dias, quando le perdieron en el templo, teniendo cuydadosos y llenos de dolor, los pechos, suyo, y de su esposo sanctissimo Ioseph, *fili quid fecisti nobis sic? ego & pater tuus dolentes quærebamus te*, les responde con desuio y sequedad, *quid est quod me quærebatis nesciebatis quia in ijs quæ patris mei sunt, oportet me esse*, para que me buscabades, y os cāsabades en esso? no sabiades que me auiades de allar occupado en los negocios tocantes a la honra de mi padre celestial? y quando la otra muger cita tocada el alma de diuino spiritu vuelue por la honra de Christo, y pareciendole, y bien que a alabando a su madre, alabaua y engrandecia al hijo, y en voz alta dize, *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti*, bienauē-

Luc. 2.

Luc. 11.

turado el viētre que te truxo en si, nueue meses, y bien auentura dos los pechos que mamaste co mo sino estimara los loores de su madre, parece que quiso enmen dar lo dicho, diziendo, *quinimo beatiqui audiūt verbū Dei & custo diunt illud*, mas antes aq̄llos son bienauenturados que oyendo la palabra de Dios, como thesoro precioso la guardan en su coraçon. Y quando la Virgen santissima esta arrimada al preciosissimo madero de la cruz, la que mas de cerca sentia sus penas, echa vn mar de lagrimas y de dolores, necessitada de qualquier consuelo, y el que le da el hijo en aquella hora es llamarla muger vna vez, y otra quitandola el nōbre de madre que era el de mas estima y de mayor regalo, *mulier ecce filius tuus.*

Mas si bien se mira en ninguna cosa la pudo el hijo hōrar mas guardando las leyes generales que auia dado al mūdo, porque en todas estas occasiones probo el cielo y exercito su paciencia, como la del hijo el padre eterno, y en esto le conocio el demonio ser Dios viendo su paciencia ni quebrantable, y a la madre el mundo y el cielo, Diosa por gracia, Iacob. 1. 4. *paciencia opus perfectum habet*, y assi la yba mostrando por este camino ser perfecta diosa por gracia, como antiguamente en este mismo chrysol prouo sus escogidos, y examino los quilates de sus virtudes, a vn Abel, a vn Noe a vn Abraham, a vn Isac, a vn Iacob, a vn Ioseph, *Deus tentauit eos & inuenit eos dignos se*, tambiē para mas merecimiento de la Virgen quiso templar sus glorias con algunas penas, y que passasse por la regla general que dixo S. Iuan Chrysostomo que de cosas prosperas y aduersas, texia Dios noestra vida con variedad admirable, *tum ex prosperis, tum ex aduersis vitam nostrum mirabile varietate contexuit*, y assi templo sus aligrias y glorias con descontentos, tristezas, ignominias y persecuciones, el verse madre de tal Dios, la gloria que le cantaron los Angeles a su hijo recien nascido, el adorarle los Reyes, y admirarse los pastores, con el pesebre, con la desnudez, cō las lagrimas del niño, con la sangre a los ocho dias derramada en la circūcision. Las glorias que le canto el sancto Simeon, y Ana prophetissa con la profecia de que vn cuchillo de dolor auia de atrabesar su sanctissima anima la gloria, goço, y alegria de allarle en el tēplo con el desuio, que ay (si ay alguno) en aquellas palabras, *quid est quod me quærebatis*, que muchos sanctos piensan que no le ay, sino grandes sacramētos. La gloria de mostrar su poder y om

Sapien. 3. 4. 5.

S. Iuan Chrys. sup. Matth.

Luc. 2.

nipo-

nipotencia a sus discipulos en las bodas, con el, *quid mihi & tibi mulier?* y si puesto en la cruz le troco el dulce nombre de madre en el de muger, *mulier ecce filius tuus*, fue porque el nombre de madre en aquella occasion de tanto dolor no le arrancase el alma, y esta razon da Baptista Mantuano de llamarla alli muger, y no madre.

Baptista Mã.

Talibus & monuit matrem sine nomine matris
Ne materno pium, laniaret viscera nomen.

La gloria de verle Resuscitado, cō las absencias, y en cuerpo mortal no cabian tantas glorias puras sin templo. Pero oy resuscitādo el cuerpo de la Virgen sanctissima, espiritual, immortal, eterno, ya cabe a sus anchos el alma, ya cabe en el alma y cuerpo toda la gloria, ya no rebentara con ella; amanezca pues vn dia sin nublado, vna alegria, sin pesar, goze la Virgē de todo su hijo Dios y hombre, de todo su padre celestial y esposo, de todo el Spiritu sancto y su amor, del Reyno de los cielos suyo, de la gloria que los Angeles y Dios la puedē dar que cabiendo en ella gloria de cuerpo y alma y pudiēdosela dar a su madre claro es que se la daria y con l[a]s ventajas que no alcança ningun entendimiento a entender.

14. Razon. Para q̄ la Virgen sanctissima en cuerpo y alma abogasse por los peccadores en el cielo

Vltimamente conuenia que la Virgen nuestra Señora resucitasse en cuerpo y en alma, para que en alma y cuerpo abogasse por nosotros, y q̄ en el cielo, el hijo y la madre juntamente hiziessen vna perfecta abogacia, y que asi como el hijo muestra las llagas a su Padre eterno para tēplar su ira, y intercede por los peccadores representando perpetuamente el precio de nuestro rescate y libertad, que para esso resuscitando quiso (como aduirtio el glorioso sant Ambrosio lib. 10. in Lucam. ca. 24. le quedassen las llagas, en manos pie, y costado: S. Ambro. in Lucam. c. 24. *Vulnera suscepta pro nobis, calo inferre maluit, abolere noluit, vt Deo patri, nostra pretia libertatis ostenderet, tale sibi pater ad dexteram locat tropheum nostra salutis amplectens*, asi tambien esta sacratissima Señora como madre de Dios muestre los pechos al hijo; para mouerle a misericordia, y como el hijo esta a la diestra del Padre eterno en cuerpo y en alma intercediendo por los peccadores, conuenia q̄ estuuiesse tambien esta Señora como Reyna a la diestra de su hijo, abogando tambien por ellos, para que mostrando el hijo las llagas, y la madre los pechos, templasen la yra de Dios de suerte que no nos consumiesse y acabase por nuestras culpas, al fin conuenia mucho al genero humano tener dos abogados en el cielo, y fue cosa conuenientissi-

ma que esta serenissima Reyna y Señora nuestra subiesse como otro Bersabe alla donde el verdadero Salomon Iesu Christo nuestro Señor estaua, para abogar y interceder por los peccadores menesterosos y necessitados, adõ de parece que la esta diziendo el hijo, lo que Salomon a su madre Bersabe, *pete mater mea quod vis, neque enim fas est, vt auertam faciẽ tuam*. 3. Reg. 2. para que assi mirã do el padre eterno al hijo, y el hijo a la madre hagan vna marauillosa abogacia.

3. Regum. 2.

Pero es de aduertir vna cosa de mucha consideraciõ en aquel lugar del libro de los Reyes, y es que quando entro Bersabe madre del Rey Salomon assentarse en el throno que le tenian aparexado cerca de su hijo, pidiole la madre que le diesse la Sunamitis por muger a Adonias, que auia sido muger de su padre el Rey Dauid, y no solo no se le concedio pero dize muera el traydor que tal pide, *hec faciat mihi Deus & hec addat quia contra animam suam, loqutus est Adonias verbũ hoc, & nunc viuit Dominus, quia hodie occidetur Adonias*, y lo que quiero dezir por esto es (vn desengaño muy grande para todo el mundo, y particularmente, para los que se precian de deuotos de la Virgen y la ponen por intercesora en todos negocios indifferentemente) que aunque es assi que en la Virgen tenemos vna singular abogada y intercessora en el cielo, para con su hijo, pero en cosas licitas y justas, y assi por mas deuoto que seays de la Virgẽ, no la pidays cosa injusta que no la alcançareys, explicando S. Augustin mi padre aquellas palabras de sant Iuan en el cap. 16. *si quid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis*, que son vna razõ que dixo Iesu Christo nuestro Señor en su vltima despedida para consuelo y esfuerço nuestro dãdonos vna firma en blanco para que de nuestra mano escribiessemos qualquier cosa q̃ fuesse necessaria para nuestro remedio y consuelo, si pidieredes (dize) alguna cosa a mi padre en mi nombre se os concedera, dize este sancto Doctor, mil vezes acaesce pedir los hombres a Dios y en nõbre de Christo, y no alcançar lo que piden, pues como se compadeze esto con esotro, siendo assi que primero faltara el cielo y la tierra que la palabra de Christo. Responde este gran padre, *non petitur in nomine saluatoris quod est cõtra rationem salutis*, que no se pide en nombre de Christo quando pedis cosa que no os esta bien para vuestra saluacion y no pidiendo en nõbre de Christo no es mucho que no se os conceda lo que pedis, lo mismo digo yo

Contra los que ponẽ a la Virgen por intercessora, para alcançar negocios y causas poco justificadas, y no licitas.

S. August. in in Ioan. c. 16.

de

de los que por intercession desta soberana Reyna y Señora pretēden alcançar algo, y la tomā por abogada que si no piden en su nōbre, no alcançaran lo que piden quiero dezir sino se conformarē con su vida. Porque (dezidme) la que es purissima entre todas las criaturas como ha de ser abogada de vuestras torpeças y deshonestidades, la que fue humilde mas que ninguna pura criatura como ha de ser intercessora en vuestras pretēsiones vanas? que contētos yban los otros ala guerra con lleuar el arca del testamēto para su defensa siendo sensuales, y sacrilegos, y no les aprouecho nada, antes todos murierō, vereys vnos deuotos de la Virgē que piensan que no ay mas que dezir, o que la Virgen es mi amparo, mi refrigerio, seguro camino con este norte, y estrella del cielo? poco os aprouecha, y poco os sirue essa deuociō que teneys sino viuis bien, sino conformays vuestra vida con la suya, antes sera contra vos, porque aunque fa borezca a los peccadores, y sea abogada suya, pero no se precia de fauorecer a los que estan siempre en sus peccados, y perseueran en ellos: bien es verdad que es estrella y guia por la razon que dixo el glorioso Bernardo, pero es lo para los que se rigē por ella y la toman por norte, siguiendo sus pissadas, imitando sus virtudes, a essos ampara, a estos fauorece, para estos es estrella, a estos cōsuela, a estos esfuerça, a estos alegra, a estos haze largas mercedes siendo su abogada y intercessora juntamēte cō su hijo en el cielo.

S. Bernar. ser. super illud. Apo ali signū magnum.

El glorioso sant Anselmo libro de excellentia Virginis. cap. 6. persuade grādemente a los fieles que se sepan aprouechar de la intercession de la Virgen y de la efficia de su abogacia y ruegos, poniendo delante de Iesu Christo nuestro Señor y hijo suyo, el nombre dulcissimo de Maria, q por el suele Dios muchas vezes dar la salud, y remedio, que no da inuocando el nombre de Iesu. *Velocior est non numquam* (dize este sancto Doctor) *salus memorato nomine Virginis, quam inuocato no nomine Domini Iesu*, y esto no es porq̄ la madre sea mayor y mas poderosa que su hijo precioso, q̄ no es el grande y poderoso por ella sino al reues, ella por el, que todo lo que tiene de grandeza excellencia dignidad y poder por el lo tiene, que assi lo confiessa ella, *fecit mihi magna qui potens est*, el q̄ es poderoso, me comunico las grandezas que en mi se conocē: pues siendo esto assi, porque (dize sant Anselmo) esta muchas vezes mas cerca el remedio, y la salud, inuocando el nombre de la madre que del hijo? Y respon-

S. Ansel. lib. de excellencia Virginis.

ponse

dese el mismo, que el hijo de la Virgen con ser Señor, es juntamente juez de todos, a cuyo cargo esta mirar los meritos de cada vno, y quando alguno le llama aunque sea inuocando su sanctissimo nombre, no luego le oye, y en esso haze justicia, pero inuocando el nombre dulcissimo de su sanctissima madre, aũque los merecimientos del que pide no merezcan que sea oydo, los merecimientos de la madre que intercede, lo tienen bien merecido, y esto vemos que se vsa cada dia, que atrauessando el nombre de la magestad de Dios, se alcança de otro hõbre, lo que por sus proprios ruegos a solas no alcançara. Las palabras formales de sant Anselmo son estas, *quare ergo propter salus in recordatione eius, quam filij sui sepe percipitur? Respõdeo hunc in modum, filius eius Dominus est, & iudex omnium discernens merita singulorum, dum igitur ipse à quouis suo nomine inuocato, non statim exaudit, profecto id iuste facit, inuocato autẽ nomine matris, & si merita inuocantis non merentur, vt exaudiatur, merita tamẽ matris intercedunt, vt exaudiatur. Hoc denique vsus humanus quotidie probat, cum quis proposito Dominico nomine efficaciter ab alio aliquid impetrat, quod simpliciter sua prece nequaquã impetrare potest*, hasta aqui son palabras de S. Ansel.

§. V.

Y Para que se sepa estimar en lo que merece esta abogacia y intercession de la Virgen y los bienes singulares que por ella recibe el mundo sentada a la diestra de su soberano hijo en el cielo, aduiertase que con singular prouidencia fue escogida para este officio esta reyna y Señora como lo dize sant Bernardo sobre aquellas palabras del capitulo. 12. del Appocalipsi, *signum magnum*, bastaua (dize Bernardo) para nuestra reparacion Iesu Christo nuestro Saluador, pues del nos viene toda nuestra sufficiencia, y todo lo que auemos menester para saluarnos, mas no conuenia para nuestro bien y consuelo, sino q̃ tuuiesse para nuestra reparacion tal compañia que fuesse madre, y tal madre que siendo madre del mismo Dios fuesse tambien madre nuestra, y conuino esto assi, lo vno, porque aunque Iesu Christo nuestro Señor es nuestro Saluador y de infinita misericordia es tambien nuestro juez y de infinita justicia, y es el offendido con nuestros peccados, de donde viene que los peccadores temen y se acobardan muchas vezes de llegar solos a el por perdon, y desconfian de alcãçar muchas cosas necessarias para su remedio: por esso conuino que les diesse tal patrona y abogada co-

Con singular prouidencia del cielo fue la Virgen escogida para q̃ fuesse nuestra abogada.

S. Bernar. de verbis Apoc. signum magnũ

mo la Virgen que siendo tan poderosa, y teniendo tanta parte en nuestra reparacion fuesse toda ella de piedad, y de misericordia, toda suaue, benigna y affable y toda amable, y sin seueridad ni rigor de justicia punitiua, cuyo officio fuesse solamẽte vsar de misericordia con los peccadores, y juzgarlos sin castigarlos, porq̃ con tal abogada los peccadores perdiessen los miedos y pauores demasiados y con tal compañia y abogada osasen parecer delante de Iesu Christo nuestro Señor y confiassen alcançar perdõ y todo remedio. Y asi dize que para este officio de abogada y medianera la escogio Dios con singular prouidencia suya, que essa es la vision marauillosa en que vio sant Iuan vna muger entre el sol y la luna, *nempe vellus est* (dize S. Bernardo) *medium inter rorem & aream, mulier inter solem & lunam, Maria inter Christum & ecclesiã constituta.* Y es bonissima la Virgen para medianera y abogada entre Dios y los peccadores, que como quando dos estan reñidos y enemistados se busca vn buen tercero que medie y haga las paces, asi quando los hõbres estan reñidos con Dios y en desgracia suya por algun peccado, la mexor medianera que pueden poner es a la Virgen que para esso nascio enel mundo, para que por su hijo reconciliase el mundo, con

Apocalip. 12. La Virgẽ Maria nuestra Señora bonissima para abogada entre dios y los peccadores.

su hijo reconciliase el mundo cõ Dios: antes que esta Señora nasciesse auia tãtas discordias, y enemistades entre Dios y los hombres por el peccado de nuestros primeros padres que ninguno por sancto y justo que fuesse se atrebia a pedir a Dios su gloria, estaua puesto entredicho, auia vn cherubin con espada de fuego que guardaua la entrada del parayso, y asi todos los que morian bajauã los buenos al limbo los malos al infierno, pero la Virgen con su intercesion y con ser medianera y abogada nuestra nos alcança misericordia, gracia, y gloria, encerrando en sus entrañas purissimas al principe della que asi explica vn Doctor aquello del psalmo. 47. *suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui, id est, in medio Beatæ Virginis,* que fue el templo sagrado que labro Dios para que morasse su hijo, la qual Virgen se dize medio y mediante, y asi entiende el glorioso Bernardo en el sermon de Penthecostes, aquello del Psalmo, *rex autem noster ante secula operatus est salutem in medio terræ idest, in vtero Virginis Mariæ,* a la qual como a medianera, acudẽ los necessitados de fauor, y por ser medio se llama tambiẽ sol, *electa vt sol*, que como el sol tiene sobre si tres planetas supe-

Psalm. 47.

S. Bernar. serm. de Penthecost.

Psal. 73. c. 12.

Canticor. 6.

riores y otros tres inferiores, assi la Virgé no tiene sobre si sino las tres personas diuinas de la santissima Trinidad, y debaxo de si todo el resto del mundo significado por los tres estados de los que se saluan, virgines, continentes y casados, y ella en medio como vinculo, que ayunta estos, y aquellos que para esso esta en medio para nos juntar con Dios. Y ha valido y vale tanto para con la magestad de Dios la intercession y abogacia de la Virgen que por ella perdona y ha perdonado millares de offensas, y peccados y echo singulares mercedes a los hombres, y assi experimentamos cada dia que encomendádose vn peccador a esta Reyna y Señora, visitando sus templos, adorando sus imagines, poniendose la Virgen de pormedio, y atrauessando su intercession soberana, perdona Dios muchas vezes, graues offensas y differé cargos, en el tercero libro de los Reyes perdono el Rey Salomon la vida a Abiathar sacerdote por auer tocado el arca del testamento, *& quidem vir mortis es, sed hodie te non interficiam, quia portasti arcam Domini Dei, coram David Patre meo*, la Virgen segun sant Ambrosio es la verdadera arca del testamento, quãtas vezes perdona Dios a vn peccador por auer acudido a la intercession de su madre, y auer la puesto por medianera, visitado sus casas y templos, adorado sus Imagines y altares, y reçado su rosario? Y aduiertase mucho en aquel lugar del libro. 3. de los Reyes que acabamos de alegar, que auia muchos dias que auia passado aquello de lleuar el arca Abiathar sacerdote, porque auia sido en vida de Dauid su padre, del Rey Salomon, quando truxo el arca de en casa de Obededon, que es dezir que tiene Dios muy en la memoria los seruicios q̃ se hã echo en reberencia de su madre y por ellos y por su intercession nos dexa de castigar muchas vezes aũ que lo merezcan nuestros peccados y culpas.

Lo mucho que ha valido y vale con la magestad de Dios la intercession de la Virgen.

3. Reg. 2. d. 26.

S. Ambros.

Sant Bernardo en vn sermon de la Virgen dize vna cosa particular, que es, que quantos delictos se han perdonado en el mũdo, y quantos peccados suffrio Dios hasta la venida de su madre fue a contemplacion suya mirãdo de lexos, que de essas espinas auia de salir essa flor bellissima, y assi es de parecer que aunq̃ Adã y Eua merecian que Dios los anichilara con toda su posteridad y descendencia, pero mirando que auian de tener por hija a esta Señora suspendio la execucion de la sentencia que merecia, por cõtemplacion y amor desta Señora guardo a Noe del diluuio, al Pa-

S. Bernar. in quodam serm.

Porque Christo se dize cordero muerto desde el principio del mundo. Apocalipsi. 13. b. 8.

triarcha Habraham, de mano de aquellos, cinco Reyes, a Isac de Ismael, a Iacob de Esau al pueblo de los Iudios de la seruidumbre de Pharaon, y de la captiuidad de Babylonia, a Dauid, de aquel Iayan, Philisteo, y de Saul su enemigo, finalmente todas las indulgencias, perdones y libertades; que concedio Dios en el testamento viejo fueron a contemplacion desta señora.

Y como toda la gracia que se dio a los padres antiguos, fue como enfiado en virtud de la sangre del cordero, sin mãcilla, que por esso, dixo S. Iuã en el Apocalipsi, que era cordero muerto desde el principio del mundo, *Agnus occissus ab origine mundi.* Assi las mercedes, que se les hizieron fueron a contemplacion de la madre deste cordero.

S. Bernardo.

Enel testamento nueuo despues de venida al mundo, y nacida esta señora enel, no ay, que poner duda enesto, y basta lo que dixo. Sant Bernardo, que ninguna merced, se ha determinado Dios de conceder al mundo, que no baya registrada, por manos desta señora, *Nihil decreuit Deus dare nisi per Virginem.* Que por esso se llama cuello q̃ todo passa por ella al cuerpo mistico de la Iglesia.

Y quadrale a la Virgen, el officio de medianera, y abogada por mil cosas, que tiene. Lo primero que como aduirtio sant Augustin nuestro padre libro 9. de Ciuitate Dei capite 9. enel que haze officio, de medianero, se requiere que participe de ambos extremos, y tenga con ellos cabida, para que le duela la perdida del vno, y no le falte entrada con el otro.

S. Augusti, li. 9. de ciuitate Dei. cap. 9.

Por esso era buen medianero Ionathas entre Dauid y Saul, 1. regum. 20. y por la misma Raçon, valio mucho Ioseph con Pharaon, Rey de Egipto para que interuiniesse entre el, y sus hermanos. Quando se passaron con sus casas a aquel reyno; pues con la vna parte tenia gran parentesco; y con la otra gran priuança. Y tal es la Virgen, sacratissima Maria, que por parte de ser madre tiene entrada con Dios, y por ser prenda nuestra, terna compassion de nuestros males y trabajos. Las leyes assimismo, por donde se gouiernan en Iusticia los Reynos disponen, que en la republica, aya abogados a quien se de salario publico, para que faborezcan a los que por no tener con que pagar al letrado, perderian su causa l. nequaquam ff. de officio pro Consules.

1. Reg. 20.

Genesis. 46.

L. nequaquam ff. de officio pro Consules.

Y lo mismo hizo Dios en su Iglesia, y es Republica muy concertada, en la qual tiene señalada a la Virgen por general abogada de los pobres, para lo qual le dieron salario de tantos dones, y gracias, como en ella resplandecen.

También el abogado de negocios, ha de ser solicito. *Vigilantibus, & non dormientibus, iura subueniunt*, *Leg. si Pupilus. ff. de ijs quae in fraudem creditorum*, Y para que aprouече su diligencia, y cuydado, ha de tener gracia delante del Iuez, ante quien pende el pleyto, y si esta no tiene de poco sirue su buen dezir, que como dixo S. Gregorio, enel pastoral, enel capitulo segundo, *Dificile est vt quamtumbis recta denuncians, is qui non diligitur libenter audiatur.* Cosa es dificultosa, pensar que se oyra de buena gana el que no ha caydo en gracia, aunque diga marauillas por la boca, y todo esto tiene la Virgen Sacratissima, y a este proposito haze lo del Psalmo. 44. *Astitit Regina adextris tuis in vestitu deaurato, circundata varietate.* Adonde se pinta esta señora enel Cielo, como abogada a la diestra de su hijo, y alli se se vee la solicitud, y diligencia, que en deligenciar, nuestros negocios tiene, pues ni por vna hora ni momento se aparta del lado del Iuez, si no que siempre esta a su mano derecha intercediendo, por los peccadores, informando, de su iusticia, pidiendo por ellos misericordia, *in vestitu deaurato*, Por el oro, en las diuinas letras, se entiende, muchas vezes la sabiduria, pues quiere dezir, que la Virgen Sanctissima que por nosotros haze officio de abogada en el Cielo, es sabia, discreta, prudentissima, que no perdera por ignorancia el punto de nuestros negocios. Y si Abigail, por ser discreta aplaco a Dauid, y excuso vn daño tan grande qualqueria executar, quando venia determinado, de destruyr a Nabal Carmelo, que daños excussara la Virgen, y que bienes nos alcançara, siendo tanto mas discreta, y sabia, que Abigail? Y juntamente con ser sabia, y discreta, es tan graciosa, que hallo tanta gracia, delante de nuestro soberano Iuez Christo, y la pone a su mano derecha, y la haze mil fauores. Y aun es tan graciosa en los ojos de todos los ciudadanos del Cielo, que todos la rodean, respectan, y siruen, y honran, y la acompañan, como a su señora,

L. si pupilus ff. de ijs qui in fraudem creditorum.

S. Gregorio in Pastorali. c. 2.

Psalmo. 44.

Reyna, y inclina a todos los cortesanos del Cielo a que procuren lo que ella procura y soliciten lo que ella solicita y a que todos sean nuestros abogados y intercessores, assi entienden algunos Doctores, y entre ellos el glorioso Sant Anselmo, *libro orationum*, aquello del Eclesias. capitu. 24. *gyrum cæli circuiui sola*, entendiendolo de la Virgen sacratissima, la qual se dize que rodea el Cielo porque orando ella oran todos, supplicando ella todos supplican intercediendo ella todos interceden, y callando ella todos callan sus bocas, y no las despliegan, y assi dize Sant Anselmo como glosando aquel lugar ablando con la Virgen, en el lugar alegado, *te domina tacente nullus orabit, nullus adiubabit, te autem orante, omnes orabunt, omnes iubabunt*, que quando vna reyna se hinca de rodillas para pedir algo a la Magestad del Rey su marido, hincan al punto la rodilla en el suelo todos los grandes que se allan presentes, que descortesia seria estando su Reyna de rodillas quedarse ellos en pie, y piden todos lo que ella pide, y interceden por quien ella se haze intercesora, assi dize San Anselmo, pidiendo la Virgen algo todos los Sanctos piden lo mismo, intercediendo ella, interceden y no ay ninguno que no ayude con su intercession a lo que la Reyna del Cielo supplica y pide a su hijo. De donde se hecha claramente deuer quan buena es esta señora para abogada y medianera nuestra, y que podemos con seguridad poner en sus manos sacratissimas el remedio de nuestras necessidades, pues tiene todo lo que puede tener vn buen abogado, tiene poder, *in Hierusalem potestas mea*, es madre del omnipotente, sabe el tiempo y la ocasion en que nos ha de socorrer, porque es madre de la sabiduria del Cielo, y no le falta el querer, porque es madre de misericordia, y eso es lo que ella dize de si; *ego mater pulchra dilectionis & timoris & agnitionis & sancta spei, pulchra dilectionis*, se llama porque es hermosissima y bellissima que lleua tras si los ojos y coraçones de todos, timoris que pone espanto a los demonios, *terribilis vt castorum acies ordinata* qual le suele poner vn exercito armado, *agnitionis* porque es de tanta sabiduria que sabe guiar a los peccadores al punto de la bienauenturança *& sancta spei* y es madre de misericordia que aun a los muy desconfiados da esperanças de alcançar misericordia y perdon.

S. Anselmo libro orationum. Eclesiastici. 24.

Ecclesiasti. 24. b. 15.

Ecclesiasti. 24. c. 24.

Canti. 6. c. 9.

La intercession de la Princesa del Cielo nuestra Señora lleua tras si la intercession de todos los otros santos del Cielo.

Y parece que podemos con algun titulo y derecho pedir

á esta serenissima Virgen su intercession socorro y ayuda, lo 1. Razon. primero por ser ella tan rica de bienes del Cielo y nosotros tan pobres y menesterosos que como dixo Sant Iuan que supo tanto de amor la muestra del verdadero amor y charidad que el justo tiene a su Dios, traslucesse le en las manos y si no las abre al pobre y con ellas no socorre al necesitado queda conuencido que ama poco a Dios; *qui enim habuerit substantiam huius mundi & viderit fratrem suum necessitatem habere quomodo charitas Dei manet in illo. 1. Ioannis.3.* Pues segun esto tiniendo la Virgen sanctissima tanto de Dios, o por mexor dezir al mismo Dios consigo y tiniendo tantos bienes, cierto es que no cerrara sus entrañas. Por eso comparo el esposo sus pechos a dos cabritos de leche, *duo vbera tua sicut duo hinuli gemmelli* vna cabria con leche ella propria combida que la albien, y mas que para esso la dieron tanta gracia que despues de estar llena le dize el Archangel S. Gabriel que verna el Espiritu Sancto sobre ella, dize S. Bernardo despues de llena para que le han de dar mas que sera derramar lo que se le diere, responde el Sancto, *vt sibi plena nobis super efluens fiat.* Para q̃ estando ella llena se deribe a nosotros lo que mas se le diere y se derrame a los fieles, que vna Reyna no basta que tenga para si lo necessario, es fuerça que tenga de que hazer mercedes a sus basallos, la Virgen y Reyna, y assi es bien que tenga para si y para sus fieles, y que muestre el amor que tiene a sus deuotos haziendoles largas mercedes. Y si quanto es vno mas rico tiene obligacion de con mayor largueça repartir con los pobres de sus bienes segun el consejo del Sancto Tobias en el capitulo quarto, *si multum tibi fuerit abundanter tribue*, siendo la Virgen Gloriosa tan rica que ninguna pura criatura tubo tanta abundancia de bienes y riqueças que della se dixo, *multæ filiæ congregauerunt diuitias tu super gressa es vniuersas*, obligacion tiene de remediar a sus pobres sierbos que como dize San Ambrosio en el capitulo sicut ij. 47. distictione, *non minoris est criminis, quam habenti tollere cum possis & abundans se indigentibus denegare.*

Lo segundo, por lo que nos debe que aunque Reyna del Cielo y Emperatriz de los Angeles mucho deue a los hombres que por ellos tiene la mayor dignidad del Cielo, y tierra que es ser madre de Dios, que por los peccados por redemirnos y beatificarlos se hizo Dios hombre y tomo carne de sus purissimas

Por ser la Virgẽ tan rica de bienes.

1. Ioannis. 3.

Cantico.8. a 3

Luca 1

Tobia.4.

Prouerbiorũ. 31 d.29.

S. Ambrosio cap sicut ij 47 distintione.

2. Razon.

Por lo que deue a los peccadores que por ellos ocasionalmente tiene la mayor dignidad del cielo y tierra.

entrañas de la Virgen nuestra Señora y sino fuera por ellos no tuuiera lo que tiene, y assi haze en nuestro fabor lo que dize vna glossa del derecho de la ley *metu la. 2. §. sed licet verbo oper? mia*, q̃ dize, *equum est vt si habeas bonum propter me & ego habeam propter te* nosotros pues la debemos el auernos reconciliado, y le tenemos la obligacion que tiene vn esclauo y sierbo aquien le liberto que segun las leyes es todo quanto puede y tiene. *l. si non sortem. §. libertus. ff. de conditione indebiti.* Pero ella nos debe ocasionalmente la dignidad que goça de ser madre de Dios, y assi tiene por esta parte obligacion a socorrernos y hazer nos largas mercedes, y estas raçones toco nuestro padre S. Augustin en vn sermon diziendo, *O Maria multum gaudeo multum audeo, multum que gaudium, multa que mihi audacia, vera loquor sed sic vere est, nos enim tibi te quæ nobis mira vicissitudo confaderat vt scilicet pro nobis habeas, id esse quod es, nos vero prote id esse quod sumus, si enim nulla precessisset nostra transgresio, non esset secuta nostra redemptio & si necessarium non esset redimere peccatorem non esset necessarium parere redemptorem.*

Lo tercero, tiene obligacion por el oficio que tiene de abogada que siendo lo como lo es y pidiendole que haga este oficio como se le pide de parte de los fieles cada dia diciendo, *Eia ergo advocata nostra*, esta obligada a hazer por la ley *providendum. §. 1. capit. de postulando*, que dize, *quæ electi ad ofitium tenentur illud petetibus im partiri*, y nosotros no solo hemos de acudir a la Virgen como abogada y intercessora, sino como a madre piadosissima ê todas nuestras necessidades, y como la madre vistas las de sus hijos las remedia y corre por ella obligacion de remediarlos y sustentarlos, como lo aduirtio el jurisconsulto en la ley *si quis. § partes. ff. de liberorum agnotione. l. ius naturale. ff. de institia & iure.* Assi la Virgen aquien cometio Dios el oficio de ser madre suya y nuestra pidiendo su fabor tiene obligacion a socorrernos, y aunque no se le pida siendo como es madre viendo necessidades en nosotros sus hijos *ex quadam pietate naturali* (como dize alli la glosa) debe acudir a nuestro remedio. Bien entiendio esto la Virgen Sanctissima que en escogiendola Dios por su madre viendo la necesidad que tenia el Baptista al pũto fue a socorrerle *exurgens cum festinatione abyt in montana* y en las bodas de Chaña de Galilea no espero a la falta del vino, sino que la preuino antes q̃ se hechase de uer y asi pidio a su hijo como a señor

Glos. l. metu | *si non sortem. libertus ff. de conditione indebiti.* | *Augustin in ser. Virginis* | *3. Razon. Por el oficio que tiene de ser nuestra abogada.* | *L. providendũ §. 1. C. de Postulando.* | *L. 1. si quis. §. partes ff. de liberorum agnatione. L. ius naturale. ff. de institia & iure.* | *Luca. 1.*

poderosa que la remediasso. *Domine vinum non habent.*

Ioannis.2.

4. Razon. Por tener vn animo tangeneroso, y pecho y entrañas Reales.

Lo quarto por tener vn animo muy generoso al fin de Reyna y descendiente de Dauid que fue en gran manera misericordioso, y siendo de casta Real y de linage de Dauid, no puede dexar de ser muy piadosa, que es muy proprio de pechos Reales y nobles tener hidalgas entrañas con los necessitados, y menesterosos. Ouidio.2.de ponto.

Ouidio.2. de põto.

Regia (crede mihi) res est, succurrere lapsis.
Conueniens homini, est hominẽ seruare, voluptas

Siendo pues Reyna la Virgen y de casta Real, *clara ex stirpe Dauid*, no nos dexara de socorrer y no se cansara con presentar le nuestras miserias, que como dixo Gualte in Alexãdria, *verus amor, miserum numquam fastidit amicum*, el amor verdadero no se cāsa del amigo necessitado.

Gualtero in Alexand.

5. Razon. Por auer allado la gracia.

Lo quinto por la liberalidad que Dios vso con ella haziendo la gracia de la gracia que Eua auia perdido, *inuenisti gratiam*, q̃ de lo allado facilmente se reparte, y auiendola Dios comunicado tantos bienes, con tanta liberalidad no ha de ser auara ni escasa dellos, que por essa es cuello, y si el cuello se alzasse con el mantenimiento que le dan para que comunique a los demas miembros haria mal, y por esso dixo

Lucæ.1.

sant Pedro, *sicut accepisti gratiam in alterutrum illam administrantes sicut boni dispensatores multi formis gratiæ Dei*, assi la Virgen no se ha de leuãtar a maiores cō la gracia que se le dio y allo, sino restituyrnosla, y assi dixo Alexandro de Ales maestro de S. Thomas super Lucam, hablando cō la Virgen, *gratiam quam ipsi perdimus inuenisti, non tibi soli retinendã, sed nobis restituendã.*

1 Pet.4.c.10

Alexan de Ales maestro de S. Th in sup. Lucam.

Siendo pues assi que le quadra tambien a la Virgen serenissima nuestra Señora el officio de abogada y medianera y que a nosotros nos esta bien que lo fuesse, prouidencia fue diuina, que ya q̃ nos la quitaua del mundo, fuesse en cuerpo y en alma trasladada al cielo para que alli hiziesse perpetuamente este officio.

Discurso tercero.

§. I.

Intrauit Iesus in quodam Castellum & mulier quadam Martha nomine excepit illum in domum suam.



LA primera consideraciō deste Euãgelio y que casi le abraça todo, y es muy propria de esta fiesta de la Assumpcion de la serenissima Virgen Maria,

es ver lo bueno que ay en Martha, porque por ello veamos lo que vbo bueno en la Virgē, pues en Martha nos dibuxa la Iglesia la bondad, merecimientos y gloria de la princesa del cielo, y en particular dize el Euangelio de Martha, tres cosas señaladas y dignas de imitacion, la primera que recibio al pobre peregrino y necessitado Iesus en su casa, la segunda que andaua cuydadosissima de seruirle y ministarle todo lo necessario, *satagebat circa frequens ministerium*, empleaua todo su cuydado, vida, cuerpo y alma en seruir con lo necessario al pobre Christo, y en el a Dios. La tercera que se admiraua como no se occupaua su hermana Maria en lo mismo que le parecia a ella que quanto le podia seruir era poco para su merecimiento y quisiera que le ayudara a seruirle todo el mundo, y el cielo, quantos le conocen, y en el contemplan. Y pareciale cosa admirable que la prouidencia de Dios no se empleasse en que todos le siruiessen y a esso le ayudasen a ella, y que era cosa prodigiosa que el que era Dios no se lo mandase a su hermana Maria; *Domine non est tibi curæ. quod soror mea reliquit me solam ministrare? Dic ergo illi, ut me adiuvet*, en estas tres cosas esta bien pintado todo le bueno de la misericordia, de la piedad de la vida actiua que viuio la Virgen serenissima en esta vida.

Tres cosas ay en Martha dignas de imitacion.

Digamos de cada cosa por si, y es la primera, que recibio al pobre Iesus en su casa, *mulier quæ dam Martha nomine excepit illum in domum suam*, y que le siruio y regalo con lo necessario. Que esto sea bueno, no se yo quien lo puede poner en duda? que sea bueno seruir a Dios, y al mismo Dios en persona puede caer debaxo de duda? Ay ninguno tan sin juyzio que no se persuada que es bueno y bonissimo seruir al mismo Dios en persona de despensero, de maestresala, de mayordomo, de paje, proueyendo lo necessario como Martha que ella sola seruia de todo? no le abra, q̄ biē se trasluce que es gran cosa seruir a Dios de Martha, toda quāta gloria ay de mundo en el mundo, no llega a la alteza y soberania de seruir a Dios, de ser vno de sus sieruos, no el ser Conde, Marques, Duque, Principe, Rey, o Monarcha del mundo, ni merece tanta honra ni estimaciō entre otros muchos lugares de la diuina escriptura q̄ dizen biē esto es admirable el del 4. libro de los Reys en el cap. 1. embio a llamar al Propheta Helias vn dia el Rey Ochozias con vn capitan o quinquagenario estaua a la 4. Reg. 1.

sazon el sancto propheta sentado en vn collado, dixole el capitan este recado, *homo Dei Rex precepit vt descendas*, hõbre de Dios el Rey os manda que baxeys luego y parezcays ante su alteza. Pues como y assi manda el Rey a vn hombre de Dios y aun sieruo suyo? No ay mas cortesia del Rey lo manda? Y no seria bien señor capitan que deys esse recado al Propheta y varon de Dios, arrodillado y temblando, como le days a un Rey de la tierra? Y que es la alteza del principe y del Rey para la de vn sieruo de Dios que assi se le manda? Pues esperad y vereys la respuesta, *si homo Dei sum descendat ignis de cælo & deuoret te & quinquaginta tuos*, y assi fue, si soy hombre de Dios como dezis, y su sieruo, y me pierdes el respecto, vaje fuego del cielo que te abrase, a ti y a tus soldados. Sabido por el Rey el sucesso, embio otro capitan mucho mas descomedido que el primero. porque viendo al sieruo de Dios le dixo a vozes, hombre de Dios con vos ablo, baxa di priessa y venios comigo que baste q̃ lo mande y diga el Rey mi Señor, *qui locutus est illi homo Dei, hac dicit Rex festina descende*, assi pues si soy hõbre de Dios, vaxe del cielo fuego que te abrase y hizose assi. Embio el Rey otro tercero, y el bue capitan parecio ante el Propheta temblando y puesto de rodillas le suplica que tenga misericordia del, y de los suyos, y luego vino del cielo vn Angel que dixo al Propheta que no temiesse con esse comedido capitan, vee y parece ante el Rey, y no temas esse mandon Tyranno; donde se vee claro como la excelencia del varon que sirue a Dios es mas alteza que la del principe y Rey descomedido. Que sea quan alta alza quisieredes la del Rey, la del sieruo de Dios es beatitud, es alteza del cielo, y de la gloria. La alteza de la dignidad del summo Pontificado que es la mayor grãdeza del suelo, beatitud se dize, llamandose el a boca llena en sus bulas y rescriptos, *seruus seruorũ Dei*, y si quereys ver claro quan grande alteza es la de vn sieruo de Dios, medidla por el galardõ de su seruicio, que es gozar del reyno del cielo, de la gloria de Dios, de su bienauenturança, *venite benedicti patris mei percipite regnum quod vobis paratum est, ab origine mundi esuriui enim & didistis mihi manducare, Matthæi. 24.* medidla tambien por la alteza que Dios da al q̃ le sirue, *seruus meus es tu Israel; quia in te gloriabor*, eres mi sieruo, Israel; y gloriosamente me preciare de ti. Pues si Dios assi se precia de su sieruo que por el dize es glorioso, quiẽ no le preciara? Quien no dira que es grã

4. Reg. 1.

Matth. 24.
Esaia 46 a. 3.

coia seruir a Dios y seruirle de todos los officios que sera? Seruir de vno solo, de Propheta, de Apostol, de Martyr, de Confessor de doctor, es cosa grande, y de grande alteza, pues que sera de todos, como seruia Martha? Y aqui se descubre vn minero rico de la alteza de los merecimientos de la Virgen serenissima, la qual sola siruio a Christo de todo hasta q Iesu Christo nuestro Señor començo a predicar y junto Apostoles y discipulos, ella le dio el vientre, y entrañas purissimas, el pecho, los braços, el bestido, ella le presenta en el tēplo le lleua a Egypto huyendo del Tyrano, y le vuelue, y le sirue en el camino (y tal seruicio no le tuuo Dios en el mundo) ella le acompaña hasta la cruz, en la vida, en la muerte, ella le recibe de los braços de la cruz en los suyos, le ponce en el sepulchro, no le falta en cosa, pues tal seruicio, tan continuo, tan fiel, tanto tiempo con tanto amor, y tanto regalo bien merece vn premio y gloria extraordinaria, y que no solo la auētaje a los hombres, sino a los mismos Angeles.

En la segunda, que es seruir Martha con gran cuydado al Redemptor, dizemos vna cosa que agrada mucho a los ojos de Dios que es seruirle con cuydado y diligencia no se paga Dios de gente pereçosa, floxa y tibia en su seruicio. Por esso la Virgen le agrado tanto, porque siempre le siruio con vna diligencia particular, no se puede dezir con que ansia y cuydado le siruio toda la vida, el cuydado en el parto, de cubrille, de empañalle, de abrigarle, y reclinarle en vn pesebre, en vn poco de heno, al aliento de los animales que alli estauan, la ansia cuydado y diligencia con q le circuncida a los ocho dias cūplidos, como le offrece y se presenta al templo, cumplidos los quarenta dias, y ambas a dos vezes las ansias, las angustias que tuuo, la vna de ver al niño Dios verter sangre, la otra como auia de ser el blanco a quien auian de asestar muchos contradiciendo, y que el cuchillo de dolor de su muerte auia de atrauesar su sanctissima anima, el cuydado de escaparle del Tyranno Herodes, de lleuarle huyendo a Egypto, quien dira la ansia desta sanctissima Virgen, quando le perdio en Hierusalem, la diligēcia y dolor con que le buscaua faltar ia papel si quisiesse escriuir por menudo, los sustos, las ansias, las agonias con que le siruio toda la vida, las angustias y cuydados suyos desde que començo a predicar y tener por enemigos declarados los infiernos y demonios, el mundo la synagoga, las ansias del tiem-

po đ la passiõ, y despues de muerto, hasta oy que la saca Dios de tãta solicitud, cuydados, peligros, y de tãtos enemigos, como Dios y Christo su hijo tenian en el mundo.

Lo tercero causa admiracion a Martha, como su hermana Maria Magdalena, y todo el mundo, no sirue y regala a Christo y como Dios cõsiente que se emplee en otra cosa alguna, ni trate de otro negocio, y es ordinaria admiracion de los sanctos q̃ con luz soberana conocen algo de la bondad diuina, como los hombres conociendo esta bondad no se pierden de amores por ella, como no siruen y amã a vn Dios tan poderoso, tan rico y tã bueno, de aqui nacio la admiracion de sant Augustin nuestro padre, que para amar, querer, y seruir vn tal Dios fuesse necessario poner precepto y mandamiẽto, y aun amenaças de infierno para quien no le amase, *iubes me Domine diligere te, insuper & minaris mihi ingentes miserias nisi diligamte*, mandasme Señor que te ame, y me amenazas con grandes miserias sino te amare, como sino fuesse harta miseria y desuentura para vn alma no emplear su amor en ti, quien no te hã de amar y seruir Dios bueno, siendo tan bueno en si, y tan bueno para el hombre, lo q̃ mẽ admira es, lo que admira tambiẽ a tus sanctos, como no se empleã todos en seruirte.

S. August. lib. confess.

§. II.

La segunda cõsideraciõ, aqui es ver que era lo bueno y mexor de Maria Magdalena su hermana, y de Lazaro, en que se pinta, lo diuinissimo y perfectissimo, y lo mexor que tuuo en esta vida la Virgen serenissima nuestra Señora, y desto se dizen quatro cosas, la primera que era hermana de Maria la actiua, que erã muy hermanas, muy cõiunctas viuian en vna misma casa muy amigas, muy compañeras, tãto, que se admira Martha, que vna vez se desuie y la dexe sola ministrar y seruir, y que el q̃ es Dios lo consienta. La segunda es vna grande humildad, reposada y assentada de Maria Magdalena, *quæ etiam sedens secus pedes Domini*. La tercera que esta arrebatada suspensa, absorta en el rostro, boca y palabras del Señor, *audiebat verbum illius*, La quarta, que aũque la hermana querella de ella y la nota de descuydada y ociosa en no seruir al Señor y de descomedida en que no la ayuda, calla y no se alborota, no respõde por si, no se injuria ni venga.

Quatro cosas ibe en Maria Magdalena dignas de consideracion, aduertidas aqui del Euangelio.

Cerca de lo primero que notamos de bueno en la vida de Ma

ria que era muy hermana de su hermana, es bien que se aduierta que lo son mucho las dos vidas, actiua y contemplatiua y juntas en vna persona luzē mucho y en diferentes personas son de nota ble prouecho quando se ayudan como hermanas, y como caminantes que se juntan por camino peligroso, y assi quando la vida del religioso y del christiano se fauorecen es vn alibio de caminantes al Cielo. Moisses orando y contemplando, y Iosue capitan del pueblo de Dios peleando vencen los enemigos, y si dan buena lança a las manos de Iosue arrojando su lança al pecho del enemigo, mexor la dan las manos de Moisses leuantadas al Cielo. Pero quando el vno falta van de vencida los del pueblo de Dios, y juntos hazen compañia y guerra diuina. Son los Angeles que vio el sancto Patriarcha Iacob en aquella escala que tocaba al Cielo vnos subiēdo a la altissima cōtemplacion de Dios, y otros baxando a ministerio de los hombres y a ser Martha y desta manera se haze vna hermandad soberana, en la qual se funda el instituto de las mas de las religiones que han illustrado y illustran la Iglesia, como lo prueba el doctor Angelico S. Thomas. 2.2. quaest. 188. articu. 2. Porque este estado sagrado y religioso, se ordena a la charidad, y la charidad no solo se estiende a Dios sino tābien al proximo, que es decir q̄ viuen en vna misma casa Martha y Maria, y como buenas hermanas se ayudan y fauorecen, y assi viene a ser q̄ en el el proximo se ama por Dios, y todo lo que cō el se haze resulta en seruicio de Dios, y de su yglesia. de donde parece que por que el instituto de las religiones, particularmente las medicantes, juntan lo mexor destas dos vidas y la hermanan, y hazen viuir juntas, es mas perfecto y mas excellente. Porq̄ como lo primero que hemos de mirar es a Dios que es nuestro suumo bien (de quien es todo el bien) y despues del lo que es mas proximo y mas coniucto q̄ son los hombres, que son de nuestra naturaleça no abra cosa mas excellente que vna vida que mire la gloria de Dios y el prouecho del proximo, y como el cuydado de Dios sea despues que crio el mundo leuantar assi los hombres cuyos animos se auian caydo y inclinado a cosas de la tierra no puede auer duda de que el q̄ en esto trabaxare y lo procurare haga vn digno y muy accepto seruicio. Por lo qual el Doctor Angelico en la question arriba alegada arti. 6. distingue muy bien los officios de la vida actiua vnos que se cumplen con sola la execu-

Genesis. 28.

Las religiones sagradas de la Iglesia se fundā en la vida actiua y contemplatiua.

S. Thomas. 2.2. q. 188. art. 2.

La raçon po[r] el estado de religiones mas perfecto

S. Thomas. 2.2. q. 188. art 6

ció exterior dellos, como seruir a los pobres, curar los enfermos y estas cosas mucho son menores que la contemplacion y demas baxos quilates, y otros son que nacen de la abundácia de la contemplacion, en la qual inflamada el alma sale de alli a las cosas exteriores como predicar, enseñar, tratar, y estas cosas no solo son mayores que las primeras pero aun exceden a la cótemplacion sola, sola si consigo mesma esta sin aprouechar a proximos, y no ay que temer de que en esta manera deuida se reprehenda lo que aqui reprehende Christo en Marta, que era turbacion y solicitud en muchas cosas; porque quando se juntan meditacion y action, se hermanan de manera, que se ayuda la vna a la otra. Y a este proposito dixo bien S. Augustin nuestro padre en la epistola 116. que aquella quietud y goço del alma mayor que todo goço y alegria no tiene cosa criada con que comprarse y tanto mas se goça quanto vno entra mas en el trato de Dios y esto no solo lo goça y tiene el alma en la soledad y en el apartamiento sino tábien en la action quando sale de la contemplacion, y ami assi me parece (dize este Sancto Doctor) que los que con otros quisieron comunicar su virtud no solo no pierden punto della, ni adarme de sus quilates, antes la augmentan y suben de punto y obligan en cierta manera a Dios les de a ellos primero lo que quieren y, por su medio se comunique a otros, y por estos se dixo lo q̃ esta escrito en el Euangelio, *date & dabitur vobis*, dad y daros han. Todo esto tiene de prouecho el viuir juntas estas dos hermanas Marta y Maria.

Augustin epis. 116.

Nota.

Matth. 7. l. 6.

¶ Admira tambien en Maria Magdalena, la profunda humildad que muestra sentada a los pies de Christo (y es lo segundo) que limpia de sus peccados, perdonada de Christo, confirmada en gracia, por aquellas palabras *vade in pace*, recebida en singular amiga, esposa, hermana y cópañera, faborecida y regalada, defendida del phariseo de los Apostoles, de la hermana, abriendole Christo el Cielo de su boca y descubriédole cosas diuinisimas y riquissimas, q̃ la tenian suspésa y arrebatada, y contentissima que pudiera dezir con S. Pedro Señor no quiero mas gloria ni mas cielo, que el conocimiento que me aueys dado de vuestra bondad y hermosura, que con toda esta merced de Dios, con todos estos fabores, con esta alteza diuina no se leuante, no se presuma no se ensoberuezca sino q se ponga a los pies, estraña prueba de humildad. Confusion gran-

Humildad grã de de Maria Magdalena.

de para las Euas de nuestro siglo. que sin tener vn adarme de virtud ni vna pizca de deuocion y sanctidad quiere ser tenidas por Diosas y per puestas sobre las cabeças de todos y adoradas y seruidas de aquellos a quien reuerencia el Cielo y sus Angeles, que son los sacerdotes. Pero la que Dios mas leuanta, mas en grandeza, mas se humilla, arrojase a los pies con Maria Magdalena.

Tanbien estaua Mara Magdalena atonita suspensa y arrebatada oyendo las palabras de Iesu Christo nuestro Señor sin otro pensamiento ni cuydado (y esto es lo tercero admirable en Marla) y dos cosas la tenian tan absorta y como fuera desi, vna de parte de Christo, que le lleuaua los ojos y por ellos el alma y el coraçon, las orejas y por ellas el alma, los sentidos y por ellos el coraçon: otra de parte de Maria Magdalena, y que puestos los ojos en aquel sol diuino la lleuaua su hermosura de Christo, y no le lleuaua a pensamiento humano, sino a mil pensamientos diuinos y de gloria que en todas las partes de su hermosura relucia la de Dios y lleuaua a Dios, y como Dios visto daba gloria, *beati oculi qui uident quæ vos vidistis*, todo parecia vn corporal Dios y daba gustos de gloria y llebaua assi cuerpo y alma como se vee en el llamamiento de sus sagrados Apostoles, abria la boca y era como abrirse el Cielo y descubrir lo que alla dentro de Dios se abscondia de aquella verdadera vida y verdadera gloria que dixo San Pedro que tenia Christo en si. *Domine quo ibimus verba vitæ æternæ habes*, Quando le su Christo nuestro Señor queria arrebatar los animos y entretenerlos co gustos del Cielo, abria su diuina boca y tales cosas, les dezia de alla y con tan suaue dezir y tanta gracia que no se acordauan de comer ni de beber ni de otra cosa del mundo San. Iuan noto esto en aquella gente que seguia a Christo, quando hizo el milagro de los panes que el mismo Señor dio por raçon el oluido de aquella gente de si para acordarse dellos, y faborecer su necessidad, *Ecce iam triduo sustinet me neq; habent quod manducent. Ioannis. 6.* Y esta es la raçon de estar la Magdalena tan arrebatada y suspensa como el Euangelista pinta.

Luce 10.d.23.

Ioanni 6.g 68

Ioannis. 6.

Y es cosa admirable que con saber quam bien empleada estaba, aunque la reprehenden y acusan, calla, no responde ni se alborota (que es lo quarto digno de aduertir en Maria Magdalena) y la raçon es que los sactos arrebatados en contemplacion estan como en la gloria (donde todo

La raçon porq los sanctos no sienten los agrauios que les haze, de las injurias que les dizen.

Psalmo 90.v.12 es gloria) y no se siente de cosa pena tan absortos y arrebatados que para males del mundo no les quedan sentidos, *ab sorti sunt iuncti petra iudices eorum*, tan llenos de gloria que ni ay por donde entre ni donde quepa pena tã altos tan metidos en Dios, tan sobre puestos, que no llegan alla los males de aca, *non accedet ad te malum & flagelum non apropinquabit tabernaculo tuo* y abla de los sanctos de acabaxo y de los justos y la prouidencia particular que Dios tiene dellos) tan cerca de Dios se ponen que no temen nada, tan abraçados con *Dios*, que alli no ay miedos ni temores Maria Magdalena tiene a Dios consigo y esta con ella aquien ha de temer? de que se ha de alborotar que daño le puede venir? quien la puede dañar.

§. III.

Intrauit Iesus in quodam Castellum & mulier quadam Martha nomine excepit illum in domum suam.

El auer hospedado estas dos hermanas a Christo fue el minero de donde les vino tanto bien, y tã gran riqueza.

Este es el minero rico de donde vino tanto bien a estas hermanas y a su casa auer hospedado a Christo en ella auer exercitado con el obras de piedad y misericordia, y el mismo enrriquecera vuestra casa si vsays con los pobres y peregrinos de piedad pues tiene empeñada su palabra que el hospedaje, regalo y seruicio que se haze a qualquiera pobrecito es visto hazerse a su persona y que le pagara con riqueças y tesoros celestiales, y no parezca caso imposible de la misericordia y piedad que se vsa con los peregrinos y pobres, sacar tesoros celestiales, ãtes parece cosa muy aproposito, porque segun Estrabo, los mineros ricos se allan comun mẽte en la tierra flaca y esteril y Plutarcho y Eusebio dizen que el oro por eso tiene color de tierra enferma y flaca, y al parecer no prouechosa, y assi de los pobres flacos enfermos, y amarillos, aunque parecen inutiles se pueden sacar soberanos tesoros, y aunque en realidad de verdad es assi que ningun alchimista del mundo acierta a sacar oro verdadero. Pero la misericordia y piedad con los pobres y peregrinos es vna alchimia soberana certissima que conuierte los bienes de la tierra en tesoros de merecimiẽtos y enrriqueças del Cielo. De aqui nacio los Principes no solo en vida preciarse de remediar peregrinos y pobres, pero aun despues de muertos holgarse alla sen socorro los necessitados en ellos, por lo qual era costumbre de encerrar grandes thesoros cõ los Reyes, y quien encontraba cõ

Matt. 14.

Estrabon. Plutarcho. Eusebio.

La piedad y misericordia es vna alchimia soberana.

ellos era hallar vn remedio para sus neccessidades, y menesteres y no solo hallo guardada esta costumbre entre gentiles. Pero entre los del pueblo de Dios porq segun refiere Egesippo, lib. 1. Y Iosepho, lib. 2. Antiquitatum, del sepulchro del Rey Dauid sacarō los Iudios vn gran thesoro con q se remediaron en vna graue necessidad, y de lo que sobro fundaron vnas como enfermerias q fueron los primeros hospitales, que ha hauido en el mundo. Y le sucatino nuestro señor, Rey de reyes, ya que en vida fue pobre, y tanto que no tuuo donde reclinar su cabeça, y no podia recibir peregrinos en su casa, porque no la tenia, que assi se lo dixo al otro mancebo rico, *Vulpes foueas habent, filius autem hominis nō habet vbi caput suum reclinet.* El quiso ser peregrino para enriquecer la posada donde entraba, y quiso ser pobre para cō su pobreça enriquecernos, *qui cum esset diues, propter nos egenus factus est, vt illius inopia vos diuites eßetis,* Entra en casa de Elisabet, y enrriquece toda la casa, sanctifica al niño Iuan en las entrañas de su madre y le dexa lleno de Spiritu sancto; y ella de la redundancia del niño, queda enriquecida de dones soberanos. Zacheo se tiene por dichoso que venga a su casa, que sabe que con el entra la buena dicha y ventura, *Sciebat vbere hospecti j fut eße mercedem?* Pero no cōtento cō esto quiso que despues de muerto el precio de su sangre fuesse para comprar sepultura para los peregrinos, *in sepulturā peregrinorum,* abonādo con esto el exercicio sancto de hospedar peregrinos, albergar pobres, y remediar sus necessidades y menesteres. Y el mismo señor quiso despues manifestar con su milagro la presencia quan aceptas le eran semejantes obras, como se vio en el hospedaje de S. Gregorio, el vn huesped quiso ser Iesu Christo nuestro señor, como tambien lo fue de S. Augustin nuestro padre A quien le succedio vna de las cosas mas marauillosas, que se hallan en las vidas de los sanctos, y es hautor della Iordano de Saxonia, en vn sermon q̄ predico de S. Augustin nuestro padre, y traela de Prospero Aquitanico, en vn libro que hizo de los loores deste gran Doctor de la Iglesia.

Fue el caso, que estando S. Augustin nuestro padre en la soledad, vacando a la contemplacion, y oracion, llego vn pobre muy necessitado a la puerta de su celda, y como le viesse tā miserablemēte tratado, commouido de la charidad y amor, que en aquel su pecho ardia lo rescibio con grande piedad en su celda, y vsando con el de la charidad, y humildad, q̄ vsaua

Egesippo, lib. Iosepho, lib 2. Antiquitatū.

Math. 8 c. 20.

2. ad Chorinti. Luca. 1.

Ambrosius.

Math. 27 a. 7.

Iordano de Saxonia, en vn sermon referido. por Prospero Aquitanico. en vn libro de los loores de S. Augustin.

Caso particular que le succedio a S. Augu. nuestro padre, con vn pobre.

que vsaba cō los otros peregrinos q̄ por alli passauā labole, los pies cō profundissima humildad y acabado aquel misterio le dixo el pobre como dādole las gracias Ha grāde Augustino q̄ oy merecisste ver al hijo de Dios en carne y luego desaparecio, dexādo con este raro exēplo bien engrādezida la santidad de Augustino, y la virtud de la hospitalidad. I aqual tambiē se descubre quā agradable sea en los ojos diuinos, en la charidad biē sabida que vso el biē auēturado S. Martin, obispo de Turō, en el pobre, cubriēdo en el con su media capa a Iesu Christo nuestro señor y en la charidad de S. Colūbino a quien aparecio el mismo Christo en figura de leproso y el le tomo sobre sus hōbros y le lleuo a su casa, y le lauo y acosto en su cama y despues des aparecio.

Y quādo el auer Iesu Christo nuestro señor encomendado tanto esta virtud de la hospitalidad piedad y misericordia, no mouiera nuestros coraçones para inclinarlos a ella, el poner los ojos en nuestro interes, y prouecho auia de ser parte para abrazalla y quererla. Lo primero porq̄ quādo se desee gloria y hōra por ningū camino se gana mas y quādo los hōbres lleuados de su natural inclinaciō se ceben de alabāças humanas no son poca parte, los pobres y neccessitados para dibulgar la virtud y fama de quiē los apiadā, porque los peregrinos (dezia Penelope Reyna Griega, segun Homero, *Hodissea. 17. & 19.*) Si los reciben con benignidad, apiadandose de su neccessidad y miseria dizen mil bienes, de quien los hospedo, y predican su bondad por todo el mundo. Y por esso en las letras diuinas, se llama bendicion la limosna, porque todo el mundo alaba, y y dize mill bienes de los limosneros. El santo Iob cō ser principe, y Rey de los Oriētales, entre sus prosperidades cuenta por gran felicidad que los afligidos le bēdezian y las gētes le loaban de solo oyr y ver los pobres que remediaua y las viudas y personas tristes, que consolaba.

Homero Hodissea. 17. & 19

2. Corintios 9

Pero quando aca no se espera ta este bien que entre los humanos es grāde bastara por premio bastantissimo el ser delante de todos los del cielo y suelo alabados el dia del Iuyzio por boca de Iesu Christo nuestro señor, y declarados por benditos por auer tenido esta virtud. *Venite benedicti Patris mei, percipite regnum quod vobis paratum est, ab origine mundi Hospes fui & collegistis me.* Venid, (dira Christo benditos de mi Padre, gozad el Reyno, que os esta aparejado. Porque auiendo te-

Matth. 25.

nido

nido hambre me distes de comer, y teniendo sed, me distes a beber, y andando echo peregrino en mis pobres me albergastes y recebistes en vuestras casas, y lo q̃ por ellos hezistes yo lo tome a mi cuenta para premiarlo agora: y alfin los tales quedan cõfirmados por Reyes del cielo, por los electores del Imperio de la gloria, que son los pobres aquienes acogieron, los quales tienẽ autoridad dada por Dios en este caso, *vt recipiant vos in æterna tabernacula.*

Los pobres son los electores del Imperio del cielo.

Y tiene otro bien este genero de piedad que se vsa con los pobres, necessitados, y menesterosos, que lo que se da al pobre y se haze por el, se da a logro, los otros Philosophos de Francia llamaron a la limosna emprestito, y assi la pidian prestada para voluerla en la otra vida, pero mexor se llama recambio y logro sanctissimo que con este nõbre llama el Spiritu sancto el bien q̃ se haze al pobre, y necessitado, *qui miseretur pauperis fœneratur Deo*, y la razon de llamarse logro y vsura, la piedad que cõ los pobres se vsa, es porq̃ paga Dios mucho mas de lo q̃ se dio a pobres, los quales recibẽ las limosnas a logro, por esta causa se llama tãbien la limosna semẽtera, por donde dixo el Apostol S. Pablo q̃ quien poco siẽbra cogera poco, pero quiẽ mucho, cogera abũdancia, *qui parce seminat, parce & metet, & qui seminat in benedictionibus de benedictionibus & metet*, y si sembrãdo en tierra se multiplica el trigo, o lo q̃ sembrays y de vn grano nacẽ ciento, sembrando en el cielo, y en la tierra de bẽdicion q̃ sera? Claro es que sera el fructo mayor y mas cierto y seguro. Aquel sancto valeroso Español Laurẽcio en poder de pobres, como cãbiadores del cielo deposito los thesoros de la Iglesia, y atormentandole Decio para que le descubriesse el lugar donde los tenia, respondio que por manos de los pobres los auia en vn pũto traspuesto al cielo, dõde a letra vista se los pagarian con sus intereses, *ocultates ecclesiæ quas requiris, in cœlestes thesauros manus pauperum deportauerũt*, esto dixo el glorioso martyr como quien tan cierto estaua y tã seguro de la paga, y no parece estarlo algunos, pues de tan mala gana fian sus haziendas de los pobres, haziẽdoseles largo el tiẽpo de la paga, y no aduiertẽ ni miran los miserables q̃ crecẽ los recãbios y intereses cõ la dilacion y se enrriquecẽ mas los cãbiadores, y ya q̃ viniesse tarde la paga da Dios ciẽtõ por vno, y aũ aca en esta vida segũ declara el Euangelista S. Marcos, porq̃ si socorriesses a vn pobre mouera Dios a ciẽto

La limosna y piedad es vn logro diuino.

Prou. 19. 17

2. Ad Cor. 9 b. 6.

Ecclesiasti ome no in vita sancti Laurentij.

que os socorrá a vos en vuestros menesteres y necessidades, y si acaso acogistes en vuestra casa a algun peregrino preueydo tiene Dios que ciento os acojan a vos, y os comuniquen con piedad ciē vezes mas de lo que vos le distes que assi declaran algunos Doctores el ciento por vno en esta vida. Dexando aparte el valor de las obras de misericordia echas en charidad que tienen valor diuino, que segun sant Leon Papa el quitar vn hombre de si lo que da a los pobres y passarlo a la quenta de Dios, sube su precio a valor celestial y no es mucho esto (dize este Doctor) que pues q̄ los granos que se siembran los buelue la tierra multiplicados con vsuras, las limosnas sembradas en Dios y por Dios, razon es que fructifiquen mayores intereses, y el Apostol sant Pablo echo el sello a los recambios y intereses de la misericordia con llamar a la limosna don de Dios inenarrable, que no se puede cōtar *Gratias Deo super inenarrabili dono eius. 2. ad. Chorintio. 9. d. 25.* pues sant Pablo con ser tan grande cōtador no se atrebe a sumarlo, muchos deuen de ser y sin quento los intereses de quien exercita esta virtud. Y vno de ellos es y de mucha estima que con tales obras le ganamos la voluntad a Dios. Doctrina es y auiso del mismo Apostol sant Pablo en la epistola ad Hebreos. capit. 13. *beneficentiæ autem & communioni nolite obliuisci, talibus enim hostijs promeretur Deus*, no os oluideys (dize) de hazer bien a los pobres y de comunicar los vuestros bienes que fuera de q̄ os comunicaran ellos los del cielo por auerlos Dios puesto en su mano que por esso la limosna se llama comunicacion, porque la ay de bienes de vna parte a otra tiene otro bien el hazerle al proximo que grangeamos con esso la voluntad a Dios, y aduiertase que llama aqui el Apostol a la limosna y obras de piedad, sacrificios y hostias agradables a Dios, porque estas honras en quanto se hazen para honrar a Dios, y merecer su gracia, son actos que proceden de la virtud de la religion y culto diuino, y desta manera se diran ser sacrificios y hostias en propria significacion. Puede se tambien entender que las llame sacrificios, no en propria significacion, y hara este sentido, que como con sacrificios agradables a Dios, assi tambien con la limosna y piedad que se vsa con los pobres y necessitados y de vna manera y otra viene a ser muy grande excellencia desta virtud que con ella se grangee la voluntad de Dios como con sacrificios y ho-

S. Leon papa.

1. Ad Chor. 9

Hebreor. 13.

La limosna y obras de piedad se llaman sacrificios y hostias agradables a los ojos de Dios y el porque.

stias muy agradables, ayuda a este pensamiento la version de S. Iuan Chrysostomo, y Theophilacto que aquella palabra, *prometetur* la traducen *placatur vel in eis complacet*, que se aplaca Dios quando esta enojado con semejãtes obras y se aguarda en ellas, como en echura suya en quiẽ tiene gran parte, parece que allude al *hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui*, y van con la misma lection Æcumenico en aquel lugar, y S. Augustin nuestro padre en el libro. 10. de ciuitate Dei c. 5. y Beda in collectaneis verbo placeo, y se puede traducir, *in his hilariter se habet Deus*, que se recrea en tales obras, la translaciõ syriaca dize, *per has hostias homo gratus est Deo*, y traduciendo el Griego en nuestro Español, es propriamente lo q̃ deciamos q̃ con tales obras le ganamos la volũtad q̃ es el principio de todos los bienes y thesoros q̃ podemos dessear.

S. Iuan Chrysosto. Theophil.

Matth 3. d. 17

Æcumenio.

S. August lib. 10. de ciui Dei cap 5.

Beda in Collectaneis verbo placio.

El glorioso sant Iuan Chrysostomo Homilia. 5. de penitentia, tomando entre manos aquel lugar del psal. 94. *præ ocupemus faciẽ eius*, dize assi, para tener buena sentencia se suele hablar al juez antes que venga a sentenciar la causa, y procura la parte tenerle grangeado, assi es bien que tengays a Dios grangeado antes q̃ venga a juzgar la causa general del mundo en aquel auto de inquisicion del cielo q̃ se hara dia vltimo de los siglos, que entonces no abra ruegos, y si le quereys ganar la voluntad, hazed limosna, recebir peregrinos, remediad necessitados, que puedẽ mucho los pobres cõ Dios, ellos son los mexores terceros, y los mexores intercessores, esas aprobecharon a Cornelio como parece en los actos de los Apostoles. ca. 10. *eleemosinæ tuæ, & orationes tuæ in cælum ascenderunt*, y assi es buẽ diligenciero la lymosna, la hospitalidad, la misericordia, *producitur bona negociatio eleemosina*. Quando vieres la manada de pobres necessitados y menesterosos hazed quenta que os offrece Dios vna feria franca en la cela q̃ se pretende, sino cõprar barato y vender caro, cõprar cõ poco mucho, y a esso se endereza toda la industria de los tratantes, *tales igitur nobis Deus nundinas proponit, modico iustitias emo, quod multo vendas in seculo futuro*, mirad q̃ barato vale el cielo pues se vende por vn jaro de agua fria, por vn pedaço de pan, por vn bestido de poco precio, Matth. 10. dize el soberano Doctor desta soberana mercãcia, digo os de verdad q̃ el q̃ diere en mi nõbre vn jarro de agua fria no perdera su galardõ: *amẽ dico vobis qui dederit potũ aquæ frigidæ in nomine meo non perdet in*

S Iuan Chrisosto hom. 5. de peniten.

Psalm 94.

Actorum. 10

Matth. 19.

ra a la paga a los que le hizieren bien en sus pobres, *venite benedi ctis patris mei, precipite regnum*, venid venditos de mi padre, recebid en paga vn reyno eterno, porque tuue hambre y me distes de comer, tuue sed y me distes de beber, fuy peregrino, y me recebistes y aluergastes en vuestras casas, *quod vni ex minimis meis fecistis mihi fecistis*, sali yo por su fiador, lo que por ellos se hizo por mi se hizo y lo tomo a mi quenta para galardonarlo, y a los malos diran, *ite in ignem aternum qui paratus est diabolo & Angelis eius*, yd malditos al fuego eterno que esta aparexado para el demonio y sus Angeles, porque teniendo hambre, y sed no me la remediastes, quiere dezir no fiastes del pobre siendo yo su fiador, no os aprouechastes de la buena occasion que haziendo Dios feria frāca de su gloria y vendiendola tā barata que la daua por vn bocado de pan, por vn jarro de agua, no la quisistes. Hasta aqui son razones, y casi palabras formales de Chrisomo, que engrandecen bien esta virtud.

Conociendo pues la Iglesia con luz soberana los bienes, riquezas y thesoros que en esta virtud estan encerrados, se haseñalado en ella siempre edificando, no solo templos magnificos y sumptuosos donde fuesse honrado su Dios y esposo, sino tambien edificando hospitales donde fuessen recogidos los pobres necessitados y peregrinos, y assi entre las grandezas de la Iglesia se dize esta por muy gloriosa que recibira peregrinos y estrāgeros, y hospedara en si a los que vinieren de fuera, *gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei, ecce alienigena, & Tyrus & populus Ethiopum ij fuerūt illic. psal. 86.* y por auer tenido esta virtud la gloriosa Martha hermana de Lazaro y de Maria Magdalena, es tan alabada en el Euangelio, cuyos loores se cifran en que hospedo en su casa a Iesu Christo nuestro Señor, como los de su hermana, en q̄ estaua asentada a sus diuinos pies, oyendo su diuina y celestial dotrina. Psalm. 86 a. 4

§. IIII.

Intrauit Iesus inquodam Castellū.

ADuirtio Philon Iudio libro de premijs & pœnis, que la cosa mas importante que nuestro Dios sembro en el cāpo del coraçon humano, fue la esperança, dela qual suele el hombre mouerse a obrar, assi en prouecho del cuerpo como del anima, *in hac rationali anima precipuum semē est spes aquo fonte victus ratio promanat*, que no labraria el labrador la tierra sino es debaxo de esperança de coger fructo della, q̄ Philon Iudio libro de premijs & pœnis.

dize el Apostol sant Pablo, *qui arat in spe debet arare*, el tratante no se offreceria a los affanes de la negociacio por mar y por tierra sino fuesse sobre las prendas de la esperança de la honra y ganancia que de alli esperan, ni se aprenderian las letras con muchos trabaxos y vigilias, sino debaxo de esperar sacar conocimiento de muchas verdades importantes para passar la vida humana, debaxo de la misma esperança, pelean los capitanes, nauegan los pilotos, y se exercitan en la virtud los virtuosos. Pero es de aduertir que qualquiera esperança estriba en algunas obras de donde se espera sacar ganancia, la del labrador en labrar la tierra y cultiuarla, la del piloto en la nauegacion, la del letrado en el estudio contínuo, pues la esperança de la gloria, premio tan soberano no se ha de fundar en el ayre, tambien presupone obras, assi lo dixo S. Pablo, *ei qui operatur merces nõ imputatur secundum gratiam sed secundũ debitũ ad Roman.* 4. a nadie se dio gloria sin obras que la mereciessen o personales, o las ḋ Christo applicadas por fee a los que no tienen vso de razon, y por recebir el sacramento del Baptismo. Pues ya que para alcançar cielo y gloria ha de auer obras y trabaxo, quiere Dios que este se passe en demanda del seruicio de su persona, para que assi no se siẽta tanto, cõsiderada la qualidad de la persona por quien se passa. Por esto se entra por las puertas de Martha, y agora se nos entra por las puertas en persona de qualquier pobrecito certificandonos q̃ qualquier biẽ y regalo q̃ se le hiziere lo reciue a su quenta y le toma tan a su cargo como si se le hiziera en propria persona para premiarle, y aun en esto parece a querido Iesu Christo nuestro Señor enseñarnos vna alchimia celestial y diuina con q̃ se voluiessen preciosos nuestros seruicios, q̃ como quien deseaua tãto nuestro bien quiso dar valor a nuestras obras para q̃ merezcas cielo, y para esso las toca con sus manos para q̃ se vueluan preciosas, a la entrada en este mundo, toca la pobreza para hazerla rica, a la despedida deste mundo quando se quiere subir al cielo come con sus discipulos para q̃ tocando la comida con sus sacratissimas manos, como Tantalo diuino la vuelua preciosa, y de valor, y oy se haze peregrino y se entra en casa de Martha para enriquecerla cõ mil soberanos dones y hazer con esto la hospitalidad preciosa y digna de cielo, q̃ es vn Tãtalo diuino Christo que quãto toca lo vuelue precioso y de valor. En el Exodo en el cap. 24. subien-

1. Ad Chor. 9. & 10.

Roma. 4.

Alchimia diuina con que se vueluen preciosos nuestros seruicios.

Christo Tantalo diuino, que todo lo que toca lo vuelue precioso.

Ex. c. 24.

subiendo Moysen y los setenta viejos al monte vieron a Dios en vna figura marauillosa y lo que hazia mayor marauilla era tener los pies puestos sobre vnos adoues, o ladrillos, y en essos auia otra marauilla no menor, porq no eran de tierra, o lodo sino de Saphyro y tan hermosos como el cielo quando esta claro y sereno *Viderunt Deum Israel & subpedibus eius quasi opus lapidis Saphyrini, & sicut cælum cum serenum est*, otra letra dize, *quasi opus lateris Saphyrini*, que adoues, o ladrillos passados por las manos de Dios o tocados cō sus diuinos pies se tornā Saphyros, piedras preciosas, y vn cielo, pues esso mismo viene a ser dela casa a dōde entra Dios y pone los pies en ella, q̄ se vuelue vn cielo, y se merece cielo por acogerle en ella.

§. V.

Intrauit Iesus in quodam Castellū.

ASsi como quando Iesu Christo nuestro Señor andaua en el mundo, tuuo este castillo, de quien haze mencion el Euangelio, por casa donde se hospedaua, a si por primer aposento tuuo el cuerpo y entrañas purissimas, y anima de la Virgen nuestra Señora, y madre suya, y assi con particular razon se pueden applicar estas palabras a la Virgen. Si para la grandeza de Dios, y para la eterna magestad suya puede auer cosa de regalo alguno en la tierra, es morar cō los hombres, tener asiento en sus almas, *delitia meæ esse cum filijs hominum*, y algo deue de auer de gusto particular para Dios pues pone alli su ser, su entendimiento, su voluntad, su silla, su throno, su gloria y vaja toda la sanctissima Trinidad a hazer morada en vna alma *ad eū veniemus & mansionē apud eum faciemus. Ioan. 16.* y llega a tāto q̄ por alcançar vn si de las almas perdio la vida, y por faltar este negocio, murio por nosotros, el libro de los Cantares esta lleno de vnos affectos q̄ muestran este desseo y afficion, y hablando Dios con vn alma qual esposa querida, dize assi, *aperi mihi soror mea, amica mea, colūba mea immaculata mea, quia caput meum plenum est rore, & cincitini mei guttis noctium*, abreme hermana mia amiga mia, paloma mia, q̄ toda la noche he estado al sereno y tēgo la cabeça llena de rocio y las guedexas de mis cabellos llenos de las gotas de la humedad de la noche q̄ aūq̄ yo Dios, y tu criatura, yo infinito, y tu nada, eres hermana mia, y como si fueramos ambos cōcebidos jūtos, y fueramos hermanos de vn viētre, assi te amo, amiga, cuya amistad es grādepues se funda en parētesco, para ti, amiga y hermana mia quiero todos mis thesoros y todos mis bienes, paloma

Prouer. 8.
Ioannis. 16.
Cantic. 5. a. 2.

tuia mania que aunque te has de tornar tan braba, que el mantenimiento que me has de dar ha de ser hiel y vinagre, con todo esso con mi sangre yo te amansare, immaculada mia, que aũque tan cargada de suciedad de peccados y culpas, mis ojos estan muy cargados de amor y por esso me pareces tan hermosa, esto dize Dios a qualquier alma mostrando los affectos amorosos de su pecho, por ver en ella su imagen y semejança. Pues que dira a la Virgen sanctissima a quiẽ hizo Dios tomando de si la traza? Cuyas entrañas tomo por thalamo para desposarse con la naturaleza humana, cuya humanidad fue la tela rica de que quiso Dios bestirse por parecerse a nosotros, *in similitudinem hominum factus & habitu inuentus vt homo*, refiere el sancto Propheta Hieremias en el capit. 18. que estando el pueblo de Dios captiuo, le mando Dios que se fuesse en casa de vn ollero, y a la sazon el ollero estaua haziendo un baso de barro, y no le saliendo tal como queria voluiole a deshazer, y saliole vn vaso muy hermoso. Fue vn dibuxo de lo que passo en nuestra reparacion, auia Dios echo vna muger la qual descompuso todo lo bueno que auia en el mundo, y toma Dios otra muger que fue la Virgen, la qual destruyo lo malo y siendo de la misma naturaleza y de la misma masa que la primera, fue humilde, obediente y auẽtajada en toda virtud y sanctidad, en este sentido, explica aquel lugar vn Doctor graue, porque aunque en sentido literal quiso significar que no obstante, que el pueblo de Dios estaua captiuo y desecho, era la mano de Dios tã poderosa para remediarlos, y rescatarlos, pero (dize este Doctor tambien era aquello figura de la sanctidad de la Virgẽ la qual auia de ser escogida entre las mugeres, haziendo Dios vna summa breue de todas las perfectiones que en las de mas estauan repartidas, siendo vaso tan escogido, que por el bebiesse, el Rey del cielo, leche soberana, siendo leche donde el verdadero Salomon descansase, y siendo castillo donde el hijo de Dios humanado se hospedase y recogiesse quando viniesse al mundo a viuir entre los hombres.

Ad Philip. 2. a. 7.
Hierem 18.

Y llamase con mucha propriedad la Virgen, castillo y castillo fuerte, todos los hombres, aunque entren en esta quenta los Hectores y Sansones del mundo, son casas pagizas y de poca firmeça comparados con la Virgẽ, son flaqueza, miseria, y nada la Virgen castillo firme. Los Philosophos conociendo la miseria del hombre le dieron mil epithe-

La Virgen sanctissima, se llama castillo y porque.

Epithetos del hombre que declaran su miseria.

tos, vnos le compararon a las campanillas que se hazen en el agua, quando llueue que tan presto como se hazen en el agua se deshazen, otros dixerō que era como sueño, otros passando mas adelāte dixeron que era sueño de sombra, que siendo como es la sombra cosa de tan poca substancia y entidad menos sera el sueño de la sombra, y tuuieron sobrada razon, pues cō vn soplo somos derribados, y es assi que el ayre para desbaratar y descōponer vna moxca, o vn grano de semilla ha menester mas que para desuaratar vuestras torres de viento, que aunque fueran echas de sueño no se desuaratará tan presto, como se desuaratan; pero aun esto no tiene comparacion con la nada que en las fuerças del espiritu tenemos de nuestro natural, pues vemos q̄ para desbaratar a vna alma, para desconcertar vn espiritu muy concertado, no son necessarias grandes tormentas, ni crueles guerras, ni tiros ni tempestades grandes de heregias, cō vn pensamiento solo podeys descomponer vuestra alma. Vn pēsamiento solo, con aquella ligereza con que passa, si se consiente basta para descomponer alma y espiritu, no ay ocasion que sea pequeña para destruyr vna alma, y si no mirad con la q̄ perdio Adā y Eua, el estado mas feliz y dichoso que se ha visto en la tierra, y siēdo el el mas sabio y cuerdo del mundo por vn dar gusto a sus amores, y no enojarla (*ne contristaretur delitias suas*, que dixo S. Augustin) y ella por vna mançana, trocaron cielo, bienauenturança, justicia original, bienes, dones y riquezas soberanas; y el Angel con ser tan hermoso, tan sabio, tan lleno de gracia, el contento de verse tal le desuanecio de tal suerte que de Angel le hizo demonio, y de las mas bella criatura del cielo, la mas fea y abominable del infierno. Con ser esto ansi es tanta la fortaleza deste castillo soberano de la Virgē, que aunque a ninguna criatura le hā dado mas baterias que a ella, no solo no la derribaron pero ni aū desmoronaron algo de ella a dos generos se reducen las baterias q̄ a vna alma se pueden dar; el vno es de fauores y prosperidades, y el otro de miseria y trabaxo, y ambos son peligrosos; el primero porque el hombre de su natural ama la grandeza, y quādo se vee en ella el mismo estado le desuanece, que assi como ay pocos a quien sufra su cabeça estar en vn chapitel muy alto trabaxādo sin desuanecerse, assi la mucha honra, y fauor, y estado alto desuanece, sant Augustin nuestro Padre aduirtio esto, auisando a los perlados para que no cayessen desua-

S. August.

S. August. en su regla.

uanecidos de la alteza del officio que quanto estan puestos en lugar mas alto, estan puestos tambien a mas peligro, *qui quanto in loco superiori, tanto in periculo maiori versatur*, no porq̃ los medios necessarios para su saluacion falten a los altos en el estado, sino porque la correction q̃ era medio para cõcertarlos en sus desconciertos, no alla puerta por dõde entrar, porq̃ la alteza la tiene sacudida de si, y no ay quien osse reprehenderlos, de donde nace su peligro, y assi los grandes desatinos en los grandes se ven, el otro Rey de Babilonia, que grandes los dezia, el Rey de Tyro llego a dezir yo me hize a mi mismo, ay mayor, o puede se imaginar mayor desatino q̃ este? Estaua borracho, y no de vino, sino que el estado le auia desuanecido, y la alteza y magestad fue occasion para perderle y destruyrle, que la alteza del estado es vna braua manera de artilleria y combate. La otra de trabaxos, es muy grande y vehemente, que en sana paz cada vno es sancto, estando bueno, rico, sin que trabaxos sepan donde morays facil cosa es ser bueno pero apretando los cordeles, con infamia, con pobreza, con dolores, esso es gran cosa, porque llegadas las occasiones ay pocas Lucrecias Romanas, y pocas Susanas en el mundo, llegada la pobreza, y desastre, no se halla sino vn Iob q̃ la lleue en paciencia, y quando llegã los Tyranos ay pocos Machabeos. La serenissima Virgẽ Maria nuestra Señora, por vn camino y por otro fue prouada, y quedo inuẽcible y superior como castillo fortissimo y inexpugnable, si se tratã fabores qua les puedẽ llegar cõ los de esta Señora? Que si se juntã todos los q̃ Dios ha echo a todas las criaturas, y si Dios criasse vn hombre con los dones y priuilegios que Adam tuuo, y con la autoridad de reconocerle todas las criaturas por señor, todo seria nada cõparado con los fabores que el cielo hizo a esta sanctissima Virgen q̃ lo menos q̃ en ella ay es tan alta q̃ llega a ser Reyna del cielo, y tierra adorada de todos, y lo grãde q̃ tuuo, y lo demas alteza en ella es auerla querido leuantar Dios a ser su madre, y q̃ le tuuiesse en sus purissimas entrañas nueue meses, y le pariesse como a hijo natural suyo, y no solo le diesse cuerpo y leche, y le empañase, sino q̃ en razõ d̃ ser madre tuuiesse autoridad sobre su hijo, q̃ tãbiẽ lo era de Dios, y que le estuuiesse rendido, y subjecto: a quiẽ no le uantaran estos fabores? Tener los Angeles arrodillados por vna parte y por otra ver su hijo Dios estarle subjecto y q̃ desde los pechos dõde estaua mamãdo

La Virgẽ sanctissima en prosperidad y trabaxos fue inuencible, y superior, como castillo fortissimo.

Fabores estraños que el cielo comunico a la Virgen Maria nuestra señora.

gobernaua los cielos, y tierra, y que con todo esso no se desuaneciesse ni se eleuase vna muger, y sola muger fortalecida de la gracia? Estraño caso, y que digo desuanecer? Esta tan lexos de esso q̃ en medio de estos fabores respóde al embaxador q̃ le trae la nueua de como el cielo la escogia por su Señora y Reyna, y Dios por su madre, *ecce ancilla Domini*, he aqui la esclaua del Señor, no la desuanecio la alteza de la nueua dignidad, ni el amontonar Dios en ella tantas gracias y dones soberanos que bastaran para hazer grandes a muchos grandes del cielo. Si voluemos los ojos a los trabaxos, y penas q̃ tuuo fueron tales que los tormentos de los martyres no llegaron con ellas, porque la Virgen sanctissima sintio los dolores de la passion en el coraçon y en el alma donde ellos sentian goços excessibos quãdo padeciã por Christo y con suffrir al pie de la cruz los tormentos de la passion de su hijo no la pudierõ descõponer ni desbaratar antes esta con vna fortaleza del cielo, qual la pinta S. Iuan, *stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius*, es castillo fortissimo, la Virgen que ni vientos de prosperidad, ni tormentas le desbaratan, y conuienele tambien a la Virgen serenissima nuestra Señora, el nõbre de castillo, porq̃ la hizo Dios aposta para deffendernos en los peligros, al qual nos acogiessemos en las hãbres, pestilencias y necessidades, y aũque es verdad que generalmente los sanctos son casas de refugio donde nos valemos en las necessidades que se offrecen, pero la Virgen con eminencia es castillo para nuestra guarda y defensa y para poner pauor y miedo a los enemigos. Por esto vltimo entre otros muchos titulos, epithetos y renombres que le dan los Doctores a la Virgen es el vno, llamarse tabernaculo, segun S Methodio in Hipopante Domini, y S. Athanasio in Euangelio de Deipara. Consideremos el tabernaculo, de Dios, en la traça q̃ nos le pinta la diuina Scriptura puesto en ordẽ en vn campo formado con seyscientos mil hombres, y veynte y dos mil Leuitas, y sus tiendas armadas, que miedo y pabor pornia a los enemigos, pues en esso se parece tãbien la Virgen al tabernaculo, *terribilis vt castrorum acies ordinata*, dize el glorioso Papa y martyr sant Innocencio sermone. 2. de Assumptione Virginis, declarãdo estas palabras que acabo de referir y las que poco antes auiã precedido en aquel lugar de los Cantares, *quæ est ista quæ ascendit sicut aurora consurgens pulchra vt luna, electa vt sol*, esta Señora es el

Luca. 1.

La Virgen tabernaculo, y por que se llama assi.

S. Methodio in Hyppopãte Domini.

S. Athanas. in Euang. de Deipara.

Papa Innocen. serm. 2. de Assumptione Virginis.

aurora

tu sancto prueua aqui lo que vamos diziendo, si enemigos tiene Dauid, torre tiene de refrigerio y d̄ reparo y sala de armas en ella con mil escudos, y rodelas acerradas que la guarnecen y con toda la municion y cuerpo de armas de los fuertes. Lo qual declaro mas Iesu Christo nuestro Señor en su Euangelio diziendo q̄ su viña (q̄ es la Iglesia) tenia muro y defensa y alta torre de refugio, porque justo era que si esta viña y muy querida no careciesse de reparo y fortaleza, *homo erat pater familias qui plantauit vineã & sepem circumdedit ei, & fodit in ea torcular, & ædificauit turrim. Matth. 21. d.* 33. que si el mundo barbaro daua en hazer torre para guarecerse de las aguas, y amparar sus familias si otro diluuio viniesse, el Rey de eterna sabiduria no auia de dexar sin torre a su amada familia, viendo la fuerça grande de los enemigos y la auenida grande de las aguas que son nuestras culpas, y esta torre y castillo de refugio quiso q̄ fuesse su madre sanctissima, como el mas alto fuerte y mas cercano a su amor. Y esto parece quiso significar el Spiritu sancto, quando maldiciendo Dios a la serpiente le dixo, *inimicitias ponam inter & mulierem, inter semen tuum & semẽ illius, ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo eius. Genes.* 3.

Matth. 21. d.

Genes. 3. c. 15.

yo te porne mal con la muger y te hare que no la mires a la cara, sino que pongas tu boca donde ella pusiere el pie. Tres cosas dize aqui dignas de consideraciõ, la primera que toda la bateria del exercito del infierno, de los Moros y Turcos se auia de endereçar contra los aloxados debaxo del amparo de aquella fuerte muger (que es la Virgen serenissima) la qual auia de aborrecer el demonio como a refugio de peccadores, el Euangelista sant Iuan en el capitulo. 12. del libro de sus cifras, dize que vio esta verdad al pie de la letra, vio vna Señora de grande magestad y claridad cubierta de sol, coronada de estrellas, y la luna por suelo, donde ponia sus diuinos pies, y vn niño en sus braços que con dolor auia parido, y vn Dragon fierissimo que le hazia guerra y le queria quitar de los braços su criatura amada. Pero no fue poderoso aunque hizo mucho por salir cõ la impresa. Todos los sanctos concuerdan con que esta Señora que vio sant Iuan, es la madre de Dios y la criatura que tenia en sus braços cada vno de los fieles, y llamale hijo de dolor, y dize q̄ le pario con angustia, porq̄ auiendo parido sin dolor a Iesu Christo nuestro Señor, y vnico hijo, pario nos con dolor, quando salimos del costado de su hijo, y nos

Nota.

Apocal. 12.

Cælio Panonio Collectanea in Apocal. c. 12. sect. 1. puncto. 3.

engen-

engendro en la cruz por donde nosotros somos llamados hijos de Dios muerto, y Christo hijo de Dios viuo; y el Dragon que alli se pinta tan fiero es el demonio que nos pretẽde sacar de los braços y del amparo desta fidelissima protectora nuestra, pero no sera poderoso porq̃ es la Virgen amparo y refugio nuestro, es campo armado que pone miedo al enemigo, es fuerte castillo donde seguros se acojẽ todos los que se entran por sus puertas. Lo segundo dize que siempre auia de ser hollada la serpiente y rendida desta fuerte deffensora, y de su campo, lo tercero que nunca leuantaria cabeça en su presencia cõtra los que se guarnicicssen de su amparo, y fue este pensamiento traza del saber diuino, porq̃ como el demonio se armo de muger para vencer al hombre, assi nuestro Dios quiso que para mayor verguença del demonio nos valgamos del fabor y amparo de muger para vencerle, y que vna sea castillo del qual le offendamos y nos defendamos del.

Y es tambien la Virgen castillo, porque assi como los que se acogen a el en los peligros, estan seguros, y defendidos, assi los q̃ se acogen a esta Señora, se libran de la justicia de Dios, quando viene tras ellos para castigarlos, y ta razon de esse priuilegio, parece que le señala el Euangelista con dezir que Iesu Christo nuestro Señor entro en este castillo, *intrauit Iesus in quodam castellum*, por que si aca en el palacio de vn principe, o casas de vn grãde, o de vn Cardenal, y aun en vn cuerpo de guardia ay priuilegio de inmunidad para los mal echores que alli se recogieren, y ninguna justicia, aunque sea de rey los puede prender ni sacar con quanta mayor raçon ha de tener este priuilegio este cuerpo de guardia donde se guardo el mismo Dios, este castillo, esta fortaleça de Siõ, esta casa Real, que para Dios se cimento y edifico, este trono altissimo, y tabernaculo del mismo Dios, y por ser esto assi todos acuden a esta Señora como a castillo seguro y fuerte, como a ciudad de refugio, *gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei, ecce alienigenæ & Tyrus & populus Ethiopum, ij fuerunt illic. psal. 86.* aqui los Gentiles, los de Tyro, los Negros y Ethiopianos que son los peccadores, acudã pues los que lo son a esta Señora y Reyna que aqui allaran refugio, aqui viuiran seguros de la yra del cielo en esta ciudad de Dios, la qual sera de mas priuilegios para los hõbres que el primer parayso a Adam, pues aũque se acogio a el le echo y saco de alli la justicia de Dios, Genes. 3 y mas que el cuerno del

L. in præsenti C. de ijs qui ad Ecclesiam confugiunt.

Psalm. 86.

Genes. 3.

3. Regum. 1. altar al tray donde Ioab. 3. Regũ. nque de alli salio lleno de sangre herido y sangriento, y condenado a muerte, de aqui muy al reues, que en aquel parayso guardabase la puerta con espada de fuego, pero en este parayso de deleytes que Dios planto para su gusto y entretenimiẽto, no se guarda la entrada, la puerta esta abierta para recogerse los peccadores penitentes, aqui pueden los hõbres en todas sus angustias y trabaxos retraerse. Si te vieres fatigado con tribulaciones (dize S. Bernardo) si te diere el agua de los trabaxos a la boca, llama a Maria, y si vieres que anda trasti la justicia de Dios, podraste recoger a esta ciudad de refugio, a este sagrado soberano y diuino, q̃ si vn templo tiene priuilegio para defender a vn delinquente, y si vn hombre vicario de Christo dio este priuilegio a vna Iglesia. *cap. inter alia, de immunitate Ecclesiarum*, quanto mayor le abra dado el summo sacerdote Dios a este templo sancto, y tabernaculo suyo? Y si vn Rey y Emperador da priuilegio de inmunidad, a su casa real, por la ley, *in praesenti. C. de ijs qui ad Ecclesiam confugiunt*, quãto mas el Emperador y principe del cielo Christo, lo abra dado a su madre sanctisima, en cuyo vientre tan de espacio viuio y habito, y a este soberano castillo el qual quiso honrar con su presencia? Por mandado de Dios señalo el sancto Moysen seys ciudades de refugio donde los malechores se pudiessen amparar y saborecer. *Deuter*. 4. pero en la ley de gracia señalo entre otros muchos a este sagrado castillo, a esta ciudad soberana en quiẽ los peccadores tienen guarida cierta para sus necessidades y peligros y es en tanto verdad esto que desde que la Virgen viuia en el mũdo la tuuieron los hombres sanctos por amparo, remedio y refugio en todas sus necessidades dexando Dios a esta señora en ausencia de su hijo, como a luna en ausencia del sol, y como vn vniuersal y admirable consuelo de la Iglesia, toda en sus trabaxos. Persuadiendose que asi como en la venida visible del Spiritu sancto en el dia de Pentecostes, quedo en la Iglesia vn consuelo inuisible a si (en su tanto) segun sant Ignacio martyr en vna epistola, subido Iesu Christo nuestro Señor al cielo, quedo la Virgen serenissima por consuelo visible de los fieles, y por vnico refugio suyo, por lo qual no contento el glorioso sant Ignacio con escriuir muchas cartas a la Virgen de que haze mencion el deuotissimo Bernardo en el sermon 7. sobre el psalmo, *qui habitat, in adiutorio altissimi*, pidio con mucha

Marginal notes: S. Bernar. — Cap inter alia de immunitate Ecclesiarum. — L. in praesenti. C. de ijs qui ad Ecclesiam confugium. — Deuter. 4. — S. Ignatio in adam epist. — S. Bernar. ser. 7. sup psal. 90.

instancia estando en Asia licencia al glorioso sant Iuan Euangelista su maestro, para yr a Hierusalem, y dando la razõ de su desseo, dize asi, esta licencia os pide con intento de ver a Maria la madre de Iesus, de quien me dizen que es el vnico cõsuelo de los fieles, la que los anima en sus trabaxos, los consuela, los ayuda, y viuiendo con la pobreza que viue y tieniendo las necessidades que tiene, passa la vida en consolar al desconsolado, en enxugar las lagrimas del que llora, animando al flaco, y conseruando al fuerte, echa al talle de todos, y encargada de las miserias de todos con que lleua tras si los ojos de toda la Iglesia, en quien ponẽ todos los ojos como en castillo que Dios edifico para el amparo y refugio de todos los necessitados.

Discurso quarto.

§. I.

Et mulier quædam Martha nomine excepit illum in domũ suam.

S. Bernar. ser. 2 de Assumptione Virginis.

PRegũta el melifluo y deuotissimo Bernardo en el sermon. 2. desta solemnidad, que siendo assi que para tan alto huesped se allarian presentes Lazaro y sus hermanas, y Martha, porque dize solamente el Euangelista sant Lucas, que Martha le hospedo y no Maria, ni lazaro? Y responde que este hospedage representaua el que la Virgẽ santissima nuestra Señora hizo a Iesu Christo nuestro Señor en sus purissimas entrañas, en cuyo hospedage no fueron necessarias las lagrimas de penitencia de Maria Magdalena, ni era cosa conueniente se hiziesse mencion de Lazaro figura dl peccador muerto, y sepultado en peccados, porque no era aproposito tratar de peccadores, quando se trata de aquella que no supo que era peccado, ni auia para que hazer mẽcion de penitencia que presupone culpa donde no auia ninguna. Las palabras de S. Bernardo con que resuelue esta question son estas. *Sed forte curiosus quis quam inquirat, cur in presenti Euangelica lectione nulla prorsus Lazari mentio fiat? Arbitror sane ne id quidem aproposita similitudine dissidere, Virginalem etenim domum intelligi volens Spiritus sanctus, siluit non incongrue penitentiam, quæ malum vtique comitatur, absit enim vt proprij quidquam inquinamenti domus hæc aliquando habuisse dicatur, vt in ea proinde scopa Lazari quæreretur,* mando Moysen de parte de Dios que todos los de su pueblo desde el mayor hasta el menor, y del pobre al rico, offreciessen para el

S. Bernar. vbi supra.

san-

sanctuario y tabernaculo acudieron todos a cūplir este mādamiēto ofreciendo lo mexor y mas rico de sus casas, las mugeres con sus manillas y ajorcas de oro y plata (q̄ no era mucho hiziesen esto cō Dios para su tabernaculo, las que para fabricar el Becerro auiā cōtribuydo tan liberalmēte cō otras tan buenas, los Principes y mayorazgos de los linages ofreciērō oro perlas diamantes, y otras piedras de grā precio y valor, los mercaderes ricos, sedas brocados y telas riquisimas, y hasta los pobres ofreciērō lo q̄ pudieron alcançar cō su pobreça, fue tanta la deuociō de los q̄ ofrecian, y tāta la abundancia de las riqueças q̄ fue necessario que mandase el sancto Moyssen q̄ cessasse la ofrenda segū la exposiciō y ordinaria inteligencia de los sactos, este tabernaculo es la Virgen sanctissima aquiē todos los sanctos ofreceis lo q̄ tienen Abel su innocencia Noe su sanctidad, Abraham su fee, Isac su deuocion Iob su paciencia Ioseph hijo del Patriarcha Iacob, su discrecion y prudencia, Helias su çelo David su mansedūbre. Sāson su fortaleça. Salomō su sabiduria, Abigail su discreciō la reyna Esther su oracion, Iudic su regimiēto cō que queda este tabernaculo rico qual le puede desear: acude entre los demas sanctos S. Pedro con sus

S. Matt. in Hyppante domini.

S. Athanassio in Euāgelio de Deipara.

lagrimas Maria Magdalena con su penitencia, y dize Christo verdadero Moyssen, no mas no es necessaria esa ofrenda porq̄ aunque lagrimas y penitēcia son virtudes pero tales q̄ de notan en Pedro y en Maria Magdalena imperfeciō de peccado y este no le vbo en la Virgen Pues fue sancta antes que nacida, y fue priuiligiada de mil maneras para ser madre de Dios y hazerle hospedaxe, y assi aunq̄ Maria Magdalena y Laçaro se allan oy en este hospedaxe solamente de su hermana Martha se dize q̄ recibio a Iesus en su casa *et mulier quaedam Martha nomine excepit illum in domum suam.* §. II.

Consideraciō es propria deste lugar la que noto Origines en otro de la escriptura, y es que se ha de entender que vino Iesu Christo a vna casa a donde sabia q̄ auia gente deseosa de seruirle qual era la casa de Martha que es gran señuelo para q̄ Dios venga a vna alma el conocer en ella buenos propositos y deseos. Pondera el gran Origenes en vn sentido q̄ da a aquel lugar de S. Pablo *diligentibus Deū omnia cooperantur in bonū ijs qui secundū propositū vocati sunt sancti* declarādo otro del mismo apostol q̄ dize *quos vocauit hos et iustificauit et quos iustificauit hos et magnificauit*, como no a todos los llamados haze sāctos sino a los q̄ vee q̄ tienen vn secre-

Origines.

Ad Ro. 8. f. 30

to proposito deseo y voluntad, de seruirle a estos se les haze encõtradico y llama y faborece para q̃ executen aquel buen proposito, y se exerciten en obras de donde salgan justificados, asi se descubrio a Cornelio y Abrahã el primero de los quales se exercitaba en obras de piedad y el otro estaua como en atalaya para recebir los peregrinos q̃ se ofreciesen, y asi a los q̃ desean hazer buenas obras de para la magestad diuina ocasion para que las exercite al limosnero da noticia del pobre y de la huerfana y biuda, de los quales no sabe el auariẽto ni el cruel y asi agora sabiendo q̃ en este lugar y castillo estauan Martha y Maria Magdalena hermanas que le deseaban hospedar y seruir acudio a su casa. §. IIII.

Et mulier quedam Martha nomine excepit illum.

PArece q̃ pone por cosa rara y singular q̃ vna persona principal y de nõbre qual era Martha hermana de Laçaro, le siruiese al Redemptor cõ su casa y hazienda porq̃ las tales no suelen tener hãziẽda y riqueças para Iesu Christo sino para vanidades, quiẽ ay (de los ricos y hazendados ablo) q̃ de su casa haga hospital para pobres, y les de su mesa y cama? Pocos o ninguno q̃ de todo les parece q̃ tienen necesidad para si como quiera q̃ segun dixo Seneca, *a natura luxuria desciuit*, de lo superfluo haze la vanidad necesidad en caso de virtud, y en el de uanidad de lo necessario haze superfluo, para cũplir cõ ella, para dar al pobre por Dios nunca ay cosa sobrada en casa, en las rimas altas no ay colchones ni mantas, y en las arcas llenas no ay bestidos para el pobre desnudo, y para la vanidad de lo necessario para pasar cõ el estado se haze superfluo, diziẽdo q̃ aquello se puede muy bien gastar sin hazer falta al estado, a la familia y hijos, como se vio claro en aquel caso q̃ quenta la diuina escriptura en el exodo. ca. 32. (q̃ es muy para notar en el proprosito) quando en ausencia de Moisen pidio el pueblo al summo Sacerdote Aron q̃ les diese Dioses q̃ no podian pasar vn punto sin ellos, *fac nobis Deos qui nos precedant*, y para quitarles de la y maginacion vn tan grãde disparate, y apartales de semejante locura pideles vna cosa tã dificultosa que le parecio era bastante para retraerles de aq̃l desatino quitad (dize) a vuestras mugeres y hijas las arracadas y cerçillos de oro que traen puestos en las orejas y traedmelas aqui que yo cumplire vuestro deseo, q̃ le parecio auia pidido vn imposible, que por no se deshazer vna muger de vn dix que trae puesto se dexara mil ve

zes

Marginal notes: ...erum. 10. / ...esf. 18. / Seneca. / Exodi 32.

zes morir de hambre y caresceran de qualquiera gusto que se le aya antoxado: y es mucho de notar que no les pidio las joyas superfluas que tenian guardadas en las arcas, sino las que trayá actu almente para el ornato y decencia de su estado y con todo esto no reparan en dezir que teniá necessidad de las tales joyas, y que les haran falta notable, sino que las ofrecen luego de buena voluntad y las dan por bien empleadas en vna obra de tan gran ofensa de Dios que si se las demandaran y pidieran para seruicio de Dios y para pagar deudas alegarian que no tenian de que, y que no se hauian de deshazer de lo muy necessario para el ornato de sus personas. Pues como (o mugers Hebreas) no dexarades de hazer esa mala obra, si quiera por la dificultad que os poné delante de no se poder hazer sin los carçillos, como se dexaran muchas buenas con mucho menos dificultades. Pero esa es la lastima que para tener dioses que les den licencia y les consientan comer y beuer y jugar se gastaran las haziendas y para todo lo que es seruicio de Dios y remedio de sus pobres, no se sabe nadie poner en necessidad. Por eso como cosa tá singular es alabada Martha muger principal y noble que en su casa propia recibio a Christo y en propria persona le siruio y le dexo su mesa.

§. IIII.

Et mulier quedam Martha nomine excepit illum in domũ suam, & huic erat soror nomine Maria que etiam.

NO carece de misterio q̃ entre Iesu Christo nuestro Señor, en casa donde ay dos hermanas Martha y Maria q̃ de comun parecer de todos los doctores sagrados tienen figura de la vida actiua y contéplatiua siendo tan diferentes de condició q̃ la Martha bulle y anda solicita y cuidadosa y la Maria se asienta y esta có reposo a los pies de Christo: y el q̃ por aora se descubre es q̃ no son de estimar mucho vnas almas q̃ solo siruẽ de estar eleuadas en oracion y contéplacion sin acudir a necesidades ď proximos ni otras q̃ solo se ocupan en obras de piedad sin tener vn rato de oracion a solas có Dios q̃ ay gentes en el mundo q̃ les parece estar bié ocupadas en negocios exteriores, sin tener quenta có Dios, ni có recogimiento ni con oyr sermon ni có tomar vn libro de deuoció en las manos en el discurso de muchos dias, cuyo desengaño pinto admirrblemente el Espiritu sancto en aquella figuera de los animales misteriosos, q̃ mostro al sancto Propheta Ecechiel de los quales dize lo lo .1. *quæ ibant &* Ecechiel 1.

tener-

reuertebantur, que es dezir que si subian al cielo como Aguila por contemplacion, tambien han de baxar como Aguila a la tierra a buscar caça de que probeer su nido. Y es mucho de notar que cō ser aquellos animales sanctos tales que el vno parecia Aguila, el otro Buey, el otro Leō, y el otro Hombre, todos teniā alas, al fin todos son animales sanctos, que de todos estados ay sanctos, de sabios, de caballeros, de labradores, de hombres comunes y ordinarios. Pero con condicion que tengan todos alas, quiero dezir que no ay estado que desobligue a tener quenta consigo y cō Dios y a no tener alas de consideraciō y contemplacion, aunque sea caballero, juez, labrador, que no se ha de pensar que es negocio de frayles o monjas, solamente como lo prueba bien el glorioso S. Bernardo en los libros que escribio de consideratione al Papa Eugenio iij. Y dize mas destos sanctos animales, *quæ manus hominis sub pennis eorum &c.* que no es animal sancto el que con las alas de contemplacion no tiene mano de obra actiua remediando necessidades y probeyendo segun su posibilidad a los necessitados y menesterosos, y entonces viue vno como christiano y como animal sancto quando anda assi. Entendierō muy bien esto los Egipcios, pues para pintar la guarda y obserbançia de la virtud, pintaban dos cabeças humanas, vna de varon que miraba adentro, y otra de hembra q̄ miraba de fuera, y dezian que quien viuia conforme a esta figura no podia ser combatido de ningun demonio.

S. Bernardo lib. de consideratione ad Eugeniū Papam.

Pintura de los Egipcios de la guarda y obseruancia de la virtud.

§. V.

Huic erat soror nomine Maria quæ etiam sedens secus pedes Dñi audiebat verbum illius.

AQui se descubre la perfection a que auia llegado la gloriosa Maria Magdalena, que altissimo grado de contemplacion es llegar vna alma, a oluidarse de Dios por el mismo Dios como aqui le sucedio a esta Sancta oluidarse vn alma de la comida y regalo proprio, cosa es muy ordinaria a los que toman gusto en las cosas del Cielo y tratan de seguir a Iesu Christo nuestro Señor, como se vio en aquella multitud de gente que le yuā siguiēdo sin se acordar de si ni de su sustento, hasta q̄ el mismo Redemptor aduirtio desto a sus sagrados Apostoles, y dio traça como remediarla, *Ecce iam triduo sustinent me neq; habent quod manducent*. Pero llegar vn alma a oluidarse de Dios por el mismo Dios esse es grado altissimo, llega Iesu Christo nuestro Señor al poço de siché, cansado, asoleado, porq̄ el camino q̄ auia andado su magestad aq̄l dia apiera

Mar. 8. a. 2.

Ioannis.]

era grande, la ora calurotsisima pues era medio dia, o casi, venia vna muger samaritana a sacar agua del poço, pidele vn jarro de agua, traba conuersacion cō ella descubrela otras fuentes de agua viba que tienen su corrinte del cielo, manifiestala mil sacramentos, y el mayor de todos que es la venida del Mesias, arrebatase en la contemplacion destos misterios; y esta tā eleuada que lo menos que se le acuerda es de darle, lo que le pidio, que fue vn jarro de agua esso es dejar a Dios por Dios. Acaua Iesu Christo nuestro señor de predicar y canssarsse por nuestro bien vienese a hospedar a casa de Marth aviene su hermana la gloriosa Maria Magdalena, y sientasse a sus pies, dale ocasion que le predique de nuebo, sin darle vn bocado. Dexadle Maria, que descanse y que coma? Remediese mi alma dize Maria, y no coma bocado, que harto debe de impoatar, pues vino por esto del cielo, al suelo, y el oluidarme assi de regalarle corporalmēte con mi coraçon, y alma no solo es oluido pero altisimo grado de contemplacion.

§. VI.

Tambien recepta aqui el Spiritu sancto, vn remedio admirable para no sentir agrauios, que es poner en ias orejas y en el coraçon la palabra de Dios, mil cosas, sabia yo de la palabra, de Dios, que era cuchillo de dos filos, que corta hasta los pensamientos, *descretor cogitationum cordis.* que es medicina para mil enfermedades, que es luz, y guia, para no tropezar en el camino de la virtud, *lucerna pedibus meis verbum tuum.* Pero este es vn encātamento diuino, azella la aspide, y Serpiente ponçoñosa para que no la inquiete el encantador con sus conjuros, y con la fuerça y virtud de sus palabras, cierra las orejas cosiendo la vna con la tierra y tapando la otra, con la punta de la cola, y a este genero de Serpientes ponçoñossas tan casadas con su ponçoña, y veneno, que no la quieren dejar, comparo el Spiritu sancto, otro genero de peccadores tā cassados con sus vicios, que cierā, las orejas del alma a todas las buenas inspiraciones, y vozes del cielo, por no dexar el veneno de su culpa: Pero aqui se han de abrir, las orejas a la palabra de Dios, para estar mas siguro, y quieto, *si attendisses ad mandata mea, esset quasi flamen pax tua.* Si oyeres mis palabras y attendiesses cō particular attencion amis mādamientos y leyes, ternias vna paz y sosiego en tu alma, como la tabla de vn rio muy sossegado

Ad Heb. 4. b. 1

Esai. 48. d. 68.

Deuter.33.a.2 *accipient de doctrina illius, Deuteronomij.33.* Los que se postran y acercan a los pies del, recibirá de su doctrina, al qual lugar parece, que hizo allusion nuestro Euangelista. S. Lucas, quando dize de la Magdalena, que asentada junto a los pies del Señor oya su palabra, y al mismo lugar parece tambien auer hecho allusion S. Pablo quãdo dize que auia sido criado y enseñado en la lei a los pies de Gamaliel, *Secus pedes Gamalielis; actorum 22.* Por esto el Apostol Santiago; aconseja que recibamos la palabra de Dios con humildad que siendo assi recibida es poderosa para saluar nuestras animas, *in mãsuetudine suscipite in situm verbum quod potest saluare animas vestras i. in humilitate*; que para la doctrina de Dios conuiene ser niños, humildes; aprendiendo de nueuo el A.b.c. Christiano, y tã rendidos que nos persuadamos que ay sabiduria grande en ella, de tal suerte que quando oyeremos predicar deshonras, cruz, muerte, afrentas de Dios, estemos muy persuadidos que aqui esta encerrado el thesoro de su sabiduria, las riquezas de su charidad y amor, y el precio de nuestro rescate, reconociendo juntamente nuestra baxeza y indignidad, que no llega a merecer que se nos descubra tan gran tesoro.

Discurso Quinto.

§. Primero.

Domine non est tibi curæ, quod soror mea relinquit me solam ministrare.

COSA Es de admiracion, y para ocuparse mucho en ella, ver dos hermanas, y ambas sieruas de Dios, que reciben a Iesu Christo nuestro señor con tanta paz en su casa, huespedas de Dios autor de paz, ambas de vna fee, ambas de vna religion, y que viniendo de vnas puertas adentro, tienen diuersos pareceres y encõtrados. Y es assi, que no ay debaxo del cielo Republica ni estado donde no los aya, no ay bientre, de dos hermanos donde no aya pelea, y procure cada vno ser primero como Iacob y Esau, no ay madre ni hijo por sanctos q̃ sean que no tengan diuersos pareceres, en Iesu Christo nuestro señor y su madre sanctissima aun se vio esto q̃ quando se hallaron en las bodas la madre fue de parecer, q̃ se les proueyesse a la falta del vino porque no cayessen en ellas, los desposados, y el hijo es de parecer que se eche primero de ver la falta, porq̃ se descubra el poder suyo, y no solo esto, pero aũ en la misma persona de Christo, vuo diuersos pareceres, con la voluntad humana dize a su padre eter- Ioannes.2.

Guerico Abb. sermone .1. in festo sanctorum Apostolorum, Petri, & Pauli.

el cuyda lo que solia de mi remedio. Guerico Abbad, enel sermon primero de la solemnidad, y fiesta de los bienauenturados, Apostoles S. Pedro, y S. Pablo, haze, vn discurso admirable a este proposito, explicando, pues aquel lugar de los Cantares, *duo vbera sua sicut duo hinnuli Capræ gemmelli, qui pascuntur in lilijs*, dize que es vn apodo, que el esposo celestial Christo, dio a su Iglesia, comparando sus diuinos pechos, a dos cabritillos nacidos de vn parto, y que estos son los sagrados Apostoles, S. Pedro, y S. Pablo. Callo, dize, este Doctor ablando con los fieles) la nobleça de vuestro padre celestial, noble y Illustre es la madre que os engendro, generosos los pechos que os dieron leche, vuestra madre la Iglesia es la sposa a quien se dizen estas cosas, cuyos pechos son alabados de la voz de el sposo, y que estos pechos de la Iglesia sean los bienauenturados Apostoles S. Pedro, y S. Pablo no solo nos asegura este dia, pero ay argumentos y raçones, para creer que esto es asi. Porque con que estos pechos han sido sustentados los hijos de la Iglesia, ora de la gentilidad, ora de la circuncision? Sino destos gloriosissimos Principes de la Iglesia cumpliendose en ellos la profecia del sancto Propheta Esaias. c. 60. con

Los Apostoles S. Pedro y S. Pablo, los pechos de la Iglesia, y el porqué.

Esaia. 60. 16

que parece que consolaua Dios, a su Iglesia pobre y pequeña, *Reges nutritij tui erunt, & mammilla Regum lactaberis?* Los Principes, de la Iglesia seran tus ayos, y seras sustentada a pechos de Reyes que sino fuera la Iglesia criada, y sustentada con tan generosa leche nunca llegara a tanto grado de grandeza y gloria, y assi S. Pedro combidaua a sus pechos a los fieles quando dezia, *Sicut modo geniti infantes, lac concupiscite*: 1. Petri. 2. Y el glorioso Apostol. S. Pablo, auia dado sus pechos a los q̃ dezia, *lac vobis potum dedi non escã* y en otra parte, *factus sum in medio vestri sicut nutrix sedens, & nutriens filios suos*, y quanta abundãcia de leche spiritual tuuiesse se significo admirablemente en la que salio de leche visible y blanca en lugar de sangre de su cuerpo sanctissimo, quando fue degollado, y por aquellos a quien daba leche, dio la vida, que es la vltima prueb del amor cuyo simbolo suelen ser los pechos, segũ aquello del. c. 1. de los Cantares, donde en lugar de aquella palabra vbera, *meliora sunt vbera tua*. esta enel original Hebreo, *amores tui*. Y no auia enel por dezirlo anssi, cosa de carne, sino toda era leche, no trataua de su interes, de su prouecho, y al fin no se hallaua enel cosa que supiesse a carne, y sangre, sino que todo su trato,

1. Petri 2. a 2. 1 ad Chorinth. 3. a 2. 1 ad Thesallonicenses. 1. b. 7

Leche salio en lugar de sangre del cuello del Apostol S. Pablo quando fue degollado.

Spiritusancto del cielo, como le che de los pechos de Christo) q̃ do Pedro lleno de la leche de Amor, y doctrina necessaria y poco despues al Apostol S. Pablo le hizo Dios como ama de la Iglesia, mudádole de perseguidor en defenssa y predicador suyo, Y cõ estos dos pechos se muestra la Iglesia gloriosa, y alegre de no solo se ver madre fecunda sino ciudad torreada, y fuerte, *Ego murus & ubera mea, turris, Cantico. 8.* Conociendo pues la Iglesi militãte este cuydado q̃ la trihũfante tiene della. Parece que se quexa q̃ en medio de las persecuciones, de las heregias, de las tormentas. con que es combatida esta nauecilla la oluide y buelta a Dios propone su querella, *Domine nõ est tibi curæ, quod soror mea reliquit me solam ministrare? dic ergo illi ut me adiubet.*

Canticorum. 8.

§. 3.

Es tambien de considerar aqui, que no es esta quexa que da aqui la Iglesia Martha, de su hermana Maria Magdalena, como la de algunos q̃ les parece q̃ ellos lo hazen todo y q̃ los otros huelgan, y assi los reprehenden porq̃ no se emplean en lo que ellos, sino palabra de grande amor q̃ le pide compañia para seruicio de tã grã señor. Los sieruos de Dios conociendo ser insuficientes para las cosas de su seruicio, pidẽ de buena gana compañeros, que les ayuden en el, assi lo hizo el S. Moysen caudillo del pueblo de Dios, el qual no pudiendo sufrir el trabajo y hallandose insuficiente para acudir a todo, dezia señor no me es possible lleuar el peso del gouierno deste pueblo, porq̃ es sobre mis fuerças, probeedme de quiẽ ayude a lleuarlo, que repartido sera mas facil de sufrir. *Cur afflixisti seruũ tuũ quare nõ inuenio gratiam coram te & cur imposuisti põdus uniuersi populi huius super me non possum solus sustinere omnẽ hũc populum quia grauis est mihi. nũ. 11.* Peticion bien differente, de las q̃ aora hazen los priuados con sus Reyes, y principes, que si hallan gracia en sus ojos ha de ser porq̃ los cargue de oficios, de Prelacias, de dignidades, q̃ como el mũdo esta tã lleno de inuidias y deintereses, y no se repara tãto en lo que mas se auia de reparar q̃ es, en los peligros del alma, querriã los hõbres ser solos en los oficios, y en las priuãças, y q̃ nadie se les entremetiesse, el predicador, no querria otro q̃ predicasse con tan grã aplauso y acepciõ en el pueblo, el juez no, querria ver en la ciudad que gouierna otro cõ bara o gouierno, y aunq̃ an de arrastrado, querria hazer solo vn hõbre los oficios de muchos, y es q̃ no trata de q̃ la obra sea biẽ echa, ni el dueño de la haziẽda biẽ ser-

uico ni de q̃ la republica este mas bien proueyda enel gouierno, si no q̃ lleua todo el trabajo, o dessea lleuarle, por no tener compañia enel gouierno, y mando que hasta aqui llega la locura de los hõbres, y llamola locura, que lo co seria el que yendo a cabar en la viña de su amo, y pudiendo lleuar gente que le ayudasse, no quisiesse compañia sino cabar el solo esto es lo que hazen los del mundo, pero los sieruos de Dios, como tienen ojo a que la obra vaya bien hecha no solo admitẽ compañeros quando se los offrecen, pero pidenlos como aqui haze Martha, y tambien que como cõ la luz del cielo, descubren la magestad y grãdeza del señor aquiẽ siruen, y con la misma alcançan su insuficiencia poquedad, para en parte supplir esta, llamã otros que les ayudẽ a seruir, y amar, a tan gran Dios.

Y este fue vno de los intentos principales, que tuuo el glorioso padre nuestro S. Augustin en fundar cõgregaciõ de religiosos que viuiessen jũtos, y siruiessẽ a nuestro señor, q̃ como aculla para sacar vn Dios los Israelitas fũdierõ el oro y la plata, de los çarzillos en quiẽ ellos teniã puestos sus coraçones (que adõde esta el thesoro, como dize Christo alli esta el coraçõ) que fue vna inuẽciõ del demonio para q̃ buelua pueblo ciego le siruiese cõ los coraçones de todos, S. Augustin nuestro padre dio en otra mas galana inuencion, y fue fundir millares de coraçones y hazerlos tã vnos, que sean vna alma puestos enel monesterio y q̃ a voz de vno se sirua Dios, q̃ viẽdo este grã padre las infinitas raçones q̃ auia de amar a este Dios, y quan corto era vn coraçon de vn hombre para esto jũta y llama a muchos, para q̃ le ayudẽ a seruir, y amar, a tan buen señor y a pagar en alguna manera tan grã deuda. Esta raçon toco el mismo Doctor en el principio de la regla que dio a sus frayles. *Primum propter quod in vnum estis congregati vt vnanimes habitetis in domo & sit vobis anima vna & cor vnum in Deo.* que este es el desseo de los sãctos pero que diremos de vnos hombres que les pessa de ver q̃ otros hagan las buenas obras que ellos pareciendoles que por aqui no seran singulares ni seran alabados como tales, y asi no querriã ver conffessar ni comulgar quando ellos confiessan, o comulgã, que ya no se halla quien atraya y cõbide al seruicio de Dios sino quiẽ aparte. Como lo vio en vna figura y estampa admirable, S. Iuã Euangelista, enel libro de sus rebelaciones enel cap. 9. *Et vidi equos in visione & qui sedebant super eos, habebant loricas igneas, &*

S. Augus. nuestro padre en su regla, luego al principio.

Hyacinthinas & sulphureas & capita equorum erant tamquam capita Leonum & de ore eorum procedit ignis & fumus & sulphur potestas enim equorum in ore eorum est & in caudis eorum, tuuo el glorioso Euangelista vna vision espantosa porque vio adeshora vnos cauallos cuya vista ponia pabor y miedo y no era de menos espanto la vista de los caualleros, porque estos tenian vnas cotas de fuego y de color de cielo, y que olian a piedra açufre los cauallos tenian vnas cabeças como de Leones y echan vnos bufidos de llamas de fuego y humo y piedra açufre. Y dexando muchas interpretaciones deste lugar y siguiendo la de San Augustin mi padre homilia 7. y de Richardo sobre el mismo lugar del Apocalipsi. Los caualleros son los demonios y los cauallos los malos hombres cõ los quales acaban muchas veces maldades que a solas no podian acabar por si, quantas donçellas se han vencido por persuasion de hombres, con las quales no pudo el demonio por si solo. Los demonios tienen vnas cotas bestidas, que en el traxe que traen descubren sus intentos que es atraer a vn alma a vna conexion de peccados que se traben vnos de otros para que no se salga tan presto dellos, y con esta loriga o cota se hazen fuertes los peccadores, para que no le entre la espada de la palabra diuina y son de fuego, porque pretende el demonio encender vna alma en amor de los mismos peccados, con el qual ni se conozca su grauedad ni trate de dexarlos, pero tienen fuego de piedra açufre, por la infamia que trae consigo el peccado, aun con aquellos mismos con quien pretendia ganar credito, y son de color de cielo. Hyacinthinas, porque muchas vezes debaxo de buenos respetos atrae el demonio agrãdes culpas como a ambicion con celo del bien comun, a auaricia debaxo de cubierta de tener que dar y al fin el Angel malo se tranfigura en Angel de luz. Pero los cauallos que son los malos hombres tienen cabeça de Leones, en lo qual se significa el poderio que agora se a por la muchedumbre que se faborecen vnos a otros, a ora sea por la fuerça de sus bienes temporales que tienen para el mal resistiendo a la virtud y a los llamamientos de Dios, menospreciando sus amenaças, dissimulando con sus castigos echandolos afectos de naturaleça y se vienen a embrabeçer como leones contra los que no siguen y aprueban sus malos tratos y costumbres que ha de dezir el predicador y el confessor que van acertados so pena de perseguirle

Calio Pannonio in appocalipsi c 9 sectione. 1. puncto. 5. & .6.

S Augustin homilia. 7. in apocalip. Ricardus super c. 9. apo.

Exposiciõ deste lugar segun parecer de S. Augustin nuestro padre.

como

como leones haziendo riça en el credito y en la honrra quando no le toquen en la persona *de quorum ore procedit ignis*, al fin echan fuego por la boca dizen palabras abrasadoras que lastiman el alma hasta que se de en el mal olor de la piedra açufre quitando la fama y la honrra, y porque este daño hazen con palabras y con astucias se dize *quæ potestas eorum in ore & in caudis*. Desta luz se allaran muchos cauallos en el mundo que atraygan a grandes males a otros, pero pocos que sean como la gloriosa Marta que por si seruia al Señor y queria que le siruiesse su hermana Maria, cosa muy propria de los sierbos de Dios, que por si mismos desean seruirle y procuran de traer a lo mismo a otros.

§. IIII.

Martha Martha, solicita es & turbaris erga plurima.

Considerese aqui la piedad de nuestro Dios, el amor increible deste soberano Señor y remediador nuestro, como se lastima como se congoxa y como se duele de ver vnas almas criadas de Dios para su gloria y bienauenturança andar distraydas y descuydadas deste fin soberano, y ocupadas en muchas cosas superfluas no necessarias para conseguir aquel infinito y eterno bien no digo ocupadas en cosas malas que quitan aquel bien y acarrean vn mal infinito que estas atrabiesanle el coraçon y las entrañas con punta de espada aguda y hazenle como tener pesar de auer criado al hombre. *Videns autem Deus quod multa malitia hominum esset in terra & cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum pœnituit eum quod hominē fuisset in terra & præcauens in futurū & tactus dolore cordis intrinsecus delebo (inquit) hominem quem creabit a facie terre*, no digo yo ocupar el tiempo y la vida, y gastar la hazienda en engalanarse con tanta multitud de cosas, los hōbres para parecer vnos soles a las mugeres, y las mugeres con tanta variedad de cosas para parecer Diosas a los hombres y llamar con las galas los ojos que las miran, y por los ojos los coraçones que las cobdician por dōde merezcan todos vn diluuio sino el no dar todo el tiempo y la vida a solo merecer aquella verdadera gloria, esso le lastima y congoxa, aun emplearse en cosas que no sean malas y, en cosas que sean buenas para regalar al mismo Dios en su persona, que no son necessarias que traen turbada la que sirue y embaraçada en muchas cosas bastando vna, gastar el tiempo en cosas corpo-

Genesis. 6.

rales

rales que distraen el alma y el espiritu de lo mexor de lo eterno, de lo necessario de lo que mas agrada a Dios de aquello en que mas se gana y se merece esso le lastima, y con la misma lastima dize el Real Propheta Dauid *filij hominum vsque quō graui corde? vt quid diligitis vanitatem & quaritis mendatium?* hijos de los hombres asta quando haueis de tener los coraçones pesados inclinados hazia la tierra, fuera del puesto y centro para que Dios los crio? que fue para si? Paraque os desuelays tanto en amar la vanidad y seguir la mentira? que es gran lastima perder tanto bien por cosas que en si son tan vanas.

§. V.

Maria optimam partem elegit; quæ non auferetur ab ea in æternum.

Esta es la sentencia difinitiua que Iesu Christo nuestro Señor da en fabor d Maria Magdalena y en fabor de la vida contemplatiua por ella significada, y el texto en que se funda la executoria de la Emperatriz del Cielo nuestra Señora, por donde se le adjudicaron, los mas soberanos bienes que possee pura criatura en la gloria, y entre otras muchas raçones, que se dan en justificacion desta sentencia, dada, por el Redemptor en fabor de la vida contemplatiua, vna es, la que se collige de sant Augustin nuestro padre, libr. 22. contra Fausto, Herege en el cap. 22. adonde, pondera como Ruben hijo de Lia, hallo vnas Mandragoras, que segun el dize, son vnas mançanas sabrosas, y olorosas, las quales no las halla alguno, de los hijos de Rachel, sino de Lia; por el qual se entiende la vida actiua, y por Ruben su hijo los exercicios della, (Segun que Aristoteles dize, que nuestras obras se dizen nuestros hijos, y assi parece en el Psalmo, 89. donde dize, Dauid. *Respice in seruos tuos & dirige filios eorum*, y explicando, quienes sean estos hijos; que pide sean endereçados en su seruicio, declara que son las obras, *& sit esplendor Domini Dei nostri super nos, & opera manum nostrarum dirige super nos & opus; manuum tuarum dirige*) Estos hijos pues de la vida actiua, y los exercicios della tienen mançanas olorosas, esto es, que a el exercitarse vno en obras de vida actiua se sigue el buen olor de fama, y reputacion acerca del pueblo, dadme vn hombre que entienda en obras de vida actiua en visitar hospitales en cassar huerfanas, en redemir captiuos, en poner pacces, entre los discordes, y desauenidos, y vereys que luego es alabado y conocido

S. August. lib. 22 contra Faustum cap. 22.

Aristoteles.

Psal. 89. d. 14.

nocido de todos por ſu Sancto dad me vn frayle o monje, o otra perſona eſpiritual en ſu recogimiento leuantado en eſpiritu tratando con Dios nueſtro Señor a ſolas, nadie le conoce ni abla del, ni ſe hecha de uer ſu ſanctidad mas que ſi no eſtuuieſſe en el mundo, pues en que ſe conoce ſer mexor la parte deſte que de aquel en que las obras de la vida actiua allende del amor de Dios nueſtro Señor con que ſe hazen tienen vna ayuda de lo que les viene de las alabanças y lores humanas por el qual ſe conſerba en buenas obras. Pero como las de la contemplacion no tengan eſtas alabanças el perſeuerar en ellas es de puro amor de Dios nueſtro Señor ſin mezcla de otra coſa, y como tienen mas de amor de Dios por el miſmo Dios, por eſo ſon de mayor perfection.

Y para entender eſta mexor parte, que cupo a Maria Magdalena, y la que ſe le adjudica oy por eſta clauſula a la ſereniſſima Reyna de los Angeles, ſe note, que de los bienes ſoberanos de Dios nueſtro Señor, y de la gloria y bienauenturança que de ſu real mano ſe eſpera, ay buena parte mexor y boniſſima en grado ſuperlatiuo, buena parte de Dios ſe dize tener aquellos que eſtan en camino de ſaluacion, por que auiendo encontrado con el verdadero camino del Cielo andan ya por el, y bien merece nombre de dichoſo y bienauenturado el que ya limpio de peccados anda por el Cielo. *Beati immaculati in via qui ambulant in lege Domini.* Bien auenturados los que ya no eſtropieçan ni paran en el camino (Pſalmo. 118.) ni ſe les haze ya eſtrecho, ſino que el amor ſe le haze ancho facil y hermoſo como el lo es *viæ eius pulchra*, ya por eſperança le (Prouerbiorũ.3. cap.17.) goçan y ſe tienen por bienauenturados y dizen, *Spe ſalui facti ſumus*, eſtos tales buena parte tie (Ad Romanos 8.a.24.) nen de Dios y del Cielo, buena parte tienen tambien los que pueden dezir y dizen que tienen depoſitadas y pueſtas todas ſus eſperanças en Dios nueſtro Señor que cierto es no ſe allaran confuſos y corridos, como lo afirma el Real Prophe ta Dauid ablando con Dios nue (Pſal. 70.a.1.) ſtro Señor, *in te Domine ſperaui non confundar in eternum*, y el miſmo Dauid empeña la palabra por Dios, que ſi alguno arrojare lo que menos ſe ſuele eſtimar entre los hombres, que es el penſamiento que el le ſuſtentara a ſus pechos, ſignificando por eſta manera de dezir el fabor grande que le haze y como cuydara de ſu regalo *iacta* (Pſal.54.d.23) *cogitatum tuum in Domino & ipſe*

te enutriet, buena parte tienen los que bien examinã su conciencia
1.Cor.4.a.4. pueden dezir con sant Pablo, *nihil mihi conscius sum*, ya yo me allo escapado de Egypto, y de la tyrania de Pharaon, y passado el mar Vermejo, y sobrepujados los montes del camino, y los Reyes enemigos, que estorbauã la entrada a la tierra de promission, vencidos, ya veo los frutos de la tierra, de la virtud, y del cielo, y nuestra gloria es el testimonio de nuestra conciencia, y pues nuestro coraçon no
Ioan.3.d.21. nos reprehende gran confiança podemos tener, *si cor nostrũ non reprehenderit nos, fiduciam habemus*, buena parte la de los que dizen con sant Iuan, *nos scimus quoniam translati sumus de morte*
1.Ioan.3.c.14. *ad vitam quoniam diligimus fratres*, que vimos la muerte, que la tuuimos al ojo, que nos vimos captiuos, subjectos, esclabos de mil peccados, y culpas, y agora sentimos la vida, y que viuimos a Dios y en el amor que tenemos al proximo, echamos de ver el amor que tenemos, y nuestro espiritu aca dentro nos dize que Dios es nuestro padre, y que somos hijos de Dios, y el Spiritu sancto aca dize lo mismo que soy hijo de Dios, y que
Roma.8.c.15. Dios es mi padre, *in quo clamamus abba pater*. Esta que se ha dicho es buena parte, pero no es la mexor, que aunque aya todo lo dicho, ninguno sabe de cierto, si es digno de odio, o de amor, *nemo scit an amore vel odio* Eccles.9.a.1.
dignus sit, y assi ay otra mejor que es la de los que estan ciertos que han de yr a goçar de tanto bien y de tanta gloria, aunque arden viuos fuegos del purgatorio, limpiandose, hermoseandose para parecer limpios ante la limpieza y magestad de Dios, y pagando las penas debidas a las culpas que aca cometieron, por poco mal tienen ardor para limpiarse y goçar de tanto bien, y dizen con sant Pablo, *non sunt condignæ passiones huius temporis ad fu* Ad Roma.8.d 18.
turam gloriam quæ reuelabitur in nobis, en esta suerte dichosa entran tambien las almas que aun aca en esta vida, y en este destierro tuuieron reuelacion de su bienauenturança, qual fue la de vn sant Pablo que dixo de si, *bonum certamen certaui, cursum consumaui, fidem seruaui, de reliquo reposita est mihi corona iustitiæ quam reddet* 1.Ad Timo.4.b 8.
mihi Dominus in illa die iustus iudex, aun mexor parte es la de aquellas almas bienauenturadas que subieron ya a los cielos, y se assentaron a la diestra de Dios, y goçan de su gloria, y se assentaron a la mesa en la cena del cordero, y oyeron del padre eterno aquella dulcissima palabra, *venite benedicti percipite regnum*, ve- Matth.25.

DISCVRSOS MORALES EN LA FIESTA que llaman de nuestra Señora de las Nieues.

Y sobre el Euangelio que en este dia pone la Iglesia.

Lucæ. 11. Loquente Iesu ad turbas



Ntre las solemnidades y fiestas que la Iglesia Catholica Romana haze a la Serenissima Reyna d'los Angeles nuestra Señora, es vna, la que celebra, a seys de Agosto y es llamada comunmente nuestra Señora de las Nieues, y la ocasion que tuuo la Iglesia para establecerla, fue aquella nieue milagrosa, que en tal dia cayo milagrosamente del cielo, en la ciudad de Roma, quando assi por la razon del tiempo, que es el Estio, como del lugar en que cayo, que es Roma, donde en este tiempo se arde el mundo, no auia de ser Nieue fria, sino fuego, pero cumpliose aqui lo que dize el Ecclesiastico, *imperio suo accelerauit niuem*, dispensa Dios con la Nieue, que auiendo de caer por el mes de Nobiembre o Enero, la hizo caer a cinco de Agosto, el qual fue vn milagro tan estraño, y tan fuera del curso natural, que para encarecer la diuina Scriptura, quan fuera de proposito es dar vna dignidad a vn necio o ydiota, lo compara a neuar en el mes de Agosto, *quasi nix in æstate, sic qui dat honorem insipienti. Prouerbiorũ. 28.* dar honra a necios, tam sin proposito como lo seria caer Nieue en Agosto, alomenos la que oy cayo en la ciudad de Roma, no fue sin proposito, sino con particular acuerdo del cielo, porque queriendo la Virgen sanctissima, y Emperatriz del cielo, que la gran ciudad de Roma, le ediffficase vn templo, cayo del cielo Nieue milagrosa, que cubrio el lugar y contorno, donde se auia de edificar: y passo assi, en los años de 353. auia en aquella ciudad de Roma vn ciudadano illu

Eccle 43 b 14

Prouer. 28.

La ocasion del milagro de la Nieue que oy cayo en Roma.

Sucedio este milagro en el año 353. siendo Pontifice Liberio.

stre llamado Iuan, casado cõ vna matrona del estado de los Patricios, ambos muy catholicos y ricos de buenos desseos, eranlo tã bien de riquezas tẽporales (que de todo auia repartido Dios liberalmente cõ ellos) y no teniendo hijos, desseauan que voluiessen a quien se las auia dado, y para que fuesse mas grato el seruicio, determinaron ponerse a si y a ellas en las manos de la Reyna del cielo, suplicandole, si les significasse, en que se seruiria mas se gastase su haziẽda, la qual ya le auiã offrecido con el desseo: acepto la Virgen soberana, este seruicio de sus deuotos, y queriendo mostrar lo que mas agradable auia de ser en sus ojos, y de su hijo, al tiempo que en la ciudad de Roma, haze mayores calores, que es por el mes de Agosto, contra todo orden de naturaleza, cayo nieue, no en toda la ciudad, sino en cierta parte della, que fue el collado Esquilio, o Esquilino jũto a los campos y heredades del antiguo Rey Tarquino, para q̃ assi fuesse mas conocido el milagro, y para que se supiesse el fin, para que se hazia esta estraña marauilla, aquella misma noche, aparecio la Reyna del cielo, a marido y muger, a cada vno por si, y al summo Pontifice sant Liberio que entonces gobernaua la Iglesia, manifestando a todos, que su

Lugar adonde cayo la nieue milagrosa.

voluntad era, se le edifficasse vn tẽplo, lo qual se hizo assi: deste milagroso caso, la Iglesia Romana tomo ocasion, no solo para edifficar templo a la Virgen: sino tãbien, para consagrar en honra suya esta fiesta: en que nos pone la Iglesia, vn Euangelio, tan corto en palabras, como preñado đ misterios y sacramentos: el qual cõ summa breuedad, enseña vna marauilla grande, y vna grandeza marauillosa, qual fue traer vna Virgen encerrado èn sus entrañas, al que por ser immenso no cabe en los anchos senos đ los cielos, que della se dize, *quem cæli capere non poterant, tuo gremio contulisti*, y como la bienauenturança consiste, en oyr a Dios y guardar su diuina palabra: y fue el caso, q̃ estando los Iudios blasphemando de Iesu Christo nuestro Señor, affirmando que en virtud de Belcebuth, principe de los demonios, auia lançado vno, del cuerpo de vn hombre, y que en essa misma virtud debia de lãçar los otros, *in Belcebuth principe demoniorum, eijcit demonia*, se leuanto vna mugercita, y a voz en grito dixo, bienauenturadas las entrañas, en que andubistes nueue meses, y bienauenturados y dichosos los pechos, q os dieron leche alabo el vientre y pechos de su madre, como q̃ Christo auia traydo de alli lo bueno, y q̃ en la leche

La ocasion de celebrar la Iglesia Romana esta fiesta.

La Iglesia en el officio de nuestra señora.

lo auia mamado, que fue dezir q̃ Christo era bueno, porq̃ la madre lo era, y aun aca es phrasis Española, para dezir mamolo en la leche, dize Christo, no, *quinimo*, antes ella es buena porq̃ soy tan bueno las otras madres hazen buenos a sus hijos, aqui el hijo a la madre, y la principal bienauenturança suya, no le vino de auer traydo en sus entrañas, mi humanidad sanctissima, sino de auer recebido en su coraçon mi palabra, y auer enriquecido su alma con ella, como con thesoro preciosissimo, el qual tambiē enriquecera y hara bienauenturados a todos los que la oyeren y guardaren.

Phrasis Española, mamolo en la leche, que significa.

Discurso primero.

§. I.

Extollens vocem quadam mulier, de turba, dixit, &c.

Con dos exemplos notables, de dos mugeres valerosas, nos enseña el Spiritu sancto en el Euangelio, como hemos de alabar a la serenissima Virgen Maria nuestra Señora (que es vno de los negocios mas graues y de mas importancia que puede emprender vn Christiano) el primero es, de la gloriosa sancta Elizabeth, su prima y madre del gran Baptista, la qual entrando la Emperatriz del cielo en su casa, y conociendo por spiritu diuino, las marauillas que Dios en ella auia obrado, y los dones cō que la auia enriquecido: admirada de su belleza dixo, bendita sea tan bella criatura, que lo soys sin duda ninguna (soberana princesa) pues merecistes, traer en vuestras purissimas entrañas, fruto tan bendito y assi reconociendo la alteza de vuestros merecimientos, y la pequeñez de mi persona, me allo indigna de que por las puertas de mi casa entre tāto bien, y que la reyna del cielo, y madre del mismo Dios, me venga a visitar. *Benedicta tu in mulieribus & benedictus fructus ventris tui & vnde hoc mihi vt mater Domini mei veniat ad me?* El otro exemplo es, desta sancta muger del Euangelio de oy, que oydas las razones poderosas de Christo, conociendo su innocencia, y la calumnia de sus enemigos los phariseos, leuanto la voz y dixo, *beatus venter qui te portauit, & ubera qua suxisti*. que en Romance fue dezir bendita sea la madre que tal hijo pario, y es vna breue instruciō para tratar de las excellencias y prerogatibas de la Virgen, las quales por ser tāta, y tan grande no se pueden tratar bien, sino es con

Lucae.

Instracion breue para tratar d. los loores de la Virgen serenissima.

voz alta, con admiracion y asombro, y no haga nouedad, que fie Dios las alabanças de su misma madre, de boca de mugeres, q̃ cosa es muy vsada en las letras humanas y diuinas, celebrar mugeres los vencimientos y triũphos de sus republicas, y las victorias insignes de sus capitanes, y assi vemos q̃ lo hazian las mugeres

1 Cantemos dulçemente
A Dios, q̃ tã glorioso se ha mostrado
Y a la enemiga gente
En medio el mar salado
Con sus brabos caballos, ha anegado.

2 El señor que es mi gloria
Y amparo y fortaleça al afligido,
Es, de quien la victoria
Y triumpho tan crecido
Con tanta gloria auemos conseguido.

3 El es, y siempre ha sido
Y sera mucho mas de mi alabado
Y como Dios serbido
Pues por tal fue estimado
De mis antepassados y adorado.

4 Mostrose por su gente
Qual brabo guerreador tã poderoso
Que del Rey insolente
En medio el mar vndoso
Hundio los carros y el tropel furioso.

5 Sus capitanes muertos
En medio el mar quedaron sepultados
Qual dura roca yertos
Con aguas cobijados
Y en sempiterno heror alli encerrados

Hebreas y las Egypcianas, la victoria illustrissima que Dios dio a los Israelitas contra los Egypcios. Maria la hermana de Moysem y otras mugeres del pueblo de Dios la celebraron Exodi. 15. *egressaque sunt omnes mulieres post eam, cum tympanis & choris cantantes, cantemus Domino, &c.*

1 *Cãtemus Domino, gloriose enim magnificatus est, equum & ascensorem proiecit in mare.*

2 *Fortitudo mea & laus mea Dominus, & factus est mihi in salutem.*

3 *Iste Deus meus & glorificabo cũ Deus Patris mei & exaltabo eum.*

4 *Dominus quasi vir pugnator, omnipotens nomen eius, currus Pharaonis proiecet in mare.*

5 *Electi principes eius submersi sunt, in mari rubro, abyssi operuerũt eos, descenderunt in profundum quasi lapis.*

6 Tu diestra valerosa.
Dios mio,aqui mostro su fortaleça
Rompiendo la furiosa
Banda,y su cruel brabeza
Con la fuerça y valor de tu grandeza
7 Sobre ellos la auenida
De tu tremenda seña derramaste
Y qual paja podrida
Assi los contrastaste
Que aca y alla las aguas ayuntaste.
8 Quedaronse pasmados
Y no podian correr como solian
Y juntas,y oluidadas
Del curso que tenian. (zian
Por medio el mar,camino enxuto ha-
9 Y al tiempo que passaua
Tu pueblo,ya el Gitano con estruẽdo
Contra Israel gritaua,
Vamos,vamos,diziendo,
A contrastar el pueblo q̃ va huyẽdo.
10 Vamos y en sus cabeças
Nuestro alfãje desnudo ensãgrẽtemos,
Y queden echos piezas
Y assi satisfaremos
La hambre y sed,q̃ de matar tenemos.
11 Yuan ya con tan fiero
Coraje,y tu contra estos atreuidos
Diste vn soplo ligero
Y quedaron vencidos
Y como plomo en el abismo hũdidos.
12 Y quien a ti Dios mio
Entre todos los grandes semejable
Quien tiene el poderio
Tan grande y inefable
Tan sancto,tan terible y admirable.
13 Tu mano y braço fuerte
Sacaste,y al contrario vando diste
No menos qne la muerte
Y capitan te heziste
Del pueblo que de Egypto Redemiste
14 Truxistele a tu cargo,
Aca y alla,sus menguas remediaste
Y sin algun embargo,
Al fin le apossentaste
En tierra que para el aparexaste.

6 Dextera tua Domine magnificata est in fortitudide, dextera tua Domine percusit inimicũ & in multitudine gloria tua deposuisti aduersarios meos.

7 Misisti iram tuam quæ deuorauit eos sicut stipulam, & in spiritu furoris tui congregatæ sunt aquæ.

8 Stetit vnda fluens, congregatæ sunt abissi in medio mari.

9 Dixit inimicus persequar & cõprehendam diuidam spolia, implebitur anima mea.

10 Euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.

11 Flauit spiritus tuus & operuit eos mare, submersi sunt, quasi plumbum in aquis vehementibus.

12 Quis similis tui infortibus Domine? quis similis tui magnificus in sanctitate terribilis atque laudabilis, faciens mirabilia?

13 Extendisti manum tuam & deuorauit eos terra, dux fuisti in misericordia tua populo quem redimisti.

14 Et portasti eũ infortitudine tua ad habitaculum sanctum tuum.

15 Y como por regiones
Diuersas esta fama va volando
Salian à montones
Las gentes blasphemando
Y de vernos tan prosperos rabiando.

16 Alli los Philesteos
Graue pena en sus pechos cõcebian
Alli los Idùmeos
Y los de Moab temian
Alli los de Canaan desfallecian.

17 Cayga señor sobre ellos
Tal miedo, tal temor y cobardia
Que nadie quede dellos
Que de tu valentia
No sienta la pujança y loçania.

18 Queden tan insensibles
Y en asperos peñascos conuertidos
Que esten assi immobibles
Hasta que introducidos
En sus moradas, sean tus escogidos.

19 Los quales al glorioso
Monte de tu heredad llenar quisiste
Monte firme y dichoso
Monte que tu escogiste
Y a tu querido pueblo prometiste.

20 Monte sancto y estable
Que heziste para el pueblo regalado
Aunque no tan durable
Qual tu Reyno sagrado
Que permanece siẽpre en vn estado.

21 Finalmente el Rey fiero
Sus feroces cauallos apretando
Y sus carros de hazero
Por medio el mar se entrando
Quedo cõ muerte su crueldad pagãdo

22 Las hondas que apartado
Se auiã para dar passo al pueblo sãcto,
Al puesto acostumbrado,
Voluieron entretanto,
Cubriẽdo al pueblo aduerso cõ su mã(to

15 Ascenderunt, populi, & irati sunt.

16 Doloresobtinuerunt habitatores Philistim, tunc conturbati sunt principes edom, robustos Moab obtinuit tremor obriguerunt omnes habitatores Chanaam.

17 Irruat super eos formido & pauor in magnitudine brachij tui.

18 Fiant immobiles quasi lapis, donec pertranseat populus tuus Domine, donec pertrãseat populus iste quẽ possedisti introduces eos & plantabis in monte hereditatis tuæ.

19 Firmissimo habitaculo quod operatus es Domine.

20 Sanctuariũ tuum domine quod firmauerunt manus tuæ.

21 Dominus regnabit in æternu & vltra.

22 Ingressus est enim eques Pharao cum curribus & equitibus eius in mare & reduxit super eos dñs aquas maris, filij autem Israel ambulauerunt per sic cum in medio eius.

La victoria de Dauid, contra el Gigante Goliath, las damas de Hierusalem la celebraron con cantares y bayles, estrenando todas la Poesia, y entre otras letrillas que cantaron en loor del vencedor, fue esta vna, *Saul percusit mille, & Dauid decem millia*, en q le auentajaron al mismo Rey Saul, en esfuerço y valor, como parece en el libro primero de los Reyes en el capitulo 18. con lo qual se entendera vn verso dificultoso del Psalmo 67. *Dominus dabit verbum Euangelizantibus*, y la dificultad esta en que en el Hebreo, en lugar de la palabra *Euangelizantibus*, està, *mebaseroth*, que tiene la version femina, y assi el glorioso S. Hieronymo a la letra del Hebreo, *Dñs dabit verbũ annunciatricibus, siue Euangelizatricibus*, y todos los Rabbanos siguen esta traslacion, y quiere dezir segun esto, dara el señor palabras y raçones a las mugeres, para que prediquen sus grandezas y Illustrissimas victorias: y aunq̃ no teniã ellas por officio el exercicio de la guerra, y el yr a las batallas, y capitanear los esquadrones, pero tomauan a su cargo el celebrar las victorias: y esto mismo vemos en el tiempo del Euangelio, sale Iesu Christo nuestro Señor del sepulchro, auiendo alcançado vn insigne tropheo de la muerte, demonio y

1. Regum. 18. Psalm. 67.

Padre maestro fray Alonso de Mendoza en sus quotlibetos. q. 2. positiua. Sebastian us Barradas lib 3 in concor Euã gel c. 17. fol. 46.

Luca. 24. b. 10.

peccado, y toma la gloriosa Magdalena a su cargo el festejar esta victoria con las demas Marias, haziendolas el cielo, Apostolas de los mismos Apostoles. Pues esto es lo que passa en el caso presente, traya cruel batalla el demonio con Dios, despues que se vio arrojado en aquel lago infernal, y ya que no podia vengarse del, trataua de vẽgarse de su imagen y figura, que era el hombre, y entre otros en quien lo intento fue este vno, a quien tenia ciego, sordo y mudo, lançole del cuerpo Iesu Christo nuestro Señor, y sale con vna memorable victoria, que por tal la quenta el sancto Euangelista, *erat Iesus eijciens demonium*, leuantase otra terrible tẽpestad peor q̃ de demonios porq̃ quierẽ aguyrle estos Phariseos, de q̃ en virtud de Belzebuth principe de los demonios, hazia estas marauillas, pero conuenceles clarissimamẽte cõ raçones tã efficaces, q̃ no admitiã respuesta: esta alegre y regocijado, cõ tã esclarecida victoria, no ay entre todos aq̃llos phariseos quiẽ la salga a celebrar, para mi (dize vna muger cita q̃ estaua presente al milagro) esta guardada esta victoria, y el celebrar estas grãdezas, y assi a voz en grito la defiẽde, de la calũnia d̃ los phariseos, *extollẽs vocẽ quidã mulier de turba*, q̃ sabe Dios guardar entre la ceniça vna ascua viua

Luce. 11. b. 14

que encienda los coraçones, y entre las espinas guardar la rosa, y entre peccadores vn justo, y entre phariseos vna muger q̃ buelua por su honra, leuantase en el cielo quadrilla de Angeles contra Dios, no faltara vn Miguel, que tome la empresa por suya, y en medio de la Idolatria de Babylonia, no faltaran tres niños que salgan a la demanda, en vn pueblo de Chaldeos, no faltara vn Abraham, ni en tierra de gentiles vn Iob, y quando falten hombres, que bueluan por la honra de Dios, no faltara vna mugercita zelosa de ella, qual la que pone el Euangelio.

Danielis. 4.
Genes. 11. & 15.
Iob. 1.

Y es cosa que admira ver, q̃ poner Dios su defensa, honra y alabanças en vna muger. y que instrumento tan flaco, le defienda contra tan poderosos enemigos pero luego cessa la admiracion, si se considera que haze *Dios* esso, para que se descubra mas su poder, y campee mas su omnipotencia, para que assi no desmaye el que viere el mũdo armado contra si, que con muy poca cosa le podra defender Dios, y a sus enemigos hazer guerra, con lo que no es de estima, q̃ sabe muy bien este señor hazer guerra a vn Rey Pharahon en su propria tierra con moxquitos, y ranas: que es pintarnos en vna palabra, la cõdicion de Dios, y sus trazas sobe ranas, que con lo despreciado, y q̃ el mundo tiene en poco haze guerra a los muy fuertes y poderosos, no se desconsuele el desamparado de los hombres, y el oprimido de su poder y fuerça, el q̃ tiene contra si el poderio del mũdo, y a quien hazen contradicion y guerra los grãdes deste siglo, q̃ poderoso es Dios para boluer por el, cõ instrumento tan flaco como vna muger: y para que se uiese esto mas claro, para la defensa de la hõra de Iesu Christo nuestro Señor, tomo Dios por instrumento la voz flaca de vna muger, contra todo el poderio de los Scribas y Phariseos.

§. II.

ENtre todas las obras que Iesu Christo nuestro Señor obro en esta vida mortal, vna de las q̃ causan mayor admiracion es ver quam amigo era de esconderlas, y dissimularlas, y quanta quenta tenia su padre celestial con descubrirlas, parece que andauan a porfia, Iesu Christo nuestro Señor, y su padre eterno, el a esconderse y encubrirse, y su padre a descubrirle y manifestarle: vese claro discurriendo por toda la vida de Christo, en la qual se vee bien prouada esta verdad, en todas las otras obras que hizo Dios (q̃ es mucho de notar) no se abscõde, y para vna obra tã grande como es redemir al hombre, verleeys

muy

muy abscōdido, pero aunq el se abscōde su padre le descubre, viene a remediar el linage humano y enciertase en el viētre y entrañas de vna dōcella, y quando nace en el mūdo, nace en vn pesebre pobre, sin abrigo, mirese q̄ tal le para ser conocido por Principe del cielo? pues ay tiene Dios cuydado de manifestarlo, y hazerlo, saber a Reyes y a pastores, y que le vēgan a adorar postrados a sus pies, va Christo al Iordā a baptizarse, a bueltas de los otros peccādores, q̄ eran baptizados en el Iordan del Baptista q̄ mas escondido puede estar Dios. Pues ay le descubre su padre eterno cō vna voz del cielo, y cō embiar sobre el el Spiritu sancto en figura de paloma, Ayuna Christo en el disierto, y es tentado del demonio, encubriēdo quanto fue posible su diuinidad, en aquel echo, y alli le descubre Dios embiandole vn esquadrō de Angeles, y en la cruz y muerte q̄ padecio este señor esta tan abscondido, que a penas tenia rostro de hombre, *quasi abscōditus vultus eius*, y alli le manifiesta su padre Eterno de mil maras, que quanto mas se abscondia tanto mas le manifestaua, y es lo q̄ passa oy aqui q̄ como Iesu Christo nuestro Señor, hiziesse vn insigne milagro, sanando a vn hōbre endemoniado y mudo, los Iudios viendo el aplauso de la gēte, quisieron oscurecer esta marauillosa obra, y començarō a tacharla diziēdo: q̄ se auia echo (como todas las de mas) en virtud de Belzebuth, principe de los demonios, y al tiēpo q̄ Christo estaua mas encubierto, y a saçō, quādo tratā sus enemigos de escurecer su obra, le descubre Dios por vna mugercita, q̄ se leuanto y dixo a grādes voces, bienauenturado el viētre q̄ os truxo nueue meses, y bienauēturados los pechos que mamastes.

Luca. 2. Matth. 2. Ioannis. 1. Matth. 4. Esai. 53 & 3.

§. III.

Tābien es digno de cōsiderar aqui, q̄ al tiēpo y sazō quando todos le llaman de nigromātico y encātador, entōces leuāta la voz Marcella, y entre tantos blasphemos ay vna mugercita que loa a Dios. O grā libertad y osadia de muger? no teme (o muger sancte) q̄ te echē fuera del pueblo, q̄ te descomulguē como hizierō al ciego, desde su nascimiēto? no teme nada de esso, q̄ el q̄ es de veras bueno, entre los malos se ha de mostrar bueno, q̄ ser bueno entre los buenos no es grā cosa, pero ser bueno entre los malos, esso es lo muy probado, q̄ estando vn hōbre entre buenos no porq̄ no es grā marauilla, q̄ la misma cōpañia y trato le combida a ser bueno, pero que estando entre malos sirua a Dios esso es lo que merece loa, porque assi como es grādissima culpa, estādo ētre los

Ioannis. 9.

Ser bueno entre malos es gran virtud.

buenos

buenos no ser bueno, ansi es grá loor ser bueno entre malos. Imaginad a vn varon tan sancto como Loth, que passaria estando en aquella ciudad tan abominable como Sodoma, adonde las calles y plaças y casas olian a deshonestidad, eran vna sentina de vicios, y vna escuela de offensas publicas de Dios: y como aduirtio el bienauenturado sant Gregorio lo que se les enseñaua a los niños en los primeros años, era todo torpeza y deshonestidad, y lo que se via y oya en los mayores, eran blasphemias, juramentos, y abominaciones, pues entre gente tan sin Dios tan sin ley viuir en temor de Dios y seruirle con veras gran loor, y asi se le da el principe de los Apostoles sant Pedro, *aspectu enim & auditu iustus erat, habitans apud eos, qui de die in diem animam iustam iniquis operibus cruciabant*. 2. Pet. 2. hombre que via con sus ojos tales offensas y las oya cō sus oydos y que con todo esso no dexasse de ser quien era gran loor merece. Lo mismo noto el bienauenturado sant Gregorio de Iob, en el libro segundo de sus morales en el capitulo primero, reparando mucho en que el Spiritu sancto, hiziesse mencion de vna tierra tan miserable como lo era y es, donde el sancto Iob viuia, y descubriendo el misterio que en esso vbo dize asi, *dicatur itaque vbi habitauerit, vt hoc eius laudibus proficiat, quod bonus inter malos fuit, neque enim valde laudabile est bonum esse cum bonis, sed bonum esse cum malis, sicut enim grauioris culpæ est, inter bonos bonū nō esse, ita immēsi est preconij bonum & inter malos extitisse*. Y asi loa Dios al Obispo de Pergamo en el Apocalipsis en el capit. 2. *scio vbi habitas, vbi sedes est Sathanæ & tenes nomen meū & nō negasti fidem meam*, bien se que viues (le dize) adonde el demonio tiene su casa y hogar, y con todo esso reuerencias mi nōbre, y conserbas tu el de Christiano, y fiel, sin negar mi fe, y das buen exemplo a donde le dan malo, y resplandecer por vida adonde todo es tinieblas y obscuridad merece gran loa, y asi se la da el Apostol sant Pablo a los Philippenses a quien escriue en el capitulo segundo, rogandoles que viuan bien sin offensa, que sera lucir como lumbreras resplandecientes, q̄ en medio de las tinieblas de la noche muestran mas su luz y resplandor, *vt sitis sine querella & simplicis filij Dei, sine reprehensione in medio nationis praba, & peruersa, inter quos luceatis sicut luminaria in mundo*, tal pues se mostro ser esta muger, que en medio de los blasphemos, cōfiessa a Christo y le alaba, y asi es digna de gran loor. §. IIII.

S. Gregorio.
1. Petri 6.
S. Greg. lib. 2. morali. cap. 1.
Apocalip. 2. c. 13.
Ad Philip. 2.

AY aqui tambien vna cosa admirable, digna de repararse mucho en ella, y que creo, solo Dios bastara a dar la razon bastante, de lo que se pregunta, que causa puede auer, que predique Iesu Christo nuestro Señor, vn sermon tal qual el que era Dios le podia predicar, con verdad de Dios, como aquel que era la substancial, y essencial verdad, como quiẽ podia dezir, *ego sum via veritas & vita*, con palabras del cielo, viuas, eternas, poderosas, como el que era aquella palabra eterna que estaua tan acerca de Dios que era Dios, y tan poderosa, *quæ omnia per ipsum facta sunt*, tan viuas y penetradoras que dize dellas el Apostol sant Pablo, *viuus est sermo Dei & efficax*, tan dulces y sabrosas que vnos dizen *Domine quo ibimus? verba vitæ æternæ habes*, señor donde hemos de yr dexando os a vos que tambien nos vaya, que vos solo teneys palabra đ vida eterna? otros estauan adaruados, de oyr la agudeza de sus respuestas, y la gracia con que habla. Lucæ. 2. *stupebant autem omnes qui eum audiebant, super prudentia & responsis eius. Matth. 7. d. 28. admirabuntur turbæ super doctrina eius*, dezia predicando cosas nueuas y extraordinarias q̃ suelẽ por curiosidad lleuar tras si el mundo, *quæ nam doctrina hæc noua. Marci. 1.* y ser extraordinaria, bien se vio en aquellas paradoxas nueuas y extraordinarias, jamas hasta entõces oydas en el mundo, ni predicadas por otro propheta, que eran biẽauenturados los pobres de espiritu, q̃ en las lagrymas, descõsuelo afrentas, y persecuciones estaua el verdadero gusto, consuelo, hõra y gloria. Dezia con tanta magestad, como Señor de tan absoluto poder que mouia los corazones como queria, y a lo que queria eñ que hazia vẽtaja a quãtos maestros y Doctores tenia la synagoga, *erat enim docens quasi potestatem habens & non sicut scribæ*, predicaua con vn ardor y fuego estraño, y con vna charidad y zelo grande de la honra de Dios y del prouecho đlas almas: la persona era sanctissima q̃ jamas hizo peccado, ni lo pudo hazer, *qui peccatũ nõ fecit*, q̃ al fin era Dios y hõbre, y hõbre y Dios, vna singular persona, lo q̃ prometia en sus sermones era libertad de muerte, de culpa, đ infierno, y de yra đ Dios offrecia remissiõ de peccado, gracia y amistad diuina, salud del alma, gloria y cielo para siẽpre, vida eterna, reynar cõ Dios, jũto cõ esto hazia ciertas sus palabras y promesas con razones diuinas, cõ milagros estupẽdos, y cõ obras tã marauillosas q̃ cõuenciã qualquier animo desapassionado: ora pues que puede ser la causa que

Ioan. 14. a. 6.
Ioan. 1. a. 2.
Ad Hebr. 4. c. 12.
Ioan. 6. g. 68.
Lucæ. 2.
Matth. 7. d. 18
Marci. 1.
Matth. 5. a. 3
Matth. 7. d. 29

entre

entre mil gentes que oyan al Redemptor, sola esta muger se aproueche y se dexe tocar de Dios y de tantos como se allaron presentes a este milagro, los vnos salgan blasphemando, los otros que tiene pacto con los demonios, los otros que en Belcebuth principe de los demonios hazia las marauillas que obraua, y no en virtud de Dios, y alfin sola vna anima se conuierta, con tan diuina y soberana doctrina? que es possible que tanto bien no sobre la malicia de los hombres? y que tanta virtud y poder de la diuina palabra no los derribe? Puede hazer vn mundo de nonada, y no puede subjectar el animo de los hombres, ni rendirlos a la justicia y verdad del cielo? que razon puede tener este echo? sin duda es cosa admirable y digna de inquirirse y saberse.

Y entre otras muchas razones que dan los sagrados Doctores que trataron deste punto es vna tomada de la doctrina del principe de la Philosophia Aristoteles, en el libro segundo de anima, y en el libro nono de sus Ethicas, *quæ actus actiuorum sunt in patiente bene disposito*, que para que la doctrina se reciba en el alma, y aproueche al que la oye, es menester que este dispuesta, q̃ no haze prouecho la purga si el estomago y el humor esta rebelde y duro, es menester primero disponerle con xaraues para q̃ este blãdo y dispuesto, la inchaçon y postema, si primero no esta dispuesta y madura, quema y no aprouecha el cauterio, si la tierra no esta despedrada, y arrancada la maleza, pierdese la semilla q̃ en ella se siembra, el sello no imprime bien su figura si la cera no esta dispuesta y blãda, y assi la palabra que es medicina, cauterio, semilla, y sello Real, si cae en alma fiera, inculta, en animo pedragoso y duro, en estomago rebelde, y postema dura ni sana, ni fructifica, ni imprime el sello ni imagen de Dios que es lo que se pretende hazer en ella, *donec formetur in vobis Christus*, en fin pierdese y no aprouecha, y assi se quexa por el propheta Esaias, q̃ teniẽdo tal medicina y remedio, este tã sin remedio su pueblo q̃ desde la plãta del pie hasta la cũbre de la cabeça no aya en el cosa sana, *à planta pedis vsque aduerticẽ capitis nõ est in eo sanitas. Esai. 1.* quiça señor ha quedado por vos? esso no (dize Dios) *quæ filios enutriui & exaltaui, ipsi autẽ spreuerunt me*, quiere dezir crieloscõ regalo d̃ hijos, mirãdo por ellos como si los engẽdrara, tratando siempre de su acrecentamiento, y estimaron en poco el regalo y fabor, y aun a mi q̃ se le hazia, *ipsi autem spreuerunt me*, y llego

1. Razon. Arist. lib. 2. de anima & lib. 9. Ethicorum.

La palabra de Dios no haze fructo si cae en animos duros y en coraçones empedernidos. Ad Gala. 4. c. 19.

Esai. 1.

llego su desagradecimiento a ser tan grande que con ser hombres de razon, se dexarō vencer en esta parte de las bestias, que siendo assi q̃ ellas reconocen el bien q̃ se les haze, ellos ni conocen el bien que les he echo, ni lo quierē entender, *cognouit bos, possessorem suũ & asinus præsepe Domini sui, Israel autem me non cognouit & populus meus non intellixit*, pues en que està la falta? En que estā apostemados los coraçones, cācerados los animos, y mientras nō se cura essa dolencia, no lleua remedio la cura, *vulnus, & liuor, & plaga tumens non est circum ligata*, y Dios nuestro Señor en su doctrina, es como el sol que hablanda la cera y endurece el lodo, y es como la flor de la qual el araña saca ponçoña, y el aueja dulce miel, como cada vno tiene el animo dispuesto, assi le aprouecha, en animos dañados, daña por culpa del que nō se rinde, en tierra dispuesta y aparexada lleua grā fruto.

Christo en su doctrina comparado al sol y a la flor, y el porque.

Y las disposiciones para que aprobeche la doctrina son limpieza de alma, *quoniã in maleuolã animã non introiuit Sapientia*, vna hambre y sed de la verdad y justicia del cielo y de conocer a Dios vna determinacion grāde de no peccar y de obrar conforme a la voluntad diuina, ser humilde tener se por ignorante que no piense de si que sabe, q̃ al fin a los humildes y despreciadores del mũdo y de sus regalos se precia Dios de enseñar, *quem docebit scientiam ablactatos a lacte, a vulsos ab vberibus*. Estos tales de ordinario salian aprouechados de los sermones de Iesu Christo maestro soberano, a estos les entraua en prouecho su doctrina, y por ser destos vno, esta buena muger, la doctrina y milagros que para los otros fue ponçoña, para ella fue dulce panal de miel y de donde los otros tomaron occasion para blasphemar de Christo la tomo ella para bēdecirle y alabarle. Pero ya que esto sea assi, no parece que bastantemente se suelta la difficultad, antes se offrece otra no menor, porque si va en la disposicion de la tierra del alma, y en estar aparexado el coraçon, el salir aprouechado de los sermones, y la doctrina para q̃ predicaua Iesu Christo, a millares de almas sabiēdo q̃ a todos auia de dañar, y auiā de salir mas endiablados blasphemos, y vna sola mugercita se auia de aprobechar y loalle? Que en otro predicador q̃ no fuera Dios, no fuera tā razonable la questiō, q̃ como no sabe como se ha d̃ recebir su doctrina (y piensa y assi lo deue pensar, q̃ todos son buenos, y q̃ todos recibiran biē lo q̃ es bueno, y pensar que no; seria ser malo, y malicioso, y assi con mano larga siē-

Dispositiones en el alma, para que presie la doctrina del cielo.

Sapien 1. a. 4.

Isai. 28. c. 9.

lo auia mamado, que fue dezir q Christo era bueno, porq la madre lo era, y aun aca es phrasis Española, para dezir mamolo en la leche, dize Christo, no, *quinimo*, antes ella es buena porq soy tan bueno las otras madres hazen buenos a sus hijos, aqui el hijo a la madre, y la principal bienauenturança suya, no le vino de auer traydo en sus entrañas, mi humanidad sanctissima, sino de auer recebido en su coraçon mi palabra, y auer enriquecido su alma con ella, como con thesoro preciosissimo, el qual tambiē enriquecera y hara bienauenturados a todos los que la oyeren y guardaren.

Phrasis Española, mamolo en la leche, que significa.

Discurso primero.

§. I.

Extollens vocem quadam mulier, de turba, dixit, &c.



Con dos exemplos notables, de dos mugeres valerosas, nos enseña el Spiritu sancto en el Euangelio, como hemos de alabar a la serenissima Virgen Maria nuestra Señora (que es vno de los negocios mas graues y de mas importancia que puede emprender vn Christiano) el primero es, de la gloriosa sancta Elizabeth, su prima y madre del gran Baptista, laqual entrando la Emperatriz del cielo en su casa, y conociendo por spiritu diuino, las marauillas que Dios en ella auia obrado, y los dones cō que la auia enriquecido: admirada de su belleza dixo, bendita sea tan bella criatura, que lo soys sin duda ninguna (soberana princesa) pues merecistes, traer en vuestras purissimas entrañas, fruto tan bendito y assi reconociendo la alteza de vuestros merecimientos, y la pequeñez de mi persona, me allo indigna de que por las puertas de mi casa entre tāto bien, y que la reyna del cielo, y madre del mismo Dios me venga a visitar. *Benedicta tu in mulieribus & benedictus fructus ventris tui & vnde hoc mihi vt mater Domini mei veniat ad me?* El otro exemplo es, desta sancta muger del Euangelio de oy, que oydas las razones poderosas de Christo, conociendo su innocencia, y la calumnia de sus enemigos los phariseos, leuanto la voz y dixo, *beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.* que en Romance fue dezir bendita sea la madre que tal hijo pario, y es vna breue instruciō, para tratar de las excellencias y prerogatibas de la Virgen, las quales por ser tāta, y tan grande no se pueden tratar bien, sino es con

Lucæ.

Instrucion breue para tratar d. los loores de la Virgen sanctissima.

voz alta, con admiracion y asombro, y no haga nouedad, que fie Dios las alabanças de su misma madre, de boca de mugeres, q̄ cosa es muy vsada en las letras humanas y diuinas, celebrar mugeres los vencimientos y triũphos de sus republicas, y las victorias insignes de sus capitanes, y assi vemos q̄ lo hazian las mugeres Hebreas y las Egypcianas, la victoria illustrissima que Dios dio a los Israelitas contra los Egypcios. Maria la hermana de Moysem y otras mugeres del pueblo de Dios la celebraron Exodi. 15. *egressaque sunt omnes mulieres post eam. cum tympanis & choris cantantes, cantemus Domino, &c.*

1 Cantemos dulçemente
A Dios, q̄ tã glorioso se ha mostrado
Y a la enemiga gente
En medio el mar salado
Con sus brabos caballos, ha anegado.

1 *Cãtemus Domino, gloriose enim magnificatus est, equum & ascensorem proiecit in mare.*

2 El señor que es mi gloria
Y amparo y fortaleça al affligido,
Es, de quien la victoria
Y triumpho tan crecido
Con tanta gloria auemos conseguido.

2 *Fortitudo mea & laus mea Dominus, & factus est mihi in salutem.*

3 El es, y siempre ha sido
Y sera mucho mas de mi alabado
Y como Dios serbido
Pues por tal fue estimado
De mis antepassados y adorado.

3 *Iste Deus meus & glorificabo eũ Deus Patris mei & exaltabo eum.*

4 Mostrose por su gente
Qual brabo guerreador tã poderoso
Que del Rey insolente
En medio el mar vndoso
Hundio los carros y el tropel furioso.

4 *Dominus quasi vir pugnator, omnipotens nomen eius, currus Pharaonis proiecet in mare.*

5 Sus capitanes muertos
Enmedio el mar quedaron sepultados
Qual dura roca yertos
Con aguas cobijados
Y en sempiterno horror alli encerrados

5 *Electi principes eius submersi sunt, in mari rubro, abyssi operuerũt eos, descenderunt in profundum quasi lapis.*

6 Tu dieſtra valeroſa.
Dios mio, aqui moſtro ſu fortaleça
Rompiendo la furioſa
Banda, y ſu cruel brabeza
Con la fuerça y valor de tu grandeza
7 Sobre ellos la auenida
De tu tremenda ſeña derramaſte
Y qual paja podrida
Aſsi los contraſtaſte
Que aca y alla las aguas ayuntaſte.
8 Quedaronſe paſmados
Y no podian correr como ſolian
Y juntas, y oluidadas
Del curſo que tenian. (zian
Por medio el mar, camino enxuto ha-
9 Y al tiempo que paſſaua
Tu pueblo, ya el Gitano con eſtruẽdo
Contra Iſrael gritaua,
Vamos, vamos, diziendo,
A contraſtar el pueblo q̃ va huyẽdo.
10 Vamos y en ſus cabeças
Nueſtro alfãje deſnudo enſãgrẽtemos,
Y queden echos piezas
Y aſsi ſatisfaremos
La hambre y ſed, q̃ de matar tenemos.
11 Yuan ya con tan fiero
Coraje, y tu contra eſtos atreuidos
Diſte vn ſoplo ligero
Y quedaron vencidos
Y como plomo en el abiſmo hũdidos.
12 Y quien a ti Dios mio
Entre todos los grandes ſemejable
Quien tiene el poderio
Tan grande y inefable
Tan ſancto, tan terible y admirable.
13 Tu mano y braço fuerte
Sacaſte, y al contrario vando diſte
No menos qne la muerte
Y capitan te heziſte
Del pueblo que de Egypto Redemiſte
14 Truxiſtele a tu cargo,
Aca y alla, ſus menguas remediaſte
Y ſin algun embargo,
Al fin le apoſſentaſte
En tierra que para el aparexaſte.

6 Dextera tua Domine magnificata eſt in fortitudide, dextera tua Domine percuſit inimicũ & in multitudine gloria tua depoſuiſti aduerſarios meos.

7 Miſiſti iram tuam quæ deuorauit eos ſicut ſtipulam, & in ſpiritu furoris tui congregatæ ſunt aquæ.

8 Stetit vnda fluens, congregatæ ſunt abiſsi in medio mari.

9 Dixit inimicus perſequar & cõprehendam diuidam ſpolia, implebitur anima mea.

10 Euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea.

11 Flauit ſpiritus tuus & operuit eos mare, ſubmerſi ſunt, quaſi plumbum in aquis vehementibus.

12 Quis ſimilis tui in fortibus Domine? quis ſimilis tui magnificus in ſanctitate terribilis atque laudabilis, faciens mirabilia?

13 Extendiſti manum tuam & deuorauit eos terra, dux fuiſti in miſericordia tua populo quem redimiſti.

14 Et portaſti cũ in fortitudine tua ad habitaculum ſanctum tuum.

15 Y como por regiones
Diuersas esta fama va volando
Salian a montones
Las gentes blasphemando
Y de vernos tan prosperos rabiando.

16 Alli los Philesteos
Graue pena en sus pechos cõcebian
Alli los Idumeos
Y los de Moab temian
Alli los de Canaan desfallecian.

17 Cayga señor sobre ellos
Tal miedo, tal temor y cobardia
Que nadie qnede dellos
Que de tu valentia
No sienta la pujança y loçania.

18 Queden tan insensibles
Y en asperos peñascos conuertidos
Que esten asi immobibles
Hasta que introducidos
En sus moradas, sean tus escogidos.

19 Los quales al glorioso
Monte de tu heredad llenar quisiste
Monte firme y dichoso
Monte que tu escogiste
Y a tu querido pueblo prometiste.

20 Monte sancto y estable
Que heziste para el pueblo regalado
Aunque no tan durable
Qual tu Reyno sagrado
Que permanece siẽpre en vn estado.
21 Finalmente el Rey fiero
Sus feroces cauallos apretando
Y sus carros de hazero
Por medio el mar se entrando
Quedo cõ muerte su crueldad pagãdo
22 Las hondas que apartado
Se auiã para dar passo al pueblo sãcto,
Al puesto acostumbrado,
Voluieron entretanto,
Cubriẽdo al pueblo aduerso cõ su mã (to

15 Ascenderunt, populi, & irati sunt.

16 Doloresobtinuerunt habitatores Philistim, tunc conturbati sunt principes edom, robustos Moab obtinuit tremor obriguerunt omnes habitatores Chanaam.

17 Irruat super eos formido & pauor, in magnitudine brachij tui.

18 Fiant immobiles quasi lapis, donec pertranseat populus tuus Domine, donec pertrãseat populus iste quẽ posedisti introduces eos & plantabis in monte hereditatis tuæ.

19 Firmisimo habitaculo quod operatus es Domine.

20 Sanctuariũ tuum domine quod firmauerunt manus tuæ.

21 Dominus regnabit in æternu & vltra.

22 Ingresus est enim eques Pharao cum curribus & equitibus eius in mare & reduxit super eos dñs aquas maris, filij autem Israel ambulauerunt per sic cum in medio eius.

La victoria de Dauid, contra el Gigante Goliath, las damas de Hierusalem la celebraron con cantares y bayles, estrenando todas la Poesia, y entre otras letrillas que cantaron en loor del vécedor, fue esta vna, *Saul percussit mille, & Dauid decem millia*, en q̃ le auentajaron al mismo Rey Saul, en esfuerço y valor, como parece en el libro primero de los Reyes en el capitulo 18. con lo qual se entendera vn verso difficultoso del Psalmo 67. *Dominus dabit verbum Euangelizantibus*, y la difficultad esta en que en el Hebreo, en lugar de la palabra *Euāgelizantibus*, està, *mebaseroth*, que tiene la version femina, y assi el glorioso S. Hieronymo a la letra del Hebreo, *Dn̄s dabit verbū annunciatricibus, siue Euangelizatricibus*, y todos los Rabbanos siguen esta traslacion, y quiere dezir segun esto, dara el señor palabras y raçones a las mugeres, para que prediquen sus grandezas y Illustrissimas victorias: y aunq̃ no teniā ellas por officio el exercicio de la guerra, y el yr a las batallas, y capitanear los esquadrones, pero tomauan a su cargo el celebrar las victorias: y esto mismo vemos en el tiempo del Euangelio, sale Iesu Christo nuestro Señor del sepulchro, auiēdo alcançado vn insigne tropheo de la muerte, demonio y peccado, y toma la gloriosa Magdalena a su cargo el festejar esta victoria con las demas Marias, haziendolas el cielo, Apostolas de los mismos Apostoles. Pues esto es lo que passa en el caso presente, traya cruel batalla el demonio con Dios, despues que se vio arrojado en aquel lago infernal, y ya que no podia vengarse del, trataua de vēgarse de su imagen y figura, que era el hombre, y entre otros en quien lo intento fue este vno, a quien tenía ciego, sordo y mudo, lançole del cuerpo Iesu Christo nuestro Señor, y sale con vna memorable victoria, que por tal la quenta el sancto Euangelista, *erat Iesus eijciens demonium*, leuantase otra terrible tēpestad peor q̃ d̄ demonios porq̃ quierē aguyrle estos Phariseos, de q̃ en virtud de Belzebuth principe de los demonios, hazia estas marauillas, pero couēceles clarissimamēte cō raçones tā efficaces, q̃ no admitiā respuesta: esta alegre y regocijado, cō tā esclarecida victoria, no ay entre todos aq̃llos phariseos quiē la salga a celebrar, para mi (dize vna muger cita q̃ estaua presente al milagro) esta guardada esta victoria, y el celebrar estas grādezas, y assi a voz en grito la defiēde, de la calūnia d̄ los phariseos, *extollēs vocē quidā mulier de turba*, q̃ sabe Dios guardar entre la ceniça vna ascua viua

1. Regum. 18. Psalm. 67.

Padre maestro fray Alonso de Mēdoza en sus quotlibetos. q. 2. positiua. Sebastianus Barradas lib 3 in concor Euāgel c. 17. fol. 46.

Luca. 24. b 10.

Luca. 11. b. 14

que encienda los coraçones, y entre las espinas guardar la rosa, y entre peccadores vn justo, y entre phariseos vna muger q̃ buelua por su honra, leuantase en el cielo quadrilla de Angeles contra Dios, no faltara vn Miguel, que tome la empresa por suya, y en medio de la Idolattia de Babylonia, no faltaran tres niños que salgan a la demanda, en vn pueblo de Chaldeos, no faltara vn Abraham, ni en tierra de gentiles vn Iob, y quando falten hombres, que bueluan por la honra de Dios, no faltara vna mugercita zelosa de ella, qual la que pone el Euangelio.

Danielis. 4. Genes. 11. & 25. Iob. 1.

Y es cosa que admira ver, q̃ poner Dios su defensa, honra y alabanças en vna muger. y que instrumento tan flaco, le defienda contra tan poderosos enemigos pero luego cessa la admiracion, si se considera que haze *Dios* esso, para que se descubra mas su poder, y campee mas su omnipotencia, para que asi no desmaye el que viere el mũdo armado contra si, que con muy poca cosa le podra defender Dios, y a sus enemigos hazer guerra, con lo que no es de estima, q̃ sabe muy bien este señor hazer guerra a vn Rey Pharahon en su propria tierra con moxquitos, y ranas: que es pintarnos en vna palabra, la cõdicion de Dios, y sus trazas sobe ranas, que con lo despreciado, y q̃ el mundo tiene en poco haze guerra a los muy fuertes y poderosos, no se desconsuele el desamparado de los hombres, y el oprimido de su poder y fuerça, el q̃ tiene contra si el poderio del mũdo, y a quien hazen contradicion y guerra los grãdes deste siglo, q̃ poderoso es Dios para boluer por el, cõ instrumento tan flaco como vna muger: y para que se uiese esto mas claro, para la defensa de la hõra de Iesu Christo nuestro Señor, tomo Dios por instrumento la voz flaca de vna muger, contra todo el poderio de los Scribas y Phariseos.

§. II.

ENtre todas las obras que Iesu Christo nuestro Señor obro en esta vida mortal, vna de las q̃ causan mayor admiracion es ver quam amigo era de esconderlas, y disimularlas, y quanta quenta tenia su padre celestial con descubrirlas, parece que andauan a porfia, Iesu Christo nuestro Señor, y su padre eterno, el a esconderse y encubrirse, y su padre a descubrirle y manifestarle: vese claro discurriendo por toda la vida de Christo, en la qual se vee bien prouada esta verdad, en todas las otras obras que hizo Dios (q̃ es mucho de notar) no se abscõde, y para vna obra tã grande como es redemir al hombre, verleeys

muy abscōdido, pero aunq el se abscōde su padre le descubre, viene a remediar el linage humano y enciertase en el viētre y entrañas de vna dōcella, y quando nace en el mūdo, nace en vn pesebre pobre, sin abrigo, mirese q̄ talle para ser conocido por Principe del cielo? pues ay tiene Dios cuydado de manifestarlo, y hazerlo, saber a Reyes y a pastores, y que le vēgan a adorar postrados a sus pies, va Christo al Iordā a baptizarse, a bueltas de los otros peccādores, q̄ eran baptizados en el Iordan del Baptista q̄ mas escondido puede estar Dios. Pues ay le descubre su padre eterno cō vna voz del cielo, y cō embiar sobre el el Spiritu sancto en figura de paloma, Ayuna Christo en el dissierto, y es tentado del demonio, encubriēdo quanto fue possible su diuinidad, en aquel echo, y alli le descubre Dios embiandole vn esquadrō de Angeles, y en la cruz y muerte q̄ padecio este señor esta tan abscondido, que a penas tenia rostro de hombre, *quasi abscōditus vultus eius*, y alli le manifiesta su padre Eterno de mil maras, que quanto mas se abscondia tanto mas le manifestaua, y es lo q̄ passa oy aqui q̄ como Iesu Christo nuestro Señor, hiziesse vn insigne milagro, sanando a vn hōbre endemoniado y mudo, los Iudios viendo el aplauso de la gēte, quisieron oscurecer esta marauillosa obra, y començarō a tacharla diziēdo: q̄ se auia echo (como todas las de mas) en virtud de Belzebuth, principe de los demonios, y al tiēpo q̄ Christo estaua mas encubierto, y a saçō, quādo tratā sus enemigos de escurecer su obra, le descubre Dios por vna mugercita, q̄ se leuanto y dixo a grādes voces, bienauentura do el viētre q̄ os truxo nueue meses, y bienauēturados los pechos que mamastes. §. III.

Tābien es digno de cōsiderar aqui, q̄ al tiēpo y sazō quando todos le llaman de nigromātico y encātador, entōces leuāta la voz Marcella, y entre tantos blasphemos ay vna mugercita que loa a Dios. O grā libertad y osadia de muger? no teme (o muger sancte) q̄ te echē fuera del pueblo, q̄ te descomulguē como hizierō al ciego, desde su nascimiēto? no teme nada de esso, q̄ el q̄ es de veras bueno, entre los malos se ha de mostrar bueno, q̄ ser bueno entre los buenos no es grā cosa, pero ser bueno entre los malos, esso es lo muy probado, q̄ estando vn hōbre entre buenos no porq̄ no es grā marauilla, q̄ la misma cōpañia y trato le combida a ser bueno, pero que estando entre malos sirua a Dios esso es lo que merece loa, porque assi como es grādissima culpa, estādo ētre los

Luca. 2. Matth. 2.

Ioannis. 1.

Matth. 4.

Esai. 53 a. 3.

Ioannis. 9.

Ser bueno entre malos es gran virtud.

buenos no ser bueno, ansi es grã loor ser bueno entre malos. Imaginad a vn varon tan sancto como Loth, que passaria estando en aquella ciudad tan abomina ble como Sodoma, adonde las calles y plaças y casas olian a des honestidad, eran vna sentina de vicios, y vna escuela de offensas publicas de Dios: y como aduirtio el bienauenturado sant Gregorio lo que se les enseñaua a los niños en los primeros años, era todo torpeza y deshonestidad, y lo que se via y oya en los mayores, eran blasphemias, juramentos, y abominaciones, pues entre gente tan sin Dios tan sin ley viuir en temor de Dios y seruirle con veras gran loor, y assi se le da el principe de los Apostoles sant Pedro, *aspectu enim & auditu iustus erat, habitans apud eos, qui de die in diem animam iustam iniquis operibus cruciabant. 2. Pet. 2.* hombre que via con sus ojos tales offensas y las oya cõ sus oydos y que con todo esso no dexasse de ser quien era gran loor merece. Lo mismo noto el bienauẽturado sant Gregorio de Iob, en el libro segundo de sus morales en el capitulo primero, reparando mucho en que el Spiritu sancto, hiziesse mencion de vna tierra tan miserable como lo era y es, donde el sancto Iob viuia, y descubriendo el misterio que en esso vbo dize assi, *dicatur itaque vbi habitauerit, vt hoc eius laudibus proficiat, quod bonus inter malos fuit, neque enim valde laudabile est bonum esse cum bonis, sed bonum esse cum malis, sicut enim grauioris culpæ est, inter bonos bonũ nõ esse, ita immẽsi est preconij bonum & inter malos extitisse.* Y assi loa Dios al Obispo de Pergamo en el Apocalipsis en el capit. 2. *scio vbi habitas, vbi sedes est Sathanæ & tenes nomen meũ & non negasti fidem meam,* bien se que viues (le dize) adonde el demonio tiene su casa y hogar, y con todo esso reuerencias mi nõbre, y conserbas tu el de Christiano, y fiel, sin negar mi fe, y das buen exemplo a donde le dan malo, y resplandecer por vida adonde todo es tinieblas y obscuridad merece gran loa, y assi se la da el Apostol sant Pablo a los Philippenses a quien escriue en el capitulo segundo, rogandoles que viuan bien sin offensa, que sera lucir como lumbreras resplandecientes, q en medio de las tinieblas de la noche muestran mas su luz y resplandor, *vt sitis sine querella & simplicis filij Dei, sine reprehensione in medio nationis praba, & peruersa, inter quas luceatis sicut luminaria in mundo,* tal pues se mostro ser esta muger, que en medio de los blasphemos, cõfiessa a Christo y le alaba, y assi es digna de gran loor. §. IIII.

S. Gregorio.

2. Petri 2.

S. Greg. lib. 2. morali. cap. 1.

Apocalip. 2. c. 13.

Ad Philip. 2.

AY aqui tambien vna cosa admirable, digna de repararse mucho en ella, y que creo, solo Dios bastara a dar la razon bastante, de lo que se pregunta, que causa puede auer, que predique Iesu Christo nuestro Señor, vn sermon tal qual el que era Dios le podia predicar, con verdad de Dios, como aquel que era la substancial, y essencial verdad, como quiẽ podia dezir, *ego sum via veritas & vita*, con palabras del cielo, viuas, eternas, poderosas, como el que era aquella palabra eterna que estaua tan acerca de Dios que era Dios, y tan poderosa, *quæ omnia per ipsum facta sunt*, tan viuas y penetradoras que dize dellas el Apostol sant Pablo, *viuus est sermo Dei & efficax*, tan dulces y sabrosas que vnos dizen *Domine quo ibimus? verba vitæ æternæ habes*, señor donde hemos de yr dexando os a vos que tambien nos vaya, que vos solo teneys palabra d̃ vida eterna? otros estauan adaruados, de oyr la agudeza de sus respuestas, y la gracia con que habla. Lucæ. 2. *stupebant autem omnes qui eum audiebant, super prudentia & responsis eius. Matth. 7. d. 28. admirabuntur turbæ super doctrina eius*, dezia predicando cosas nueuas y extraordinarias q̃ suelẽ por curiosidad lleuar tras si el mundo, *quænam doctrina hac noua. Marci. 1.* y ser extraordinaria, bien se vio en aquellas paradoxas nueuas y extraordinarias, jamas hasta entõces oydas en el mundo, ni predicadas por otro propheta, que eran biẽauenturados los pobres de espiritu, q̃ en las lagrymas, descõsuelo affrentas, y persecuciones estaua el verdadero gusto, consuelo, hõra y gloria. Dezia con tanta magestad, como Señor de tan absoluto poder que mouia los corazones como queria, y a lo que queria en que hazia vẽtaja a quãtos maestros y Doctores tenia la synagoga, *erat enim docens quasi potestatem habens & non sicut scribæ*, predicaua con vn ardor y fuego estraño, y con vna charidad y zelo grande de la honra de Dios y del prouecho d̃las almas: la persona era sanctissima q̃ jamas hizo peccado, ni lo pudo hazer, *qui peccatũ nõ fecit*, q̃ al fin era Dios y hõbre, y hõbre y Dios, vna singular persona, lo q̃ prometia en sus sermones era libertad de muerte, de culpa, d̃ infierno, y de yra d̃ Dios offrecia remissiõ de peccado, gracia y amistad diuina, salud del alma, gloria y cielo para siẽpre, vida eterna, reynar cõ Dios, jũto cõ esto hazia ciertas sus palabras y promesas con razones diuinas, cõ milagros estupẽdos, y cõ obras tã marauillosas q̃ cõueniã qualquier animo desapassionado: ora pues que puede ser la causa que

Ioan. 14. a. 6. Ioan. 1. a. 3. Ad Hebr. 4. c. 12. Ioan. 6. g. 68. Lucæ. 2. Matth. 7. d. 28 Marci. 1. Matth. 5. a. 3 Matth. 7. d. 29

llego su desagradecimiento a ser tan grande que con ser hombres de razon, se dexaro vencer en esta parte de las bestias, que siendo assi q̃ ellas reconocen el bien q̃ se les haze, ellos ni conocen el bien que les he echo, ni lo quieré entender, *cognouit bos, possesorem suũ & asinus præsepe Domini sui, Israel autem me non cognouit & populus meus non intellexit*, pues en que està la falta? En que està apostemados los coraçones, cancerados los animos, y mientras no se cura essa dolencia, no lleua remedio la cura, *vulnus, & liuor, & plaga tumens non est circumligata*, y Dios nuestro Señor en su doctrina, es como el sol que hablanda la cera y endurece el lodo, y es como la flor de la qual el araña saca ponçoña, y el aueja dulce miel, como cada vno tiene el animo dispuesto, assi le aprouecha, en animos dañados, daña por culpa del que no se rinde, en tierra dispuesta y aparexada lleua grã fruto.

Christo en su doctrina comparado al sol y a la flor, y el porque.

Y las disposiciones para que aprobeche la doctrina son limpieza de alma, *quoniã in maleuolã animã non introiuit Sapientia*, vna hambre y sed de la verdad y justicia del cielo y de conocer a Dios vna determinacion grãde de no peccar y de obrar conforme a la voluntad diuina, ser humilde tenerse por ignorante que no piense de si que sabe, q̃ al fin a los humildes y despreciadores del mũdo y de sus regalos se precia Dios de enseñar, *quem docebit scientiam? ablactatos a lacte, a vulsos ab vberibus*. Estos tales de ordinario salian aprouechados de los sermones de Iesu Christo maestro soberano, a estos les entraua en prouecho su doctrina, y por ser destos vno, esta buena muger, la doctrina y milagros que para los otros fue ponçoña, para ella fue dulçe panal de miel y de donde los otros tomaron occasion para blasphemar de Christo la tomo ella para bẽdecirle y alabarle. Pero ya que esto sea assi, no parece que bastantemente se suelta la difficultad, antes se offrece otra no menor, porque si va en la disposicion de la tierra del alma, y en estar aparexado el coraçon, el salir aprouechado de los sermones, y la doctrina para q̃ predicaua Iesu Christo a millares de almas sabiẽdo q̃ a todos auia de dañar, y auiã de salir mas endiablados blasphemos, y vna sola mugercita se auia de aprobechar y loalle? Que en otro predicador q̃ no fuera Dios, no fuera tã razonable la questiõ, q̃ como no sabe como se ha ď recebir su doctrina (y piensa y assi lo deue pensar, q̃ todos son buenos, y q̃ todos recibiran biẽ lo q̃ es bueno, y pensar que no, seria ser malo, y malicioso, y assi con mano larga sie-

Dispositiones en el alma, para que preste la doctrina del cielo.
Sapien 1. d. 4.
Isai. 28. c. 9.

rio bien se le pudiera poner esta obiection, porq̃ nadie puede hazer q̃ las piedras den fruto, ni las espinas flores, pero a este sembrador celestial y diuino, pudo mouerle el considerar q̃ muchas vezes el grano de su doctrina y palabra, es poderoso a hazer, q̃ el camino pasagero dexe de serlo, y el guijarro durissimo se enternezca y que las espinas no puncẽ ni haoguen *Potens est Deus* (dixo el mismo señor) *de lapidibus istis filios Abrahæ suscitare. Matthæi.*3. Poderoso es Dios a conuertir vnas piedras en hombres, y no solo en hombres, pero en hombres sanctissimos, quales se significan en la escriptura por hijos de Abrahan: luego no es cosa tan descaminada, como parece sembrar en piedras y en caminos, y entre espinas, y entierras (a los ojos de los hõbres) infructuosas: y ese es vn sentido, de lo q̃ dize el diuino Baptista, declarando quiẽ era, y qual era su oficio, y a lo q̃ auia venido al mũdo: *Vox clamãtis in deserto parate viã dni, rectas facite semitas eius Matt.* 3. *&* *Luca*.3. desierto se llama dõde no ay senda ni huella de hombres, sino de solas bestias: pues eso quiere dezir, yo doy vozes en lo despoblado no porq̃ nadie me oya (q̃ eso seria predicar sin fruto q̃ dize el español predicar en desierto) sino porq̃ el mismo despoblado, dexe de serlo y haga camino al hijo de Dios y Principe del Cielo que viene al mundo: y assi tambien se puede predicar a las piedras, para que se ablanden, y el interes que se sacara de ay es, *quæ erunt praba in directa & aspera in vias planas*, y sabido como predicando les dando les vozes sembrando la palabra diuina en sus coraçones la qual es poderosa para hazer esos y otros mayores truecos voluiendo las piedras y guijarros duros en hombres penitentes, haziendo de caminos pisados heredades de mucho fruto y sacando de espinas flores suauissimas, y trasladando a los hombres del estado de la culpa al de la gracia, y al fin trocandolos de tal manera, que sean otros de los que antes eran. A este proposito explica S. Augustin nuestro padre la profecia de Ionas, *aduc quadraginta dies & Niniue subuertetur*, dentro de quarenta dias se asolara a Niniue, dize este Sanctissimo Doctor que assi se cumplio en este sentido, que aquella Niniue que era entonces totalmente quedo asolada y destruyda en quanto toda ella era vna abominaciõ y peccado y despues se voluio a edificar con vna perfectissima penitencia, y de la suerte que solemos dezir de vn hombre el qual ha trocado su manera de viuir, ora

Matthei.3 n.9

En la escriptura diuina por hijos de Abraham son entendidos hombres sanctissimos.

Matthei.3.a 3 Luca.3. a.4. Marci.1.a.3.

Phrasis Hespañola predicar en desierto que significa.

S. Augustin. Iona 3.b.4.

sea de bien, o de mal, ya dexa de ser el hombre, q ya no es el mismo, sino otro muy diferente, assi dize S. Augustin, que vbo conocido por la ciudad de Niniue, en tiempos passados y antes en aquel mismo tiempo presente, quando Dios le embio al Propheta Ionas, y despues la vieron quādo no solo a los hobres, pero aun a los brutos ayunaba, y estaba el mismo Rey andaba vestido de silicio, verdaderamente pudiera dezir q no es esta Niniue, y assi se vino a cumplir, q no solo dentro de los 40. dias pero dentro de tres dias se destruyo Niniue y se assolo, y sabido por todo y por q se ma se hizo este trueco es por la predicacion de Ionas, y assi se viene a entender q esta es propriedad y virtud de la palabra de Dios, q de muertos en peccados los resucita a nueva vida, y los haze otros de lo q antes eran. Y de aqui se entendera el lugar del Euangelio admirable a proposito, con vn entendimiento singular de Origenes, el lugar es en aquella parabola donde se refiere q preguntaron vnos siervos a su señor como auiendo el sembrado buen trigo y limpio en su heredad, auia nacido tanta yerba mala, y respōdio el Señor, q vn hobre enemigo auia sobre sembrado aquella ciçaña, tornaronle a dezir sus sierbos, pues Señor si vos soys seruido y vemos luego y arrācaremos esta ciçaña y flor, que el trigo quedo limpio y crezca mexor, respondioles el Señor, no quiero que arranqueys la ciçaña, que podria ser q por arrancar la ciçaña arrācassedes tambien el trigo: esta respuesta del Señor de la heredad, entiende en todos los ordinarias en q por estar juntas las matas de la ciçaña con las matas del trigo auia peligro q arrācādo las vnas se arrancassen tambien las otras, reberenciando esta exposicion q es la comun y los entendimientos ordinarios de los doctores sanctos q exponen la sagrada escriptura jamas deuen de no tenerse en mucho, otro sentido dize Origenes puede tener esta respuesta, y es q las mismas matas, q entonces al presente eran ciçaña, ya el Señor las alcançaba de vista en tiepo venidero, quādo hauian de venir a ser trigo, porq el poder y virtud del Señor desta heredad es tan q muchas vezes las mismas malas hierbas sabe conuertir en hierbas preciosas y de mucho fruto, y esto fue lo q quiso dezir a sus sierbos, dado q vosotros por no poder juzgar de las cosas mas de lo que alcançays segun el tiempo y estado presente, os parezca que se deue arrancar la ciçaña; yo que tengo el poder infinito y el saber no limitado conozco q algu dia esa misma ciçaña sera trigo, y por eso mando que no la arran

Como Niniue dexo de ser Niniue por la predicacion de Ionas Propheta, segun S. Augustin.

Virtud de la palabra de Dios

Origenes.

Matthæi. 13

Las exposiciones comunes de los doctores sagrados se han de estimar y tener en mucho.

Sentid. particular de Origenes.

queys

queis: porq̃ vosotros pensareys que arrancays mala yerba y no arrancays sino buena, la qual ha de ser tal adelante, ay desto exẽplos ricos en el Euangelio, vno es quando no quiriendo vna vez recebir los Samaritanos a Iesu Christo en su pueblo, los Apostoles llenos de enojo, le pidieron licencia para mandar q̃ baxase fuego del cielo a los asolar, el Señor los aplaco por que conocio ya quan otros auian de ser los mismos Samaritanos, quando no solo le recibiessen, pero quando le rogassen q̃ se estuuiesse con ellos como parece en el c. 4. de S. Iuan otro exemplo es el de Ananyas en los actos apostolicos en el ca. 9. que dixo que el conocia a S. Pablo por mala ciçaña, q̃ de proposito trabaxaua en ahogar el buẽ trigo, y assi rehusaba de baptiçarle, pero como Dios le conocio para adelante, le mando q̃ le recibiesse en su casa y le bapticasse, y ordenasse para imbiarle a predicar por el mũdo: q̃ esta es la fuerça y virtud soberana, de aquel soberano sembrador, y de su soberana y diuina doctrina, que las tierras esteriles las vuelue fructiferas, y assi viene a ser lo que dize el diuino Chrisostomo, q̃ con diuina sabiduria siẽbra Dios en todas las tierras d̃ los coraçones humanos, sin diferẽcia ninguna.

Ioannis. 4.

Actorum. 9

Tambien lo hizo assi sapientissimamente este celestial labrador, porque ninguna tierra se pudiesse quexar con raçon, ni dezir que adonde no se siembra no se deue buscar fruto, y pues en ella no sembraron, no esta obligada a le dar, que era la excusa d̃ aquel mal sieruo de la parabola de los talentos, *metis vbi non seminasti & congregas vbi non sparsisti Mathei. 25.* que en este caso queda ya toda excusa excusada, y no ay pretender euasion en el ca 5. de la sabiduria esta escrito vn raçonamiento, q̃ pasaron los malos entre si en el infierno como si no tuuieran otra cosa a q̃ atender y dixeron entre otras raçones esta, *iustitiæ lumen non luxit nobis sol intelligentiæ non ortus est nobis*, grandissima y lamentable fue nuestra desgracia en q̃ la luz de la sabiduria y el resplandor de la virtud, no nos diese en los ojos, y el sol del entendimiento no nacio en nosotros: queriendo dizir q̃ si auian ydo a parar en aquellos tormentos, no auia sido tanto por culpa como por su desdicha, en raçon de q̃ nunca les auia desengañado ni les auian aduertido de los malos passos q̃ lleuaban: como diziẽdo no tuuimos predicador, y no vbo quien nos enseñase: lo qual se puede etender de dos maneras la vna es de facto, lo que en realidad d̃ verdad sucedio y en quãto eso biẽ dizẽ q̃ jamas ellos vieron

Otra Razon.

Porque nadie se pueda quexar de Dios y de su diuina prouidencia.

Matthei. 25 c. 4.

c. 5. sapientiæ a. b.

el sol, ni atendieron la luz, ni a sus ojos llego rayo alguno de la verdad segun que se echo bien de ver en el camino q lleuaron, y es los despechadores por donde anduuieron la segun la forma o manera es, ablando de quien tubo la culpa, y quanto a esto dizen en lo q dizen vna grande blasfemia ni solo quiero dezir, q blasfemaron en tribuyr a Dios culpa alguna, por no ser Dios capaz della, siendo como es bondad infinita, lo q mas quiero dezir que aun mienten ablando del caso, porq segun la verdad, de la qual ellos estuuieron muy apartados, *iustitiæ lumen luxit omnibus*, ser esto verdad es claro de lo q dize S. Iuan en el c. 1. de su Euangelio, *erat lux vera quæ illuminat omnem hominem in hunc mundum*, era (dize) el verbo diuino el hijo de Dios q vino a tomar carne humana, luz verdadera la qual alumbra aquātos hombres nacen en el mūdo, porque nadie se puede excusar ni dezir lo que estos codenados dizen: *iustitiæ lumen non luxit nobis*, y lo que dixo Christo nuestro Señor de su padre Celestial, *qui solem suum oriri facit super bonos & malos*, que embia su sol al mundo para que alūbre a todos sin acepcion de persona, sin hazer diferēcia de buenos ni malos, dado se deua y pueda entendr, del sol material, y de la lluuia que llueue sobre la tierra, tambien se pudiera entender de la que para cerca de los entendimientos, y las conciencias que si fuera assi, q pudiera Dios si quisiera diferenciar su sol, y repartirle de la suerte que sucedio en Egypto quitando a los hijos de Israel la luz, los gitanos estauan en escuridad y no vian, con todo esto no quiere sino manifestar al sol que alumbre a todos, y a la pluuia q lleua sobre toda la tierra, de la misma manera pudiera descubrir su sancto Euangelio y sus misterios a solos sus amigos, dexādo a los demas en miserable ignorancia, con todo eso no quiere sino predicar a todos y enseñar a todos, sin hazer diferēcia, pues si esto es assi: porq se quexan los condenados? quexense ellos de si mismos y culpē su propria y sola malicia que de puro aficionados a sus tinieblas, segun aquello q dixo el Señor por S. Iuan, *dilexerūt magis tenebras quā lucē*, cerraron sus ojos y dandoles en ellos los rayos de la verdad, quisieran mas la mentira, y dixeron a Dios con vna intolerable desuerguēça, desuiaos señor a vna parte, quitad alla vuestra luz, que nosotros mas querēmos andar a obscuras, *dixerunt Deo recede a nobis, scientiam viarum tuarum nollumus Iacob. cap. 21.* de todo lo qual se colige la raçon llana por que Dios nuestro Señor predicaba y esparcia

Ioannis 1 a 9.
Matth 5 g. 45
Exod 10. f. 24
Ioannes 3 c. 9
Iob. 21. b. 14.

la semilla de su diuina doctrina, sauiēdo q no auia de lograrse, y en tierras dōde sabia q auia de perderse, sin dar fructo alguno.

Hizolo assi sapientissimamē te, porque ninguno se pudiesse quexar, ni tener excusa, y quedasse por llano, q lo q es de su parte, lo haze cumplidissimamente, dessando que todos se saluen, y gozen de la luz de la verdad, y que se vea ser claro lo q dixo el Apostol S. Pablo, hablando deste diuino señor, que *vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire.*

§. V.

Canisio lib. 4. de beata Maria capite, 15.

ESTA Muger de quien haze menciō el Euāgelio, dizen algunos Doctores, auer sido, S. Marcella, pero qualquiera que aya sido, merece ser alabada, de gran fee y deuotion, pues quādo los principales de los Scribas, y Phariseos, blasfemande Christo, y niegā sus milagros: ella le confiessa por Dios, y los aprueba, y con vna sinceridad sancta, conoce el misterio de su encarnaciō, y auer venido al mūdo para biē de todos, y cō su dotrina no solo cō funde la malicia de los Phariseos, que se hallarō presentes a este milagro, sino el desatino de quātos se leuātarō despues: assi lo dize el Benerable Beda, *lib. 4. c. 49. in Lu. magna fidei & deuotionis haec mulier ostēditur, qua Scribis & Pharisæis,*

Beda. lib 4. cap. 49 in Lucam

Dominum suum ab his (Scribis) & blasphemantibus, tam eius incarnationē sincere recognoscere, tanta fiducia cōfitetur, vt & praesentiū procerū calumniā & futurorū cōfundat perfidiā. Y S. Augustin, nuestro padre, *tract. 10. in Euangelium Ioannis.* Es de parecer, q la confessiō admirable desta sancta muger, fue vna cōfessiō echa, no solo en nōbre suyo, sino en voz de todos los justos; y q por sus palabras no se han de tener en menos, q por oraculo, y testimonio del Spiritu sancto, el qual las inspiro para que las dixesse, y fueron tan cōpendiosas, y dichas a tan buē tiempo, q no se pudierō imaginar raçones mas breues, y misteriosas, ni dezirse en mejor saçon, para abono de la persona de Christo, y quāto el subiecto q las pronunciaba, era mas flaco, se manifestaua mas la fuerça y virtud, y luz del cielo, que se le auia comunicado, para este efecto, y en ella vemos cūplido, lo q dixo el Apostol S. Pablo, q escoge Dios las cosas flacas, para cōfundir las fuertes, y poderosos del mundo *Infirma mundi elegit Deus vt fortiora queque confundat.*

Aug. tr. 10. Ioã.

1. Cor. 1. d. 27

Y aun fue tan admirable esta confession desta tan sancta muger q parecio digna de ser imitada, de muchos de los sanctos doctores de la Iglesia S. Gregorio niseno, *in natalli dom.* dize ablādo cō la Virgē, o viēauēturado vientre

S. Greg. Nisse. in natalli dom.

que por ser tã bueno goço de los bienes y preuilegios del espiritu que en todos los demas apenas el animo puro recibe la presencia dl Espiritu Sancto, pero aqui esta sagrada carne es echa receptaculo del summo espiritu q̃ es Dios, y sagrario de la diuinidad, *obeatum vterum illum qui bonitatis prestantia ad se traxit animi bona, reliquis enim omnibus vix animus purus Spiritus Sancti presentiam capit hic autē caro fit spiritus receptaculum*, y S. Epiphanio, en vn sermon que hizo de lores de la Virgen dize; o vientre limpio puro y sin mancilla q̃ contienes en ti el circulo de los cielos q̃ truxiste comprehẽdido y encerrado en ti Dios incomprehensible y inmenso: o vientre mas ancho q̃ el cielo que no estrechaste a Dios q̃ te quiso encerrar en ti, o vientre que eres vn cielo mas alto q̃ los otros siete cielos: o vientre dichoso que encierras y contienes en ti luz q̃ no se apaga de los siete dones del Espiritu Sancto, y S. Augustin nuestro padre en el sermon 35 de Sanctis y en el sermon. 9. de tempore dize, entre otras cosas, o madre excellente de cuyas entrañas se confia el criador del cielo y de la tierra, o muger dichosa sobre todas las mugeres q̃ no conocio varon y le rodeo en su vientre q̃ no tubo ayuntamiento carnal y se vee enriquecida con hijo concebido por virtud de Espiritu Sancto. Desta admirable confesio nacieron muchos y diuersos epithetos q̃ los Sanctos Doctores dã a la Virgen Sacratissima q̃ todos le conuienen por auer traydo en sus purissimas entrañas al Verbo Eterno, y por auerle sustentado a sus diuinos pechos S. Iuan Chrisostomo *in oratione de annunciatione Virginis*, la llama palacio animado del Rey de los Angeles para y so racional otro cielo en q̃ Dios mora, templo diuino habitaculo digno del Verbo Eterno, domicilio del Señor del Cielo y de la tierra lugar capaz q̃ comprehende al incomprehensible por naturaleza, el glorioso S. Ephrẽ. en la oracion de las alabanças de la Virgen, la llama naueta de oro donde se deposito el incienso q̃ auia de dar suauissimo olor al padre celestial quando se quemase con fuego de la charidad, en el brasero de la cruz: vaso preciosissimo donde se puso el mana del cielo tabla q̃ truxo a los mortales la ley escripta de la gracia, arca verdadera en quiẽ se deposito el tesoro del cielo, carta diuina y papel blanquissimo donde Dios quiso escribir su diuina y eterna palabra, parayso de deleyte y de inmortalidad donde el segundo Adam fue puesto para nuestro biẽ, arbol de vida y trono de su mismo criador Gregorio Obispo

san. Epiphanio sermone de laudibus Virginis

S. Augustin sermone. 35 de Sanctis & sermone. 9. de tempore.

Epithetos q̃ los Sanctos dan a la Virgen por auer trayd. en sus entrañas al verbo eterno.

S. Iuan Chrisostomo in oratione de annũciatione Virginis.

S. Ephrẽ in oratione de laudibus Virginis.

Gregorio Obispo Nicomidiense.

Gregor. obisp. Nicomediense

no Nicomediense en la oracio q hizo de la presentacion de la Virgen Santissima al téplo la llama puerta cerrada; velo animado q̃ encerro en si la diuinidad, candelero de oro, mesa de proposició en que se nos puso delante el pã viuo q̃ baxo del cielo, incensario precioso, arca de santificacion q̃ traxo en si el mana celestial, tesoro del nuebo testamento, vaso glorioso, vara sacerdotal q̃ sin riego alguno lleuo flor, tierra Sancta y escogida de la qual salio juntamente la justicia y verdad, valle vmbroso en el qual le agrado al verbo Eterno de morar nuebe meses, móte alto del qual fue cortada aquella piedra sin manos, q̃ despues lleno el mundo, oliua frutifera, trono glorioso, carro real Sion sancta lecho de verdadero Salomó, libro misterioso, huerto cerrado, fuente sellada, de la qual manan arroyos caudalosissimos de agua de salud, ciudad de Dios animada, tabernaculo de Dios santificado, casa gloriosa indisoluble téplo, Andreas Arçobispo Hierosolimitano, *in oratione de festo anũciationis & eiusdẽ dormitione*, la llama palacio sacrosancto del Rey Celestial, thalamo del diuino Esposo, tierra Virgen, de la qual fue formado el nuebo Adam, tenaças seraphicas con que se pudo tocar el carbon encendido de la diuinidad, espe-

Andreas Hierosolimitanus in oratione de festo Annuntiationis & eiusdem dominatione.

jo espiritual en q̃ se quiso mirar Dios tan de cerca q̃ no quiso que vbiesse distancia alguna ni interbalo sino encerrarse en sus purissimas entrañas, y colgarse de sus pechos, para mirarse y remirarse mexor en este espejo christalino, Ruperto Abbad, la llama nuebo parayso, mucho mas dichoso y bienauenturado q̃ el que al principio del mundo planto el mismo Dios, q̃ aquel primero es Parayso Tereno, este es parayso nuebo y celestial, en aq̃l puso Dios el hombre q̃ auia criado, en este formo al hombre, cuya diuina persona estaua acerca del en el principio desde su eternidad, de aquella tierra produxo todos los arboles hermosos a la vista, y suaues para el gusto, y el arbol d̃ la vida en medio del Parayso: desta tierra Sancta hizo q̃ saliesen todas las plãtas de gracias y dechados de virtudes, y el arbol de la vida Christo Dios y hombre señor del Parayso Celestial: do aq̃l lugar de deleytes salia vn rio para regar el Parayso q̃ se diuide en quatro rios caudalosos deste Parayso soberano, sale aquel rio q̃ alegra la ciudad de Dios que se diuide en quatro Euangelios.

Rupper. Abb.

Contra pone el vientre de la Virgen parayso diuino al parayso terrenal en q̃ Dios crio al primer hombre.

Y aun fue esta vna discreta alabança y confessió que aunq̃ parece q̃ no alabo esta sancta muger a Christo sino a su sanctissima madre, pero si biẽ se mira agudamẽ-

Alabando esta muger sancta a la Virgen alabo y engrandecio a Christo.

te le alabo, y es como si dixera; si el vientre de su madre es bienauenturado, por auerlo traydo nueve meses, mas bienauenturado es el hijo, porque se da a entender que es Dios, porque solo Dios puede hazer bienauenturados ni Angeles, ni Cherubines ni Seraphines del Cielo bastan para esto, sino el mismo Dios, y assi ser bienauenturado de tal condicion que haga otros bienauenturados es proprio blason de Dios, y esto es lo que dixo el Real Propheta Dauid, por otras palabras: que dos cosas reserbo para si Dios entre otras, dar gracia y dar gloria, hazer hijos de Dios por gracia, y bienauenturados en la gloria *gratiam & gloriam dabit Dominus*. Pues aora el vientre de la Virgen es bienauenturado por auer traydo a Christo, y bienauenturado como queda probado no puede hazer otro que Dios, luego Christo es Dios que es la summa alabança que se puede dezir del y es lo que negaban los Phariseos.

Psal 83. d. 12.

Pero vamos a descubrir las alabanças de la madre que aqui estã encerradas, pues es lo que la yglesia pretende oy, poniendo este Euangelio en esta solemnidad de la serenissima Virgen Maria, dize pues esta muger a Christo, *beatus venter qui te portauit & ubera quæ suxisti*, bienauenturado el vientre y entrañas que os traxeron en si nueve meses, y bendito los pechos que mamastes, bienauenturado el vientre pues fue templo cofre y relicario de Dios en que se guardo la mas preciosa reliquia de la tierra y cielo, bienauenturado pues fue la carta do de Dios escribio su diuina y eterna palabra; bienauenturado pues fue el molde donde el que era Dios tomo figura de hombre bienauenturado pues fue el thalamo donde se celebraron las bodas entre Dios y nuestra humanidad: bienauenturado pues fue el arca donde se guardo el tesoro del cielo, y fue el engaste precioso donde se engasto la piedra de tanta estima y valor que vale lo mismo que Dios: bienauenturado, pues fue el campo donde nacio aquel lirio precioso y oloroso Christo: bienauentuarado pues fue el deposito donde estuuo encerrado el sanctissimo cuerpo suyo, y la humanidad supposotada en la diuina persona como esta en el cielo: bienauenturado pues el camarin riquissimo en que hizo Dios ostentacion de sus riquezas y aueres: bienauenturado pues fue el primer cielo y parayso donde el hijo de Dios fue segun la humanidad bienauenturado y goço de la vision beatifica; dõde el hõbre primero vio a Dios, pues aduiertase a ora que bue-

Lucæ 11. d. 27

nos y sus hijos podemos hazer, ... en fabor de la Reyna del Cielo y madre de Dios, si el cielo es tan limpio por estar alli Dios, que no entra en el cosa que no sea muy limpia *non intrabit in eam aliquid coinquinatum*, quanto mas sera la Virgen cielo limpio y puro y mas puro y limpio que el mismo cielo, que es aliento del mismo *Dios*, porq de aquel no se tomo nada para *Dios* pero Dios tomo deste cielo que es la Virgē para bestirse, contentandose de bestir del, como de finissimo brocado, y assi viene bié llamarle bié auēturado, tābien si alli es corte dōde esta el Rey, dōde esta el Rey del cielo, alli sera cielo dichoso; pues y bien auenturada fuistes señora, pues tuuistes la corte celestial en vuestras entrañas, y assi la pinto S. Iuā Euāgelista en el c. 12. de su apocalipsi, hecha vn cielo, porq vio a esta sacratissima Señora bestida de sol, la luna por chapines, y coronada de estrellas, q es todo quāto bueno ay en el Cielo, y a este proposito probādo como a esta Señora le quadra bien el nōbre de cielo, explica el bié auēturado S. Hyeronimo aquello del Psalmo 6. *quoniam videbo celos tuos*, entiende aquel *celos tuos* de la Virgen: pues su vientre es vn sagrario de toda la sanctissima Trinidad, y vn cielo donde Dios moro muy despacio, y assi merece

S. Iuan Apocalipsi. c. 12.

S. Hieronimo super Psal. 6.

bien el nombre de dichoso y bien auenturado.

Y aun si bien se mira, aqui se encierra la mayor alabāça de la Virgen q es ser madre de Dios, lo primero, porq la Virgen propria y verdaderamente como verdadera madre suya, concurrio a fabricar el cuerpo para el verbo Eterno de donde se siguio que alguna substancia del vientre virginal, de la qual el cuerpo de Iesu Christo nuestro Señor fue formado y despues augmētado con la sangre y leche de la Virgē fue vnida hyposthaticamente al verbo Eterno: Por lo qual dixo Pedro Damiano Cardenal en el sermon de la natiuidad mirando esta excelencia de la Virgen. *Cū Deus in alijs rebus sit tribus modis in virgine fuit quarto speciali modo scilicet per identitatē quia idem est quod ipsa hinc taceat & contremiscat omnis & vix audeat aspicere ad tantæ dignitatis inmensitatem.* Como este Dios en todas las demas criaturas de tres maneras por esencia potencia y presencia en la Virgē esta por vn quarto modo esencialissimo, esto es por identidad siendo vna misma cosa con ella aqui calle y tiemble toda criatura y no se atreba aun a mirar la alteza y inmēsidad desta dignidad soberana, y S. Augustin nuestro padre en el sermon de la Assumpcion de la Virgen en el cap. 5. dize

Pedro Damiano Cardenal sermone de natiuitate.

S. Augustin sermone de assumptione Virginis cap. 5.

Caro Christi, caro est Maria, y luego caro Christi quamuis gloria resurrectionis fuerit magnificata, eadem tamē mansit, quae suscepta est de Maria. La carne de Christo, dize este S. Doctor carne es tābiē de Maria, pues se cōpuso de sus purissimas y virginales entrañas, y aūque esta carne fue engrādecida por la gloria de la resurrectiō, con todo esso quedo la mesma q̄ se tomo de Maria, de dōde se vee q̄ alabar la gloriosa Marcella, a la Virgē, por auer traydo a Christo en sus entrañas, y auerle sustētado a sus sagrados pechos es la vena de todas sus alabāças, y de lo mucho q̄ se puede dezir, en loor, desta soberana Reyna y señora.

Pareceme tābiē q̄ esta S. muger, conocio aqui la cōdiciō de Dios que es pagar biē la posada. Estuuo el arca del testamento en casa de Obededō, por espacio de tres Meses, en los quales bēdixo Dios a aquella casa, y a su dueño hizo muchas y muy largas mercedes: Como parece en el c. 6. del 2. lib. de los Reyes. Entra en casa de Zacharias, la serenissima Reyna de los Angeles, lleuādo en sus Virginales entrañas al verbo eterno encarnado, y pago tābien la posada q̄ como aduirtio el biē auēturado S. Ambrosio, luego a la mano, en entrādo santifica al niño Iuan; restituye el habla a Zacharias, su padre, y haze Propheta a su muger: pues que hauia de hazer Dios, estādo tantos meses en las entrañas de Maria, sino dexarla enriquezida hecha vn cielo? Quando vn elemento passa por vn elemētado, dexa sus cōdiciones en el, el fuego en vn madero dexa su calor, pōgāse vnos guantes, o ābar entre los vestidos, todos huelē, es que por auerle dado tā juntos se les pega el olor: estuuo Dios en las entrañas de la Virgē, y pegole resabios y condiciones de Dios, que cō ser pura criatura tiene y no los de Dios, dignidad en alguna manera infinita qual es ser madre de Dios, y como Dios deslumbra a qualquier entēdimiento criado, por acēdrado y agudo q̄ sea, tābiē la Virgē, q̄ por esso esta vestida de sol, y es tanta su belleza, su sanctidad, sus prerrogatiuas, y excellencias, tanto el resplandor de sus virtudes q̄ deslumbra a qualquiera q̄ el auer estado Dios en sus purissimas entrañas, la enriquezio de manera q̄ la dexo con olor y resabios de Dios.

2 Regum 6. Luce 1. Ambrosio.

Pegaronse a la Virgen condiciones de Dios por auerle tenido en sus entrañas.

Y no sea ninguno tan ignorāte que entiēda q̄ aquella palabra *portauit*, fauorece al desatino del q̄ dixo auer dios tomado cuerpo aereo o de algū cuerpo celestial y del otro desatinado Cōstātino d' quiē refiere Suidas, q̄ dixo q̄ no se le auia pegado a la Virgē santissima de la sanctidad de su hijo, co-

Suidas.

mo

nyos la bolsa no se le pega nada de la riqueza del oro que se echa en ella, y assi vino a morir este herese de vn carbunco fiero y estando agonizando dezia a gritos, *hoc mihi eos prorsos insaniam meā de D. Deipara*, gesto y mas merezco, por los desatinos, q̃ he dicho contra la sanctidad, de la madre de Dios, q̃ aquel, *patrauit*, mas se dixo para mostrar la pureza de las entrañas purissimas de la Virgẽ, pero no dize q̃ la Virgẽ, no aya sido verdadera madre, antes fue mas madre q̃ las otras. Porq̃ las otras no puedẽ dezir, este hijo todo es mio, porq̃ el varõ tuuo, tābien parte en el? Pero la Virgen, puede dezir, este hijo todo es mio porq̃ no vuuo obra de varõ en esta milagrosa concepcion, y esta es la nouedad grande, q̃ reuelo Dios al Propheta Esaias; *femina circundabit virum*; Hieremias 3 n Hara Dios vna nouedad grāde, que vna muger rodee a vn varon por todas partes; engendrādole ella sola sin q̃ varõ le ayude y por esto el vientre de la Virgẽ es tan alabado en la diuina scriptura, Y aqui a boca llena le llama biēauēturado esta muger. Y dezir que a la Virgen sanctissima, no se le pego vn tesoro de bienes de auer trayda en sus entrañas al Principe del cielo, y heredero de las eternidades, que mayor desatino, locura?

Hieremia. 31. Asi entiende este lugar San Hieronymo in coment. super Ieremiam c. 3. S. Bernardo Homilia. 2. super missus est.

Porque si vna buxeta queda oloroso toda la vida por el ambar, almizcle, o algalia, que tuuo poco tiēpo. Como no auia de quedar oliendo a cielo y a spiritu la que tuuo en su vientre sanctissimo al Principe del cielo, cuyo nōbre es ballamo, o vnguento preciosissimo derramado por quiē se pierdē las almas? *oleum effusum nomen tuum*, y si quādo los Reyes pasan por vn camino, no solo le dañan, sino que le mexorā, le ennoblecen y enriqueçen, allanan y adornan: y si quando vn corregidor o gobernador entra en vna ciudad de nuebo, procura adornar y en sanchar y en noblecer con costosos edificios la puerta por donde entro, que eso dize la escriptur diuina de aquel gran sacerdote: *ingressum domus & atrij amplificauit*, quien duda q̃ pasando el Verbo Eterno por las entrañas purissimas desta Señora, y entrando al mūdo por esta puerta oriental diuina, y depositādo en su sagrado vientre el Espiritu Sancto todas las riqueças del cielo y viniēdo en ella de mar a mar sino que quedaria rica ennoblecida y mucho mas mexorada.

Canticorum. 1. a. 3.

Eclesiast. 50. a. 9

Y no te se mucho q̃ auiendo de alabar esta buena muger en esta ocasion al hijo vase a los lores de la madre, y q̃ puede ser esto sino allar la vena para descubryr la mayor alabança de la Virgen,

Porque auiēdo de alabar esta sancta muger en esta quastiō a Christo se va a los lores de la madre.

que

que es vna misma que [illegible] alabarla a ella, que al hijo: Dōde en los Cantares, la sposa adtonas de su sposo, y encareciēdo el esposo la hermosura y belleza de la sposa, se precia mucho, de parecerse en los ojos *oculi tui columbarum*, ojos de paloma la sposa, y *oculi eius sicut columbae*, ojos de paloma el sposo, para que se entienda que son tan parecidos Christo y la Virgē que lo mismo es mirar lo a Christo a los ojos, que mirar a los ojos a su madre, y que lo mismo es alabar a Christo, que alabar a su madre.

§. VI.

Porque esta sancta Marcella no alabo a Christo por si, sino por su madre, y ya que alabo a la Virgen, porque no sala bo el vientre y pechos que lo demas.

PERO: Veamos mas en particular, ya q̄ esta sancta muger loa a Iesu Christo nuestro señor, porque no le loo por si? q̄ cosas tenia este señor para ser loado y tantas quantas como en Dios y hōbre. Si se le loado por su madre, dixera bēdito seays vos todo y pudiera le loar los pies, las manos los ojos, el pecho, el cuerpo y el alma, q̄ en todo ello la diuina sposa hallo belleza celestial y soberana, dina de preciarse mucho y pudiera dezir bendita sea vuestra diuinidad, que es todo lo que se puede dezir y imaginar de bueno, diuino, y soberano, y ya q̄ pone los ojos en la madre, pudiera a ella loarla por los ojos, por los pasos, por las mejillas, como lo hizo el celestial sposo, por las virtudes del alma en q̄ auia que reparar tāto, poniēdo los ojos en su profundissima humildad, como lo hizo Dios, al qual (segun ella misma confiessa en su Cantico, q̄ le agrado grandemente, y fue escalon para subirla y engrandecerla tanto. *quia respexit humilitatem ancillae suae ecce enim ex hoc beatā me dicent omnes generationes*, y en su fe marauillosa, de la qual la alabo S. Elisabeth, *beata quae credidisti*, y en la abundancia de gracia, que el cielo la comunico, de la qual adarbado al Archangel, S. Grabiel, que fue el embaxador q̄ le truxo la nueua de como Dios la escogia por su madre dixo, *inuenisti gratiam apud Deū*. Pues siendo esto assi porq̄ esta sancta muger puso los ojos de la consideracion en solos los pechos y el vientre? *Beatus venter qui te portauit, & ubera quae suxisti.*

Luc. 1. c. 48.

Luca. 1. c. 45.

Sea la primera razon, q̄ el hijo q̄ mouio la lengua a esta muger, quiso mas la hōra para su madre que para si mismo, cūpliendo el precepto q̄ el mismo auia puesto de hōrar a los padres, *honora patrē tuum & matrem tuā*. Y assi se hōro siempre de su madre, y la honro quanto pudo, y pudiendo tomar todos los appellidos, de Dios (q̄ Dios era) y llamarse en el Euāgelio, el omnipotēte, el inefable, el resplandor de la gloria, de su padre eterno, q̄ cō la virtud

Exod. 20. b. 12.

Ad Hebreos 1. a 3.

de su palabra sustenta todas las cosas, la figura de su substancia su poderoso braço, el heredero, de las eternidades, *heres vniuersorum*, que dixo S. Pablo ad Hebreos, y al fin llamase hijo de Dios dexado ellos titulos diuinos quiso siempre appellidarse de hijo, de su madre, como parece en muchas partes del Euangelio, y quisonarle todas sus honras y glorias, y como aquel diuino hõbre Christo, honro mas a Dios, que todos los hõbres del mundo jũtos, y todos los del Cielo, porq todos ellos juntos no hizierõ tãto por Dios, como el solo, desde que encarno hasta q resucito, ni por quãtos ha auido y abra enel suelo, y enel cielo, fue, es, y sera, Dios tã hõrado como por Christo, y assi dezia el mismo Christo por S. Iuan, *Pater ego clarificaui te super terram, clarificã me Pater*. assi ni enel cielo ni enel suelo vbo quien tanto hiziesse por Christo ni quiẽ tãto le hõrase, ni por quiẽ tãtos le hõrassen: y como se precia el Padre Eterno de su hijo, q enel puso su amor y agrado, de manera que si alguno le ha de agradar, ha de ser enel y por el, *hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui*, y le honro mas que a ninguna criatura del cielo ni del suelo, *exaltauit illũ & dedit illi nomen quod est super omne nomen*: assi el hijo honro mas a su madre, q todas las criaturas del mundo, y del cielo, y quiso por ella ser mas honrado, y se precia mas della, q de otra cosa alguna y quiere por loa, q se le diga, bendito sea hijo de tal madre, *beatus venter qui te portauit*.

Ioannis 17. a. 5.

Mathei 3. d. 17.

Ad Philippẽses 2. a. 9.

2. Raçon.

La segunda raçõ, es porq por su madre es Dios mas loado, y mas engrandezido, (declaro esta raçon q es admirable y muy para notar) Dios en si, ser tiene mas digno de loa, que quanto es posible loar le toda criatura, *quantum potest tantum aude quia maior omni laude, nec laudare sufficit*: mas como no vemos a aquel ser diuino q nos absconde, (que por esso dixo el Apostol, S. Pablo, q viuia Dios en vna luz inaccessible donde no llegan los ojos de los honbres, *lucem habitans inaccessibilẽ quã nemo hominum vidit, sed nec videre potest*. Y por la que del vemos le loamos, y assi le loamos por lo q del reluce en las criaturas: Y el Real Propheta Dauid conuoca a todas las criaturas para q le loẽ, assi las del Cielo como las de la tierra, *laudate Dominum de cælis, laudate omnes Angeli eius, laudate, omnes virtutes eius, laudate eũ sol, & luna*. Y todas las criaturas se empleen en loar la Magestad, y grandeza, sabiduria, y bondad, deste buen Dios, ni queden Angeles, ni virtudes, sol luna, y estrellas, enel cielo, ni ani

S. Thomas opusculo de sacramẽto Eucharistia.

1. Ad Timoteũ 6. d. 16.

Psalmo. 148.

mar ni aue ni elemento en la tierra q̃ no le alabe, pues veamos por que, o en q̃ le han de loar, q̃ por su ser no le vemos? y assi no vemos q̃ loar de su ser, o en que? q̃ de su ser no vemos nada en que loarle? yo dire en q̃ dize el Real Propheta Dauid, *laudate Dominũ in Sanctis eius*, loadle en sus sanctos, q̃ ay se trasluce su ser, su grãdeza, su omnipotencia, su sabiduria, su bõdad, su amor y si en qualquiera sancto, se muestra Dios marauilloso, *mirabilis Deus in sanctis suis*: y en qualquiera dellos se loa Dios, mucho mexor loaremos a la Magestad de Dios en le su Christo nuestro Señor, Principe del Cielo, y sancto de los sanctos, y al mismo Christo en su madre Sanctissima, que Dios si le viesemos mas admirable es en si que en todo el resto de las criaturas mas loamos le en lo q̃ vemos del mas admirable, q̃ es en sus sanctos y en la madre y en el hijo q̃ es lo mas admirable q̃ conocemos de Dios, y padre q̃ tiene tal hijo, y hijo q̃ tiene tal madre bien es q̃ esa sea su grãde loa.

Psalmo. 67. d. 36.

Pero ya que eso sea assi, loarale esta sancta muger por raçõ de lo principal q̃ ay en su Sanctissima madre q̃ es el alma, y las virtudes heroycas que tubo, que eso es lo demas estima en los ojos de Dios, *omnis gloria filiæ Regis ab intus in fimbriis aureis*, y dexarla de alabar por el cuerpo q̃ es lo menos principal? a esto digo dos cosas breuemẽte, la primera q̃ de la suerte q̃ quando vemos el madero preciosissimo de la cruz luego se nos acuerda y se nos representa el hijo de Dios q̃ murio en el por nuestro remedio, y eso todo junto adoramos, assi a esta deuota y sancta muger se le represento la madre de Dios, y su vientre Sanctissimo, rico con el tesoro del Cielo, y el niño Dios a los pechos mamãdo y su pensamiento esto todo junto adoraba y esto todo junto loaba y engrandecia.

Por q̃ esta sancta muger no alabo el alma de la Virgen, y alabo el vietre y pechos.

Psalm. 44.

1. Respuesta.

2. Respuesta.

La segunda, esta sancta muger se vbo en loar a la Virgẽ sanctissima cõmo el gran Basilio q̃ reconocio que aunq̃ de lo exterior de la Virgen de la beldad y hermosura q̃ se traslucia en lo de fuera, se podia dezir algo (aunq̃ poco) Pero de sus virtudes era caso impossible, y como cõtar las estrellas del Cielo, hazer alarde, *suspice cælum & sicut stellas numerare non potes, sic neq; Mariæ virtutes*, y assi esta muger alli pudo llegar a lo de fuera, al vientre entrañas y pecho virginal de la serenissima Reyna del Cielo, q̃ lo del alma es tã diuino q̃ se lo reserbo Dios para si solo, *absq; eo quod intrinsecus latet*, este es el orden q̃ tienen los sanctos en alabar a Dios y loarle, loanle por lo que vẽn por la creaciõ la omnipotencia, por la

S. Basilius

Canticorũ. 4. a. 1. b. 4.

Psalm. 64. a. y segun la traslacion de Sant Hieronymo.

prouidencia, y gracia, y justicia por la redempcion, la bondad, y assi parā quando quieren palabras adelante veē q no pueden y dize *tibi silentium laus*, esto es lo q los Bienes de vos señor, lo q se nos absconde adeuinamos y adorando la deydad abscondida, damos vna palo en la boca y tenemos por la mejor manera de loaros el silencio, pues el mismo estilo guarda Dios en loar a su diuina Esposa, en el libro de los cantares en el c. 4. dize, *ecce tu pulchra es amica mea ecce tu pulchra es oculi tui columbarum absq; eo quod intrinsecus latet*, Hermosissima soys por extremo soberana pastora y amiga mia, y vuestros ojos bellos, qual los suele ser los d las Palomas d la tierra de Palestina, y aunq merece loor esta hermosura y belleza mucho mas es lo q se absconde, *absq; eo quod intrinsecus latet*, y alabando despues los cabellos, los dientes, los labios, las mexillas siepre aña de la misma razō, *absq; eo quod intrinsecus latet*, sin lo q se absconde pues como? a vos Pastor celestial se os absconde algo? siendo assi q vuestros diuinos ojos contemplan lo muy secreto, y escōdido del coraçon, y pesays como cō balança, la sanctidad, belleça y hermosura del alma y sus merecimientos que de vos se dixo, *spirituum ponderator est Dominus*, y es posible q. a quie os infinita sabiduria se le abs

Canticum 4.

Prouerbiorum 16. a. 2.

conde? Sabiryo bien me lo se (dize el esposo) mas no cabe tāto bien, tanta belleça y hermosura en lengua humana, ni en palabras de hobres, q quien podra entender aca el valor de vn alma (q si se pudo merecer) sola ella merecio tā gran dignidad como ser madre de Dios, y la fee de vn alma q viendo tocando a vn niño tierno, reciē nacido de sus entrañas, y viendole perseguido pobre y al fin muerto en vna Cruz y sepultado, creyo sin dudar q era Dios verdadero, y la esperāça de vn alma q viendole muerto y tā muerto q despues q lo estaua le abriero cō vna gruesa lança el costado, espero toda via q hauia de resucitar, y ser resurrection y vida suya, y de todos los justos, y el amor de vn alma q amo Dios como hija y madre, como esposa y amiga singular, quiē podra dezir la gloria y los goços, y los frutos q se le siguiero a la Virge de auer la Dios escogido por trono en q se asentase toda la Sanctissima Trinidad, trono al fin en q ninguna obscuridad de culpa vbo, *thronus eius sicut dies celi*, la mesa y los mājares de q Dios se solaçaba lleno de flores y olores diuinos, cerrado qual otro parayso, *hortus cōclusus*, alli la fuēte de q Dios beuia sellada cō el sello de toda la Sāctissima Trinidad, *fons signatus*, alli la cama guardada y rodeada de valientes s

Psalmo. 88. c. 30.

Canticorum 4. d. 12.

que

q̃ sesenta valentones la guardã cõ sus espadas al lado *sexaginta fortes ambiunt, ex fortissimis Israel omnes tenẽtibus gladios super femur suũ ad bella doctissimi:* lo qual se significa la guarda celestial, q̃ tubo esta Señora para q̃ jamas entrase peccado en su sanctissima anima: pues si calla Dios esto y quiere q̃ se calle quien podra decirlo? el Real Propheta Dauid dixo desta Reyna y Señora, q̃ su principal hermosura era la del alma, los recamados de las virtudes alla dentro, *omnis gloria filiæ Regis ab intus in fimbrijs aureis,* que el nacer esta Señora como luçero y dar esperanças del diuino sol de justicia q̃ el mũdo deseaba, el nacer de Reyes, Patriarchas, y juezes, y sacerdotes, y el resumirse en ella toda la gloria de los pasados y començar la mayor gloria de los por venir, el ser visitada de vn Angel del cielo alabada de Sancta Elisabeth, suprima y al fin morir como madre de Dios, para ser luego subida al cielo en cuerpo y alma digãlo los sãctos y escribase en libros y aun parte en el euangelio, mas las glorias de su benditissima anima confiessen q̃ no lo saben pues el mismo Dios las calla, y ay la diferencia dellas a lo q̃ se sabe que ay de las cosas del cielo, y de la gloria a las de aca, quisieron ver los Bethasamitas segun se escribe en el primero libro de los Reyes en el ca. 6. las cosas que tenia Dios para su gloria en el arca, y castigolos con estraño rigor, adorarla por defuera si: ver la inmensidad de riqueças, de virtudes y excellencias que tiene recogidas en su alma eso no, que es caso reserbado para solo Dios, siendo pues este vn mar inmenso, incomprehensible no se hable del, pero alabela por lo exterior por lo q̃ se vee, por lo que se goça q̃ es auer traydo en sus virginales entrañas al mismo Dios, y sustentado a sus diuinos pechos el criador de todo, que esa es alabança muy parecida a las de Dios, *beatus venter, &c.*

Caticorum. ca. 3. num. 8.

Psalmo. 44. 15.

1. Regum. 6.

§. VII.

Debese tambien aqui considerar que excellẽcia y que loor se sigue a la sanctissima Virgen de dezir q̃ sustẽto a Iesu Christo nuestro biẽ cõ sus pechos, *beatus venter qui te portauit & vbera quæ suxisti,* y si biẽ se mira por dos caminos se sigue alabãça a la Virgẽ lo primero porque crio su hijo a sus pechos y tal hijo q̃ basto a hazerla biẽ auenturada, lo qual tãbiẽ milita cõtra las madres delicadas de nuestros tiẽpos q̃ los hijos q̃ engendran luego que salẽ de sus entrañas los entregan a amas q̃ los crien deshaziendose juntamente del hijo y dl amor q̃ naturaleça les obligo le tuuiessẽ Plutarcho en el libro que cõpuso dste proposito que in titulo *de*

1. Especie de loor.

Plutarcho lib. de educandis pueris.

educandis pueris, dize aſsi, *mea quidem ſentencia, matres ipſa nutrire infantes, ac lactare debent, maiori enim afectu, maiorique ſtudio, vt poteſt intime & ateneris (quod aiunt vnguis) diligentes, nutricum enim amor, ſubdititius atque aſcititius eſt vt pote propter mercedem, ſed & ipſa natura docet, ipſis matribus, lactandam atque alendam ſuam prolẽ ideo enim omni animali parienti, alimentum lactis ſuppeditaui, ac plane ſapiens eſt prouidẽtia qua bona mulieribus vbera dedit, vt etiam ſi gemmillos edidiſset, vterque haberet alimenti ſui fontem*, ſoy de parecer (dize eſte gran Philoſopho) que las madres tienen obligacion de criar a ſus pechos ſus hijos, q̃ al fin los criaran con mayor affecto de amor, y mayor cuydado, y criandolos deſde ſus principios, mas intimamente los amaran, que el amor de las amas, es amor preſtado, y como traydo de fuera, al fin por interes, y la miſma naturaleza enſeña a las miſmas madres, la obligacion que tienen de criar los hijos que nacieron de ſus entrañas: porque para eſſe effecto, al animal que pare puſo leche en el pecho, y fue admirable prouidencia de la naturaleza, que a las mugeres les dio dos pechos, para que ſi parieſſen dos hijos, cada qual por ſi tuuieſſe la fuente de ſu ſuſtento. Y que mas indigna coſa de toda humanidad (dize Phaborino Philoſopho en Aulogelio libro 12. de ſus noches atticas, cap. 1.) que dexar la madre luego el niño en acabando de nacer de ſus entrañas, y hazer eſtraño de ſi el que era tan proprio que le engendro de ſu ſangre, y alimento y ſuſtento con ella en ſu vientre? Quien jamas vio tal fiereza y inhumanidad aun en las beſtias mas fieras que la naturaleza crio? Que las Tigres y Leonas crian ſus cachorrillos y hijos con grande cuydado y amor, y ſiendo con todos fieras, con eſtos ſon manſiſsimas y eſtan tan lexos de los echar de ſi que por deffenderlos y conſerbarlos, ſe ponen en mil peligros y ſi en otros encuentros ſe mueſtran fieras y crueles, en occaſiones de deffender ſus hijos ſon fieriſsimas, y no quieren fiar de otros pechos humanos, el ſuſtento y criança de ſus hijos, que de los ſuyos proprios, y aſsi el no criar las madres ſus hijos es hazerlos no hijos ſuyos, y como desheredarlos de ſu natural, q̃ todas ſõ obras d̃ fiero aborrecimiẽto. Porque que animal tã cruel ay, q̃ no crie lo q̃ produce y engẽdra? y q̃ fie de otro la criãça de lo q̃ pare? la braueza del Leõ, ſuffre cõ manſedũbre ſus cachorrillos, q̃ importunamente le deſxuguen los pechos, y el Tigre q̃ naturalmẽte es ſediẽto de ſangre, da alegremen-

Phaborino Philoſopho, referido de Aulo Gelio libro 12. noctrie attric c. 1

te la suya a los suyos, y si miramos a lo delicado, el flaco pajarillo, por no dexar sus huebos oluida el comer y se enflaquece, y quãdo los ha sacado rodea todo el ayre volando, y trae alegre en el pico, lo que el desea comer, y no lo come porque ellos lo coman.

Mas que es menester salir fuera de casa a buscar exemplos fuera de nosotros, mesmos? La naturaleza dentro de ella misma declara, casi a vozes su voluntad, embiando luego despues del parto, leche a los pechos, que mas clara señal esperamos de lo q̃ Dios quiere q̃ ver lo que haze? quando les leuanta a las mugeres los pechos les manda que crien, engrosandoles los pezones, les auisa q̃ han de ser madres, los rayos de la leche que viene, son como aguijones con que les despierta, a que lleguen a si lo que parieron y no lo den de mano.

El maestro fray Luys de Leon perfecta casada fol. 57.

De donde se vee la obligacion grande que tienen las madres de criar sus hijos y no merecera nõbre de madre la que no lo hiziere que la obligacion que tiene por su officio a hazerlos buenos, essa misma le pone necessidad a que los crie a su pecho, y siẽdo tan natural a las mugeres, la piedad generalmẽte con todos, las que son tan sin piedad q̃ entregan a vna persona estraña el fructo de sus entrañas, y la imagen de virtud y bien que en el auia começado la naturaleza a obrar, consienten q̃ otro la borre: y permiten que imprima vicios, en lo que de su vientre salia, con principio de buenas inclinaciones, cierto es, q̃ no son buenas madres, ni aun nõbre de madres a secas merecen. Y los hijos que crian por amas, si bien se mira son llanamente bastardos, lo qual se prueua ser assi, porque la madre en el hijo que engendra, no pone sino vna parte de su sangre, de la qual la virtud del varõ figurado la haze carnes y huesos, pues el ama que cria pone lo mismo, que la leche es sangre, y en aquella sangre la misma virtud del padre q̃ viue en el hijo haze la misma obra, sino q̃ la differencia esta que la madre puso este su caudal por nueue meses, y la ama por veynte y quatro, y la madre en tiempo quando el parto era vn tronco sin sentido ninguno, y el ama quando comiença ya a sentir y reconocer el bien que reciue la madre influye en el cuerpo, el ama en el cuerpo y en el alma, por manera que echando la quenta biẽ el ama es la madre, y la madre que le pario es peor que madrastra, enagena de si a su hijo y haze estraño lo que auia sido tan proprio y bastardo lo que auia nacido legitimo, y es causa que sea mal nacido, el que pudiera ser noble, y comete en cierta manera vn

Los hijos criados por amas, mas se pueden llamar bastardos que legitimos, y la razõ desto.

gene-

genero de adulterio poco menos so, y no menos dañoso que el ordinario. Porque en aquel vẽde al marido por hijo el q̃ no es del, y aqui el que no lo es della, y haze successor de su casa al hijo de la ama, y de la ama q̃ las mas vezes es vna villana, o es esclaua. De aqui se vee claro quã discreto y puesto en razõ fue el dicho de aquel mancebo Romano, de la familia de los Grachos; que boluiẽdo de la guerra vencedor y rico de muchos despojos, y viniendole al encuentro para recebirle alegres y regozijadas su madre y su ama jũtamẽte, el buelto a ellas y repartiendo conellas de lo q̃ traya, como a la madre diesse vn anillo, de plata, y al ama vn collar de oro, y como la madre indignada se q̃xasse por esto del, le respondio, q̃ no tenia raçon ni causa justa de tener aquella quexa y sentimiento porque vos (dixo hablando con ella) no me tuuisteys enel vientre mas de por espacio de nueue meses, y esta me ha sustentado a sus pechos, por dos años enteros. Lo que yo tẽgo de vos es solo el cuerpo, y aun esse me disteys por mano muy honesta, mas la dadiua q̃ desta tengo diomela ella con pura y sencilla voluntad, vos en naciendo, yo me apartasteys de vuestra cõpañia, y me alejastes de vuestros ojos, y me arrojasteys en otros braços, mas esta offreciendo

Notable hecho de vn mancebo Romano de los Grachos.

se, me recibio desechado en los suyos amorosamẽte, y me trato assi que por ella he llegado, y venido al punto y estado en que agora estoy. A este caso y a la obligaciõ natural q̃ tienen las madres de criar sus hijos, se jũta el exẽplo de la serenissima Virgẽ nuestra Señora, cuyos Virginales pechos son alabados de que sustentaron a su hijo.

Lo segundo (y es otra especie de loor para la Virgen sacratissima) que los niños juntamente con la leche, beuen las inclinaciones y costumbres de sus amas y quando en los niños son loables, tambien para las amas que los crian son de loa, como al contrario, si en los niños se vee algun vicio notable, luxuria crueldad, destemplança enel vino, o en otra qualquiera cosa luego se hazẽ juyzio, que lo mamo en la leche, y que lo aprendio de su ama Celio Lampredio escribe de Tito Vespasiano el hijo auer salido enfermizo por el ama que lo crio, q̃ lo crea. Tyberio Cesar se tomaua del vino auiendo tomado costumbre de la ama que para quitarle el pecho, le daua vna sopa en vino. Dionysio Casio en las vidas de los Cesares, dize del Emperador Caligula q̃ se holgaua cõ sangre tãto como otro que lamia vna esapada sangrienta trocando el peligro enel gusto q̃

Secũda specie de alabança.

Elio Lãpredio.

Dionys. Casio in vitis Cesarum.

en esto tenia, y echa la culpa a la ama que le crio, que quando le daua el pecho, vntaua el peçõ del con sangre. Estos vizios y otros semejantes se beben con la leche y assi se echá la culpa dellos a las amas, como las buenas costumbres en que poné a los niños, redundan en su loor y alabança: siẽdo pues cosa cierta, que los hijos de la leche que maman se les pega alguna buena inclinacion, y siendo Iesu Christo nuestro Señor hijo de la Virgen perfectissimo, coligese claramente la perfection de la Virgen, porque aũ que toda la gracia en Christo, toda la bondad y virtud que tenia, tẽga su origen y principio de ser Dios, pudo esta sancta muger q̃ le alaua oy, atribuyr a la leche y pechos que mamo, en cierta manera, parte de las buenas inclinaciones que tuuo.

Discurso segundo.

§. I.

Quinimo beati qui audiunt verbũ Dei, & custodiunt illud.

Presupuesta por verdad cierta (como lo es) que ningun hijo honro tanto a su madre como Iesu Christo nuestro Señor a la suya: porque el mismo auia mandado en el primer precepto dela segunda tabla honraras padre y madre, y noto *Exod. 20. b. 12.* sant Anselmo sobre el c. 6. de la epistola ad Ephesios, q para q se viesse el caso y estima q Dios hazia deste precepto, solos tres le precedieron, q tocaban a la honra de Dios, pero de los q tocan al amor del proximo, esto es el primero, y si bien se mira en ello presupuesta la doctrina del Philo Iudio, q̃ dize q̃ los mandamientos q̃ tocauan a Dios estauan en vna tabla, y los q̃ tocauan al proximo en otra, y q̃ començaban por la honra de los padres, venia a tener igual lugar con la honra de Dios, aunq̃ en differente tabla, y q̃ començase la segunda tabla cõ el mandamiento de honrar los padres, notanlo S. Cyrillo Alexãdrino, lib. 7. de charitate in fratres, y S. Thom. epistola ad Ephesios. c. 6. lectione. 1. y la razoñ de darle tambiẽ lugar es, por auer sido los padres al hijo principio de la vida, y el ser, y assi el precepto de honrarlos, correspõda al primero de la otra tabla, en q̃ se ordena hõrar a Dios q̃ es el principio essencial y fuente de toda vida. Y echase tambiẽ de ver la estima q̃ Dios haze deste negocio, pues como nota Iosepho lib. 2. contra Apioñ Gramaticũ, este soberano legislador, puso la honra inmediatamente tras la suya, mandando apedrear publicamẽte a quien hiziesse lo contrario, *parentũ honorẽ* (dize Philon) *post*

S. Ansel sup c. 6. epistol. ad Ephesios

Philon Iudio

S. Ciril. Alexan lib. 7. de charitate in fratres.

S. Thom. epist. ad Ephes. c. 6. lectione. 1.

Iosepho lib. 2. contra Apionem gramaticum.

Philon Iudio.

S. Thomas 1. ad Timot. 1. lectione 3.

Deum esse constituit Moyses & qui non repensat eorum gratiæ, sed in qualibet parte contristat, precipit esse lapidandum, y S. Thomas, declarãdo las obligaciones deste precepto, 1. Ad Timot. 1. lectione 3. dize q̃ quanto es vna persona mas coniuncta a otra, se le deue mas, y assi es mayor la offensa y de suyo q̃ se le haze, pues quiẽ mas cerca no al hijo q̃ su mismo padre? pues el hijo es parte suya, *filius est aliquid patris*, ni a quien se tiene mayor obligaciõ q̃ al q̃ da a otro lo q̃ es antes ningũ beneficio dixo Seneca, lib. de beneficijs, c. 23. llega al q̃ recebimos de los padres, *beneficiorum maximo sunt quæ a parentibus accepimus*, y segun esto, a ninguno se hara mayor agrauio q̃ a ellos si los offendemos y damos desuios, y presupuesto tãbiẽ q̃ era immẽso el amor que Iesu Christo tenia a su dulcissima madre, porq̃ la amaba como a madre verdadera, y como a la criatura mas agradable a sus diuinos ojos, de quãtas fuerõ ni seran jamas, y siẽdo tan benigno y suaue el trato de Christo, para cõ todos los justos, porq̃ el es aquella eterna sabiduria de quien se dize q̃ su conuersaciõ y trato no tiene amargura ni fastidio, sino suauidad y alegria, claro es q̃ lo seria mas con la Virgen. Siendo pues esto assi, q̃ es la causa de la aspereza y desuio cõ q̃ Iesu Christo nuestro señor trato siẽpre a su madre sanctissima? S. August. nuestro padre nunca se harta de reprehender y culpar de auer sido aspero y duro para su madre, y añade para exagerar mas el caso y tal madre, particularmẽte quãdo le hurto el cuerpo en el puerto y se embarco, auiendola engañado y mentido, *& mentitus sum matri & illi matri*, y menti a mi madre, y a tal madre. Y allamos q̃ Iesu Christo nuestro Señor vsõ de notable aspereza, y desuio con su sanctissima madre, en quatro occasiones notables. La primera en las bodas de Chanaã de Galilea: esta en ellas Iesu Christo consagrando cõ su diuina y soberana presencia el sanctissimo Sacramento del matrimonio, falta vino a los cõbidados, y preueniẽdo la Virgen a la necessidad y falta del vino, y a la verguença en que pudieran caer los desposados, dize a su hijo, como a quien lo podia remediar, señor faltales vino *vinũ non habẽt*, y respõde Christo cõ sequedad estraña, *quid mihi & tibi est mulier*, que tẽgo yo cõtigo muger? q̃ mayor sequedad ni desuio, q̃ ni aun madre la llama, tratãdola como a la muger mas estraña del mundo. La segũda fue quando se perdio en Hierusalem pierdese Iesu Christo nuestro Señor en el templo subiendo a Hierusalem con su sanctissima

San. Augustin lib. 5. confessio capit. 8.

Ioannis. 2. c. 4.

Lucæ 2. 5. 48.

pio Iesu Christo nuestro Señor era verdadero Dios y verdadero hōbre, toda la salud del mūdo dependiesse y estuuiesse colgada d desta verdad como d su rayz y fundamento, segū aquello de S. Iuā en el cap. 17. *Hec est vita eterna vt cognoscant te verū Deum & quem misisti Iesum Christū*, quando se offrecia necessidad, y occasiō oportuna para ello, descubria el señor esta verdad tā necessaria al mūdo por esto quādo la Virgē en el tēplo, como verdadera madre suya le dixo, hijo como lo aueys echo assi con nosotros, q̄ vuestro padre y yo cō dolor os hemos buscado, para significar, q̄ no solamēte era hōbre, ni tenia solamēte la naturaleza, q̄ auia recebido de la Virgen, sino q̄ tābien era verdadero Dios, y tenia naturaleza diuina segū la qual era hijo del eterno padre, por esta causa hizo luego mencion de su padre eterno y respōdiō a la Virgē cō authoridad, de verdadero hijo de Dios: y quādo le auisarō q̄ su madre y hermanos lo esperauā para significar q̄ tenia otra generaciō espiritual y diuina segū la qual era hijo de Dios Padre por naturaleza y todos los justos erā hermanos suyos, y hijos de Dios por gracia, y cōuertidos, y atrayēdo otros, a la gracia cō su doctrina y exēplo engēdrauā al mismo Christo en ellos como madres espirituales, para significar este misterio dixo las palabras referidas. Y quādo en las bodas pidio la Virgē sanctissima, q̄ hiziesse el milagro de cōuertir el agua en vino, fue para significar, q̄ aunq̄ hasta entōces auia estado subiecto a ella, y le auia en todo obedecido como a verdadera madre, mas q̄ tenia otra naturaleza, segun la qual no era madre sino criatura suya, y quāto a esta naturaleza de Dios le cōuenia hazer aquel milagro, para esto dixo aquella palabra al parecer aspera, *quid mihi & tibi est mulier?* q̄ teneys en esto comigo muger? como si dexara quanto a esto q̄ me pedis no teneys cosa comū comigo, ni teneys derecho en mi, porq̄ esso no me cōuiene por parte de la naturaleza, q̄ de vos recebi, sino quāto a la naturaleza diuina, q̄ recebi ab eterno de mi padre celestial por la generaciō eterna. Y assi en esta obra no tēgo de seguir obediēcia de madre como hasta aqui he echo, sino la ordenaciō diuina, y quātō a esta aū no ha llegado la hora de hazer el milagro, este fue vno de los misterios principales (q̄ como aduierte S. Augūst. mi padre de vera religione c. 16. y otros sanctos) quiso Christo descubrir en estas seueras respuestas q̄ dio a su dulcissima madre. S. Ambrosio y el Benerable Beda, sobre sant Lucas cap. 2, dizen que otro misterio quiso descubrir en estas palabras y es este. Vino el hijo

Ioan. 17.

S. August. tracta 8. in Ioan & lib. de fide & symbolo capit. 4.

S. August. lib. de vera religione ca. 16.

S. Amb. y Beda super Lucā. cap. 2.

2 Razon.

de Dios al mundo para sacarnos del captiuerio del peccado con su muerte, y enseñarnos y persuadirnos con su palabra y exemplo el camino derecho del cielo, y la victoria de todos los vicios y affectos de carne y sangre. Vno de los affectos humanos q̃ daña mucho a las almas, y les impide mucho la pureza del seruicio d̃ Dios es el amor desordenado de padres hijos y parientes, este affecto es tan poderoso que haze al hombre que dexe las cosas del cielo, y busque las de la tierra, y le combida a que no ponga su coraçon y deleyte en Dios, sino en el mũdo, y es afecto tan poderoso y grãde, que es grande cosa el vencerle, gran cosa es alcançar vno, el desprecio de todas las cosas en esta vida, y tan grande que a los q̃ le alcançan el mismo mundo los estima y engrandece, pero mucho mas es dexar los amigos, los deudos, los parientes y padres, segun la carne con quiẽ la misma naturaleza parece que nos junto y vnio, que con las heredades, o dignidades, con el oro, cõ la plata, piedras preciosas y todas las demas riquezas no tiene el hombre parentesco, ni semejança, pero con otros hombres tienela muy grande, y principalmente con aquellos de quien tuuo principio y fundamẽto, y assi vemos con quan gran fuerza de amor, aman los padres a los hijos, y los hijos a los padres, de donde se sigue que quanto las fuerças del amor son mayores, tanto es menester mayor fuerça, para vencer este affecto, y para cosa tan grande no bastan fuerças naturales, sino q̃ es menester gracia y fuerça sobrenatural abundante y copiosa, por lo qual el Redemptor del mundo, llamo esta obra suya y de las grandes y heroycas, que obra su braço poderoso por sant Mattheo. capit. 10. quando dixo, *non veni pacem mittere sed gladiũ, veni enim separare hominem a patre suo, & filiam a matre, & nurum a socru*, no vine a meter paz en la tierra, sino fuego y cuchillo, vine a apartar el hijo del padre, y la hija de su madre, y la nuera de la suegra, y llama cuchillo a la gracia conuenientissimamente, porq̃ como el cuchillo es de hierro, y sirue de cortar y diuidir lo que entre si está junto, assi es figura q̃ esta vnion natural y diuision no puede ser sino por la gracia, y cõ vna fuerça como de hierro, esto es con la poderosissima mano y braço de Dios. Pues queriendo Christo nuestro Señor, cortar affecto tan poderoso, de los coraçones humanos, y enseñarnos, y persuadirnos que en las cosas q̃ tocan al alma, y a la gloria de Dios, no auemos de seguir el affecto de los padres y parientes,

S. Matth. c. 10.

La gracia se compara al cuchillo conuenientissimamente y la razõ desto

sino

sino la voluntad y inspiracion de Dios; y que en todas aquellas cosas que nos fueren impedimento para seguir los consejos y preceptos diuinos: los auemos de dexar y negar, para este effecto en semejantes coyunturas donde se hazia mēcion de madre y pariētes, daua estas respuestas y auisos del cielo, en que significaua con grande pesso, y magestad de palabras, como la voluntad y beneplacito de Dios, se auia de preferir a todo el amor natural de los padres y parientes, aunque fuessen sanctos: y que no auiamos de tener en el mundo cosa tan amada, aunque fuesse con amor honestissimo, que no la dexassemos por seguir la ordenacion y consejo de Dios, y aunque es verdad q̄ por lo que tocaua a la sanctissima Virgen, no auia necessidad destos auisos ni de estas respuestas seueras y desabridas, porque sus affectos naturales eran purissimos, y estauan perfectissimamente subjectos, a la voluntad diuina, mas nosotros teniamos grā necessidad de ellos, y para nosotros los dexo y quedaron escriptos en el Euangelio. Por esto dixo a la Virgen sanctissima estando en el templo, para que me buscabades? no sabiades que en las cosas de mi padre me conuiene estar occupado? que fue dezir a todos los fieles y hijos de la Iglesia, que hā de tener por cosa cierta y aueriguada que por los negocios que tocan a la religion y culto diuino, y a la gloria de Dios se ha de dexar la compañia y consuelo de los padres, y que todas las cosas muy amadas de esta vida se han de posponer a los negocios que tocā a la salud eterna de las almas y a la perfection de la vida Christiana, y por esto dixo en las bodas a la misma Virgen que teneys comigo muger? no ha venido mi hora, que fue aduertir a los Christianos q̄ en las cosas q̄ tocan al seruicio de Dios y a la predicacion, y confirmaciō del Euangelio y saluacion de las almas, no auemos de seguir los desseos y affectos, naturales de los padres, sino la voluntad y ordenacion de Dios, y quando los padres quisieren en esto otra cosa differēte de lo que Dios quiere, en quāto a aquello no los auemos de conocer por padres, y assi se cumple lo q̄ Christo nuestro principe y capitan soberano pide a sus soldados, q̄ por el menosprecien todas las cosas y den de mano al mundo, no teniendo respecto a padres amigos, o familiares, o a otros algunos q̄ estoruen y sean impedimēto, si le quisieren seruir a el, libremēte, porque quiē ama (dize Christo por sant Mattheo en el cap. 10. y. 16. a otro mas que a mi, y aun quien

Nota.

Matth.10. 16.

en su tiempo y lugar no aborre ce a su padre y su madre no es digno de mi. Luce 9. & 14. es doctrina y enseñamiento admirable a los que tratan de seguir estado de perfection, qual es el de las religiones, y consagrarse del todo a Dios y offrecerse a su seruicio, negandose a si mismo, y dando de mano al mundo y a todo lo que en el ay que no dexen de lleuar adelante tan sancto proposito, por respecto de padres, deudos y parientes, o, amigos, ni contristen al Spiritu sancto que en sus almas desperto este buen desseo, ni dexen de la mano el arado por mirar a los parientes que dexan en el siglo, y assi el grã Basilio, *de uita solitaria seu cænobitarũ concione ante ultima*, queriendo doinstruyr vn mancebo virtuoso, y desseoso de saluarse entre otras cosas le dize esto, *cognatos tuos, ne plusquam Dominum cur... ris, quibus si ... Christo mortuus es, quid ceterũ inter eos conuersari cupis, si quæ propter Christum destruisti, eadem denuo propter eos ædificas transgresorem te constituis, promissis minime stas, ne igitur propter verũ necessitudinem loco tuo discesseris.*

S. Basilio. de vita solitaria seu cænobitarum.

Y no solo a los que aspiran a estado de perfectïon conuiene esta doctrina, sino a todos los creyentes se les enseña en este dicho y exemplo de Christo nuestro Señor, que [illegible] con el [illegible] no de parentesco, [illegible] el [illegible] la vocacion y obediencia diuina, y llegue [illegible] con [illegible] da; oluidese la [illegible] enojense los parientes, [illegible] bezen [illegible] los amigos, y conspire contra vosotros todo el mundo, y toque al arma el infierno: que todo es poco a trueque de que no se ofenda a Dios, ni se vicie la sinceridad de la fe, ni venga en peligro la salud del alma, ni se falte a la obediencia de Dios nuestro Señor, y al cumplimiento de su diuina voluntad. Con grauissimas palabras persuadieron esta verdad los Doctores grauissimos de la Iglesia de quienes ay algunos lugares en que de proposito tratarõ este punto, el primero es del glorioso Doctor sant Hieronymo, en la epistola que escriuio a Heliodoro, que es la primera, en la qual persuadiendole que tratase de seguir a Christo nuestro Señor, le dize assi. Oye mancebo el edicto de tu Rey, el que no es comigo, contra mi es, y el que no llega comigo desperdicia. Acuerdate del dia que fuiste en el baptismo sepultado con Christo nuestro Señor, donde juraste de no faltar a tu palabra por respecto

S. Hieronimo. Epist. ad Helio. palabras notables de S. Hier.

de

do padre ni de madre, mira que lo que tu enemigo pretende, es quitar la vida a Christo en tu pecho, mira que sus esquadrones no pretendé sino quitar y ganar para si tus promessas, aunque se te cuelgue el nieto, o sobrinito del cuello, y aunque tu madre salga a ti desgreñada, mesandose sus cabellos, y rompiendo con lastima sus vestiduras y te muestre el pecho con que te dio leche y aunque tu padre se te atrabiesse en el umbral de la puerta no te enternezcas, sino pisando sobre tu padre, vuela sin derramar lagrymas al estandarte de Christo y de su cruz, que en esta parte el ser cruel es genero de piedad y verna el dia en que bueluas vencedor a tu casa y entres a ser coronado en tu tierra que es la celestial Hierusalem, diras no tenemos el pecho de hierro, ni las entrañas de pedernal, por ay hemos passado aca tambien, se que veras venir a tu hermana viuda y que te toma de los braços, y q los amigos con quien te criaste y los criados antiguos de tu casa te dizen, a quien nos dexas que siruamos? llegara la que te traya en braços y arroll: ua vieja y cargada de años, y el amo q te crio que es tu segundo padre diziendo quien nos ha de sustentar en tanta vejez? y a quien quedaremos encomendados en la muerte? todas estas ataduras facilmente las rompe el amor de Christo y el temor del infierno, la escriptura diuin enseña que deuemos obedecer a los padres, pero tambien dize que el que los ama mas que a Christo aborrece su vida, esta el enemigo con la espada desnuda para passar me y detienen me las lagrimas de mi madre? dexare la milicia de Christo por mi padre? y saldreme a fuera de ser soldado debaxo de la vandera de su cruz? Pedro fue escandalo a Christo quando le estoruaba de yr a la cruz, Matthæ. 16. Y el Apostol sant Pablo en los echos de los Apostoles. cap. 21. Respódio a los que le detenian que no fuesse a Hierusalem, que hazeys llorando y afligiendo mi coraçó con ternuras, que aparejado estoy no solo a ser atado sino para morir en Hierusalem por el nóbre de Christo? esta biga de piedad que a manera de carnero bate la fe, y constancia ha se de rebatir y embotar con el muro del Euangelio, aquellos dize Christo son mi padre y hermanos q hizieren la volútad de mi padre que esta en los cielos, si creé esto ayuden me, y sino sepulten los muertos sus muertos. Hasta aqui son palabras de sant Hieronymo.

Matth. 16.
Actuum 21.

Oyamos tambien al gran padre Augustino, que con elegan S. August. ep. 38.

Palabras de S. Augus. nuestro padre muy para notar.

te estilo, procura persuadir a vn amigo suyo llamado Leto el desprecio del mundo, en la epistola 38. no te persuadan tus parientes (dize este sancto Doctor) sino considera el precepto del Señor, que dize, los aborrezcamos como a enemigos, y el que nos mando q̃ aborrezcamos la vida por Christo, assi se entiẽde q̃ los debemos aborrecer a ellos, perdiendolos, por ganarlos como nuestra vida porque el q̃ los ama de otra manera esselos pierde y assi has de entender las escripturas y el Euangelio, el qual te haze señal para que como buen soldado vengas a la batalla, y edifiques en los reales de la religion vna torre de donde puedas vencer y derribar a tu enemigo. Llamate la trompeta de Christo como soldado suyo para las armas y detienete tu madre? que dize? que alega? por ventura aquellos nueue meses que te tuuo en el vientre? Los dolores con que te pario? y los trabaxos que passo en criarte? deguella en ti este amor, pierde a tu madre para goçalla para siẽpre, mira q̃ si la amas assi la deues aborrecer, y si eres soldado de nuestro Señor Iesu Christo y començaste a edifficar la torre, mira q̃ es vn affecto carnal este nacido del viejo hõbre y este nos amonesta la malicia Christiana que matemos en nosotros mesmos, no de manera que sea vno ingrato a sus padres, y seria de los beneficios con q̃ fue criado, antes guarde agradecimiento y piedad, pero entienda que estas cosas tienẽ lugar dõde no ay mayor obligacion. La sagrada Iglesia madre es de tu madre, y esta nos cõcibio de Christo, y nos pario en sus dolores y muerte, y nos crio cõ la leche de la fe, y despues siẽdo grandes nos mãtiene cõ manjares solidos, y esta madre q̃ tan estẽdida esta es affligida porq̃ muchos hijos como abortiuos hã tomado armas cõtra ella, y otros estã floxos y perezosos en su ayuda, pues de dõde se ha de fauorecer si no de otros hijos? quien la ha de amparar y deffender sino los buenos? pues como quieres tu dexar los ruegos de vna tal madre, por oyr los de otra madre carnal? no te muestra esta mas amorosas entrañas y mas dulces pechos? asta aqui son palabras de S. Augustin mi padre. Y el deuotissimo Bernardo sobre el psal. 104. escriuiẽdo a Gualtero varõ insigne y docto, trata, no menos biẽ este intẽto. Cosa inhumana parece q̃ te diga yo q̃ dexes a tu padre o a tu madre, pero mas inhumano es quedarte cõ ella, ni a ella le esta biẽ si te ama ser causa de tu perdiciõ, por uẽtura alla podras viuir al mundo y tãbien a Christo? es impossible, porq̃ ninguno puede seruir a dos se-

S. Bernardo super psalm. 104.

señores. Tu madre quiere vna cosa contra tu salud y contra la suya tambien pues escoge agora, qual quieres mas, o satisfacer a la voluntad de vno, o a la salud de entrambos: y si mucho la amas dexala, porque si dexas a Christo por quedarte con ella por ti perderas ella. Porque de otra manera no correspondes a lo que la debes, y esto te aconsejo por condescender en algo cõ tu affecto carnal. Pero la fidelidad dela palabra de Christo esta es que se aya de dexar la madre (y esto es cosa muy pia) por segurarle; porque el que dixo amaras a tu padre y madre, dixo tambiẽ, el que ama a su padre y madre mas que a mi no es digno de mi, doctrina bien conforme a la de Christo que enseña que por ningun affecto carnal se deue dexar el cuydado de la virtud y la vocacion diuina.

Nota.

Enseño tambien esto a todos los perlados y pastores de la Iglesia, y a todos los ministros de la republica Christiana que en el vso y exercicio de sus officios no miren los affectos del parẽtesco y amistad humana, ni los ruegos de los padres, ni la intercessiõ de los amigos, sino la volũtad y beneplacito de la magestad de Dios assi quanto a la substancia de lo que han de hazer, como quanto al tiempo y lugar en que lo han de hazer.

Dottrina para perlados, que no se dexã lleuar de affectos de parentesco y amistad humana.

Otro affecto humano que ciega y estraga mucho las almas, es estimar en mucho el linage, descender de padres Illustres, y tener en poco la generacion y linage espiritual que se haze por gracia, preciarse y gloriarse mucho del origen natural de padres sanctos, y del parentesco con varones excellentes en virtud y curar poco de la imitaciõ de sus sanctas costũbres. En este error estauan los principales de los Iudios y otros muchos que seguiã su parecer, los quales se preciaua mucho de que trayan su origen y descendencia de Abraham y de otros Patriarchas sanctissimos, y que de ellos auia de nascer el Messias, y curauan poco de su imitacion. Y en el mismo error estauan algunos de los parientes de Christo, segun la carne que viendo ya las marauillas que començaua a obrar se preciauã mucho de tenerlo por pariente y no curauan del espiritu con que lo auian de seguir. Pues para curar esta llaga en aquel pueblo y dexar medicina preseruatiua a los hijos de la Iglesia, enseñanos cõ palabra y exemplo que no tẽgamos por cosa grande el descender solamente segun la carne de padres nobles y son estos, ni el ser del linage del Messias, ni el tener parentesco con el, sino q preciemos y estimemos en mucho

la generacion y linage espiritual que mediante la gracia diuina se adquiere con la guarda de los mādamientos de Dios, y con la imitacion de los sanctos, porque esta nos haze hijos espirituales de Abraham y de los sanctos padres y hijos de Dios adoptiuos y hermanos de Christo, y en significacion desto quando estando predicando llego la Virgen con algunos de sus parientes pronūcio las palabras que refiere S. Mattheo, *quicumque fecerit voluntatem patris mei qui in cælis est, ipse meus frater & soror & mater est*, las quales declarando S. Iuan Chrysostomo, homilia. 45. in Matthæū; dize asi, declara el señor q̄ ni su benditisima madre ni sus parientes por solo el parentesco natural no sacarā prouecho alguno, sino abraçaren la verdadera virtud, porque esta es la vnica y verdadera nobleça y el verdadero parētesco con Christo, hazer la voluntad del padre celestial.

Matth. 3. d. 35.

S. Iuan Chrysosto. homil. 45 in Mattheum.

Vease S. Augustin mi padre lib. de sancta virginitate c. 3. & lib. de fide contra Manicheos. Tertuliano lib. de carne Christi. c. 7.

Tambien nos aduierte Christo que para negocios de milagros y de Redempciō no vale ser madre, ni parentesco alguno, por cercano que sea, no vale nada carne y sangre, es Dios muy desinteresado de carne y sangre, que a su misma madre q̄ le pide milagros la habla con desuio, *quid mihi & tibi mulier?* en quanto sancta y sierua de Dios preciala mucho, en quanto sola madre no ay carne ni sangre que valga con el para negocios del cielo. Doctrina soberana y de mucho consuelo para los sieruos de Dios, saber que para con su magestad, sola la virtud espiritu, y bondad, son las que pueden con el, y otra cosa ninguna no, que ni el ser predicador ni propheta, ni el hazer milagros es de estima sin Dios, y asi quando los otros dixeren *Domine non ne in nomine tuo prophetauimus?* les responde, *nescio vos, quia operarij estis iniquitatis*, el ser monja, frayle, Virgen sin virtud no vale nada, el ser fieles con ser tanto no vale para con Dios, *neque præputium, neque circuncisio sed noua creatura*. Pues ser Apostoles y primos hermanos de Christo nuestro Señor, vale algo para con el para darles algunas ventajas en el Reyno de los cielos? no porcierto, que quando por esse camino se las piden, les responde que no saben lo que se piden *nescitis quid petatis*, que por esse camino no se han de destribuyr las sillas del cielo, *non est meum dare vobis*. Como quien dize no ay tal comision, ni tengo tal poder q̄ sola la virtud y merecimientos son los que pueden y valen comigo, que aun ser madre de Dios a secas, sin ser tal

Matth. 7. c. 22.

Ad Gala. 6. d. 15.

Matth. 20. c. 20.

madre y tan sancta no vale para cosa de milagros, grande animo auia de poner esto para seruir a Dios entender que solos seruicios, virtud y merecimientos valen cō el, y otra cosa ninguna no y q̃ tanto os dara de su cielo quanto le siruieredes, que no ay parentesco ni otra cosa que valga con el sino esta. Y aqui se echa de ver la limpieça de la ley Euangelica que limpia y pura es de todo respecto humano, que con vos mas vale vn pequeño seruicio de vuestro hijo que vn grāde de vn criado o esclauo, si rbeos todo el dia el esclauo, y estimays en mas vn jarro de agua, que os da vuestro hijo, que todo el trabaxo del dia del esclauo, o sieruo: pero Dios no es asi, no es acceptador de personas, ni de seruicios, *in veritate comperio* (dixo el principe de los Apostoles sant Pedro, Actorum 10.) *quia non est acceptator personarum Deus, sed in omni gente qui timet Deum acceptus est illi*, si vbiera vn señor tan noble, y de pecho tā generoso y ahidalgado que tanto hiziesse por el seruicio del esclauo como por el del hijo, quiē no le seruiria? quien no procuraria morir en su casa y grāgear su gracia y amistad? pues sin comparacion es mas noble la condiciō de Dios y estima en tanto los seruicios de sus sieruos, que si los seruicios de alguna pura criatura

Quan limpia y pura es de respectos la ley Euāgelica.

Actorum. 10.

pudieran llegar a los que la Virgen hizo, la quisieran tanto, aunque no fuera su madre, y este es el sentido de lo q̃ Iesu Christo nuestro Redemptor responde a esta buena muger, auia dicho ella q̃ era bienauenturado y dichoso el vietre que le auia traydo y encerrado en si nueue meses, y benditos los pechos que le auian dado leche, y dize Christo, *quinimo beati qui audiunt verbum Dei*, como quien dize lo que mas vale comigo no es parētesco de carne y sangre, y asi mi madre a quien llamays dichosa no lo fue tanto por auerme traydo en su vientre y entrañas, como por auer recebido en su alma mi fe y mi palabra, y asi lo entēdio sant Augustin mi padre, el qual glosando el quinimo de Christo dixo, *beatior fuit Maria concipiendo fidem Christi, quam concipiendo carnem Christi*, y asi viene a concluyr el Redemptor que son mas bienauenturados los que oyen la palabra de Dios, y la guardan en su alma.

Luce. 11.

S. Augustin.

Estos y otros muchos misterios, estan encerrados en estas palabras, que Iesu Christo nuestro Señor dixo a su benditissima madre, en lo qual por inefable manera nos declaro el incomprehensible amor que nos tiene, porque asi como por obrar nuestra salud, no tuuo por injuria ni cosa indigna de su infinita magestad el

humillarse hasta ser crucificado entre ladrones, como se refiere en vn sermon del Concilio Ephesino, el qual trae S. Thomas en la 3. par. q. si articulo 1. en la solució al primer argumento, cuyas palabras son estas, ninguna cosa tiene Dios por injuria q̃ es occasion de salud y remedio para los hombres, porque ninguna cosa de las que saluan a los hóbres descubre defecto alguno en Dios, sino antes se descubre en todas la infinita clemencia y piedad del mismo Dios: asi dela misma manera por darnos exéplo y doctrina de cosas tan importantes, a nuestra saluacion, como estas, no tuuo por injuria ni por cosa indigna de su gloriosissima madre, dezirle algunas palabras con las quales en lo exterior podia parecer que la humillaua, applicandole a ella la medicina de que nosotros teniamos necessidad. El glorioso sant Iuan Chrysostomo en la homila 45 in Mattheum, tratando de la razon, porque Iesu Christo nuestro Señor avn puesto en la cruz no se oluido de su madre sanctissima en medio de sus dolores, y del cuydado que tuuo en encomendarla al discipulo amado, y voluiendo los ojos a los que auia echo con ella en otras occassiones, quales son estas de que vamos hablando, en las quales no parece auer echo tanto caso de ella, ni tratadola con honra de madre como lo hizo puesto en la cruz, dize este sancto Doctor que lo hizo asi, porque trataua de curar en este desuio, la ambicion de aquellos que preciandose de parientes suyos, le tenian por puro hombre solamente. Y para que se entendiesse claramente que el intento de Iesu Christo nuestro Señor era no humillar a la Virgen, sino enseñarnos y humillarnos a nosatros, luego en aquel punto que le dixo palabras al parecer desabridas, y de desuio, hizo actos muy señalados de grande amor y reuerencia con la misma Virgen. Porque en diziendole en el templo para que me buscabades? *quid est quod me quarebatis*? Luego dize el Euangelista, que se fue con ellos, y les estaua subjecto y obediente: que mayor honra y gloria y testimonio de amor de Dios puede ser, para vna criatura, que tener por subdito al mismo Dios? Y quando en las bodas le dixo, *quid mihi & tibi mulier*? Luego hizo y cumplio lo que le significo en vna palabra, que mas clara señal de amor y reberencia, que a vna sola palabra hazer luego cõ milagro mucho mas de lo que le pidio. Y quando estando pre-

Concil. Ephesino referido por S. Thom. 3. p. q. si art. 1. in solutio. ad 1. arg.

Nota.

S. Ioan Chrysostomo hom. 45. in Matthaeum.

Ioannis. 2.

dicando dixo, *quæ eſt mater mea, & qui ſunt fratres mei*, quien es mi madre? debaxo de aquellas palabras, el que hiziere la voluntad de mi padre que eſta en los cielos eſte es mi hermano, hermana y mi madre, declaro el ſummo amor que tenia a la Virgen ſereniſsima, y la ineffable vnion que tenia con ella, porque dezir que en el grado que vna perſona haze la voluntad de ſu padre celeſtial, y engẽdra hijos eſpirituales en eſte grado, y a eſta medida eſtaua vnida con el, con vinculo de amor y parenteſco eſpiritual, es claramente ſignificar que la Virgen ſanctiſsima que hazia la voluntad de ſu padre eterno con la mayor perfectiõ, que jamas criatura la hizo, eſtaua vnida con el mayor vinculo natural de quantos ay, que es el de madre, ſino tambien con vinculo y vnion de parenteſco eſpiritual y diuino, el mayor q̃ jamas tuuo ni terna cõ miẽbro de ſu Igleſia, y que no ſolamẽte la amaba y eſtimaba como a madre ſuya natural, ſino como a la criatura mas obediẽte a la voluntad del padre celeſtial de qnantos fueron ni ſerã, y que no ſolamẽte era madre ſuya piadoſiſsima ſegun la carne, ſino que tambien lo era excellentiſsimamente, ſegun el eſpiritu, por q̃ auia de ſer madre de todos los miembros de la Igleſia.

Matth. 3. d. 35.

Y veraſe eſto ſer mas claro ſi ſe aduierte que de tres generos de pariẽtes de Ieſu Chriſto nueſtro Señor, hazen mencion los Euangeliſtas ſagrados, vnos ſegun la carne, que de ordinario ſe llamã hermanos de Chriſto en el Euãgelio, otros que le tocaban con parenteſco eſpiritual, quales erã todos los creyentes a los quales el Apoſtol ſant Pablo en la epiſtola a los Romanos. cap. 8. no ſolo llama hermanos ſino herederos de Dios y coherederos de Chriſto, entre los quales el miſmo Apoſtol llama a Chriſto primogenito, *vt ſit ipſe primogenitus in multis fratribus*, finalmẽte tuuo otros parientes parte ſegũ la carne, parte ſegun el eſpiritu que fuerõ ſus progenitores, que no ſolo por la verdadera genealogia ſino por virtud de la fe verdadera le tocaban en parenteſco carnal y eſpiritual, tales ſon, Abraham, Iacob, y otros ſanctos patriarchas progenitores de Chriſto, a quienes ſe han de ayuntar vn Rey David y otros iuſtos, que vbo en eſte linage.

De tres generos de parientes ſe haze mẽcion en el Euãgelio.

Ad Roman. 8. f. 29.

Pues agora ſe vera la ventaja que la Virgen hizo a todos los q̃ tuuieron y pudieron tener nombre de parientes de Chriſto, de lo qual reſultara claro, q̃ ninguno de ellos quiſo Chriſto anteponer a ſu madre ſanctiſsima, en los lugares del Euangelio alegados,

Lucæ. 1.

porque lo primero si hazemos comparacion cõ todos aquellos que fueron parientes de Christo segun la carne, ninguna podemos imaginar mas llegada o cercana a Christo que la Virgẽ santisima, de la qual immediatamente el verbo eterno tomo carne para juntar en vna persona la diuina naturaleza con la humana y no solo esta sagrada Virgen dio carne y sangre a Christo de sus purissimas entrañas sino que despues de engendrado y nacido le sustento a sus diuinos pechos y hizo para con el officio de verdadera madre, siruiendole regalandole, y acariciandole con el mayor amor, cuydado, y diligẽcia que se pudo allar en madre. Mas si ponemos los ojos en el parentesco espiritual que tuuieron otros con Christo, quien fue o sera mas allegada al hijo que la Virgen Maria su madre, que en cumplir la voluntad de su padre eterno tanto mas que los otros quiso pudo y debio de ser mas perfecta, quanto con mayor copia y abundancia de dones so beranos, lleno y enriquecio su vaso el Spiritu sancto y esta excellencia, ventaja y plenitud de gracia, conocio el Archangel sant Gabriel quando la saludo llena de gracia, y sancta Elizabeth la confirmo y la predica la Iglesia vniuersal dando le a esta señora el primer lugar en sanctidad y merecimientos despues de Christo auentajandola a todos los sanctos, que mas se auentajaron en justicia, obediencia y sanctidad.

Luce. 1.

Y si miramos el tercer genero de parentesco, quien de todos los progenitores de Christo alcanço tal felicidad, buena dicha y ventura, que juntamente segun la carne, y el espiritu cõtraxese con Christo summa affinidad y parentesco? qual se vee entre Christo y Maria su madre? No se duda que vbo muchos progenitores de Christo y de su madre que se auentajaron en virtudes y merecimientos, pero a todos los dexo muy atras esta sanctissima Virgen, no tanto recibiendo de ellos nobleza, quanto dandoles ella qualidad, nobleza, y loor, por ser aquella a quien Dios eleogio para que fuesse madre suya.

De donde se vee claro que no quito Christo nuestro Señor loor a su madre, antes se le confirmo mas y se le augmento y illustro, porque segun parece de sanct Augustin nuestro padre, nuestra el señor ser la Virgen Maria nuestra Señora, madre suya, no solo segun la carne, el qual es don incomparable, y que a otra criatura no se ha comunicado) sino tambien y mucho mas segũ el espiritu y en esta

S. Augustin.

razon la propone a todos los creyentes, para que la imiten y sigan. Esto es lo que dixo sant Leõ Papa, *sermone de natali domini qui incipit salbator, Virgo Regia Dauidicæ stirpis eligitur, sacro grauidanda fætu, quæ diuinam humanamque prolem prius conciperet mente, quam corpore*, para que se vea como la Scriptura sagrada nos pinta a la Virgen y nos la propone como dos vezes madre del hijo de Dios y por dos caminos differentes, el qual priuilegio y excellencia a nadie se comunico, siendo ella sola madre de Dios segun la carne y el espiritu, y la que con tan estrecho lazo añudo la generaciõ espiritual y carnal que entre todos los sanctos no se alla ninguna criatura mas pura en el cuerpo que ella ni en el alma mas sancta, ni mas perfecta en la justicia, ni mas excellente aun entre los mismos espiritus bienauenturados, y si es verdad como lo es lo q̃ noto Ruperto Abbad lib. 1. de gloria & honore filij hominis, q̃ los progenitores de Christo que no solo le tocaron en carne sino en parentesco espiritual por la fe que del tuuieron, fueron los mas dichosos y bienauẽturados del mundo, que sera la Virgẽ sanctisima que tanto de mas cerca le toco en parentesco de vna manera y de otra, que vino a ser madre del mismo Dios engendrandole de sus entrañas, y sustentandole a sus pechos? y si como el mismo Christo dize son bienauẽturados todos los q̃ oyẽ la palabra de Dios y la guardã, quãnto mas biẽauẽturada sera la madre de Dios q̃ antes q̃ viniesse a esta alteza de dignidad tã grãde q̃ mereciesse tener en sus purissimas entrañas al mismo hijo d Dios, oyo la palabra diuina, no de boca de hombre, sino de Angel, y oyda con summa fe, humildad, y piedad la abraço, y siendo enriquecida por momẽtos cõ mas y mas soberanos dones siempre se mõstro gran guardadora de su palabra, tanto que no la podian apartar del lado de su hijo precioso, al si quãdo predicaua como quãdo estaua colgado en la cruz muriendo. Y si Christo dize a sus sagrados Apostoles, y discipulos q̃ son bienauenturados sus ojos por auerle visto y tratado, finalmente por espacio de solos tres años q̃ aũ no llegaron a quatro, y con fe flaca, *beati qui vident quæ vos videtis*, porque no diremos que son mas bienauenturados los ojos de Maria, que miraron primero que otros, la luz del mundo, el verbo encarnado, y aquel mas hermoso que ninguno de los hijos de los hombres, y muy de ordinario goçaua de los rayos diuinos de su luz, y miraua su belleza y hermosura? Y porque

S. Leon Papa sermone de natali Domini.

Ruperto Abbad libr. 1. de gloria & honore filij hominis.

Luca. 10.

no cōfessáremos por la misma razon q̃ son bienauēturadas las orejas de Maria, que esta diuina Señora como otra Reyna Sabba trajo no al Rey Salomō, sino al mismo hijo de Dios, a la misma sabiduria del padre, y al Doctor y Maestro de la justicia Christo, para oyrle publica y secretamente y goçar de su diuina y soberana doctrina, y aprobecharse de tan precioso thesoro? Porque no llamaremos bienauenturadas, las manos sagradas de la Virgē santissima, que en tantos dias, meses, y años, trataron y tocaron, al Verbo eterno, manos que ha este diuinissimo y soberanisimo infante niño, mancebo, en el vestido y sustento de dia, y de noche le proueyeron lo necessario? Porque no llamaremos bienauenturados los pies, los quales el amor de Dios, el cuydado de Christo, y la obediencia, los hizieron diligentes para comprehender mill, jornadas difficultosas. Pies soberanos que esta soberana señora, canso por seguir los pasos de Christo su hijo quando viuia en la tierra, y despues de subido al cielo, para ver los lugares donde auia obrado los misterios de la redēpcion, y porq̃ no llamaremos tambiē dichosos y bienauenturados, los besos, q̃ esta soberana Reyna, como madre y sposa dio a su sobērano hijo cō grāde reuerēcia y deuocio y los q̃ recibio en retorno deste diuino infante, quādo le tuuo en sus braços y le reclino en su seno, quādo tā dulce carga esta colgada de su sagrado cuello, y como madre, y ama, del niño Dios le traya en sus manos y le regalaua y acariciaba? contēplādo que el q̃ criaba era vn lilio precioso de los vallés, la gloria de Israel, la luz de las gentes, el regalo delicias del mundo, su coraçō su thesoro, su hermosura, su consuelo, y su vnico refugio. Pues si como hemos dicho los ojos de los Apostoles se llaman bienauēturados por auer visto a Christo en carne y las orejas se dizen dichosas por auer oydo su diuina palabra, y por auer gozado de su presencia corporal quando viuia en la tierra; por ser como era vna officina general de salud, *virtus de illo exibat & sanabat omnes*, y ser vna fuente perenne de bienes q̃ ninguno llegaua a ella que no saliesse enriquecido a vn hasta quien tocauan sus sagradas bestiduras, q̃ sera la Virgen sacratissima q̃ no fue menos capaz q̃ los Apostoles y discipulos y los otros sanctos, de recebir las diuinas influēcias, por aquel instrumēto coniūctissimo de la carne de Christo, a quiē ella engendro en sus virginales y purissimas entrañas, sustēto a sus pechos, y trato con sus manos? Como se pue Luc. 6. 19.

de

de negar sino q̃ con el trato ordinario q̃ tenia con este soberano niño, se hizo mas sancta, y por dezirlo assi mas diuina que otra ninguna criatura?

De lo qual todo queda claro el misterio y secretos, que vbo en auer Christo ablado a su madre sanctissima palabras en lo exterior asperas, desabridas y insuaues, eādo llenas de inefable suauidad regalo y amor, y que mas nos descubrierō la altissima confiança con q̃ el coraçon de la Virgen estuuo siempre leuantado al cielo y colgado perfectissimamēte de la voluntad de Dios Y la excellencia grande q̃ el cielo la comunico, no solo concibiendo en sus entrañas al hijo de Dios y criādole a sus Virginales pechos con leche proueyda del cielo, sino tambien por auerle engēdrado por fe viua, oyēdo la palabra de Dios, y conseruandola en su alma, q es la dignidad que aqui Christo tanto engrandece diziē do, *quinimo beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud.*

§. II.

Quinimo beati qui audiunt vebum Dei & custodiunt illud.

El oyr la palabrā de Dios y guardarla haze a los hombres bienauenturados.

EL sentido literal deste lugar es mostrarnos, como el oyr la palabra de Dios, y guardarla es lo que solo haze a los hombres bienauenturados, y que esto estima Dios en mas que quantos officios y dignidades tiene en su Iglesia, mas que ser Virgen, mas que ser martyr, Euangelista Apostol, Propheta, Patriarcha, Angel, Archangel, Seraphin, Cherubin, finalmente mas que ser madre de Dios, porque la suprema dignidad que Dios tiene en su corte es la dignidad de ser madre de Dios, y contra esta se da sentencia el dia de oy en fauor de lo que es oyr la palabra de Dios y guardarla, y assi dize Euthimio sobre este Euangelio ponderando esto, *si nec Dei matri genuisse illum profuisset, nisi virtutem secuta fuisset, cui alteri proderit?* si a la Virgen madre del mismo Dios, no le aprouechara nada esto, sino siguiera la virtud y guardara su palabra a quien otro le puede aprouechar? y sant Augustin mi padre, aun dixo mas a este proposito, y entre otras cosas, *beatior fuit Maria concipiendo fidem Christi, quam concipiendo carnem Christi*, mas bienauenturada fue la Virgen Maria, concibiendo en su alma la fe de Christo, que concibiendo la carne de Christo, y la razon de todo esto esta claro, porque todas estotras dignidades pertenecen a las gracias gratis datas, como es ser Virgen, Propheta, Apostol, Euāgelista, pero estotro a la gracia

Euthimio hic.

S. Augustin.

que llaman los Doctores Theologos, *gratum facientem*, que sola es la que haze a los hõbres bienauenturados, que con todas essotras gracias, de Virgen propheta Apostol madre de Dios, se compadece estar vn hombre en peccado, pero con la gracia justificante, que es dezir cõ oyr la palabra de Dios y guardarla no es possible que more el peccado, y assi si las Virgines, si los martires, si los Apostoles, y si la madre de Dios fueron en esta vida bienauenturados por esperança, y agora lo son en el cielo por possession, no solo ni lo fueron, por razon de essas gracias de Virginidad o ꝓfecia, apostolado, sino por auer oydo la palabra de Dios y guardadola cõ el coraçõ y con las obras y assi quando esta sancta muger puso los ojos en el vientre y pechos de la Virgen pareciendole que toda su bienauenturança y buenauentura le auia venido de auer cõcebido en el al verbo eterno, y sustentadole a sus Virginales pechos, Christo nuestro Señor descubriẽdo otro principio y origen mas alto le dixo que su bienauenturança de la Virgen, principalmente se auia originado de auer oydo la palabra de Dios, y guardola con cuydado: en lo qual como maestro celestial quiso mostrar breuemente a los hombres en que consistia su biẽauenturança, diziendo, *beati qui audiũt verbũ Dei & custodiũt illud* toda nuestra felicidad y buenauentura dize Christo consiste en tener noticia de Dios, y conocer a Iesu Christo su hijo, *hæc est vita æterna vt cognoscant te verum Deum & quem misisti Iesum Christum iustum. Ioan. 17.* y noticia de esto no se puede tener, sino por la palabra de Dios, luego en oyrla y guardarla consiste nuestra biẽauenturança. Ioan. 17.

Pero aduiertase q̃ quando dezimos q̃ nuestra bienauenturança consiste en oyr la palabra de Dios se ha de entẽder assi, lo primerò q̃ assi como el fructo en virtud esta en la semilla segũ dize el Philosopho, assi la bienauẽturança esta en oyr la diuina palabra porque es origen, principio y rayz de la bienauẽturança, q̃ primero es oyr la palabra de Dios, luego creer, despues obrar, y vltimamente por los merecimientos de las buenas obras se nos da la possession de la bienauenturãça, discurso es este del Apostol S. Pablo, en la epistola a los Romanos en el c. 10. *quomodo credent in quem non crediderunt? & quomodo audient sine prædicante? & quomodo prædicabunt nisi mittantur? ergo fides ex auditu auditus autẽ per verbũ Christi*, donde el Apostol a la fe que es principio de todo el bien espiritual, la origina de la pala-

Como se entiende, que nuestra bienauenturãça consiste en oyr la palabra de Dios. *Exposicion. 1.*

Ad Rom. 10.

bra de Dios, y por la fe obramos el bien porque ella enseña que se ha de creer, y q hemos de obrar para conseguir el cielo, y por las buenas obras hechas en charidad se viene a la bienauenturança.

Expositio. 2. Lo segundo dize, se consistir la bienauenturança en la palabra de Dios, como en señal, que como por la buena orina se conoce la buena disposicion y salud del enfermo, assi por la palabra de Dios se conoce qual ha de ser para la bienauenturança, y qual no que muy gran señal es de ser vno electo para el cielo, si oye la palabra de Dios de buena gana, esta señal dio el mismo Redemptor por sant Iuan en el capit. 8. para saber quales fuessen suyos, diziendo, *qui ex Deo est verba Dei audit* como tambien es señal de reprobacion no oyrla, o oyrla de mala gana, y esse argumento les hizo a los Phariseos para conuencerlos de que no se criauan para el cielo que no oyan su palabra, *propterea vos non auditis quia ex Deo nõ estis* y sant Iuan en su primera canonica en el cap. 3. dio la misma señal, *nos ex Deo sumus, qui nouit Deum, audit nos, qui non est ex Deo, non audit nos*, tienen vn no se que las palabras diuinas de amor diuino y paternal que oyendolas los hijos de Dios que son criados para el cielo se gozan y alegran, qual se goza y alegra el Español que estando muy lexos de su querida y dulce patria, oyendo nueuas de ella, se le alegra el alma y las oye con particular gusto y contento. (1. Ioannis. 3. — Simele.)

Y tiene particular misterio q̃ aya puesto Dios en esto que es oyr su palabra la bienauenturança, el qual toco Ruperto Abbad, libro 8. in Matthæum, pregunta este Doctor, que porque Iesu Christo nuestro Señor en el Euangelio, muy de ordinario pedia fe a los q̃ sanaua en el cuerpo y en el alma? y responde, *causa siue intento dignationis eius non paruipendende hic est, curare antidoto competenti stultitiam antiquam, nimiæ crudelitatis, qua creditum fuit diabolo loquenti per serpentem ac dicenti scit enim Deus & eritis sicut Dij, credit mulier diabolo plus quam Deo quod taliter deberet illuminari, credamus nos ei contra veritati si veraciter vellemus illuminari*, que es dezir que quiso Dios curar con medicina a proposito la necia creencia de nuestros primeros padres, q̃ dieron credito al demonio que hablaua por la serpiente, prometiendoles que serian Dioses, y creyeron mas al demonio que a Dios, y essa creencia fue principio de su daño, pues quiere Dios que nuestro bien, y el principio del consista en dar mas credito a su Magestad, que al demonio y q̃ el (Ruperto Abbad lib. 8. in Matthæ. — Genes. 3.)

oyr su palabra, sea principio de nuestra bienauenturança y que si el oyr la palabra del Demonio por boca de la serpiente, fue principio de nuestro daño, oyr la palabra de Dios sea principio de nuestro bien.

Y es digno de mucha conside racion que no pone Christo la bienauenturança en solo oyr su palabra, sino juntamẽte en guardarla, que por esso añade, *& custodiunt illud,* y el Benerable Beda y Euthimio declaran q̃ esta guarda se ha de entender de las buenas obras, que como el fuego se con serua en la leña, y si esta falta se acaba el fuego, assi para viuir y gozar de la bienauenturança q̃ aqui Christo promete, no basta oyr la palabra de Dios, que tambien la oya Herodes de boca del gran Baptista Marci. 6. y ya nos cõsta lo poco que le aprobecho. Y la razon de ser necessario el guardar la palabra de Dios en el corazon para que de fructo de buenas obras, y que aproueche es, que como aduirtio Sant Bernardo en el sermon. 5. del aduiento, la palabra de Dios es manjar, y como el manjar para que aproueche, es menester retenerle en el estomago para q̃ sustente y alimente el cuerpo, que como dixo Seneca, *nõ prodest a cibus neque corpori accedit, qui statim sumptus emutitur,* assi la palabra de Dios, manjar diuino y soberano para que entre en prouecho, es menester que se guarde en el coraçon, para q̃ actuada con el calor de la deuocio, de fructos de buenas obras y alimente el alma: *traijciatur* (dize el glorioso Bernardo) *in uiscera quadam anima tua, transeat in affectiones tuas & in mores tuos.* Y assi se consiguira lo que por ella se pretende, que es hazer a los hombres bienauenturados.

(.?.)

LAVS DEO.

Beda.
Euthimio.
Marci. 6.
S. Bernar. ser. 5. de aduentu.
Seneca.

LAS FIESTAS DE LA SErenissima Virgen nuestra Señora, que contiene este libro, son las siguientes.

La Anunciacion.

§.XIII.

Discurso quarto.

Discurso quinto.

Fiesta de la expectacion de la Reyna del cielo nuestra Señora.

Discurso primero.

Discurso segundo.

Discurso tercero.

Fiesta de la purissima Concepcion de la serenissima Virgen Maria nuestra Señora.

Discurso unico.

Fiesta de la Soledad de la serenissima Virgen Maria nuestra Señora.

Discurso primero.

INDEX.

FINIS.

TABLA DE ALGVNAS authoridades y passos de la sagrada Escriptura, que se declaran, o moralizan en toda la obra.

A. Significa columna primera, y B. segunda.

4 *Posse-*

Pro-

4 Fons

Liber Sapientiæ.

Ecclesiasticus.

Ex Ieremia.

Ionas

Ex Marco.

Ex Luca.

1 Exaudi

Ex Ioanne.

Ex actis Apostolicis.

Ex Epistola ad Romanos.

Ex Epistola ad Corinthio.1.

Ex Epist.

FINIS.

TABLA DE LOS LVgares communes, y coſas notables.

Ayuno.

Açucenas.

Amor.

Arrayanes.

Arco del Cielo.

Armas.

San Augustin.

Aurora.

Apostoles.

Aaron

Angel.

Peti-

Con-

Por

Con-

Quan

los

Christo

Christo

Ceremonias.

 bida

A las

Dauid

Tabla.

la

Empolemio.

Ecceehias.

Euangelistas.

pag.

Gabriel

Hombre.

Hombre

De so-

Por

San

In

Luna

por

pag.

Moysses

 En

suerte

que

Maria

Ma-

A *Ma-*

Nazareth.

Nombres.

para

ante,

Purificacion de Maria.

gare.

Temor

de

Virginidad y Castidad.

Lama.

Fin de Las Tablas.



TABVLLA SERMONVM;

habes in hoc Elencho optime lector insinuationes quasdam quibus ea quæ in hoc opere continentur adaptarem posis Euangelijs ac festiuitatibus, tam temporis quam Sactprum, quæ per anni circulum a concionatoribus predicari solent, & vt melius inuenire posis intellige primam litteram signare festiuitatem Virginis, secundam quæ est D. discursum & numerum folium & vltima littera, si fuerit A. de notat paginam primam si B. secundam.

Pro domin. 1. aduent. Luce 21. erunt signa. tam como la maldad grande de los hombres haze a Dios salir de su passo, y passar la ley ordinaria y assi no espera al dia del juyzio para castigarlos a. d. 2. §. 4. pag 874. b.

Pro domin. 2 aduent. matth. 13. dico vobis prophetam &c. plusquam propheta. Preguntado el Baptista quien era, muestra ser tan humilde que le parece no caber en el cosa grande, y engrandezele Dios tanto que le ante pone a todos: que es estilo de Dios subir por los mismos passos al que se humilla p. d. 1. § . 1. p. 302. a. Cum audisset Iones &c. El bueno no se ha de añadir oy otra, porque las buenas obras se marchitan no lleuandolas adelãte e. d. 2. §. 1. p. 625. b. A los justos, ni los fauores ni los disfauores, ni trabajos son bastantes para q̃ pierdã los estribos de la contentar cõ la buena obra de ayer sino paciẽcia s. d. 1. §. 3 p. 727. b. Que vno en sana paz sea bueno, q̃ estãdo rico prospero y con salud firma a Dios no es mucho, pero que apretandole los cordeles con pobreza y carceles este firme como el Baptista argumento grande que es el que deue porque es fuerte la tentacion del trauajo a. d. 3. §. 1. p. 914. a.

Pro Dom. 3. aduent. misserunt Iudei &c. Como a la mayor fee de ordinario, le dã cosas mas altas en que se exercite, y a la mayor paciencia exercito de mayor tribulacion, y a la mas encendida y abrassada charidad la ocupan en el summo bien, assi a vna tan auentajada humildad como era la del Baptista, la exercitan en la ocasiõ que mas podia mostrarse qual era ofrecerle ser Messias a. d. 13. §. 7. pa. 163. b. Hoc est testimonium Ioannis quando misserunt &c. No es mucho, dixo sant Bernardo conseruar la virtud en la vileza del estado, pero humildad en mucha hõra es virtud rara y que pocas vezes se halla; y tanto menos quanto la dignidad es mayor, y siendo la que se le offrecia a sant Iuan tan grande, conseruar su humildad en essa ocasion, testimonio grande de su Sãctidad y por tal le propone el Euangelista a. d. 16. §. vltimo 177. b. Non sum propheta, non, sant Iuan humillandosse se leuanta mas, que el humilde por la humildad se ensalça y haze escala para su

Rey

Pro

PRO SANTORVM FESTIS.

per-

Pro

In Communi.

FINIS.

F I N I S.


LEGATORIA
ROMA
DIMIGLIO
1972